

جاء الحق وذهق الباطل ان الباطل كان هوقا

بفضل عظیم حضرت ادمی عالم عالمیان و رحمت عظیم رہنمائے مگشتہ کائنات کتاب الاجاب موسوم بہ

# براہینِ حمادیہ

ملقب بہ

البراہین الاحمدیہ علی حقیقت کتاب اللہ القرآن و النبوة المحمدیہ

حکومتِ اسلام جناب میوند غلام احمد صاحبِ علم و ادب و انضام و سیرِ پنجاب و امروہ و اہل  
کمال تحقیق اور توفیق سے تالیف کر کے شکرینِ اسلام پر حجتِ اسلام پوری کر کے لئے بڑا نفع و مسرت کا وسیلہ کیا

امرتس پنجاب

سندھ پریس وینڈر پبلشرز

امید علی دہلوی پرنٹر

کتابتِ اسلام کے لئے مکتبہ

۱۲۹۴  
از کتب و بیعت کا تہذیبی اثر تاریخ و تمدن

## اعلان

### کتاب براہین احمدیہ کی قیمت اور دیگر ضروری گذارش

بہائی خدمت تمام معزز اور بزرگ خریداران کتاب براہین احمدیہ کے گذارش کی جاتی ہے کہ کتاب ہذا بڑی مہذب کتاب ہے یہاں تک کہ جس کی فضاہت سو جز سے کچھ زیادہ ہوگی اور تا اختتام طبع وقتاً فوقتاً چوٹی لکھنے سے اور یہی طرہ جائیگی اور ایسی عمدگی کا غذا اور پاکیزگی خط اور دیگر لوازم جن اور لطافت اور سوز و حریت سے چمپ رہی ہے کہ جس کے مصارف کا صاحب جو لگا یا گیا تو معلوم ہوا کہ اصل اصل قیمت اسکی لینے جو اپنا خرچ آتا ہے فی جلد پچیس روپیہ ہے۔ مگر ابتدائین پانچ روپیہ قیمت اسکی اس غرض سے مقرر ہوئی تھی اور یہ تجویز انہائی تھی تھی جو کسی طرح سے ہمسدافوں میں یہ کتاب عام طور پر پھیل جائے اور اسکا خریدنا کسی مسلمان پر گران نہ ہو اور یہ امید کی گئی تھی کہ اُمراء اسلام جو ذی ہمت اور اولی العزم ہیں ایسی ضروری کتاب کی اعانت میں دلی ارادت سے مدد کریں گے تب جبر اس نقصان کا ہوا جائیگا۔ پر اتفاق ہے کہ اب تک وہ امید پوری نہیں ہوئی بلکہ مجزعالی جناب حضرت خلیفہ سید محمد حسن خان صاحب بہادر وزیر اعظم و دستور معظم ریاست پٹیالہ پنجاب کے جنہوں نے مسکین طالب علموں کو تقسیم کرنے کے لئے پچاس جلدیں اس کتاب کی خریدیں اور جو قیمت بذریعہ اشتہار شائع ہو چکی تھی وہ سب پہنچی اور نیز فراموشی خریدارین میں بڑی مدد فرمائی اور کئی طرح سے اور یہی مدد دینے کا وعدہ فرمایا (خدا انکو اس فعل خیر کا ثواب دے اور اجر عظیم بخشے) اور اکثر صاحبوں نے ایک یا دو نمبر سے زیادہ نہیں خریدا۔ اب حال یہ ہے کہ اگرچہ ہمارے ہوجب اشتہار شائع ہوا



# التاسخ و رد المؤلف کتاب

اُس خداوند عالم کا کیا کیا شکر ادا کیا جائے کہ جس نے اول محمدؐ بنا کر کو محض اپنے فضل اور کرم اور عنایت فیہی سے اس کتاب کی تالیف اور تصنیف کی توفیق بخشی اور میر اس تعریف کے شائع کرنے اور پہیلانے اور چھپانے کے لئے اسلام کے علماء و بزرگوں اور اکابر اور امیروں اور دیگر بہائوں و مؤثر اور مسلمانوں کو شائق اور راجب اور مستوجب کردیا پس اس جگہ ان تمام حضرات معاونین کا شکر کرنا ہی واجبات سے ہے کہ جسکی کرنا تو حیات سے میرے مقاصد میں ضائع ہونے سے سلامت رہے اور میری محنتیں برباد جانے سے بچ رہیں میں ان صاحبوں کی اعانتوں سے ایسا ممنون ہوں کہ میرے پاس وہ الفاظ نہیں کہ جس سے میں انکا شکر ادا کر سکوں بالخصوص جب میں دیکھتا ہوں کہ بعض صاحبوں نے اس کا بغیر کی تائید میں بڑے بڑے کے قلم رکھے ہیں اور بعض نے زائید عنایتوں کے لئے اور بھی مواہید فرمائے ہیں تو یہ میری معنوی اور احسان مندی اور یہی زیادہ ہو جاتی ہے۔

میں نے اسی تقریر کے ذیل میں اسامہ مبارکؒ ان تمام مردانِ اہل ہمت اور ادلی العزم کے کہ جنہوں نے خریداری اور اعانت طبع اس کتاب میں یکے کے بغیر عنایت فرمایا سو قوم عنایت مندہ انکی کے زب سے تحریر کے ہیں اور ایسا ہی تائید ہے ہاں ختام طبع کتاب علد آمد رکھ چکا کہ کتاب یک صورت روزگار میں لغش افادہ اور افادہ اس کتاب کا باقی رہے ہر یک مستفیض ہو چکا اس کتاب سے وقت خوش ہو چکا اور میرے معاونین کو دعا کے غیر سے یاد کرے۔

اور اس جگہ بطور تذکرہ خاص کے اس بات کا ذکر کرنا بھی ضروری ہے کہ اس کا غیر میں آج تک سب سے زیادہ حضرت خلیفۃ المسیح محمد حسن خان صاحب دہر وزیر اعظم و دستور معظمؒ ریاست ہند کے اعانت و توفیق سے آئی ہیں حضرت مدوح نے اپنی عالی سنی ادا کمال محبت دینی سے مبلغ دو سو چھپاس روپیہ اپنی جیب خاص سے اور پچھتر روپیہ اپنے اور دوستوں سے دیا ہم کے تین سو پچھتر روپیہ جو خریداری کی کتابوں کے علاوہ مالی جاب سینیاد وزیر صاحب مدوح الاوصاف نے اپنے والا نامہ میں بھی یہی وعدہ فرمایا ہے کہ تا اختتام کتاب ذرا بھی چندہ اور ہم سالی خریداری میں اور یہی سہی فرماتے رہیں گے اور نیز اسی طرح حضرت خذو اللہ نواب مرزا محمد علاؤ الدین احمد خان بہادر فرمانروائے ریاست کوہاڑ نے مبلغ پانچ سو روپیہ کہ جس میں سے میں نے کو بیہ محض بطور اعانت کتاب کے میں رحمت فرمائے اور تین سو روپیہ میں سے میں نے کو بیہ وعدہ فرمایا اور علیٰ القیاس تو بیہ خاص جناب نواب شاہجہان بیگم صاحبہ کروٹ آف انڈیا ریٹس دلاؤ اعظم طبقہ اعلائے شانہ ہند و روسیہ بہوپال دام آفتابا کی بی نابل ہے انتہا شکر گزاری کے ہے کہ جنہوں نے عاواذ فاضلہ ہمدردی مخلوق اللہ کے تھا تھا سے خریداری گت کا وعدہ فرمایا اور مجھ کو بہت توفیق ہے کہ حضرت مفتوا ایہا تائید اس کام رنگ میں کہ جس میں ملت اور شان و شوکت حضرت عالم انبیا صلی اللہ وسلم کی ظاہر ہوتی ہے اور دلائل حقیقۃ اسلام کی شش و روز و سن کے جلوہ گر ہوتی ہیں اور ہندوگان الہی کو غایت درجہ کا فائدہ پہنچتا ہے کامل توجہ فرماؤ و نیکی۔

اب میں اس جگہ خدمت عالی دیگر مر اسے اور اکابر کے ہی کہ جو ایک ایک اس کتاب سے کبھی اطلاع نہیں اس قدر لذت کرنا ضروری سمجھتا ہوں کہ وہ بھی اگر شاعت اس کتاب کی غرض سے کچھ عذر و فرما دیئے تو ممکن آتی توجہ سے پہیلانے اور شائع ہونا جس کتاب کا جو دلی مقصد اور وطن متا ہے نہایت

آسانی سے ظہور میں آجایا۔ اس کے بزرگان و چراغانی اسلام آپ سب صاحبِ خوب جاننے ہونگے کہ کبھی شاعتِ دلائل حقیقیہ اسلام کی نہایت ضرورت ہے اور تعلیمِ دنیا اور سکھانا بڑا زمینِ ثبوتِ اس میں ہیں۔ کاپیِ اولاد اور عزیزوں کو ایسا فرماؤ اور جب ہو گیا تو ایسا واضح اور جوب ہے کہ میں کیستہ اور ایک ہی عادت نہیں۔ جعفر بن ودیہ میں لوگوں کے عقائد میں برہمی درہمی ہو رہی ہے اور حیاتِ اکثر طایفہ کے حالاتِ خرابی اور تیزی میں پڑے ہوئے ہیں کسی پر پڑے ہوئے ہو گا کہ کیا راس میں جو کل ہی میں کیا کیا ہوا میں میں جو کل ہی میں کیا کیا نکلات ہیں جو اظہر ہے میں میں جن میں صاحبِ کواں انہی میں سے جو پڑے ہوئے نہ تھیں کہ جوڑے کے گھڑی جاتی ہیں یکہ خبر ہے وہ خوب سمجھتے ہونگے کہ تالیفِ اس کتاب کی بلاغا میں ضرورت کے نہیں۔ ہر زمانہ کے باطل اعتقادات اور فاسد خیالات اگر بخون اور دھنوں میں ظہور پکڑتے ہیں اور خدا نے انکے ابطال اور ان کے لئے ہی علاج رکھا ہوا ہے جو کسی زمانہ میں الہی تالیفات میں تیار کرتا ہے جو اس کی پاک کام سے روشنی پکڑ کر پوری پوری فوت سے ان خیالات کی لطافت کے لئے کڑی جو جاتی ہیں اور معاذ میں کاپیِ اہلِ اجابہ پر ہم سے سکت اور مذہم کرتی ہیں اس لیے انتظام سے پودہ اسلام کا ہیٹ سرسبز اور ترقی یافتہ اور شاداب رہتا ہے۔

اسے سوزِ نیرنگانِ اسلام اے مجھے اس بات پر یقین تھی ہے کہ آپ سب صاحبانِ پہلے سے اپنے ذاتی تہذیب اور عام واقعات سے ان خرابیوں موجودہ زمانہ پر کہ چکا بیان کرنا ایک اور دیکھتے تھے بھئی اطلاع رکھتے ہونگے اور جو فساد طایفہ میں واقع ہو رہے ہیں اور جس طرح یہ گناہ عت افواہ اور اضلال و سوء اندازوں کے گھسٹتے جاتے ہیں آپ پر پوشیدہ نہ ہو گا پس ہر سارے نتیجے ایسی بات کے ہیں کہ اکثر لوگ دلائل حقیقیہ اسلام سے بغیر ہیں اور اگر کچھ پڑھے لکھے ہیں تو ایسے کتابتِ ادراک میں کہ ان علومِ دینیہ بالکل سکھائے نہیں جاتے اور سارا عمدہ زمانہ ان کے ہم در ادراک اور تفکر اور تہذیب کا اور نورِ علوم اور فنون میں گھومنا جاتا ہے اور کوئی دین سے محض نا آشنا رہتے ہیں اس اگر ان کو دلائل حقیقیہ اسلام سے ملنا نہ پڑے تو آخر کار ایسے لوگ یا تو تھیں مینا کے کڑے ہو جاتے ہیں کہ جلدیوں کی کچھ ہی سہا نہیں رہتی اور یا الحاد اور انحراف کا لباس میں پہنتے ہیں بہ قول میر تقی میری بات نہیں پڑے پڑے غرقا کے بیٹے میں نے اپنی آنکھ سے دیکھے ہیں جو با عتِ بخیر دینی کے اعلیٰ پایے پہنچے تو کما گھروں میں پہنچے ہیں مگر فضلِ عظیم پروردگار کا اور عامی اسلام کا نہ پڑا اور وہ بندہ بے پردہ و قریب ریات اور تحریراتِ علماء اور فقہاء کے اپنے رس پتچے دین کی نگہداشت نہ کرنا تو تہذیبِ زمانہ نہ گذرنا بآ جاؤ۔ مینا پرست لوگوں کو اتنی بخیر رہتی جو اسے جلی صلی اللہ علیہ وسلم کس ملک میں پیدا ہوئے تھے بالخصوص اس پر خراب زمانہ میں کبار طرف خیالاتِ فاسدہ کی کثرت باقی جاتی ہے اگر محققانِ دین اسلام جو بڑی مروی اور مضبوطی سے ہر یک منکر اور لحد کے ساتھ مناظرہ اور مباحثہ کر رہے ہیں اپنی اس خدمت اور چار کی سے خاموش رہیں تو تو بڑی ہی خدمت میں اس قدر شعرا اسلام کا ناپید ہو جائے کہ بجائے اسلام مصلوں کے کو باقی ہو گیا نہ انگ کی آواز سننی جائے پس ایسے وقت میں دلائل حقیقیہ اسلام کی شاعت میں بدل مشغول رہنا حقیقت میں اپنی ہی ہونا اور اپنی ہی نسل پر ہم کرنا ہے کیونکہ جب وہ اسکے کام میں نہ رہنا کہ ہوا چلتی ہے تو اس کی تاثیر سے ہر یک کو خطرہ ہوتا ہے۔

شاید بعض صاحبوں کے دل میں اس کتاب کی نسبت بہرہ و سوسہ گذرے کہ جو اب تک کتابیں مناظراتِ مذہبی میں تصنیف ہو چکی ہیں کیا وہ الزام اور انعامِ مخالفین کے لگائی نہیں ہیں کہ اس کی حاجت ہے لہذا میں اس بات کو بخوبی متفوق خاص کر دیکھا جاتا ہوں جو اس کتاب اور ان کتابوں کے فوائد میں بڑا ہی فرق ہے وہ کتابیں خاص خاص فزوں کے مقابلہ پر بنائی گئی ہیں اور ان کی وجوہات اور دلائل وہاں تک ہی محدود ہیں جو اس وقتِ حاضر کے لازم کرینے کے لحاظ سے کرتی ہیں اور گو وہ کتابیں کسی ہی عمدہ اور لطیف ہوں گونے وہی ناس تو نہ تاہم شاید اس کتاب کے کچھ مقابلہ پر الیہ پائی ہیں مگر بہر کتاب تمام فزوں کے مقابلہ پر حقیقت اسلام نہ چلی اور عقائد اسلام ثابت کرتی ہے اور عام تحقیقات سے حاکمیتِ قرآنی ہر یک کی بنیاد پر پختائی ہے اور ظاہر ہے کہ جو جو حقائق اور دلائل نام تحقیقات میں لکھتے ہیں خاص مباحثات میں انکشاف لکھا ہرگز ممکن نہیں کسی خاص توہم کے ساتھ جو شخص مناظرہ کرتا



بابت خریداری کتاب	۳	شیخ کریم الدین صاحب واکرم ناظم حفظان محنت	..	..	..
ایضا	ح	شیخ غفر الدین صاحب سول نج	..	..	..
"	ط	سید غایت علی صاحب جرنیل	..	..	..
"	ی	لوحان صاحب جمدار جلیقانه	..	..	..
"	ک	سید صدر الدین صاحب سرشته دار نظامت کریم گوده	..	..	..
"	ل	میردایت حسین صاحب ساکن بسنی نظامت سرشنه	..	..	..
"	م	سید نیاز علی صاحب ناظم نهر	..	..	..
"	ن	سید نیاز علی صاحب وکیل کشتری انبار	..	..	..
بابت ویکتاب محض بطور عانت	۱	حضرت نواز الدوله صاحب از محقر الدین صاحبان حق باور و انوار بابت لواری	..	..	..
محض بطور عانت طبع کتاب	۲	جناب مولوی محمد جریغ علی خان صاحب باور نایب محمد دار المہام عید آباد و کهن	..	..	..
بابت خریداری کتاب	۳	جناب نواب غلام محبوب سبزان صاحب باور رئیس اعظم قلمور	..	..	..
شرح صدر	۴	محمد عبدالصاحب بهاری رئیس کلنته	..	..	..
"	۵	جناب نواب کریم الدوله صاحب باور صدر المہام انگلری سرکار حیدر آباد	..	..	..
"	۶	جناب نواب علی محمد خان صاحب باور سابق رئیس جتیر	..	..	..
"	۷	وزیر غلام قادر خان صاحب باور ریاست نالہ گڑھ	..	..	..
بطور عانت	۸	ملک بار خان صاحب تپانه دار تبار	..	..	..
بابت خریداری کتاب	۹	غفر الدین صاحب رسانید از بچہ حبث اقل چا و لی موزن آباد حیدر آباد	..	..	..
شرح صدر	۱۰	مولوی عبدالحمید صاحب قاضی جلال آباد ضلع فیروز پور	..	..	..
بطور عانت	۱۱	میان جان محمد صاحب قادیان	..	..	..
بابت خریداری کتاب	۱۲	میان غلام قادر صاحب قادیان	..	..	..
شرح صدر	۱۳	جناب نواب احمد علی خان صاحب باور تیرپال	..	..	..
"	۱۴	مولوی غلام علی صاحب دبی شریک شدت تحصیل منظر گڑھ	..	..	..
"	۱۵	میان کریم بخش صاحب نایب معمر تحصیل منظر گڑھ	..	..	..
"	۱۶	قاضی محمد تاج حسین صاحب معمر تحصیل منظر گڑھ	..	..	..
"	۱۷	میان جلال الدین صاحب تاریخ نویس منظر گڑھ	..	..	..
"	۱۸	شیخ عبدالکریم صاحب فرخودیش منظر گڑھ	..	..	..
بطور عانت	۱۹	میان کبر ساکن بلہ وال ضلع گورد و مسپور	..	..	..

حکماء الحق و نہ حق الباطل ان الباطل کان ذھوقاً

بفضل عظیم حضرت اودنی عالم عالمیان و رحمت عظیم رہنمائے گشت گمان کتاب لاجواب موسوم بہ

# براہینِ ملامتہ

ملقب بہ

البراہین الاحمریہ علی حقیقت کتاب اللہ القرآن و النبوة المحمدیہ

حکمر فرید اسلام آباد جناب میونسٹر اعلیٰ احمد رضا خان صاحب قادیان ضلع گورداسپور پنجاب داماد اعلیٰ کمال تحقیق اور تہقیق سے الیف کر کے منکرین اسلام پر بحث اسلام پر ہی کر سکے گئے ہر وہ نام و منہ راہ پر چلے گیا

امر تسر پنجاب

ہندوستان پریس بین نیشنل پبلشرز

امید علی دہلوی پرنٹر

کتابتیں، بیرونی کتاب خانہ، اسلام آباد، پاکستان

۱۲۹۴ھ  
اولیٰ مرتبہ حضرت علامہ مولانا محمد رفیع الدین صاحب



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سبحك ما أقوى برهاك العظمة كلها لك والقدر في كلها لك العالم كله ضعيف والقوة كلها  
 لك أنت الإله الصمد الذي توحد في وجوب وجوده وتفرد في فضله وجوده جات حكمتك  
 وتجات حجتك وتمت نعمتك وعمت رحمتك وتنزه ذاتك عن كل منقصة ونقصان و  
 تعالى شأنك من جميع ما يشان أنت التوحد المتفرد بجلال ذاته وكمال صفاته المنزه عن  
 شوائب النقص وسماته نحمدك على ما تفضلت علينا بتزويل كتاب الالهيب فيه ولاخطاء ولا  
 نسيان وكشفته به على نفوسنا خاطئة الخطئة بسبيل الحق والعرفان فانت هديتنا بالفضل والجد  
 والإحسان وما كنا لنهتدي لولا هداك يا رحمن -

ونسئلك أن تصلي على رسولك النبي الامي الذي نجتيا به من سبيل الضلالة والطغيان و  
 اخرجتنا به من ظلمات العمى والحرمان الذي ظلمه دينه الحق على كل دين من الاديان وثقت  
 ملتته عن كل شرك وبدعة وعدوان وسبقت شريعته في كل معرفة وحكمة وبرهان

هو العبد المخلص الذي اصطفته ليجتد وتوحيده وجعلت احب اليه من نفسه ذكره تعالى ليك  
وتجيدك ارسلته رحمة للعالمين وحجة على النافرين وسراجاً منيراً للساكنين وداعياً الى الله  
للطالبيين ولشيراً ومبشراً للؤمنين والساكنين كمالاً للناظرين جاء بكتاب يحيط على القوانين  
الحكيمة ويهدي الى جميع السعادات الدينية اكل كثيراً من الناس في القوى النظرية والعلمية  
فجعلهم المتخيلين بالاحلاق المرضية الالهية والتخيلين عن الادناس البشرية السفلية فاصحوا  
بتعليمه المتوقفين في العلوم الحقيقية اليقينية والناظرين بالمحبة الوبانية الاحدية والمستعدين  
لخطيئة القدس والتجليات القدسية اللهم فضل عليه وعلى جميع اخوانه من الرسل و  
النبيين والله الطيبين الطاهرين واصحابه الصالحين الصديقين -

ہر دم از کاخ عالم آواز است	کریمش بانی و بناساز است
عکس اور اشریک بنابر است	نئے بکارش و خیل و ہمار است
این جهان را عمارت انداز است	وازی جهان بر تراست و متراز است
وعدہ لا شریک حتی و تقدیر	لم یزل لا ینزال فرد و بصیر
کار ساز جهان و پاک قدیم	خالق و رازق و کریم و رحیم
رہنما و معلم رب و دین	ہادی و مہتمم علوم یقین
مقتصد باہر صفات کمال	برتر از احتیاج آل و عیال
بریکے حال بہت در ہمہ حال	رہنما بد و وف و زوال
نیت از محکم او بروں چیز	نہ ز چیز است او نہ چون چیز



نہ تو ان گُفت لاسِ اشیاست	نہ تو ان گُفت لاسِ اشیاست
ذاتِ او گرچہ هست بالا تر	ذاتِ او گرچہ هست بالا تر
ہرچہ آید لہہم عقل و قیاس	ہرچہ آید لہہم عقل و قیاس
ذاتِ بیچون و چند اقدار است	ذاتِ بیچون و چند اقدار است
نہ وجودے بذاتِ او انباز	نہ وجودے بذاتِ او انباز
ہمہ پیدازدوستِ قدرتِ او	ہمہ پیدازدوستِ قدرتِ او
گرشہ کیشِ بُرمی ز خلقِ دیگر	گرشہ کیشِ بُرمی ز خلقِ دیگر
ہرچہ از وصفِ خاکی و خاکِ ست	ہرچہ از وصفِ خاکی و خاکِ ست
بند بر پائے ہر وجودِ خدا	بند بر پائے ہر وجودِ خدا
آدمی بندہ بہت و نفسِ بند	آدمی بندہ بہت و نفسِ بند
بچنین بندہ آفتاب و قمر	بچنین بندہ آفتاب و قمر
ماہ را نیست طاقتِ این کار	ماہ را نیست طاقتِ این کار
نیز خورشید را نہ یارائے	نیز خورشید را نہ یارائے
آب ہم بندہ بہت زین کہ نام	آب ہم بندہ بہت زین کہ نام
آتے تیز نیز بندہ او	آتے تیز نیز بندہ او
گر ہر آری بہ پیشِ او فریاد	گر ہر آری بہ پیشِ او فریاد
پائے اشجار در زمین بندست	پائے اشجار در زمین بندست
نہ تو ان گُفت لطفِ این کہ درازست	نہ تو ان گُفت لطفِ این کہ درازست
ذاتِ او برتر ست زان و پس	ذاتِ او برتر ست زان و پس
و از حد و وقیوہ آزادست	و از حد و وقیوہ آزادست
نہ کہے در صفاتِ او انباز	نہ کہے در صفاتِ او انباز
کثرتِ شان گواہ وحدتِ او	کثرتِ شان گواہ وحدتِ او
گشتی این جہلہ خلقِ زیرِ دہر	گشتی این جہلہ خلقِ زیرِ دہر
ذاتِ بیچون او از ان پاکِ ست	ذاتِ بیچون او از ان پاکِ ست
خود ز ہر قید و بند بہت آزاد	خود ز ہر قید و بند بہت آزاد
در دو صد حرص و آز و سر کمند	در دو صد حرص و آز و سر کمند
بند در سیرِ گاہ و خویش و غیر	بند در سیرِ گاہ و خویش و غیر
کہ بتابد ہر روز چون احرار	کہ بتابد ہر روز چون احرار
کہ بند بر سرِ بر شب پائے	کہ بند بر سرِ بر شب پائے
بند در سروے است نہ خود کام	بند در سروے است نہ خود کام
در چنین سوزِ شے فگندہ او	در چنین سوزِ شے فگندہ او
گر میش کم نہ گرداے ہستاد	گر میش کم نہ گرداے ہستاد
سخت در پاسِ سلاسلِ افگندست	سخت در پاسِ سلاسلِ افگندست

این مہربانگان آن یک ذات	بر جودش دلائل و آیات
اے خداوند خلق و عالمیان	خلق و عالم ز قدرت حیران
چہ مہیب ست شان و شوکت تو	چہ عجیب ست کار و صنعت تو
حمد را با تو نسبت از آغز	نہے و ران کس شریک کم نواز
تو وحیدی و بے نظیر و قدیم	متنوع و ہر قسم و سہیم
کس نظیر تو نیست در دو جہان	برد و عالم توئی خدا کے یگان
زور تو غالب ست بر ہمہ چیز	ہمہ چیز بہ جنب تو ناچیز
ترست این کند ز ترس و خطر	ہر کہ عارف ترست ترسان تر
خلق جو دنیا و سائے کس	دان پناہ ہمہ تو ہستی و بس
مہت یا و ت کلید ہر کارے	خاطرے بے تو خاطر آزارے
ہر کہ نالد بدرگہت بہ نیاز	نجات کم کردہ را بسیار
لطف تو ترک طالبان نکند	کس بکار رست زبان نکند
ہر کہ با ذات تو سرے دارد	پشت بر روئے دیگرے دارد
ز نیکہ چون کار بر تو بجزارد	رو بہ اغیار از چہ رو آورد
ذات پاکت بس ست یار کے	دل کے جان کے نگار کے
ہر کہ پوشیدہ با تو در سازد	رحمت آشکار بنوازد
ہر کہ گیرد درت بصدق و حقو	از در و بام او بسیار د نور

ہر کہ راحت گرفت کارش شد صد اسیبے بروز کارش شد  
 ہر کہ راہ توجہ یافتہ است تاقت آن رو کہ سرتافتہ است  
 و آنکہ از نطل تربت تو رسید بر در ہر کہ رفت ذلت دید  
 اے خداوند بن گناہم بخش سوئے در گاہ خویش را ہم بخش  
 روشنی بخش در دل و جانم پاک کن از گناہ ہنہا ہم  
 دلستانی و دلربائی کن بہ نگاہے گرہ کشائی کن  
 در دوا عالم مرا عزیز توئی و آنچہ میخو اہم از تو نیز توئی

لاکہ لاکہ حمد اور تعریف اس قادر مطلق کی ذات کے لائق ہے کہ جس نے ساری ارواح اور اجسام بغیر کسی  
 مادہ اور ہوائی کے اپنے ہی حکم اور امر سے پیدا کر کے اپنی قدرت عظیمہ کا نمونہ دکھایا اور تمام نفوس قدسیہ انبیاء کو جس  
 استناد اور اتالیق کے آپ ہی تعلیم اور تادیب فرما کر اپنے فیوض قدیمہ کا نشان ظاہر فرمایا سبحان اللہ کیا چلن اور متان  
 وہ ذات ہے کہ جس نے بغیر کسی استحقاق ہمارے کے سب کام ہم ضعیفوں کا آپ بنایا ہمارے جسمی قیام کے لئے  
 سوج اور چاند اور بادلوں اور ہواؤں کو کام میں لگایا اور ہمارے روحانی انتظام کے لئے توحید اور نبیل اور  
 فرقان اور سب اسمانی کتابوں کو عین وقوت پر پہنچایا الہی تیرا ہر ہر شکر کہ تو نے ہم کو اپنی پہچان کا آپ راہ بتایا  
 اور اپنی پاک کتابوں کو نازل کر کے فکر اور عقل کی غلطیوں اور خطاؤں سے بچایا اور درود اور سلام حضرت تبارک  
 محمد مصطفیٰ اور اکی آل و اصحاب پر کہ جس سے خدا نے ایک عالم گم گشتہ کو سید ہی راہ پر چلایا وہ مربی اور نفع  
 کہ جو بولی بولی خلقت کو پہراہ راست پر لایا وہ محسن اور صاحب احسان کہ جس نے لوگوں کو شرک اور بتوں کی بلا

سے چھوڑا یا وہ نور اور نورِ افشان کہ جس نے توحید کی روشنی کو دنیا میں پہلایا وہ حکیم اور معالجِ زمان کہ جس نے  
 گہلے ہوئے و لون کھارستی پر قدم جمایا وہ کریم اور کرامت نشان کہ جس نے مردوں کو زندگی کا پانی پلایا وہ رحیم اور  
 مہربان کہ جس نے امت کے لئے غم کھایا اور درد اٹھایا وہ شجاع اور پہلوان جو ہر کموت کے منہ سے نکال کر لایا وہ  
 حلیم اور بے نفس انسان کہ جس نے بندگی میں سر جھکایا اور اپنی ہستی کو خاک سے ملایا وہ کامل موصد اور بحرِ عرفان  
 کہ جس کو صرف خدا کا جلال پہنایا اور غیر کو اپنی نظر سے گرایا وہ معجزہ قدرت رحمن کہ جو اُمّی ہو کر سب پر علوم حقانی  
 میں غالب آیا اور ہر ایک قوم کو غلیظوں اور خطاؤں کا ملزم ٹھہرایا۔

در دلم جوشد ثنائے سرورے	آنکھ در خوبی نداد و ہمسرے
آنکھ جانش عاشق یارِ ازل	آنکھ در خوش وصل آن دلبر
آنکھ مجذوب عنایاتِ حقست	بچو طفلے پروریدہ در برے
آنکھ در بزرگرم بحرِ عظیم	آنکھ در لطفِ اتم مکتاؤرے
آنکھ در جود و سخا ابر بہار	آنکھ در فیض و عطا یک خاورے

آن رحیم و رحم حق را آیتے	آن کریم و جود حق را مظہرے
آن بُخ فرخ کہ یک دیدار او	زشت روز را میکند خوش نظرے
آن دل روشن کہ روشن کردہ است	صدور و دل تیرہ را چون اخترے
آن مبارک بچے کہ آبدات او	رحمتے زبانِ فاطمہ عالم پرورے
احمد آخر زمان کہ نور او	شد دلِ مردم ز نور تابان ترے

از بنی آدم فزون تر و جمال	واز آلے پاک تر و گوہرے
بر لبش جاری ز حکمت چشمہ	در دلش پراز معارف کوشہ
بہر حق و امان ز غیش فشانند	نشانی اوفیت در بحر و برے
آن چہ اغش و اوحش کش تا ابد	فے خطرے غم ز باد صرصے
پیہو الی حضرت رب حلیل	بر میان لبستہ ز شوکت خجے
تیرا و تیزی بہر میدان نمود	تیغ او ہر جا نمودہ جوہرے
کرد ثابت بر جہان عجز نشان	و نمودہ ز دور آن یک قادرے
تا ماند بے خبر از زور حق	بُت ستا و بُت پرست و بُت گرے
عاشق صدق و سدا و راستی	دشمن کذب و فساد و ہر شرے
خواہد و مرعسا جزاں را بندہ	بادشاہ و بیکیسان را چاکرے
اں تر جمہا کہ خلق ازو بید	کس ندیدہ در جہان از ماورے
از شراب شوق جانان بخوید	در سرش بظاک بہادہ سرے
روشنی ازو بہر قوے رسید	نور ازو خشید بر ہر کشورے
آست رحمن برائے ہر بصیر	حُجَّت حق بہر مردیدہ و برے
تا توانان را بر رحمت و تسکیر	خستہ جانان را بہ شفقت و بخورے

خاکِ کولش بہ زشک و غبر	نہیں رولش بہ زماہ و آفتاب
دردش از نور حق صدیق	آفتاب و مہ چہ میساند بدو
گرفتہ کس را بر آن خوش بکری	یک نظر بہتر ز عسیر جاودان
جان فشانم گرد بد دل و گری	منکہ از خوش ہی دارم خبر
ہر زمان مستم کنڈا ز ساغر	یاد آن صورت مرا از خود ہر د
من اگر میداشتم بال و پر	می پریدم سو کوئے او مدام
من سحر دارم بان رو سحر	لالہ و ریحان چہ کار آید مرا
مؤکشانم می برد زور آورے	خوبی اود امن دل می کشد
دراثر مہریش چو مہر انور	دیدہ ام کو بہت نور دیدہ ہا
یافت آن دربان کہ گزید آن در	تافت آن رو گزراں رویت
کرد در اول قدم گم گم بہرے	ہر کہ بے اوز و قدم در بحرین
زین چہ باشد حجتی روشن ترے	امنی و عسلم و حکمت بے نظیر
کز شعا عیش خمیرہ شد ہر اخترے	ہن شراب معرفت دوش ندا
جو ہر انسان کہ بود آن مضمرے	شد عیان از وسے علی الوجہ الاقم
لاجم شد ختم ہر بنیہرے	ختم شد بر نفس پاکش ہر کمال
رہبر ہر اسود و ہر احمرے	آفتاب ہر زمین و ہر زمان

جامع الاسمین ابرو و خاورے	مجمع البحرین علم و معرفت
چشم چون دین اوصاف تری	چشم من بسیار گردید و ندید
رہروان زانیت جزو رہبرے	سماکان زانیت غیر از و امام
سوز و از انوار آن بال و پرے	جائے او جائے کہ طیر قدس را
کان نگر دو تا ابد متعیرے	آن خداوندش بدو آن شرع و دین
تازیانش را شود در مان گری	تافت اول بُرد بار تازیان
شد محیط عالمے چون چنبرے	بعد زان آن نور دین و شرع ہما
وار ہایہ ز کام اثر وے	خلق را بخشید از حق کام جان
یک طرف مہوت ہر دانش وے	یک طرف حیران از و شامانیت
در شک تہ کبر مر متکبرے	نے بعلمش کس سید و نے بزورے
مہج او خود فخر ہر ہر حرت گری	او چہ میدارد مہج کس نیاز
واز خیال ما و جان بالا ترے	ہست او در وضع قدس و جمال
ہم ہر با خوانش نہ ہر ہر پیچہ	اے خدا بروے سلام مارلسا
ہر سولے بود مہر انورے	ہر سولے آفتاب صدق بود
ہر سولے بود باغ منتہرے	ہر سولے بود ظلے دین پناہ

گر بُنیا نامے این خیل پاک	کار وین ماندے سر اسرا ہنسے
ہرگز شکیبوشِ شانِ نار و بجا	ہست او آلائے حق را کافرے
آن ہمہ از یک صدف صد گوہر اند	متحدہ ذات واصل و گوہرے
اُستے ہرگز نبودہ در جہان	کاندراں نامہ بوتے مُنذرے
اول آدم آخر شانِ احمد ست	اے خفاک آنکس کہ بنید آخرے
انبیاء روشن گہر ہستند یک	ہست احمد زان ہمہ روشن ترے
آن ہمہ کانِ معارف بود اند	ہر کیے از راہِ مولیٰ فخرے
ہر کہ را علیٰ ز تو حید حق ست	ہست اصلِ علمش از پیغمبرے
آن سیدش از رو تعلیم ہا	گو شود اکنون ز سخت مُنکرے
ہست تو سچ رو و ناپاک راے	آنکہ زمین پا کان ہی بچید ہرے
دیدہ شانِ روئے حق ہرگز ندید	بس سیدہ گردنِ روئے فقرے
شور بخفتے ہاے بختِ شانِ بہین	ناز بر چشم و گریزان از غورے
چشم گر بودے غنی از آفتاب	کس نبودے تیز بین چون شبیرے
ہر کہ گورست و بر ایش صد خاک	واسے بروئے گردنِ در ہرے
قوم و گیرا چنیں را کیک	درشتہ از جہالت در سرے
کان خدا ملکہ و گردنِ جہان	از دیار شانِ ندیدہ خوشترے



ہمد گردے چور و خوب شان	نامدش مرغوب طبع و خاطر
لاجرم از ابتدائش تا بد	ماند و خواہد ماند آنجا بہترے
ملک دیگر گرچہ میر و وصل	مے نگرد و وزو گئے مستفیرے
داد مر یک ذرہ تو مے را کتاب	ترک کردہ صد ہزاران معشرے
چون برو راست را تقسیم کرد	در میان خلق از خیر و شرے
راستی در حصہ او شان فدا	و گیران را کذب شد آشخورے
قل شان این ست کا نہر غیر شان	آمدہ صد کاذب و حیلت گرے
لیک نامد نزد شان یک نیز ہم	آنکہ بودے از خدا دین گترے
آنکہ ایشان را نمود کراہ حق	در کشودے کذب ہر کذب اورے
تاشدے دادار را حجت تمام	بر سر ہر سلم و منصرفے
الغرض نزد یک شان دار پاک	بہت ظالم تر ز ہر ظالم ترے
کو گذارد عالمے را در ضلال	بہتلا در خپہ ہر مار کرے
خود ہمیدار و بیک تو مے نام	بہمچو شیدائے کسے میل و ہرے
بچنین مچھن لے۔ این قوم را	حق و گیران کہ بروے فاختے
عاقبت این برے زشت و بد خیال	کرد ایشان را عجب کور و کرے

چشم پوشیدہ از صد چشمہ	سزگون گشتند بر یک آنخ
سخت در زیدند کین با انبیا	الا مان از کین ہر تکتبرے
آنچہ کین شان بیاکان تابست	ارشیاطین کس ندارد باورے
خر بود اندر حماقت بجے نظر	لیکن ایشان را بہر موصدھرے
نی سہر تحقیق دارند وثبوت	نی زمند از صدق پا بر معبرے
نی دو گرا شناسند از اثر	نی درختی را شناسند از برے
نی ز کس پرسند از روئے نیاز	نے بصر فکر خود متفکرے
نے بل پروا این تفتیش ہا	کز سہدین ہا کدرا میں بہرے
بریکے مایل عدو صد ہزار	فارغ از فوق اقل و اکثرے
نے بدل خوف خدا کے کردگار	نے بنماطر ہم روز محشرے
تیرہ جانان دیدہ ہارا دوختہ	سوختہ در کین ورسی چون آتشے
دیدودالستہ از حق قاصر اند	دل نہادہ در جہان غادرے
از براے حق تراشیدہ ز جہل	دایما در خانہ خود منبرے
آن خدا کے شان عجیب یا شد خدا	کو تعاف داشت از ہر کشورے
بہر الہام آمدش دایم پسند	یک زبان یک خطہ کو تہ ترے

انہیں رگے کجا باشد درست	کے خرد گرد و لبویش رہبرے
کے گمان بد کند بر نیکو ان	آنکہ باشد نیک و نیکو محضے
ماہ را گفتن کہ چیرے نیست	ہست دشنامے نہ زین افزون ترے
کو رگہ گوید کجا ہست آفتاب	میشود در کوری اش رُسو ترے
در غور تا بان مکن شک و گمان	تا اہمیت را نہ گردی در غورے
گر خدا خواہی چرا کج میروسی	چون نمی ترسی ز قہر قاہرے
چون نمی ترسی ز روز باز پرس	چون نہ ترسی از حضور دادے
اقرائے شان چنان گشت یقین	یا خدا یت دانمودہ دسترے
نور شان یک عالمی را در گرفت	تو منور اے کو در شور و شہرے
لعل تابان را اگر گوی کشف	زین چہ کا ہد قدیر روشن جوہرے
طعنہ بر پا کان نہ بر پا کان بود	خود کئی ثابت کہ ہستی فاجرے
لغض بامردان حق نامر دست	آن لشکر باشد کہ باشد بے شرے
و آنکہ در کین و کراہت سوخت	لفظ و ن را ہست صید لکڑے
صد مرا تب بہ چشم اہل کین	چشم نابینا و کور و اعورے
بر سر کین و لعصب خاک باد	ہم بفرق کین و ران خاکستے

جز بہ پابندی حق بند و گر      در نہ گیر و با خدائے اکبر سے  
 مانسہ پیغمبران را چاکر یم      ہیچو خاک کے اوفنا وہ برو سے  
 ہر سولے کو طریق حق ننود      جان ماثربان بران حق پرو سے  
 اے خداوند مہربانیا      کش فرستادے بفضل اوفو سے  
 معرفت ہم وہ چونخشیدی دلم      مے بدہ زان ساکن داوی ساعر سے  
 اے خداوند مہربانیا مصطفیٰ      کش شد در ہر مقامے نامر سے  
 دست من گیر از رہ لطف و کرا      در مہم باش یار و یاور سے  
 تکیہ بر زور تو دارم گرچہ من      ہیچو خاکم بلکہ زان ہم کمر سے

انا بعد سب طالبانِ حق پر واضح ہو جو مقصود اس کتاب کی تالیف سے جو موسوم بالبراہین الاحمدیہ  
 علی حقیقت کتاب اللہ القرآن والنبوة محمدیہ ہے یہ ہے جو دین اسلام کی سچائی کے دلائل اور  
 قرآن مجید کی حقیقت کے براہین اور حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی صدق رسالت کے وجوہات  
 سب کو گون پر بوضاحت تمام ظاہر کئے جائیں اور نیز ان سب کو جو اس دین متین اور مقدس کتاب اور برگزیدہ  
 نبی سے منکرین ایسے کمال اور معقول طریق سے ملزم اور لاجواب کیا جائے جو آئندہ انکو بمقابلہ اسلام کے دم مارنے  
 کی جگہ باقی نہ رہے۔

اور یہ کتاب مرتب ہے ایک اشتہار اور ایک مقدمہ اور چار فصل اور ایک خاتمہ پر خدا اسکو حق کے طالبوں کے

لئے مبارک کرے اور بہتوں کو اسکے پڑھنے سے اپنے بچے دین کی ہدایت دے آمین۔

## اشہار

انعامی دس ہزار روپیہ اُن سب لوگوں کے لئے جو شہادت اپنی کتاب کی فرقان مجید سے اُن دلائل  
اور براہین حقائق میں جو فرقان مجید سے ہمے لکھیں ہیں ثابت کر دکھائیں  
یا اگر کتاب لکھی اُن کی اُن دلائل کے پیش کیے بیٹے قطعاً عاجز ہو تو اس  
مجاز ہو گیا اپنی کتاب میں اقرار کر کے ہٹا دی  
دلائل کو بتاؤ تو دین

میں جو مصنف اس کتاب  
براہین احمدیہ کا ہوں یہ ہے

اپنی طرف سے بوعده العالم میں  
 ہزار روپہ بمقابلہ جمیع ارباب  
 مذہب اور ملت کے جو حقانیت  
 قرآن مجید و نبوت حضرت

محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم  
 سے منکر ہیں اتنا مال لایچہ شائع  
 کر کے اقرارِ صحیح قانونی اور عہد  
 جائز شرعی کرتا ہوں کہ اگر کوئی

صاحب منکرین دین ہے  
 شاکست اپنی کتاب کی  
 قرآن مجید سے ان سب  
 برائین اور دلائل میں جو



بمنے دربارہ حقیقتِ فرقانِ مجید  
 اور صدقِ سالتِ حضرت  
 خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم  
 اُسی کتابِ مقدس سے اخذ

کر کے کین بین اپنی الہامی  
کتاب میں سے ثابت کر  
دکھلاوے یا اگر تعداد میں  
انکے برابر پیش نہ کر سکے تو

نصفِ اِن کے یا اُن کے  
 یا ربعِ اِن سے یا خمسِ اِن سے  
 نکال کر پیش کرے یا اگر لکھی  
 پیش کرے یا جو چیز ہو ہمار

بی دلائل کو نمبر وار توڑ دے  
 تو ان سب صورتوں میں لے کر ملک  
 تین منصف مقبولہ و مقدر  
 بالاعاق یہ رائے ظالم کر دین

کہ ایفا، شرط جیسا کہ چاہئے  
 تہا طہور میں لگیا میں مستہر  
 اسے محراب کو بلائے و حلقہ  
 اپنی جائداد قیمتی دس ہزار

روسہ سرفرض و دخل و بد و لگا

مگر واضح رہے لکھاپنی کتاب

کی دلائل معقولہ پیش کرے

عاجز اور قاصر ہیں یا بطریق

شرط اشتہار کی ختم تک پیش

نہ کر سکدین تو اس حالت میں

بصراحت تمام تحریر کرنا ہو گا جو

بوجہ نا کامل یا غیر معقول ہو

کتاب کے اس شق کے پورا کرنے

سے مجبور اور معذور رہے۔

اور اگر دلائل مطلوبہ پیش کریں

تو اس بات کو یاد رکھنا چاہئے



کہ جو پچھلے خمس دلائل تک  
 پیش کر سکی اجازت اور نصرت  
 دی ہے اس سے ہماری  
 یہ مراد نہیں ہے جو اس

تمام محبوبوں کے لئے دعا کا لغیر کسی لغیر  
 اور امتیاز کے نصف یا ثلث  
 یا ربع یا خمس پیش کر دیا جائے  
 بلکہ یہ شرط ہر ایک صنف

کی دلائل سے متعلق، اور  
 ہر صنف کے براہین میں سے  
 نصف یا ایشیا بالغ یا خمر  
 پیش کرنا ہوگا۔

شاید کسی صاحبِ کافہم بات  
 کے سمجھنے سے قاصر ہے  
 جو عبارتِ مذکورہ میں صنف  
 دلائل سے کیا مراد ہے

پس لغرض تشریح اس فقرہ کے  
 لکھا جاتا ہے جو دلائل اور  
 براہین و قرآن مجید کی کہ جن  
 سے حقیقت اس کلام پاک

کی اور صدق رسالت ان

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا

ثابت ہوتا ہے دو قسم پر

بینِ آول وہ دلائل جو اس

پاک کتاب اور آنحضرت کی  
 صداقت پر اندرونی اور ذاتی  
 شہادتیں ہیں یعنی السید الدلائل  
 جو اسی مقدس کتاب کے

کمالاتِ ذاتیہ اور خود انحصاری  
 کی ہی خصالِ سنیہ و اخلاق  
 مرضیہ و صفاتِ کاملہ سے  
 حاصل ہوتی ہیں دوسری



وہ دلائل جو بیرونی طور پر  
قرآن شریف اور آنحضرت  
کی سچائی سے شواہدِ قاطعہ ہیں  
یعنی ایسی دلائل جو خارجی

واقعات اور حادثات متواترہ  
 نبیہ سے ملی گئی ہیں  
 اور ہر ایک ان دنوں  
 فسوں کی دلائل سے ہم

پر سے دلیل بسط اور دلیل  
 مرکب دلیل بسط وہ دلیل  
 ہے جو اثبات حقیقت قرار  
 شرف اور صدق رسالت

اَن حضرت کے لئے کسی

اُور امر کے الحاق اور انضمام

کی محتاج نہیں اور دلیل

مُرکب وہ دلیل ہے جو

اُسکے تحقیق دلائل کے  
 لئے ایک ایسے کُل مجبوعہ  
 کی ضرورت ہے کہ اگر  
 من حیث الاجتماع اُسپر

نظرِ دیہائے لعنیٰ نظرِ حجابیٰ  
 سے اُسکی تمام افراد کو دیکھا  
 جائے تو وہ کل مجموعی  
 ایک ایسی عالی حالت میں

ہو جو تحقیق اس حالت کا  
 تحقیق حقیقت فرقانِ محمد  
 اور صدق رسالت ان  
 حضرت کو مستلزم ہوا و جب

اجزاء اسکی الگ الگ دیکھی

جائیں تو یہ مرتبہ برہانیت

کا جیسا کہ انکو حائے حال

نہ ہو اور وجہ اس لغات



کی یہ ہے جو کل مجموعی  
 اور کل واحد ہمیشہ متخالف  
 فی الاحکام ہو گئے ہیں جسے  
 ایک بوجہ کو دس آدمی

اکٹے ہو کر اٹھا سکتے ہیں

اور اگر وہی دس آدمی ایک

ایک ہو کر اٹھانا چاہیں تو

یہ امر محال ہو جاتا ہے

اور ہر واحد ان دونوں قسم  
 کی دلائل بسیطہ اور مرکبہ  
 جب اپنی خاص خاص  
 صورتوں اور ہیئتوں اور

وضعوں کے لحاظ سے  
 تصور کے جائزین تو ان کا  
 نام اس کتاب میں اصناف  
 دلائل ہے اور یہ بھی اصناف

میں کہ جنگ الزام کے  
 لئے غصے صدرِ اشتہارِ  
 میں یہ قیدِ لگادی ہے  
 جو ہر صنف کے براہین

مین سے شخص متصدی  
 مقابلہ و رقابہ محمد کا لصف  
 یا بلت یا ربع یا خمس پیش  
 کرے یعنی اس صورت

میں کہ جب ان کُل دلائل  
 کے پیش کرے جسے عاجز  
 ہو جو ایک صنف کے  
 تخت میں داخل ہیں

اور نیز اس جگہ یہ امر  
 زیادہ تر قابل انکشاف  
 ہے کہ جو صاحب کسی  
 دلیل مرکب کا کہ جسکی



تعریفِ اسی ہم بیان کر چکے  
 ہیں اپنی کتاب میں سے  
 نمونہ دکھلانا چاہیں تو ان  
 پر واجب ہو گا کہ اگر وہ دلیل

مُرکب الیسی مجموعہ اجزائے  
 مُرکب ہو جو ہر ایک جز کا  
 بجائے خود کسی امر پر دلیل  
 ہو تو ان سب جزوی دلائل

کا یہی کم سے کم ایک ایک  
 نمونہ پیش کرنا ہوگا۔  
 چونکہ سمجھنا اس شرط کا  
 محتاج نہیں ہے اس لئے

ہم بطور تکمیل کے اس حکم

اسی قسم کی ایک دلیل دلائل

مُرکبہ مثبتہ حقیقتِ مرقان

مجید سے تحریر کر کے ہیں

اور وہ یہ ہے جو تعلیم  
 اصولی فرقانِ مجید کی دلیل  
 حکیمہ پر مبنی اور مستعمل ہے  
 یعنی فرقانِ مجید ہر ایک

اصولِ عمادی کو جو درختِ  
 کائے محمدانہ طور سے  
 ثابت کرنا ہے اور قوی اور  
 مضبوط فلسفی دلیلوں سے

سائے صدقت پہنچاتا ہے

جیسے وجود صانع عالم کا بیٹا

کرنا لوحِ حید کو سائے نبوت پہنچانا

ضرورتِ الہام پر دلائلِ قاطع

کالکھنا اور کسی احقاقِ حق اور

البطلِ باطل سے قاصر نہ

رہنا پس یہ امر فرقانِ مجید

کے منجانب اللہ ہوئے پر



بڑی بزرگ دلیل ہے جس  
 سے حقیقت اور افضلیت  
 اُسکی روجہ کمال ثابت ہوئی،  
 کیونکہ دنیا کے تمام عقائدِ فاسد

کو ہر ایک نوع اور ہر صنف  
 کی غلطیوں سے بدلائل واضح  
 پاک کرنا اور ہر قسم کے شکوک  
 اور شبہات کو جو لوگوں کے

دلون میں بیخ خل کر گئے ہوں

برائے فاطمہ سے مٹا دینا

اور ایسا مجموعہ صول اللہ محفہ

متنبہ کا اپنی کتاب میں

درج کرنا کہ نہ پہلے اس سے  
 وہ مجموعہ کسی الہامی کتاب  
 میں درج ہوا ورنہ کسی ایسے  
 حکیم اور فیلسوف کا پتہ مل

سکتا ہو کہ جو یہی کسی زمانہ میں  
 اپنی نظر اور فکر اور عقل اور  
 قیاس اور فہم اور ادراک کے  
 زور سے اُس مجموعہ کی

حقیقی سچائی کا دریافت  
 کر نیوالا سوچ کا ہوا ورنہ کہی  
 کسی پہلے مانس نے ایک  
 ذرہ اس بات کا ثبوت دیا

جو اُن حضرت صلی اللہ علیہ  
 وسلم کہی کوئی ایک آدھ دن  
 کسی مدرسہ یا مکتب میں پڑھنے  
 بیٹھے تھے یا کسی سے کچھ

علم معقول یا متعقول سکیماتہا  
 یا کہی کسی فلسفی اور منطقی سے  
 اُنکی صحبت اور مخالفت  
 رہی تھی کہ جسکے اثر سے



اُنہوں نے ہر کیا اصول  
 حق پر دلائلِ فلسفہ قائم کر کے  
 تمام عقائدِ مذہبِ نجات کی حقیقی  
 سچائی کو ایسا کہہ دیا کہ جس

کی نظیر صفحہ روزگار میں کہہ  
 نہیں پاؤں بحالی سے ایسا کام  
 ہے کہ بحرِ یاسید الہی اور  
 الہام ربانی کے ہرگز کسی

سے انجام پذیر نہیں ہو سکتا

سناچار عقل اس بات

پر قطع واجب کرتی ہے

جو قرآن شریف اس حد

واحد لا شریک کی کلام ہے  
 کہ جس کے علم کے ساتھ کسی  
 انسان کا علم برابر نہیں۔  
 یہ دلیل ہے جو حق نے بطور

نمونہ کے اُن دلائلِ مرکبہ

میں سے لکھی ہے کہ جنکا مجموعہ

اجزاء نام الہی حروفِ مرکب

ہے کہ وہ سب جزینِ دلائل

ہی مین چنانچہ اس دلیل کے  
 اجزائے سب کے سب وہ دلائل  
 مین جو عقائدِ حقہ پر قائم کی  
 گئی مین اور چونکہ یہ دلیل

یہی اصنافِ دلائل میں سے  
 ایک صفت ہے، اس لئے جیسا کہ  
 مخاصم سرِ تمام اصنافِ دلائل  
 کا پیش کرنا فرض ہے، ایسے

اس دلیل کا یہی شکر یا فرض  
 ہے مگر اس دلیل کو دیکھنا  
 لئے ان تمام دلائل کا دیکھنا ہی  
 ضروری ہے کہ جسے اس دلیل کی



مالیف اور ترکیب ہے اور جنکی

سُت اجتماعی سے اسکا وجود

نکار ہوتا ہے جیسی دلیل

ثبات وجود صانع دلیل اثبات

توحید دلیل اثباتِ حاققت  
باری تعالیٰ وغیرہ وغیرہ کہو  
یہی دلائل کی خبر امین اور  
وجودِ کل کا بغیر وجودِ اجزا کے

ممکن نہیں اور نہ تحصیل کسی  
 مابہیت کا بدو ن اُسکی حُر و  
 کے ہو سکتا ہے پس مخاصم  
 پر لازم ہے جو ان کا م حُر و بی

دلائل کو پیش کرے ہاں یہ  
اختیار کہ جہاں منہ ملاکسی  
اُصول کے اثبات پر پانچ  
دلیلین لکھی ہوں مخاصم

صاحب اس کے اثبات پر اس کے

ابطال پر یعنی حسیا کرے او

اعتماد ہو صرف ایک ہی دلیل

سیاسندی انہیں شرط اور نہیں

حدود کے جو استہارہ امین ہم ذکر

کر چکے ہیں اپنی الہامی کتاب

نکال کر دکھلا دیں۔

المش  
فارس مدینہ غلام احمد مقرر قادیان ضلع گورداسپور پنجاب



THE  
**BARAHIN-I-AHMADIYAH,**

ENTITLED

AL-BARAHIN-UL-AHMADIYAH ALA-HAQQIYAT  
KITAB-ULLAH-UL-QURAN WAL  
NABUWAT-UL-MAHAMADIAH.

*(DISCOURSES ON THE DIVINE ORIGIN OF THE HOLY  
QURAN, AND APOSTLESHIP OF MAHAMAD,  
THE PROPHET OF ISLAM,)*

BY

MIRZÁ GULÁM AHMAD SÁHÍB, CHIEF OF QADÍÁN,  
GURDASPORE DISTRICT, PUNJAB.

---

Amritsar:

PRINTED AT THE SAFÍR-I-HIND PRESS,  
AMÍR ALI DULÁH PRINTER.

1880.

V. P. L.

\* This Book which is compiled after a most careful and elaborate investigation for the benefit and conviction of those dissenters, who deny the veracity of Islamism, is published with an offer of Rs. 10,000, for its retranslation, subject to the conditions contained in the preface. Author.



- (۱) جناب آیت اللہ عظیم الجہان شیخ صاحب القادسہ رفوان فرماتے ہیں :-
- (۲) جناب نواب علاء الدین محمد خان بہادر دوائی اور -
- (۳) جناب مولوی محمد جعفر علی خان صاحب مقیم الدہلی دولت احمدیہ کراچی
- (۴) جناب علامہ قادیان صاحب وزیر ریاست نالہ کوٹہ جناب -
- (۵) جناب نواب کوثر الدہلوی صاحب حیدر آباد -
- (۶) جناب نواب فطرت الدہلوی صاحب دہلی -
- (۷) جناب نواب سلطان الدہلوی صاحب دہلی -
- (۸) جناب نواب علی محمد خان صاحب برہنہ پور -
- (۹) جناب نواب علامہ محبوب محمد علی خان صاحب دہلی -
- (۱۰) جناب سردار غلام محمد خان صاحب برہنہ پور -
- (۱۱) جناب مرزا اسعد الدین مرزا محمد خان صاحب علیگڑھ -

ہے اور جبکی حالت موجودہ پر نظر کر کے کئی طرح کی نئی

المشقة  
مزا غلام احمد میر قادیان ضلع گورداسپور پنجاب صنف کتا

یہ کہ تاپ، البتہ قریب نصف کے چپ چکن کی دیباہات، عالیت، لہجہ، صاحب **سعدی** اثر، رخا بہ کہ چکے مغنیہ میں یہ کہ تاپ چپ چپ، سچی، نوری، کئی اور طرح کی مجبور یوں جو اتفاقاً انکو پیش آگئیں سات، آٹھ مہینے کی دیر ہو گئی اب انشاء اللہ آئندہ کہیں ایسی توفیق نہیں ہوگی۔ محمد علی احمد

THE  
**BARAHIN-I-AHMADIYAH,**

ENTITLED

AL-BARAHIN-UL-AHMADIYAH ALA-HAQQIYAT  
KITAB-ULLAH-UL-QURAN WAL  
NABUWAT-UL-MAHAMADIAH.

(DISCOURSES ON THE DIVINE ORIGIN OF THE HOLY  
QURAN, AND APOSTLESHIP OF MAHAMAD,  
THE PROPHET OF ISLAM,)

BY

MIRZÁ GULÁM AHMAD SÁHIB, CHIEF OF QÁDIÁN,  
GURDASPUR DISTRICT, PUNJAB.

---

Amritsar:

PRINTED AT THE SAFIR-I-HIND PRESS,

AMIR ALI DULAH PRINTER.

1880.

V. P. L.

\* This Book which is compiled after a most careful and elaborate investigation for the benefit and conviction of those dissenters who deny the veracity of Islamism, is published with an order of Rs. 10,000\* for its re-lation, subject to the condition contained in the preface.

Author,

بفضل عظیم حضرت اودنی عالم و عالمیان و رحمت تمیم رہنمائے ملگت گمان کتاب الاحاب موسوم بہ

براهین کا یہ

ملقب:

الْبُرَاقِينِ الْحَمْدُ عَلَى حَقِيقَتِ كِتَابِ الْبُرْءِ الْقُرْآنِ وَالنَّبُوَّةِ الْحَمْدُ لَهُ

چونکہ نوابانِ مسلمان پنجاب میں نہ اعلیٰ اسلام احمد صاکیں اور عظیم قادیان ضلع کو درہ اسماعیل پنجاب اور اقبال پور  
کمال تحصیل اور ترقی سے ایسا کر کے سکین اسلام حجت اسلام پوری کے بیٹوں اور انعام و خیر اور شرف و تکریم

## امرتسر خباب

سفر پریس میں شہر طبع ہوئی

امیر علی دلاور

# سکسراکیم آیاتی فلا تستعجلون

الخبر و ۱۷ سورۃ الانبیا

## برائین احمدیہ

کُنْخَالْفُون کِجَلدی

کئی ایک پادری صاحبوں اور تہذیب و صاحبوں نے جوش میں آکر اخبار تفسیر شہر اور نوآفشان اور سالہ و دیار پر کاشک میں ہمارا نام طرح طرح کے اعلان چھپوائے ہیں جن میں وہ دعویٰ کرتے ہیں کہ ضرور ہم تو اس کتاب کی لکھنے اور بعض صاحب دعووں کی طرح ایسے صحیح جو میرا الفاظ استعمال میں لائے ہیں کہ جن سے ان کی طہیت کی باکی خوب ظاہر ہوتی ہے گویا وہ اپنی اوباشانہ تقریروں سے ہمیں در اور دھمکاتے ہیں۔ مگر انہیں معلوم نہیں ہم تو ان کی تہ سے واقف ہیں اور انکے جوئے اور ذہن اور دست خیال ہم پر پوشیدہ نہیں۔ سو ان سے ہم کیا نہ سیکے اور وہ کیا ڈراویں گے۔

## کرک پر واندہ لچون مت نمی یفزاز می قنبر شمع سوان از دوشمخی ناز

بہر حال ہم ان کی خدمت میں اتنا س کرتے ہیں کہ ذرا صبر کریں اور جب کوئی نصیحت کتاب کی فصلوں میں سے چھپ چکنا ہے تب بتنا چاہیں زور لگالیں۔ ایک عام مقولہ مشہور ہے کہ سانچ کو آج نہیں۔ سو ہم سچ پر ہیں ہمارے سامنے کسی پادری یا پینٹ کی کیا پیش جاسکتی ہے، کو کسی کی نرمی زبان کی فضول گوئی سے ہمارا کیا بڑھ سکتا ہے۔ بلکہ ایسی باتوں سے خود پادریوں اور پینٹوں کی دیانتداری گھٹتی جاتی ہے۔ کیا کہ جس کتاب کو ابھی نہ دیکھا اور نہ ہالانہ سکی برہمن سے کچھ اطلاع نہ اس کے پائے تحقیقات سے کچھ خبر نہ اس کی نسبت جڑ پٹ منہ کہہ کر دلوہی کا دعویٰ کرتا کیا یہی ان لوگوں کی ایمانداری اور استبازمی ہے۔ اے حضرات جب آپ لوگوں نے ابھی میری دلائل کو ہی نہیں دیکھا تو پھر کہو کیسے معلوم ہوا کہ آپ ان تمام دلائل کا جواب لکھ سکیں گے جب تک کسی کی کوئی حجت نکلی ہوئی یا کوئی برہمن قائم کی ہوئی یا کوئی دلیل لکھی ہوئی معلوم نہ ہو اور پھر اس کو کیا نجات لیتے ہیں یا ظنی اور متشابہات صحیحہ پر مبنی ہے یا مغالطات پر تب تک اس کی نسبت کوئی فی الفاظ نہ رائے ظاہر کرنا اور خواہ اس کے رد لکھنے کے



و فتح و منا حضرت خلیفہ سید محمد حسن خان صاحبہا وزیر اعظم ہمایوں (سعدت ہوئے میر کر  
 جنگو انگلیوں پر ہی شاکر کئی حاجت نہیں ماسوا کے بعض لوگ اگر کچھ تھوڑا بہت دین کے معاملہ میں فرج ہی کرتے ہیں تو ایک رسم کے یہاں عیسائی مذہبی  
 ضرورت کے انتظام دینے کی نیت سے جیسے ایک کو سنبھالتے دیکر کہ وہ مسرا ہی جو اسکا حریف ہے خواہ خواہ اس کے مقابلہ پر تھوڑا سا ہے اور خواہ واقعی  
 ضرورت ہو یا نہ ہو مگر ہزار ہا روپیہ خرچ کروا لیا ہے کسی کو یہ خیال پیدا نہیں تھا جو اس زمانہ میں سب تقدیر کا شاعت علم دین ہے اور نہیں سمجھتے کہ  
 اگر لوگ دیندار ہی نہیں رہینگے تو پھر ان مسجدوں میں کون کون نماز پڑھینگا صرف پتھروں کے مضبوط اور بلند میناروں سے دین کی مضبوطی اور بلندی  
 چاہتے ہیں اور فقط سنگ مرمر کے خوبصورت قطعہ سے دین کی خوبصورتی کے خوابان ہیں لیکن جس روحانی مضبوطی اور بلندی اور خوبصورتی  
 کو تو ان شریف پیش کرتا ہے اور جو اصل کتابت و فہم کا فی السما کا مصداق ہے اسکی طرف نظر اٹھا کر بھی نہیں  
 دیکھتے اور اس مشغولیت کے غل غلطیوں کے بلکلانے کی طرف ذرا متوجہ نہیں ہوتے اور یہ وہی طرح صرف ظاہر پرست بن رہے ہیں نہ دینی فوائد  
 کو اپنے فعل پر براہ کرتے ہیں اور نہ ادا کرنا جانتے ہیں اور دنیا بننے کی کچھ پروا دیتے ہیں۔

اگرچہ میر بات قابل تسلیم ہے مگر یہ حال میں ہماری قوم کے ہاتھ سے بے شمار روپیہ بیاں نہاد خیرات و احسانات کے نکل جانا ہے مگر فوس جو  
 اکثر لوگ ان میں سے نہیں جانتے کہ حقیقی نیکی کیا چیز ہے اور بڑی اموال میں صلہ اور اسب طریقوں کو مد نظر نہیں رکھتے اور انکے ہاتھ کے  
 بے موقع خرچہ کرتے چلے جاتے ہیں اور ہر جب سارا سونے دلی کسی بے موقع خرچ کرنے میں تھم جاتا ہے تو متوجہ نہ کر کے اصل فرض کے ادا کرنے  
 سے بالکل غور نہ جانتے ہیں اور اپنے پیٹے اسراف اور افراط کا تذکرہ بطور تعریف اور ترک ماحرب کے کرنا چاہتے ہیں یہاں لوگوں کی سیرت ہے کہ جن  
 میں روح کی بجائی سے قوت فیاضی اور فہم رسائی کی جوش نہیں مارتی یا صرف اپنی ہی طمع خاص سے مشغول ہو کر میرا نہ سال کے وقت  
 میں آخرت کی تنہائی کا ایک حیدر سوچ کر سچی بڑا لے اور بہت دین بنانا یا کلمہ لے کر لالچ پیدا ہو جاتا ہے اور حقیقی نیکی پر اپنی محدود دینی کامیابی  
 کو اگر گشتی دین کی انکی نظر کے سامنے سامی کی ساری ڈوب جائے یا تمام دین ایک دفعہ ہی تباہ ہو جائے تب ہی انکے دل کو ذرا لرزہ  
 نہیں آتا اور دین کے رہنے یا نیکی کی کچھ پروا نہیں کئے اگر وہ دے تو دنیا کا اگر نکمے تو دنیا کا اگر عشق ہے تو دنیا کا اگر تو دے تو دنیا کا  
 اور پھر دنیا ہی بھیا کہ وہ سچی تو سون کو حاصل ہے حاصل نہیں ہر ایک شخص جو قوم کی اصلاح کے لئے کوشش کر رہا ہے وہ ان لوگوں کی لاپرواہی  
 سے نالاں اور گرد بائیں ہی نظر آتا ہے اور ہر ایک طرف سے یا حسرتاً علی القوم کی ہی وارفتی ہے اور ان کی کیا کہیں ہم آپ  
 ہی شناساتے ہیں۔

ہم نے صدہا طرح کا فتور و نسا دیکھا کہ کتاب باہیں احمدیہ کو تالیف کیا تھا اور کتاب جو صوفی دین میں سو  
 مضبوط و محکمہ عقلی دلیل سے صداقت اسلام کو فی الحقیقت آفتاب سے ہی زیادہ تر روشن دکھایا گیا چونکہ یہ بھی انھیں یہ فتح عظیم اور سونہیں کے  
 دل و جان کی ملوثی اسلئے امر اسلام کی علیٰ حق پڑھا ہوا سا تباہ و آوارہ ایسی کتاب لا جواب کی جیسی قدر کئے اور جو شکلات اسکی طبع میں پیش کی  
 ہیں انکے دہ کرے ہیں بڑل و جان متوجہ ہو جائینگے مگر کیا کہیں اور کیا لکھیں اور کیا تحریریں لاوین اللہ المستعان واللہ  
 خیر والبقی۔۔۔

بعض صحابہ نے قلع نظر رعایت سے مکہ سخت نظر اور تردد میں والد یا ہے ہم نے پھلا حملا جو چپ چکا تھا اسہیں سے  
 قریب ایک سو پچاس جلد کے بڑے بڑے امیروں اور دانشمندی اور رئیسوں کی خدمت میں بھیجے تھیں اور یہ امید کی گئی تھی جو امر اعلیٰ توفیق کے

کتاب کی منظر فرما کر قیمت کتاب جو ایک ادنیٰ رقم ہے بطور پیشگی بچہ دینگے اور ان کی اس طور کی اعانت سے دینی کام پر آسانی پورا ہو جائیگا اور ہزار ہند لوگ خدا کو فائدہ پہنچائیں اسی امید پر ہم نے قریب تیرہ سو کے خطوط اور عرضیں ہی لکھے اور ہر ایک تمام حقیقت حال سے مطلع کیا مگر باستثناء دو تین غالی مبتلون کے سب کی طرف سے خاموشی ہی نہ خط و کا جواب آیا نہ کتاب میں واپس آئیں مصداق ٹوک توب ضائع ہوئے لیکن اگر خدا خواست کتاب میں ہی واپس نہ ملین تو سخت وقت پیش آئیگی اور پڑا نقصان اٹھانا پڑیگا افسوس ہو کہ اپنے مؤثر بہانیوں سے بجائے اعانت کے تکلیف پہنچ گئی اگر ہی حمایت اسلام ہے تو کاروبار دین تمام ہے ہر کمال غریب عرض کرے مگر اگر قیمت پیشگی کتابوں کا بچنا منظر نہیں تو کتابوں کو بذریعہ ٹوک واپس بھیج دیں ہم اسکو عظیم عظمیٰ سمجھیں گے اور احسان عظیم خیال کرینگے ورنہ ہمارا پراحرج ہوگا اور گشتہ حصوں کو دوبارہ چھوٹا پڑ گیا کہ کوئی کہہ کر بچاؤ نہیں جسکے ضائع ہونے میں کچھ ضلالت نہ ہو ہر ایک حصہ کتاب کا ایک ایسا ضروری ہے کہ جسکے تلف ہونے سے ساری کتاب ناقص رہ جاتی ہے برائے خدا ہمارے معزز اخوان سرمد صہبی اور لاہور والی کو کام میں نہ لائیں اور دینی استغنا کو دین میں استعمال نہ کریں۔ اور جاری اس شکل کو سوچ لیں کہ اگر بارے پاس ایک کتاب کے کسی نہیں ہو گئے کہ بعد غریبوں کو کیا دیں گے اور افسوس پیشی۔ و سپر کہ چہ چہ کتاب کا موقوف سے کوئی لینے کام پڑ جائیگا اور دین کے ہر میں توب کا شریک ہونے کا حق نہ پڑ جائیگا۔

## امید وار بود آدمی خیر کسان ہر انجمنیہ امیت دیر سان

ایک اور جری تکلیف ہے جو بوس نامہ لوگوں کی زبان سے ہم پہنچ رہی ہے اور یہ ہے جو پیش حساب کر سکی اسے باعث کرم دینی کے دینی معاملات میں صحیح نہیں ہے وہ اس حقیقت حال پر اطلاع پا کر جو کتاب برائیں احتیاج کی کمی ہے پھر ہزاروں بچہ فروغ آتے ہیں جہاں اسکے جردلی غلاری سے کسی نوع کی اعانت کی طرف توجہ نہ ہوتے اور جو بے نیاز یا بے کفایت کی قیمت کتاب بکثرت مصارف طبع کے عائد حال میں اسکے بعد نقصان کے لئے کچھ عظمیٰ نہ ہوتا کہلاتے ہفتا تھا ۱۵۰ باتین کرنے سے ہمارے کام میں خلل نہ آتا ہو رہے ہیں اور لوگوں کو یہ وہ غلط فہمیاں ہیں جو کیا پر کتاب میں کچھ نہ ہو رہی ہیں جواب اسکی حاجت ہے اگرچہ ہر کتابوں کو ان کے اعتراضوں پر کچھ نظر اور خیال نہیں اور ہم جانتے ہیں جو دنیا پر کچھ کی ہر ایک بات میں کوئی خاص غرض ہوتی ہے اور وہ جو بظاہر اسی طرح شرعی ذرائع کا ایسے ہر سے ملنے پھرنے کی کما کسی دینی کارروائی کی ضرورت کو تسلیم کر کے کوئی کوڑی ہاتھ نہ نہ چھوڑتی ہے لیکن جو کہ وہ جاری اس جب پہنچ کی تحفہ کر کے لوگوں کو اسکے نواہی عظیم سے محروم نہ کرنا چاہیے ہیں اور باوجود ہیکر نے پہلی حصہ کے پچھتر میں وجہ ضرورت کتاب موصوف کی بیان کر دی ہیں ہر ہی بندہ تقاضے فعلی خاصیت اپنی کے پہنچ دینی کر رہے ہیں جاہل اس اندر غیصے کہ کیا کوئی شخص انکی روایت باتوں سے وہ کو نہ دیکھا وہ کسی کو کو نہ بیان کیا جاتا ہے کہ کتاب برائیں احمیہ بغیر اندہ ضرورت کے نہیں کہی گئی جس مقصد اور مطلب کے انجام دیکھنے کے لئے جس کتاب کو تاملات کیا ہے اور ہر مقصد کی پہلی کتاب سے حاصل ہو سکتا تو ہم اسی کتاب کو کافی سمجھتے اور اسی کی اشاعت کے لئے بدل جان مصروف ہو جائے اور کچھ ضرورت نہ تھا جو ہم اسامعاسال اپنی جان کو سخت شدت میں ڈانکھ اور اپنی عمر عزیز کا ایک حصہ خرچ کر کے پراخ کا رالیا کام کرتے جو محض تعصبات حاصل تباہ کن بہانہ ہمارے لئے نظر کی کوئی کتاب ایسی نہیں جو جامع ان تمام دلائل اور برائیں کی ترقی کے چلو کہ ہم اس کتاب میں جمع کیا ہے اور جسکا شائع کرنا فوض اثبات حقیقت دین اسلام کے اس زمانہ میں نہایت ضروری ہے تو ناچار اور جب دیکھ کر ہم نے یہ تالیف کی اگر کسی کو ہمارے اس بیان میں شبہ ہو تو ایسی کتاب کہ میں نے لکھا کہ کوئی کہہ دے تاہم ہی جا میں ورنہ بیوہ کو اس کرنا و ناخیا بند گاہ خدا کو ایک پیشہ فیض سے روکنے کے لئے ایک گمراہ رہے جو اس متوال سے کسی نوع کی خود ستائی ہمارا مطلب نہیں جو تحقیقات ہم نے کی اور پہلے تالیف ان فتنہ نے کی یا جو دلائل ہم نے

لکھیں اور انہوں نے لکھیں یہ ایک ایسا امر ہے جو زمانہ کے حالات سے متعلق ہے نہ اس سے ہماری ناچیز حیثیت بڑھتی ہے اور نہ انکی بلند شان میں کچھ فرق آتا ہے نہ انہوں نے ایسا زمانہ پایا کہ جس میں ابھی خیالات فاسدہ کم پہلے تھے اور صرف غفلت کے طور پر باپ دادوں کی تقلید کا باز اگر گرم تباہوں بزرگوں نے اپنی تالیفات میں وہ روش اختیار کی جو انکے زمانہ کی اصلاح کے لئے کافی تھی پہلے ایسا زمانہ پایا کہ جس میں باعث زور خیالات فاسدہ کے وہ پہلی روش کافی نہ رہی بلکہ ایک بڑا زور تحقیقات کی حاجت پڑی جو اس وقت کی شدت فساد کی پوری پوری اصلاح کرے یہ بات یاد رکھنی چاہیے جو کیوں از سبب مختلفہ میں تالیفات جدیدہ کی حاجت پڑتی ہے اسکا باعث بھی ہے جو ہم نے اوپر بیان کیا یعنی کسی زمانہ میں مفاسد کم اور کسی میں زیادہ ہو جاتے ہیں اور کسی وقت کسی رنگ میں اور کسی وقت کسی رنگ میں پہلے میں اب موقوف کسی کتاب کا جو ان خیالات کو سامنا چاہتا ہے اسکو ضرور ہوتا ہے جو وہ طبیب حاذق کی طرح مزاج طبیعت اور مقدار فساد اور قسم فساد ویر نظر کر کے اپنی تدبیر کو علی قدر مبینی و علی نحو مباحثی عمل میں لادے اور جھڑ جاس فرام کا لگا کر جو گیا ہے اسی طور پر اسکی اصلاح کا بند و بست کرے اور ہی طریق اختیار کرے کہ جس سے صحت اور اسہل طور پر اس مرض کا زوال ہوتا ہے کہ اگر کسی تالیف میں غلطی کے سبب حال تدارک نہ کیا جائے تو وہ تالیف نہایت کمزور اور غیر مفید اور بے سود ہوتی ہے اور ایسی تالیف کے بیانات میں ہمہ زور درگزر نہیں ہوتا جو مشکوک طبیعت کے پورے گہراؤ تک غوطہ لگا کر اس کے دلی غلبان کو بکلی متماصل کرے پس ہمارے مقررین اگر ذرا غور کر کے سوچیں گے تو ان پر یقین کامل واضح ہو جائیگا کہ جن انواع و اقسام کے مفاسد نے آج کل دامن بیلار کیا ہے انکی صورت پہلے فسادوں کی صورت سے بالکل مختلف ہے وہ زمانہ جو کہ پہلے اس سے گزرا گیا ہے وہ جابلانہ تقلید کا زمانہ تھا اور بعد زمانہ کہ جسکی ہم زیارت کر رہے ہیں بعد عقل کی باستغناء کا زمانہ ہے۔ پہلے ہر سے اکثر لوگوں کو نامعقول تقلید نے خواب کر رکھا تھا اور اب ہر کار و نظر کی غلطی نے بہتوں کی شمشلی پیدا کر دی ہے یہی وجہ ہے کہ جن دلائل عقیدہ اور براہین قاطعہ لکھنے کی کمزور ترین پیش آئیں وہ ان نیک و بزرگ عالموں کو کہ جنہوں نے صرف جابلانہ تقلید کا غلبہ دیکھ کر گمراہی میں گہمی تھیں پیش نہیں آتی تھیں ہمارے زمانہ کی نئی روشنی کہ خاک پر فرق این روشنی لاؤ آموزوں کی روحانی قوتوں کو افسردہ کر رہی ہے انکے دلوں میں بجائے خدا کی تعظیم کے اپنی تعظیم سا لگی ہے اور بجائے خدا کی مہارت کے آپ ہی ہادی دسی بن بیٹھے ہیں اگرچہ جکل تقریباً تمام نوآموزوں کا قدردانی میلان و جہت عقیدہ کی طرف ہو گیا ہے لیکن افسوس کہ یہ میلان باعث عقل ناتمام اور علم خام کے بجائے سہم ہونے کے دھڑن ہوتا ہے نہ کہ اور انداز کی کبروی نے لوگوں کے تخیلات میں تری تری غلطیاں ڈال دی ہیں اور مختلف راہوں اور گوناگون خیالات کے شائع ہونے کے باعث سے کم فہم لوگوں کے لئے بڑی بڑی دشمنی پیش آگئی ہیں سو قطعی تقریروں نے نوآموزوں کی طبائع میں طرح طرح کی پیچیدگیان پیدا کر دی ہیں جو امور نہایت معقولیت میں تھے وہ ان کی آنکھوں سے چھپ گئے ہیں جو باتیں نہایت درجہ نامعقول ہیں انکو وہ اعلیٰ درجہ کی صداقتیں سمجھ رہے ہیں وہ حرکات و جوشا انسانیت سے مغایر ہیں انکو وہ تہذیب خال کئے بیٹھے ہیں اور جو حقیقی تہذیب ہے اسکو نظر نہ استغاف اور استحقاق سے دیکھتے ہیں پس ایسے وقت میں اور ان لوگوں کے علاج کے لئے جو اپنے ہی گہر میں محقق بن بیٹھے ہیں اور اپنے ہی منہ سے سیان ٹھوکہ کھاتے ہیں جیسے کتاب براہین احمدیہ کو تین سو براہین قطعی عقلیہ پر مشتمل ہے نیز اثبات حقانیت کو آٹھ شریف جس سے ہر لوگ کمال نفوذ و تہذیب پر رہے ہیں تالیف کیا ہے کہونکہ سہ بات اجمالی دیہات ہے جو گشتہ عقل کو عقل ہی سے تسلی ہو سکتی ہے اور جو عقل کا ریزہ ہے وہ عقل ہی کے ذریعہ سے راہ پر آ سکتا ہے۔

اب ہر ایک مومن کے لئے خیال کرنے کا مقام ہے کہ جس کتاب کے ذریعہ سے تین سو دلائل عقلی حقیقت قرآن شریف پر شائع ہوئیں اور تمام



مخالفین کے شبہات کو دفع اور دور کیا جائیگا وہ کتاب کیا کہ یہ نیکو گان خدا کو فائدہ پہنچائیگی اور کیا فروغ اور جاہ و جلال اسلام کا اسکی پشت سے چمکیگا ایسے ضروری امر کی اعانت سے وہی لوگ لاپرواہ رہتے ہیں جو حالت موجودہ زمانہ پر نظر نہیں ڈالتے اور منافسہ منتشرہ کو نہیں دیکھتے اور عواقب امور کو نہیں سوچتے یا وہ لوگ کہ جنکو دین سے کبہ غرض ہی نہیں اور خدا اور رسول سے کبہ محبت ہی نہیں اس سے عزیز و اول اس پر شائبہ زمانہ میں دین اسی سے برباد ہو سکتا ہے جو بدعتا بلذہر و فحش و فحاشی کے دین کی سچائی کا دوسری دکھایا جاوے اور اُن کی بیرونی حلون کے جو چاروں طرف سے ہر سے ہیں حقانیت کی قوی طاقت سے مدافعت کیجئے یہ سخت تاریک جاہر زمانہ پر جاگنی ہے یہ ہر ہی دور ہوگی کریب دین کی حقیقت کے براہین و نمائین کو بکثرت چلیں اور اسکی صداقت کی شعا میں چاروں طرف سے چھوٹی نظر آویں اس پر آگندہ وقت میں وہی مناظرہ کی کتاب روحانی جمعیت بخش سکتی ہے کہ جو ذریعہ تحقیق عین کے اصل مامیت کے باریک دید کی تہ کو کھولتی ہو اور اس حقیقت کے اصل قرار کا دہک پہنچاتی ہو کہ جیسے جاننے پر دلون کی تفتی موقوف ہے۔

اسے بزرگو! اب یہ وہ زمانہ آگیا ہے کہ جو شخص بغیر اعلیٰ درجہ کے عقلی ثبوتوں کے اپنے دین کی خیر منانی چاہے تو یہ خیال محال اور طبع غام ہے تم پر ہی نظر اٹھا کر دیکھو جو کسکی طبیعتیں خود راکی اختیار کرتی جاتی ہیں اور کیسے خیالات گھڑتے جاتے ہیں اس زمانہ کی ترقی علوم و معنی ہے اٹل اثر کیا ہے حال کے تعلیم یافتہ لوگوں کی طبائع میں ایک عجیب طرح کی آواز منشی طریق جاتی ہے اور وہ سعادت جو سادگی اور عورت اور صفا باطنی میں ہے وہ انکے مغزور دلون سے بالکل جاتی رہی ہے اور جن جن خیالات کو وہ دیکھتے ہیں وہ اکثر ایسے ہیں کہ جن سے ایک لادہبی کے وسوسہ پیدا کر نوا لائے دلون پر اثر پڑتا جاتا ہے اور اکثر لوگ قبل اسکے جو کو کوئی مرتبہ تحقیق کامل کا حاصل ہو صرف جبل کر کے غلبہ سے فلسفی طبیعت کے آدمی بنتے جاتے ہیں اور اپنی اولاد اور اپنی قوم اور اپنے سہوڑن پر رحم کر دے اور قبل اسکے جو وہ باطل کی طرف گئے جائیں انکو حق اور راستی کی طرف کھینچ لانا تھا اور تمہاری ذہنیت کا پہلا ہوا اور تا سب کو معلوم ہو جو مقابلہ دین اسلام کے اور سب ادیان بے حقیقت محض ہیں و مٹا میں خدا کا توان قدرت ہی ہے جو کوشش اور سعی اکثر حصول مطلب کا ذریعہ ہو جاتی ہے اور جو شخص تہہ یا تو توکر اور داخل ہو کر پہنچ جاتا ہے وہ اکثر محروم اور بے نصیب رہتا ہے سو آپ لوگ اگر دین اسلام کی حقیقت کے پیمانے کے لئے جو فی الواقع حق ہے کوشش کر گئے تو خدا اس سعی کو خالص نہیں کر گنا خدا نے ہر کام میں قاطع حقیقت اسلام پر بنائیت نہیں اور ہمارے مخالفین کو اُن میں سے ایک ہی نصیب نہیں اور خدا نے ہر حق محض عطا فرمایا اور ہمارے مخالفین باطل پر ہیں اور جو استاذون کے دلون میں جلال اوریت کے ظہار کر کے لئے تیار ہو جاتے ہیں اسکی ہمارے مخالفین کو بوسہ نہیں پہنچی لیکن سب ہی دن رات کی کوشش کیلئے تیار ہو جاتے ہیں کہ باطل پرست لوگ ہی اس سے فائدہ اٹھاتے ہیں اور جو دن کی طرح کہیں نہ کہیں انکی لقب ہی لگتی ہی رہتی ہے دیکھو عیسائیوں کا دین رجب کا اصول ہی **اول الدن و مردہ** ہے یا دیون کی ہیشہ کی کوششوں سے کیا ترقی پڑے اور کیسے ہر سال انکی طرف سے فخریہ تحریریں جیتی جیتی ہیں کہ اس برس جلد ہزار رعنائی ہوا اور اس سال آٹھ ہزار پندرہ اونسیں کا فضل ہو گیا ابھی کلکتہ میں جو یاد دہی ہیکر جھٹکانے اندازہ کر شان شدہ آدمیوں کا بیان کیا ہے اس سے ایک نہایت قابل افسوس نظارہ ہوتی ہے۔ یاد دہی صاحب فوائے میں جو بیس سال سے پہلے تمام ہندوستان میں کر شان شدہ لوگوں کی تعداد صرف ستائیس ہزار تھی اس بیس سال میں بدکار و بولی جو ستائیس ہزار سے پانچ لاکھ تک شمار کیا یوں کا بڑھ گیا ہے انا للہ وانا الیہ راجعون! اسے بزرگو! اس سے بڑا وہ ترازو کس وقت انتقام لے گی کہ جسے انے کی آپ لوگ راہ دیکھیں میں ایک وہ زمانہ تھا جو دین اسلام **ید خلون فی دین اللہ افواجا** کا مصداق تھا اور اب یہ زمانہ!

کیا آپ لوگوں کا دل اس مصیبت کو منکر نہیں جلتا؟ کیا اس وبا و غلیم کو دیکھ کر آپ کی ہر دی ہوش نہیں مارتی؟ اے صاحبان عقل و عفت اس بات کا سمجھنا کچھ مشکل نہیں کہ جو خدا و دین کے بے خبری سے پہلا ہے اسکی اصلاح اشاعت علم دین پر ہی موقوف ہے سو اسی مطلب کو کامل طور پر پورا کرنے کے لئے میں نے کتاب تبراہین احمدیہ کو تالیف کیا ہے اور اس کتاب میں ایسی دوسرے دوام سے حقائق اسلام کا ثبوت دیکھا گیا ہے کہ جس سے ہند کے مجادلان کا غافل فح غلیم کے ساتھ ہو جاوے گا اس کتاب کی اعانت طبع کے لئے جقدر ہر نے لکھا ہے وہ محض کالوڑ کی ہر دی سے لکھا گیا ہے کیونکہ ایسی کتاب کے مصارف جو ہزار ہا روپیہ کا معاملہ ہے اور جسکی قیمت ہی برہنیت عام فائدہ مسلمانوں کے نصف سے بھی کم کر دی گئی ہے لینے پھینچنے روپیہ میں سے صرف دس روپیہ رکھے گئے ہیں وہ کیونکر غیر اعانت عالی مرتبت مسلمانوں کے انجام پذیر ہو۔

بعض صاحبوں کی سمجھ پر دنا آتا ہے جو وہ بد وقت در خواست اعانت کے یہ جواب دیتے ہیں کہ ہم کتاب کو بعد غیار کی کتاب کے خرید لینگے پہلے نہیں انکو سمجھنا چاہئے کہ یہ کچھ تجارت کا معاملہ نہیں اور مولف کو مجبورا تائید دین کے کسی کے مال سے کچھ غرض نہیں اعانت کا وقت تو یہی ہے کہ جب طبع کتاب میں مشکلات پیش آ رہی ہیں ورنہ بعد چھپ چکے کے اعانت کرنا ایسا ہے کہ جیسے بعد خند رستی کے دو ادینا پس ایسی لا حاصل اعانت سے کس ثواب کی توقع ہوگی۔ خدا نے لوگوں کے دلوں سے دین جتنی کیسی لٹا دی جو اپنے ننگ و ناموس کے کالوں میں ہزار روپیہ آنکھ بند کر کے خرچ کرتے چلے جاتے ہیں لیکن دینی کاموں کے بارے میں جو اس حیات فانی کا مقصد اصلی ہیں لینے لے تاملوں میں پڑ جاتے ہیں زبان سے تو کہتے ہیں جو خدا اور آخرت پر ایمان رکھتے ہیں پر حقیقت میں انکو خدا پر ایمان ہے نہ آخرت پر اگر ایک ساعت اپنے بزل اموال کی کیفیت پر نظر کریں جو خدا اور نعمتوں کو اپنے نفس امارہ کے ذریعہ کے لئے ایک برس میں کس قدر خرچ کر دیتے ہیں اور ہر سوچیں جو خلق اللہ کی بھلائی اور بہبودی کے لئے ساری عمر میں خالص اللہ کتنے کاموں کے میں تو اپنے جانت پیشہ ہونے پر آپ ہی رو دین پر ان باقوں کو کون سوچے اور وہ پردے جو دل پر ہیں کیونکر دور ہوں **وَمَنْ يُضِلَّ اللَّهُ فَمَا لَهُ مَبْجَادٌ** انہیں لوگوں کی پست ہمتی اور دنیا پرستی پر خیال کر کے بعض ہمارے معتز دوستوں نے جو دین کی محبت میں مثل عاشق زار پائے حاشیہ بے متعنا بغیرت کے ہر سیرا اعتراض کیا ہے کہ جس صورت میں لوگوں کا یہ حال ہے تو امنی شری کتاب تالیف کرنا کہ جسکی چھوٹی پر ہزار روپیہ خرچ ہوتا ہے بے موقع تھا سو انکی خدمت والا میں ہر عرض ہے کہ اگر ہم ان حد و قائل اور حقائق کو نہ لکھتے کہ جو حقیقت کتاب کے حجم بڑھ جانے کا موجب ہوتا ہے تو یہ کتاب کی تالیف ہی غیر مفید ہوتی رہا ہذا فکر کہ اس قدر روپیہ کو کونکر متیرا دے گا سو اس سے تو ہمارے دوست حکمران اور دین اور یقین کر کے سمجھیں جو بھلائے خدا نے قادر مطلق اور اپنے مولیٰ کریم پر اس سے زیادہ تر ہر سو ہے کہ جو محکم اجریس لوگوں کو اپنی دولت کے ان ہندو قون پر ہر دو سو ہوتا ہے کہ جتنی تالی ہر وقت انکی حسیب میں رہتی ہے سو وہی قادر توانا اپنے دین اور اپنی وحدانیت اور اپنے بندہ کی حاجت کے لئے آپ مدد کرے گا۔ **اَلَمْ تَعْلَمِ اَنَّ اللّٰهَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ**

پناہم آن توانا ئست ہر آن ز بخل ناتوانا نم ترسان

# مقدمہ

اور اسمین کی مقصد اجبا لاطہارین جو ذیل میں  
تحریر کئے جاتے ہیں

اول ہر ایک صاحب کی خدمت میں جو اعتقاد اور مذہب میں ہم سے مخالف ہیں بعد اوب اور غربت عرض  
کیجاتی ہے جو اس کتاب کی تصنیف سے ہمارا ہرگز نہیہ مطلب اور مدعا نہیں جو کسی دل کو رنجیدہ کیا جائے یا کسی  
نوع کا بے اصل جھگڑا اٹھایا جائے بلکہ محض حق اور راستی کا ظاہر کرنا اور ادلی اور تمنا قلبی ہے اور ہرگز منظور  
نہ تھا کہ اس کتاب میں کسی اپنے مخالف کے خیالات اور عنایات کا ذکر زبان پر لاتے بلکہ اپنے کام سے کام نہا اور مطلب  
مطلب مگر کیا کیجئے کہ کامل تحقیقات اور باستیفا بیان کرنا جمیع اصول حقد اور اولہ کاملہ کا اسی پر موقوف ہے کہ ان  
سب ارباب مذاہب کا جو بر خلاف اصول حقد کے رائے اور خیال رکھتے ہیں غلطی پر ہونا دکھلایا جائے پس اس جہت  
سے اکتفا ذکر کرنا اور اُنکے شکوک کو رفع و دفع کرنا ضروری اور واجب ہوا اور خود ظاہر ہے کہ کوئی ثبوت بغیر رفع کرنے  
عذرات فریق ثانی کے کما حقہ اپنی صداقت کو نہیں پہنچتا مثلاً جب ہم اثبات وجود مصالح عالم کی بحث لکھیں تو تجسّس  
اُس بحث کی اس بات پر موقوف ہوگی جو دہریہ یعنی مُنکرین وجود خالق کائنات کے ظنون فاسدہ کو دور کیا جائے  
اور جب ہم حضرت باری کے خالق الارواح والاحسام ہونے پر دلائل قائم کریں تو ہم پر ایضا فالزام ہے جو آریہ سماج

۴ حاشیہ پہلے ہر ایک نیاز دہے جو تہذیب میں پیدا ہوا ہے جو اپنی ذہنی مجلس کو آریہ سماج سے موسوم کرتے ہیں ان دونوں میں سرپرست بکا بائی سانی

والوں کے اہام اور وسوس کو بھی جو خدا تعالیٰ کے خالق ہونے سے منکر ہیں، مٹا دیں اور جب ہم ضرورت الہام کی دلائل تحریر کریں تو ہم پر ان شبہات کا ازالہ کرنا بھی واجب ہوگا جو برہمنوں، ساج والوں کے دلوں میں متکثر ہوئے ہیں علاوہ اسکے یہ بات بھی نہایت پختہ تجربہ سے ثابت ہے کہ اس زمانہ کے مخالفین اسلام کی بہہ عادت یہی ہے کہ جب تک اپنے اصول مسئلہ کو باطل اور خلاف حق نہیں دیکھتے اور اپنے مذہب کے فساد پر مطلع نہیں ہوتے تب تک راستی اور صداقت دین اسلام کی کچھ بھی پروا نہیں رکھتے اور گو آفتاب صداقت دین الہی کا کیسا ہی انکو چمکا نظر آوے تب بھی اس آفتاب سے دوسری طرف منہ پھیر لیتے ہیں پس جبکہ یہ حال ہے تو ایسی صورت میں دوسرے مذاہب کا ذکر کرنا نہ صرف جائز بلکہ دانت اور امانت اور پوری سہر دی کا بھی متعین ہے جو ضرور ذکر کیا جائے اور انکے اہام کے مٹانے اور انکے عقائد کے بطلان ظاہر کرنے میں کسی طرح کی فروگزاشت اور کسی طور کا اخفاء نہ کرنا چاہئے بالخصوص جبکہ وہ لوگ ہماری دانست میں صراطِ مستقیم سے دور اور مہجور ہیں اور

**بھیگانہ** ملکہ اس فرقہ کے ایک ہیڈ صاحب ہیں کہ جتنا نام کا منک ہے اور ہم اس وجہ سے اس فرقہ کو نیا فرقہ کہتے ہیں کہ وہ تمام اصول کو چھوڑ کر فرقہ پانچ ہے اور وہ تمام خیالات اور تاویلات کو قدیم کی نسبت اس فرقہ نے پیدا کئے ہیں وہ یہ بہت مجموعی کسی قدیم تہذیب میں نہیں پائی جاتی اور نہ کسی قدیم مباحث اور نہ کسی تفسیر میں کیا کی طرح پرانے عقائد کے بلکہ محمد ان ذخیرہ متفرق خیالات کے کچھ تو ہیڈ دانت صاحب کے اپنے ہی دل کے تجربات ہیں اور کچھ ایسے بے تعلقات ہیں کہ کسی جگہ سے سر اور کسی جگہ سے ٹانگی لگی غرض اسی قسم کی کارساز یوں سے اس فرقہ کا قالب طیار کیا گیا اور پہلا اصول اس فرقہ کا یہی ہے جو پریشور و جون اور اجسام کا خلق نہیں بلکہ ہم سب چیزیں پریشور کی طرح قدیم اور نامی اور اپنے وجود کی آپ ہی پریشور ہیں اور پریشور کے نزدیک ایک ایسا شخص ہے جو اپنی بہادری سے یا اتفاق سے سلطنت کو بچ گیا ہے اور اپنے جیسی چیزوں پر حکومت کرتا ہے اور انہیں کے سہارے اور آسرسے اسکی پریشوری بنی ہوئی ہے درگاہہ چیزیں نہ تو پریشور تھیں اور وہ سب چیزیں اپنے ارواح اور اجزاء اجسام کی اپنے وجود اور بقا میں بالکل پریشور سے بے تعلق ہیں یہاں تک کہ اگر پریشور کا مٹنا ہی فرض کیا جائے تو انکا کچھ بھی حرج نہیں۔ نعوذ باللہ من ہذا المہفوات۔

ہم اپنے سچے دل سے اُنکو خطا پر سمجھتے ہیں اور اُنکے اُصول کو حق کے برخلاف جانتے ہیں اور اُنکا اُنہیں عطا دینا  
 اس عالم فانی سے کوچ کرنا موجب عذابِ عظیم یقین رکھتے ہیں تو پھر اس صورت میں اگر ہم اُنکی اصلاح سے عمداً  
 چشم پوشی کریں اور اُنکا گمراہ ہونا اور دوسرے لوگوں کو گمراہی میں ڈالنا دیدہ و دانستہ روا رکھیں تو پھر ہمارا  
 کیا ایمان اور کیا دین ہو گا اور ہم اپنے خدا کو کیا جواب دیں گے اور اگرچہ یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ بعض دنیا پرست  
 آدمی کہ جبکہ خدا اور خدا کے سچے دین کی کچھ بھی پروا نہیں اُنکو اپنے مذہب کی خرابیاں یا آسماں کی خوبیاں سُکر  
 بُرا سچ دل میں گزرے گا اور منہ بگاڑیں گے اور کچھ کا کچھ بولیں گے مگر ہم امید رکھتے ہیں کہ ایسے طالبِ صادق  
 بھی کئی نکلین گے کہ جو اس کتاب کے پڑھنے سے صراطِ مستقیم کو پا کر جنابِ الہی میں سجداتِ شکر کے ادا کرینگے اور  
 خدا نے جو ہموں سچا یا ہے وہ اُنکو بھی سوجھا دینگا اور جو کچھ ہم پر ظاہر کیا ہے وہ اُن پر بھی ظاہر کر دینگا اور حقیقت  
 میں یہ کتاب اُنہیں کے لئے تصنیف ہوئی ہے اور یہ سارا بوجہ ہم نے اُنہیں کی خاطر اُٹھایا ہے وہی ہمارے  
 حقیقی مخاطب ہیں اور اُنکی خیر خواہی اور ہمدردی ہمارے دل میں اس قدر بہری ہوئی ہے کہ نہ زبان کو طاق  
 ہے کہ بیان کرے اور نہ قلم کو قوت ہے کہ تحریر میں لاوے۔

برادرِ دے کہ دارم از برائے طالبانِ حق	نئے گردو بیان آن دروازِ تقریر کو تا ہم
دلِ جانم چنان متغی اندر فکرِ او شانِ ست	کہ نے از دل خبر دارم نہ از جانِ خود کا گام
بہی شادم کہ غم از بہرِ مخلوقِ خدا دارم	ازین در لذت کم کرد دے خیر و نہ دل آہم
ما مقصود و مطلوب و تناسخِ خدمتِ خلقِ ست	ہمیں کلامِ ہمیں بارم ہمیں رسمِ ہمیں راہم
نہن از خود ہم در کو پند و نصیحتِ پا	کہ ہمدردی بڑا بجا بہ جبر و زور و اکراہم
غمِ خلقِ خدا صرف از زبانِ خوردن چہ کار کین	گرش صد جان بہ پاریزم ہنوزش عذرِ میجوہم

چونام پُر غبار و تیرہ حالِ عالمے بنیم خدا بر وے فرو دِرد و دعا بے سحر گاہم  
 سواب سب اربابِ صدق و صفائی خدمت میں التماس ہے جو مجھے نکاس کر کو ایک حقیقی خیر خواہ اور دلی ہمدرد  
 تصور فرما کر میری اس کتاب کو توجہ کامل سے مطالعہ فرما دیں اور جیسا کہ انسان اپنے دوست کی بات میں بہت  
 غور کرتا ہے اور جہاں تک ممکن ہو اسکی نصائحِ مشفقانہ کو بذلتنی کی نظر سے نہیں دیکھتا اور اگر حقیقت میں وہ نصائح  
 اُسکے حق میں بہتر اور مفید ہوں تو اپنی ضد چھوڑ کر انکو قبول کر لیتا ہے بلکہ اُس دوست کا ممنون اور مشکور ہوتا  
 ہے جو قلبی محبت اور صداقت سے اُسکا ناصح بنا اور جن باتوں میں اُسکی خیر اور بھلائی تھی اُن سے اُسکو اطلاع دیدی  
 اسی طرح میں بھی ہر ایک قوم کے بزرگوں اور اربابِ علم اور فضل سے متوقع ہوں کہ جو جو میں نے براہین اور  
 دلائلِ حقیقتِ دینِ اسلام کے بارے میں لکھی ہیں یا جن جن وجوہات سے میں نے کلامِ الہی ہونا مُرْقَنِ حَکیمِ  
 اور افضل اور اعلیٰ ہونا اُسکا دوسری کتبِ الہامیہ سے ثابت کیا ہے اگر اُن شوقیوں کو کامل اور لا جواب پاویں  
 تو انصاف اور خدا ترسی سے قبول فرماویں اور یوں ہی لاپرواہی اور بذلتنی سے منہ نہ پھیر لیں ۳۳

۳۳ **حاشیہ نمبر ۱** اگر کوئی مخالفینِ اسلام میں سے یہ اعتراض کرے کہ قرآن شریف کو سب الہامی کتابوں سے افضل اور اعلیٰ قرار دینے میں  
 یہ لازم آتا ہے کہ دوسری انہامی کتابیں ادنیٰ درجہ کی ہوں حالانکہ وہ سب ایک خدا کی کلام ہے اُسہیں ادنیٰ اور اعلیٰ کیونکر  
 تجزیہ ہو سکتا ہے تو اسکا جواب یہ ہے کہ شک یہ اعتبار نفسِ الہام کے سب کتابیں مساوی ہیں مگر باعتبار زیادتِ بیانی  
 امورِ مکملاتِ دین کے بعض کو بعض پر فضیلت ہے پس اسی جہت سے قرآن شریف کو سب کتابوں پر فضیلت حاصل ہے  
 کیونکہ جبکہ قرآن شریف میں اہم تکمیلِ دین کے جیسے سبیلِ توحید اور مانعیتِ انواع و اقسامِ شرک اور معالجاتِ اہلِ  
 ردوائی اور دلائلِ ابطالِ ذائبِ باطلہ اور براہینِ اثباتِ قائمہ حقہ وغیرہ بحال شدہ مدبایں فرمائے گئے ہیں وہ دوسری  
 کتابوں میں درج نہیں کیا کہ ہم شہوتِ اس دعویٰ کا فصلِ ادلیٰ اس کتاب میں یہ تفصیل تمام ذکر کرینگے۔

اور اگر یہ شبہ پیدا ہو کہ خدائے تعالیٰ نے حقائق اور معارفِ دینی کو اپنی ساری کتابوں میں برابر کیون وجہ فر فرمایا اور  
 قرآن شریف کو سب سے زیادہ جامع کلمات کیوں رکھا تو ایسا شبہ بھی صرف اُس شخص کے دل میں گذرے گا جو وحی کی

خاکسارِ یحییٰ و یحییٰ از روئے غربت گوئیم      یعلّم اللہ کہ کس نسبتِ غبار سے مارا  
مانہ بیہودہ پئے این سروکار سے بریم      جلوہ حسن کشد جانبِ یار سے مارا

صاحبِ انسان کی دانشمندی اور زیر کی سب اسی میں ہے کہ وہ اُن اصولوں اور اعتقادوں کو جو بعد مرنے کے موجب سعادتِ ابدی یا شقاوتِ ابدی کا ٹھہرائے، اسی زندگی میں خوب معلوم کر کے حق پر قائم اور باطل سے گریزاں ہوا اپنے اُن نازک عقائد کی بنا کہ جنکو مدارِ نجات کا جانتا ہے اور آخری خوشحالی کا باعث تصور کرتا ہے ثبوتِ کامل اور مستحکم پر رکھے اور ایسی باتوں پر جو چٹپٹین میں کسی پالنے والی مامانے سکھائی تھیں مغرور اور فریفتہ نہ رہے کیونکہ صرف اُن اودھام اور خیالات پر بہرہ ور نہ کر کے بیٹھے رہنا کہ جنکی حقیقت کی اپنے ہاتھ میں ایک ہی دلیل نہیں حقیقت میں اپنے نفس کو آپ دھوکا دینا ہے ہر ایک مائل جانتا اور سمجھتا ہے کہ ایسی کتابیں یا ایسے اصول کتابوں کے کہ جنکو مختلف قوموں نے خدا کی رضا مندی اور اپنی رستگاری کا وسیلہ سمجھ کر کہا ہے اور جن کے نامنے سے ایک قوم دوسری قوم کو دوزخ کی طرف بھیج رہی ہے علاوہ شہادتِ الہامیہ کے دلائل عقلیہ سے ہی ثابت کرنا اشتہارِ ضروری ہے کیونکہ

**بہتیم حاشیہ ہر** حقیقت کو نہیں جانتا اور اس بات پر اطلاع نہیں رکھتا کہ کن تحریکات سے اور کس طرح پر وحی نازل ہوتی ہے سوائے شخص پر وضر ہے کہ اصل حقیقت وحی کی یہ ہے جو نزولِ وحی کا بغیر کسی موجب کے جو مستعدی نزولِ وحی ہو مگر انہیں ہونا کفر وارت کے پیش آجانبے کے بعد ہوتا ہے اور یہی جیسی ضرورتیں پیش آتی ہیں بمطابق اسکے وحی نبی نازل ہوتی ہے کیونکہ وحی کے باب میں یہ عادتِ اللہ جاری ہے کہ جب تک باعثِ تحریک وحی پیدا نہ ہوئے تب تک وحی نازل نہیں ہوتی اور خود ظاہر ہی ہے جو بغیر وجود کسی باعث کے جو تحریک وحی کی کرنا ہو یوں ہی بلا موجب وحی کا نازل ہو جانا ایک بے فائدہ کام ہے جو خداوند تعالیٰ کی طرف جو حکیم مطلق ہے اور ہر ایک کام پر رعایتِ حکمت اور مصلحت اور مقتضائے وقت کے لئے مناسب نہیں ہو سکتا۔ پس سمجھا جائے کہ جو قرآنِ شریف میں تعالٰیٰ تعالیٰ کامل اور متفصل اور پریشان کی گئی اور دوسری کتابوں میں بیان نہ ہوئی یا جو انویجیل میں بیان کیے گئے اور دوسری کتابوں میں نہ کیے گئے تو اسکا یہی باعث ہے کہ پہلی کتاب کو وہ نام جو وہ تحریک وحی کے پیش آئے اور قرآنِ شریف میں بیان کیے گئے اور خود ظاہر ہو جانا ہی تمام وجودِ خود وحی مکی علیہ السلام میں صمدِ قرآنِ شریف کے ایک ہر محال تباہی و تخریب کی ناکاہت و بطلانِ دلیل میں بر لایا کا دیا جائیگا۔ آمین

اگرچہ مشہور ہوتے ہی معتبر خبر ہے اور استکمال مراتب یقین کا اسی پر موقوف ہے لیکن اگر کوئی کتاب مدعی کی کسی ایسے امر کی تعلیم کرے کہ جس کے متعلق پرکھنا کھلی دلائل عقلیہ قائم ہوتی ہیں تو وہ امر ہرگز درست نہیں ٹھہر سکتا بلکہ وہ کتاب ہر بطل یا محرف یا مبطل المعنی کہلائیگی کہ جس میں کوئی ایسا خلاف عقل امر لکھا گیا ہے جس کا تصدیق ہر ایک امر کے جائز یا منع ہونے کا عقل ہی کے حکم پر موقوف ہے اور ممکن اور محال کی شناخت کرنے کے لئے عقل ہی معیار ہے تو اس سے لازم آیا کہ حقیقت اصول نجات کی بھی عقل ہی سے ثابت کی جائے کیونکہ اگر اصول مذاہب مختلفہ کے دلائل عقلیہ سے ثابت نہ ہوں بلکہ ان کا بطل اور منع اور محال ہونا ثابت ہو تو پھر ہمیں کیونکہ معلوم ہو کہ زید کے اصول سچے اور بکر کے جھوٹے ہیں یا ہندوؤں کی پشتک غلط اور بنی اسرائیل کی کتاب میں صحیح ہیں اور نیز اگر حق اور باطل میں عقلاً کچھ فرق قائم نہ ہو تو پھر اس حالت میں کیونکہ ایک طالب حق کا جھوٹ اور سچ میں تمیز کر کے جھوٹ کو جھوٹے اور سچ کو اختیار کرے اور کیونکہ ایسے اصولوں کے نہ ماننے سے کوئی شخص خداوند تعالیٰ کے حضور میں مؤزم ٹھہرے اور جبکہ ہم فی الحقیقت اپنی نجات کے لئے ایسے عقائد کے محتاج ہیں کہ جن کا حق ہونا دلائل عقلیہ سے ثابت ہو تو پھر ہم سوال ہو گا کہ وہ عقائد حقیقہ کیونکہ ہمیں معلوم ہوں اور کس یقینی اور کامل اور آسان ذریعہ

۴ **حاشیہ** غیر معمولی امور کہ جس کے امتناع پر عقل دلائل پیش کرتی ہے ہرگز سچے نہیں ہو سکتے کیونکہ اگر وہ سچے ہوں تو ہر ایک امر میں دلائل قطعیہ عقلیہ کا اعتبار نہیں جائیگا پس جب وہی اصول جو مدار نجات کا سمجھے گئے تھے سچے نہ ہوئے تو پھر باطل دلیلوں کو جان پر ہر دوسرے کے بیٹھے تھے بغیر نجات کے رہ جائیگے اور مستوجب عذاب الہی اور عقوبت الہی کے ٹھہریں گی کیونکہ اپنے گہرے اصول تو جھوٹے تھے اور سچے اصولوں کو جو عقل کے مطابق تھے انہوں نے پہلے ہی سے قبول نہ کیا اور یہ بات اسی زمین میں ظاہر ہے کہ جو شخص کسی امر متنع اور محال یا دروغ اور باطل کو اپنا اعتقاد ٹھہرتا ہے اور مذہب اور مذہب خدہ باتوں کو قبول نہیں کرتا اس کو کسی کیسی نامتین اٹھانی پڑتی ہیں اور کیا کچھ اہل تحقیق کے منہ سے سُننا پڑتا ہے بلکہ یا کسی نفس ہسکار وقت کو مؤزم قرار دیتا ہے اور لیا اوقات گہر کر آپ ہی اپنے دل سے خطاب کرتا ہے جو یہ کیا دایا میات اعتقاد ہے جو میں نے اختیار کر رکھا ہے پس یہی ایک مذہب و دعائی ہے جو اسی جہان میں اس پر نازل ہونا شروع ہو جاتا ہے۔



سے ہم اُن تمام عقائد کو معذور اُنکی دلائل کے باسانی و دریافت کر لیں اور حق یقین کے مرتبہ تک پہنچ جائیں پس اسکے جواب میں عرض کیا جاتا ہے کہ وہ یقینی اور کامل اور آسان ذریعہ کہ جس سے بغیر تکلیف اور مشقت اور محنت شکوک اور شبہات اور خطا اور سہو کے اصول صحیحہ معذور اُنکی دلائل عقلیہ کے معلوم ہو جائیں اور یقین کامل سے معلوم ہوں وہ قرآن شریف ہے اور مجرب اُسکے دُنیامین کوئی ایسی کتاب نہیں اور نہ کوئی ایسا دوسرا ذریعہ ہے کہ جس سے یہ مقصد اعظم ہمارا پورا ہو سکے ۛ صاحبو میں نے یہ یقین تمام معلوم کر لیا ہے اور جو شخص اُن باتوں پر غور کر لگا

**حاشیہ نمبر ۲** یہ قول ہمارا جو یقین اور کامل اور آسان ذریعہ شناخت فقہاء جرحہ کا جو قرآن شریف کے اندر کوئی نہیں اپنے متوجہ برادران کلمات کا کیا ہے اور جو لوگ دوسری کتابوں کے پابند ہیں ان کے اُصولوں کا غلط اور باطل اور نادرست ہونا بحال تحقیق و کھلایا جاتا ہے گوشائے اس جگہ برتنہ حجاج والے جو کہی کتاب الہامیہ کے پابند نہیں اور اُصول فقہ کے ٹخنے میں حرف اپنی ہی قفل کو کافی سمجھتے ہیں اس و ہم کو دل میں جگہ دین کہ کیا جو عقل انسان کی معرفت اُصول فقہ کے لئے یقینی اور کامل اور آسان ذریعہ نہیں ہو اگرچہ یہ وہم و گمان الہام کے بحث میں جو انشاء اللہ فقہ ربہ تفصیل تمام اسی کتاب میں درج ہوگا جو کیا کہ جائے اور کیا جائے اور اس مقام میں یہی وہم و گمان کو قلع و قمع کرنا ضروری ہے سو فوج ہو کہ اگرچہ بہر ج بات ہے کہ عقل ہی خدا نے انسان کو ایک جاذبہ حاکم کیا ہے کہ کجی روشنی مسکوئی اور راستی کی طرف کہنچتی ہے اور لکی طرح کے لشکر اور شبہات سے بجاتی ہے اور انوار قضا کے بنیاد خیال اور بجا و اساس کو دور کرتی ہے نہایت تغذیہ بہت ضروری ہے بڑی نعمت ہے مگر بہر ہی باوجود ان سب باتوں اور ان تمام صفوں کے اُس میں یہ نقصان ہے کہ حرف وہی ایک معرفت حقائق اشیاء میں مرتبہ یقین کامل تک نہیں پہنچا سکتا کیونکہ مرتبہ یقین کامل کا یہ ہے کہ جیسا کہ حقائق اشیاء کے واقعہ میں موجود ہیں انسان کو یہی اُن پر ایسا ہی یقین آجائے کہ ان حقیقت میں موجود ہیں کہ جو عقل انسان کو اس اعلیٰ درجہ یقین کا مالک نہیں بنا سکتی کیونکہ غایت دفعہ حکم عقل کا یہ ہے کہ وہ کسی شے کے موجود ہونے کی ضرورت کو ثابت کرے جیسا کہ چیز کی نسبت بہر حکم دے کہ اس چیز کا جو نام ضروری ہے یا بہر چیز ہونی چاہیے مگر ایسا حکم کر نہیں دے سکتی کہ واقعہ میں یہ چیز ہے ہی اور یہ یا یہ یقین کامل کا کہ علم انسان کا کسی امر کی نسبت ہونا چاہیے کہ مرتبہ سے ترقی کر کے ہے کہ مرتبہ تک پہنچ جائے تب حاصل ہوتا ہے کہ جب عقل کے ساتھ کہی دوسرا ایسا رفیق ملتا ہے کہ جو اسکی قیاسی وجوہات کو تصدیق کر کے ذاتاً مشہودہ کا لباس پہنا تا ہے یعنی جس امر کی نسبت عقل کہتی ہے کہ ہونا چاہیے وہ رفیق اُس امر کی نسبت بہر خبر دے دیتا ہے کہ واقعہ میں وہ امر موجود ہے یا نہ کیونکہ جیسا کہ ہم ابھی بیان کرچکے

کہ جن پر مین نے غور کی ہے وہ یہی بالیقین تمام معلوم کر لیا کہ وہ سب اصول کہ جن پر ایمان لانا ہر ایک طالب سعادت پر واجب ہے اور جن پر ہم سب کی نجات موقوف ہے اور جن سے ساری اُخروی خوشحالی انسان کی وابستہ ہے وہ صرف قرآن شریف ہی میں محفوظ ہیں اور باقی سب کتابوں کے اصول گہڑ گئے ہیں اور ایسی جعلی اور مصنوعی اور اس قدر طریقہ مستقیمہ حکمت اور مجری طبعی سے دور جا پڑے ہیں کہ اُنکے کہنے سے ہی ہمیں شرم آتی ہے اور یہ قول ہمارا بالاحتیاق نہیں منہ پر سج سکتا ہوں کہ اس کتاب کی تالیف سے پہلے ایک بڑی تحقیقات کی گئی اور

**بقیۃ حاشیہ** مگر ہر عقل صرف ضرورت نے کو ثابت کرتی ہے خود نے کو ثابت نہیں کر سکتی اور ظاہر ہے کہ کسی غے کی ضرورت کا ثابت ہونا اور دیگر ہے اور جو دوسرے نے کو ثابت ہو جائے اور دیگر ہر حال عقل کے لئے ایک رفیق کی حاجت ہوئی کہ مادہ رفیق عقل کے اس قیاسی اور ناقص قول کا کہ جو ہونا چاہیے کے لفظ سے بولا جاتا ہے مشہوری اور کامل قول سے جو ہے کے لفظ سے تعبیر کیا جاتا ہے ہر اعتقاد کرے اور واقعات سے جیسا کہ وہ نفس الامریں واقعہ میں آگاہی بخشنے سو نہ دے جو بڑی پر حیا کر دے اور انسان کو مرآت بقوی یقین تک پہنچا جاتا ہے اس حاجت کو پوری کیلئے اور عقل کے لئے کئی رفیق مقرر کر کے راستہ یقین کامل کا اس پر کھول دیا ہے نفس انسان کا کہ جسکی ساری سعادت اور نجات یقین کامل پر موقوف ہے اپنی سعادت مطلوب سے محروم نہ رہے اور ہونا چاہیے کے نازک اور پرخطر پل کے عقل نے شکوک اور شبہات کے دریا پر پاند ہے بہت جلد اگے بھر کر کے کے قعر غالی میں جو دارالاسن والا طینان ہے داخل ہو جائے اور وہ رفیق عقل کے جا سکے یا اور مددگار ہیں ہر مقام اور موقع میں آگاہ ہیں لیکن از روئے عصر عقلی کے تین سے زیادہ نہیں اور ان تینوں کی تفصیل اس طرح ہے کہ اگر حکم عقل کا دنیا کے محسوسات اور مشہدات سے متعلق ہو جو ہر روز دیکھے جاتے یا سمجھے جاتے یا محسوس ہوتے ہیں تو اس وقت رفیق اسکا جو اسکے حکم کو یقین کامل تک پہنچا ہے مشاہدہ صحیح ہے کہ اسکا نام تجربہ ہے۔ اور اگر حکم عقل کا ان حوادث اور واقعات سے متعلق ہو جو مختلف زمانہ اور اکن میں صدور پاتے رہے ہیں یا صدور پاتے ہیں تو اسوقت اسکا ایک اور رفیق بنتا ہے کہ جسکا نام تواتر ہے اور خطا اور مراسلات ہے اور وہ ہی تجربہ کی طرح عقل کی دو کمزور دشمنی کو ایسا مضاعف کر دیتا ہے کہ ہر اسمین شک کرنا ایک حق اور حقان اور سودا ہوتا ہے اور اگر حکم عقل کا ان واقعات سے متعلق ہو جو باورالحمات میں جنکو ہم نہ آئیں گے دیکھ سکتے ہیں اور نہ کلن سے منہ کئے ہیں اور نہ تہ سے مشمول سکتے ہیں اور نہ اس دنیا کی توارخ سے دریافت کر سکتے ہیں تو اسوقت اسکا ایک تیسرا رفیق بنتا ہے کہ جسکا نام اتمام اور تحقیق ہے اور قانون قدرت ہی پہنچا جاتا ہے کہ جیسے پہلے دو مواضع میں عقل نام تمام کو دو رفیق میرٹھ گئے ہیں تیسرے مواضع میں ہی میرٹھ گئے

ہر ایک مذہب کی کتاب و دینت اور آمانت اور غرض اور تدبیر سے دیکھی گئی اور فرقانِ مجید اور ان کتابوں کا باہم مقابلہ بھی کیا گیا اور زبانِ مباحثات بھی اکثر قوموں کے بزرگ علماء سے ہوتے رہے غرض جہاں تک طاقت بشری ہے ہر ایک طور کی کوشش اور جان فشانی اظہار حق کے لئے کی گئی بالآخر ان تمام تحقیقاتوں سے یہ امر بپا یہ ثبوت پہنچ گیا کہ آج روئے زمین پر سب الہامی کتابوں میں سے ایک فرقانِ مجید ہی ہے کہ جس کا کلام الہی ہونا دلائلِ قطعیہ سے ثابت ہے جس کے اصول نجات کے بالکل راستی اور وضعِ فطری پر مبنی ہیں جس کے عقائد ایسے

### تہماتِ مشہور

کیونکہ تو ان فطرتِ مین اختلاف نہیں ہو سکتا بالخصوص جبکہ خدا نے دنیا کے علوم اور فنون میں کہ جس کے نقصان اور سہو اور خطا میں جذالِ حرج ہی نہیں انسان کو ناقص رکھنا نہیں چاہا تو اس صورت میں خدا کی نسبت یہ یہ بڑی بگمائی ہوگی جو ایسا خیال کیا جاوے جو اسے ان امور کی حقیقت نامہ کے بارے میں کہ جن پر کمالِ یقین رکھنا نجات کی خودی کی شرط ہے اور جسکی نسبت شک سے جتنی بڑی پیٹا ہے انسان کو ناقص رکھنا چاہیے اور اس کے علمِ خدائی کو صرف ایسے ناقص حیالات پر تنقید کرنا کہ باہر کہ جن کی محض انگلیوں پر ہی ساری بناوٹ ہے اور ایسا ذریعہ اس کے لئے کوئی ہی مقرر نہیں کیا کہ جو شہادتِ واقعہ و کبر کے دلی گواہ تھی اور نقی بخشنے کو وہ اصولِ نجات کو کج بنا جو عقل بطور قیاس اور انھل کے جو ذکر کرتی ہے وہ حقیقت میں موجود ہی ہیں اور جس ضرورت کو عقل قائم کرتی ہے وہ فرضی ضرورت نہیں بلکہ حقیقی اور واقعی ضرورت ہے۔ اب جبکہ یہ ثابت ہو کہ الہیات میں یقین کامل صرف الہام ہی کے ذریعہ سے ملتا ہے اور انسان کو اپنی نجات کے لئے یقین کامل کی ضرورت ہے اور خود غیر یقین کامل کے ایمان سلامت لیجنا مشکل تو نتیجہ ظاہر ہے کہ انسان کو الہام کی ضرورت ہے اور اس جگہ یہ بھی ماننا چاہیے کہ اگرچہ ہر ایک الہام الہی یقین دلائے کے لئے آیا تھا لیکن قرآن شریف نے اس اعلیٰ و درجہ یقین کی بنیاد ڈالی کہ بس صریح کر دی تفصیل میں، جہاں کی یہ ہے کہ پہلے جتنے الہام خدا کی طرف سے نازل ہوئے وہ صرف شہادتِ واقعی اور داکر نہ رہے اور انکی ساری طرزِ منقولات کی طرزِ تہی اور اسی باعث سے وہ آخرین ہو گئے اور خود غرضوں اور خود پرستیوں کے چکر کا کچھ سمجھ لیا لیکن قرآن شریف کی تعلیم نے عقل کا یہی سارا بوجھ ہی اپنی اٹھایا اور انسان کو ہر ایک طرح کی شکلات سے خلاص بخشنی آپ ہی ضرورتی ہو کہ الہیات کے واقعات کی خبر دی اور یہ آپ ہی عقلی طور پر اس خبر کو باورِ نبوت پہنچا یا جس شخص دیکھے اسے معلوم ہو کہ قرآن شریف میں دو امر کا التزام اول سے آخر تک پایا جاتا ہے ایک عقلی اور دوسری الہامی شہادت یہ دونوں امر فرقانِ مجید میں دونوں بزرگ ہندوں کی طرح عادی ہیں جو ایک دوسرے کے مخاضی اور ایک دوسرے پر اثر ڈالنے کے لئے جاتے ہیں عقلی وجہ کی جو نہ ہے وہ یہ ظاہر کرتی گئی ہے کہ یہ امر ایسا ہونا چاہیے اور جو اس کے مقابلہ پر الہامی شہادت کی نہر ہے وہ بزرگ اور استبانہ خبر کلام

کامل اور مستحکم ہیں جو براہین تو یہ انکی صداقت پر شاہد ناطق ہیں جس کے احکام حق محض پر قائم ہیں جس کی تعلیمات ہر یک طرح کی آمیزش شرک اور بدعت اور مخلوق پرستی سے بھٹی پاک ہیں جس میں توحید اور تعظیم الہی اور کمالات حضرت عزت کے ظاہر کرنے کے لئے انتہا کا جوش ہے جس میں بہ غری ہے کہ سراسر وحدانیت جناب الہی سے بہرہ ہوا ہے اور کسی طرح کا وہ نہ نقصان اور عیب اور نالائقیں صفات کا ذات پاک حضرت باری تعالیٰ پر نہیں لگتا اور کسی اعتقاد کو زبردستی تسلیم کرنا نہیں چاہتا بلکہ جو تعلیم دیتا ہے اُسکی صداقت کی وجوہات پہلے دکھلا دیتا ہے اور ہر ایک مطلب اور مدعا کو منجھ اور پراہین سے ثابت کرتا ہے اور ہر ایک اصول کی حقیقت پر دلائل واضح بیان کر کے مرتبہ یقین کامل اور معرفت تام تک پہنچاتا ہے اور جو جزا بیان اور ناپاک بیان اور عقل اور فساد و لوگوں کے عقاید اور اعمال اور اقوال اور افعال میں پڑے ہوئے ہیں ان تمام مفاسد کو روشن پراہین سے دور کرتا ہے اور وہ تمام آداب سکھاتا ہے کہ جتنا چاہنا انسان کو انسان بننے کے لئے نہایت ضروری ہے اور ہر ایک فساد کی اُسی زور سے دفعیت کرتا ہے کہ جس زور سے وہ آج کل پھیلا ہوا ہے اُس کی تعلیم نہایت مستقیم اور قوی اور سلیم ہے گویا احکام قدرت کی اک ایک آئینہ ہے اور قانون فطرت کی ایک عکس تصویر ہے اور بنیائی دلی اور بصیرت قلبی کے لئے ایک آفتاب چشم افروز ہے اور عقل کے اجمال کو تفصیل دینے والا اور اُسکے نقصان کا جبر کرنے والا ہے لیکن دوسری کتاب میں جو اہل ملامی کہلاتی ہیں جب انکی حالت موجودہ کو دیکھا گیا تو بخوبی ثابت ہو گیا جو وہ

**بقیہ حاشیہ** یہ دونوں کتابیں بھٹی گئی ہیں کہ دفعہ میں ہی ایسا ہی ہے اور طرزِ زمانی سے جو طالب حق کو حق کے معلوم کرنے میں آسانی ہے وہ یہی ظاہر ہے کہ اگر کچھ نہ دلائل قانع حید کا ساتھ ساتھ دلائل عقلی کو بھی معلوم کرتا چاہا ہے ایسے دلائل کہ جس سے زیادہ تر حکم دلائل کسی دفر فلسفی میں مروج نہیں جیسا کہ ہم اس دعوے کو کسی کتاب کی فصل اول میں ثابت کر چکے اور یہ دوسری طرف اہل ملامی سے شہادت و قہارِ اعلیٰ جو یقین کو منجھ جاتا ہے اور ہر سب کچھ اُسکو مفت مٹا ہے جو دوسرے شخص کو ساری فکر کی مغرورانی اور جان کنی سے ہی نہیں الگ کتا پس ثابت ہوا کہ یقین اور کامل آسان ذریعہ شناخت اصولِ حق کا اور ان سب عقاید کا کچھ علم یقین ہی بہاری نہایت موقوف ہے حرفِ قرآن شریف ہے اور یہی ثابت کرنا تھا۔

سب کتابیں ان صفات کاملہ سے بالکل خالی اور عاری ہیں اور خدا کی ذات اور صفات کی نسبت طرح طرح کی بدگمانیاں ان میں پائی جاتی ہیں اور مقلدان کتابوں کے عجیب عجیب عقائد کے پابند ہو رہے ہیں کوئی فرقہ ان میں سے خدا کو خالق اور قادر ہونے سے جواب دے رہا ہے اور قدیم اور خود بخود ہونے میں اسکا بھائی اور حقہ دار بن بیٹھا ہے اور کوئی نبیوں اور مورتوں اور دیوتوں کو اس کے کارخانہ میں داخل اور اس کی سلطنت کا مدار المہام سمجھ رہا ہے کوئی ان کے لئے بیٹے اور بیٹیاں اور پوتے اور پوتیاں تراش رہا ہے اور کوئی خود اسی کو مجید و کبیرہ کا جنم سے رہا ہے غرض ایک دوسرے سے بڑبڑ کر ذات کامل کو ایسا خیال کر رہے ہیں کہ گویا وہ نہایت ہی بدنصیب، کر جس کمال نام کو اس کے لئے عقل چاہتی تھی وہ اسکو میسر نہ ہوا اب اسے بہاؤ و خاصہ کلام یہ ہے کہ سب میں نے ایسے ایسے باطل عقائد میں لوگوں کو مبتلا دیکھا اور اس درجہ کی گمراہی میں پایا کہ جسکو دیکھ کر جی گھل آیا اور دل اور بدن کانپ اٹھا تو میں نے انکی رہنمائی کے لئے اس کتاب کا تالیف کرنا اپنے نفس پر ایک حق واجب اور دین لازم دیکھا جو مجبزا واکرنے کے ساتھ نہ ہو گا چنانچہ مسودہ اس کتاب کا خدا کے فضل اور کرم سے تھوڑے ہی دنوں میں اور ایک قلیل بلکہ اقل مدت میں جو عادت سے باہر تھی طیار ہو گیا اور حقیقت میں یہ کتاب طالبان حق کو ایک بشارت اور منکران دین اسلام پر ایک نکتہ الہی ہے کہ جہاں جواب قیامت تک ان سے میسر نہیں آسکتا اور اسی وجہ سے اس کے ساتھ ایک انتہا پرستی انعامی دس ہزار روپیہ کا شامل کیا گیا کہ تاہر یک منکر اور معاند پر جو اسلام کی حقیقت سے انکار سی ہے تمام نکتہ ہو اور اپنے باطل خیال اور جھوٹے اعتقاد پر مغرور اور فریفتہ نہ رہے۔

بیاباے طلبگار صدق و صواب	نجوان از سرخوش و فکر این کتاب
گرت بر کتابم فتدیک نگاہ	بدانی کہ تا جنت این ست راہ
مگر شرط انصاف و حق پرورست	کہ انصاف مفتاح دانشورست

دو چیز است چو بان دنیا و دین	دل روشن و دیدہ دور بین
کے کو خرد دارد و نسیند او	نخواہد مگر را و صدق و سداد
نہ پیچید سرا از آنچہ پاک است و راست	نہ تا بدسخ از آنچہ حق و بجا است
چو میند سخن را ز حق پرورے	و گر در سخن کم کند داورے
الا یکہ خواہی نجات از خدا	بقصر نجات از دیر حق در آ
بحق گردد و حق را بنما طر نشان	منہ دل بباطل جو کنز خاطر ان
مشو عاشق زشت روز بہار	و گر خوب گم گردد از روزگار
زمین از ذراعت تہی داشت	بہ از تخم خار و خشک کاشت
اگر گردد و دیدہ عقل باز	بجوی رہ حق ز عجز و نیاز
طلبکار گردی بصدق دل	بنجواب اندر اندیشہ ہم نگلی
نگیری دے استراحت از ان	مگر چون زحق باز یابی نشان
اجل بر سرست ہستی ات چون جبابہ	تو زین سان سراندر نہادہ بنجابہ
بآباء واجب داد پیشین نگر	کہ چون در گذشتند زین رہ گذر
بیاد ت نہاندست اسخام نشان	فرا موش کردی در اندک زمان
خود با اجل چیست از مکر و بند	چہ دیوار داری کشیدہ لبند
چو ناگہ نہنگ اجل در کشد	چرا آدمی این چنین سر کشد
بدنیائے دون دل بند ایچوان	تہا شائے آن بگذرد ناگہان

بہ یک رنگ وضع زمانہ نساںد	بُرنیا کے جاودانہ نساںد
سپر دیم بیا رکس را بہ خاک	بدست خود از حالت در و ناگ
چرا یا دنا ریم روزِ اخیر	چو خود و فن کر دیم خلقے کشید
نہ ماہنِ جسم و روئینِ تنیم	ز خاطر چرا یا دوشانِ افکنیم
کہ سخت ست قہرِ خداوند ما	بترس اے معاند ز قہرِ خدا
بساشہر ویران شدند و دیا	بنا کر دنِ ترس پروردگار
نشانی چہ یک استخوانے نماںد	از ان بے ہر اسان نشانی نماںد
وگر نہ بلا بر بلا دیدن ست	ہمہ زیر کی در ہر اسیدن ست
بہ از این چنین زلیت نازلین	بہ ناپاکی و خُبثت باز لیست
زکین تو بہ کر دن چرا شد حرام	بیاؤ بنہ سوئے انصاف گام
ذلافِ گزاف ست و نہ سرسریست	یقین دان کہ تو لم ز حق پروریست
شعیدم بدلِ محبت ہر کے	ہر مذہبے غور کر دم بے
بدیم ز ہر قوم دانشورے	بخواندم ز ہر ملتے دسترے
درین شغل خود را بیندا ختم	ہم از کودکی سوئے اپن تا ختم
دل از غیر این کار پر دستم	جو انی ہمہ اندرین با ختم
نخفتم ز فکرش شبانِ دراز	بماندم درین غم زمانِ دراز
بترس خدا و لعلِ دل و دباؤ	نگہ کر دم از روئے صدق و دلو

چو اسلام دینے قوی و مستین      ندیدم کہ بر منبش آفرین  
 چنان دارو این دین صفائیں مثر      کہ حاسد بہ بنید و دروے خوش  
 نماید ازان گونه را ہ صفا      کہ گرد و لصد قش خس و در نما  
 ہمہ حکمت آموز و عقل دواو      رہا نہ زہر نوع جہل و فساد  
 نداد و در گمشل خود و در بلاد      خلاش طریقے کہ منش مباد  
 اصولش کہ بہت آن وارنجات      چو خورشید تابد بصدق و ثبات  
 اصول دیگر کیش با ہم بیان      نہ چپے کہ پوشیدش مے توان  
 اگر نامسلمان خبر داشتے      بجان جنس اسلام بخدا شتے  
 محمد مہین نقش نور خداست      کہ ہرگز چوئے بگیتی نخواست  
 تہی بود از راستی ہر دیا      بگردار آن شب کہ تاریک تار  
 خدائیش فرستاد و حق گسترید      زمین را بدان مقدمے جان مید  
 نہالیت از باغ قدس و کمال      ہمہ آل او ہمچو گل ہائے آل

دوم یہ امر ہی قابل گذارش ہے کہ اگر کوئی صاحب بر طبق شرائط مندرجہ اشتہار کے جواب اس کتاب کا لکھنا  
 چاہیں تو ان پر لازم ہوگا کہ جیسا کہ اشتہار میں قرار پا چکا ہے دو نوں طور پر جواب تحریر فرمادیں یعنی بغرض  
 مقابلہ دلائل فرقان مجید کے اپنی کتاب کی دلائل ہی پیش کریں اور ہماری دلائل کو بھی توڑ کر دکھلاویں اور اگر اپنی  
 کتاب کی دلائل بالمقابل پیش نہیں کریں گے اور صرف ہماری دلائل کی جمع قبح کی طرف متوجہ ہونگے تو اس سے یہہ



سمجھا جائیگا کہ وہ اپنی کتاب کی دلائل حقیقت کے پیش کرنے سے بکلی عاجز ہیں اور یہ بات واضح رہے کہ ہم بدل خواہشمند ہیں کہ اگر کسی صاحب کو اس بات میں ہم سے اتفاق رائے نہ ہو جو قرآن مجید حقیقت میں خدا کی کتاب اور سب الہی کتابوں سے افضل اور اعلیٰ ہے اور اپنی حقانیت کے ثبوت میں بے مثل و مانند ہے تو وہ اپنے اس خیال کی تائید میں ضرور کچھ قلم نئی کریں اور ہم سچ سچ کہتے ہیں جو ہم انکی اس تکلف کشی سے نہایت ہی ممنون ہو گئے کیونکہ ہم ہر چند سوچتے ہیں کہ ہم کیونکر عامہ خلایق پر یہ بات ظاہر کر دیں کہ جو فضائل اور خوبیاں قرآن مجید کو حاصل ہیں یا جن جن دلائل اور براہین قاطعہ سے قرآن شریف کا کلام الہی ہونا ثابت ہے وہ فضیلتیں اور وہ ثبوت دوسری کتابوں کے لئے بر گز حاصل نہیں تو بعد بہت سی سوچ کے سکھوا اس سے بہتر اور کوئی تدبیر معلوم نہیں ہوتی کہ کوئی صاحب ان وجوہات اور ان ثبوتوں کو جو ہم نے قرآن مجید کی حقیقت اور افضلیت پر لکھی ہیں اپنی کتاب کی نسبت دعویٰ کر کے کوئی رسالہ شائع کرے اور اگر ایسا ہوا اور خدا کرے کہ ایسا ہی ہو تو پھر آفتاب صداقت اور بزرگی قرآن شریف کا ہر ایک ضعیف البصر پر بھی ظاہر ہو جائیگا اور آئندہ کوئی سادہ لوح مخالفین کے بہکانے میں نہیں آویگا اور اگر اس کتاب کے رد لکھنے والا کوئی ایسا شخص ہو جو کسی کتاب الہامی کا پابند نہیں جیسے بڑے سوسماج والے ہیں تو اس پر صرف یہی واجب ہو گا جو ہماری سب دلائل کو نمبر وار توڑ کر دکھلاوے اور اپنے مخالفانہ خیالات کو بمقابلہ ہمارے عقائد کے عقلی دلائل سے ثابت کر کے دکھلاوے پس اگر کوئی ایسا شخص ہی اٹھتا تو اسکی عبرت انگیز تحریرات سے ہی لوگوں کو بڑا فائدہ ہو گا اور جو صاحبان بڑے سوسماج ہمیشہ عقل عقل کرتے ہیں انکی عقل کا بھی قصہ پاک ہو جائیگا غرض ہم یقیناً جانتے ہیں جو ہماری کتاب کی اسی دن پوری پوری تاثیر ہوگی اور اسی وقت اسکا ٹھیک ٹھیک قدر بھی معلوم ہو گا کہ جب بمقابلہ اسکی حقانیت کی دلائل کے کوئی صاحب اپنی کتاب کی یہی دلائل پیش کریں گے یا اس زمانہ کے آزاد مشربوں کی طرح صرف اپنے خود تراشیدہ عقائد پر وجوہات دکھائیگیں گے کیونکہ ہر ایک غیر

کا قدر و منزلت مقابلہ سے ہی معلوم ہوتا ہے اور پہل کی خوبی اور لطافت تب ہی ظاہر ہوتی ہے کہ جب خار بھی اُسکے پہلو میں ہو۔

گزنہ بودے در مقابل روئے مکروہ وسیہ      کس چہ دانستے جمال شاہد کلفام را  
گر عیفتادے نغمے کار در جنگ و نبرد      کے شدے جو ہر عیان شمشیر خون آشام را  
روشنی را قدر از تاریکی است و تیرگی      و از جہالت ہست عز و وقار عقل تام را  
حُجّت صادق ز نقض و قبح روشن تر شود      عذر نامعقول ثابت میکند الزام را

اور اس جگہ یہ بھی اتنا س ہے کہ جو صاحب ردّ لکھنے کی طرف متوجہ ہوں وہ اس بات کو یاد رکھیں کہ اگر اظہار حق منظور ہے اور انصاف مد نظر ہے اور پورا کرنا شرط اشتہار کا مقصود خاطر ہے تو ہماری دلائل کو اپنی کتاب میں تمام و کمال نقل کریں اور نمبر وار جواب دین اس طرح پر کہ اول ہماری دلیل کو بالفاظہ درج فرما دیں اور پھر اسکا جواب بہ تصریح لکھیں کہ جس میں کسی طرح کا اجمال اور اہمال نہ ہو کہ تاہر یک مُنصف پر نظر ڈالتے ہی روشن ہو جائے کہ جواب ادا ہو گیا یا نہیں کیونکہ خلاصوں میں پوری پوری کیفیت استدلال کی معلوم نہیں ہو سکتی اور بہت سے ایسے مطالب ہوتے ہیں کہ بروقت اختصار کے معاندین کے خائیانہ تعقبات سے یا انکی جہالت اور سادہ لوحی سے فوت ہو جاتے ہیں بلکہ بسا اوقات حذف و اسقاط سے اصل مدعا شخص مدلل کا کچھ کا کچھ بن جاتا ہے پھر ایسی حالت میں یہ بات غیر ممکن ہو جاتی ہے جو ناظرین اس کتاب کے کہ جن کے پاس فریق ثانی کی کتاب موجود نہیں کسی بات کو صحیح طور پر سمجھ سکیں یا کسی رائے کے ظاہر کرنے کا موقعہ پا دیں پس چونکہ یہ کتاب اعلیٰ درجہ کی کتاب ہے کہ جس میں بہ نیت اہام حُجّت کے پورا پورا جواب دینے والے کو انعام کثیر دینے کا وعدہ کیا گیا ہے تو ایسی کتاب کے مقابلہ پر فریب اور تدلیس کو استعمال میں لانا ایک سبب اور بے سود

چالاک ہے لہذا بحال تاکید لکھا جاتا ہے کہ صفائی اسی میں ہے اور صرف اسی حالت میں کوئی رد کئے والا شرائط اشتہار سے استفادہ نہیں کیا جاسکتا ہے کہ جو تقریر ہمارے منہ سے نکلی ہے اور جو طرز عبارت ہماری کتاب میں مندرج ہے وہ سب کامل طور پر برتر تہذیب و بالفاظہ بیان کرے۔

**سوم** یہ امر بھی ہر ایک صاحب پر روشن رہے کہ ہم نے اس کتاب میں جس قدر دلائل حقیقت قرآن مجید اور تراویح صدیق رسالت حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم لکھی ہیں یا جو فضائل اور محاسن قرآن شریف کے اور آیات بنیات منجانب اللہ ہونے اس کتاب کے کتاب ہذا میں درج کئے ہیں یا جس طور کا اسکی نسبت کوئی دعویٰ کیا ہے وہ سب دلائل وغیرہ اسی مقدس کتاب سے ماخوذ اور مستنبط ہیں یعنی دعویٰ بھی وہی لکھا ہے جو کتاب مدوح نے کیا ہے اور دلیل بھی وہی لکھی ہے جو اسی پاک کتاب نے اسکی طرف اشارہ فرمایا ہے نہ ہم نے فقط اپنے ہی قیاس سے کوئی دلیل لکھی ہے اور نہ کوئی دعویٰ کیا ہے چنانچہ بجا بجا وہ سب حیات کہ جن سے ہماری دلائل اور دعویٰ ماخوذ ہیں درج کرتے گئے ہیں پس جو صاحب بمقابلہ ہماری دلائل کے کچھ اپنی کتاب کے متعلق لکھا چاہیں یا کوئی دعویٰ کریں تو ان پر ہی لازم ہے جو یہاں ہندی اسی طریق معبود ہمارے کے کار بند ہوں یعنی وہی دعویٰ اور وہی دلیل نفس کتاب اور اصول کتاب کے اثبات کی نسبت پیش کریں جو انکی کتاب میں مندرج ہو اور اس جگہ یہ بھی یاد رکھیں کہ دلیل سے مراد ہماری عقلی دلیل ہے کہ جسکو معقول لوگ اپنے مطالب کے اثبات میں پیش کیا کرتے ہیں کوئی کتھا یا قصہ یا کہانی مراد نہیں ہے غرض ہر ایک باب میں عقلی دلیل جو کتاب الہامی میں درج ہو دکھا دیں اور صرف اپنے ہی خیال سے کوئی قیاسی امر بیان کرنا کہ جسکا کوئی اصل صحیح کتاب میں نہیں پایا جاتا روانہ نہ کریں کیونکہ ہر عاقل جانتا ہے کہ ربانی کتاب کا یہ آپذ متہ ہے کہ اپنے الہامی ہونیکے بارے میں جو دعویٰ کرنا واجب ہے وہ آپ کرے اور اسکی دلائل بھی آپ لکھے اور

ایسا ہی اپنے اصولوں کی حقیقت کو آپ دلائل واضح سے بپائیہ صداقت پہنچا دے نہ یہ کہ کتاب الہامی اپنا دعویٰ پیش کرنے اور اسکا ثبوت دینے سے قطعاً سکت ہوا اور اپنے اصولوں کی وجہ صداقت پیش کرنے سے ہی ہٹ سکتا اختیار کرے اور کوئی دوسرا اثہ کر اسکی کالت کرنا چاہے \* پس بخوبی یاد خاطر ہے کہ جو صاحب بغرض اثبات حقایق اپنی کتاب اور اپنے اصول کے کوئی ایسا دعویٰ یا دلیل پیش کرے جیسے کہ جسکو انکی الہامی کتاب نے پیش نہیں کیا تو یہ نفل النکاح اس امر پر شہادت قاطعہ ہوگا جو کتاب مقبولہ انکی کہ جسکو وہ الہامی خیال کر رہے ہیں

**۳ حاشیہ نمبر ۱** الہامی کتاب کا اپنے اصول کی تجاوی پر آپ دلائل بیان کرنا اس وجہ سے ہی ضروری ہے کہ الہامی کتاب کا ہر حرف ہر معنی نہیں ہے اس سے کوئی شخص غلطی کی طرح چند غیر معقول اور مجہول الکلیف باتیں بیکہ کر لے کہ دل میں سمجھنے کے لیں بین ثبات پا گیا بلکہ مودہ کام الہامی کتاب کا تو یہی ہے کہ دلائل عقلیہ بشاکر اس لازوال مرتبہ یقین تک پہنچا دے جو کسی مفسر انداز کے دوسرے دلائل سے ذیل نہ ہو سکے تا اس کامل یقین کی برکت سے سارے اعمال اور اقوال اور عقائد مایاند کے درست ہو جائیں اور راستی کی حقیقت میں اتنی سمجھ کہ اور کئی حقیقت میں کئی سمجھ کہ حقیقی نوعی کی صفت سے مستفہ ہوجائے کیونکہ جب تک انسان جمالت کے دوزخ میں پڑا ہوا ہے اور بجز ایمانی تقلیدی کے کہ صریحاً یا عطف غفلت اور لاپرواہی اور غلبہ دنیا کے پورا پورے یقین ہی نہیں رہا اور کسی طرح کی عقلی بعیرت اسکو حاصل نہیں تو وہ بڑی خطرہ کی حالت میں ہوتا ہے اور اسے حب علل بہر آیت قرآن شریف کی ہے **من کان فی ہذہ اعلیٰ مھونی الآخر** اعلیٰ داضل سبیلہ (سورہ بنی اسرائیل ص ۱۷) یعنی جو شخص اعلیٰ میں اندھا ہے وہ اس دوسرے جہان میں بھی اندھا ہی ہوگا بلکہ اندھوں سے بدتر۔ پس جو کتاب اپنی حقیقت اور اپنے اصول کی حقیقت کو ثابت کر کے نہیں دکھاتی وہ انسان پر حقیقی سادات کا دھندہ نہیں کہو لہذا اسکو قفل اور غلطی میں ترستی بخشی ہے بلکہ ترقیات سے رکھتی ہے اور اس کے طرح صرف تعین کے کرے میں ڈالنا چاہتی ہے کہ جس میں وہ نہ دیکھے نہ سمجھے اور جو شخص ایسی کتابوں کا پیر و پوتا ہے وہ عقل اور قیاس اور نظر اور فکر سے کچھ برو کا نہیں رکھتا بلکہ محض قصوں اور کہانیوں پر بہرہ و سہرہ مبتہا ہے اور عقائد سمجھ کر نہ کہ نہیں سمجھتا اور نہ براؤ نظر کی قوت کو بالکل بیکار چھوڑ کر اور ان تمام استعدادوں کو اس کے نفس میں غرق اور مودع میں دالنے لگنے کو کہ رفد رفو حیوانات لا عقل سے ہی پہلے بار ہوا جاتا ہے اور بالآخر ظفر عقل اور قیاس اور فکر اور ادراک سے کہ جس سے انسان کی تمام انسانیت وابستہ ہے بالکل بیکار نہ اور نا آشنا ہو کر ایک ایسا سلوب الحواس بن جاتا ہے کہ پھر

ایضا مضمون اس شرط سے قاصر ہے۔

پہلے ہم بخدمت جملہ صاحبانِ ہمہ ہی عرض ہے کہ یہ کتاب کمال تہذیب اور رعایتِ آداب سے تصنیف کی گئی ہے اور اس میں کوئی ایسا لفظ نہیں کہ جس میں کسی بزرگ یا پیشوا کسی فرقہ کی کسر شان لازم آوے اور خود ہم ایسے الفاظ کو صراحتاً یا کنہاً یا اختصاراً نہ کرنا جو بحثِ عظیم سمجھتے ہیں اور مرتکب ایسے امر کو پرلے درجہ کا شریر النفس خیال کرتے ہیں سو اسی طرح ہر ایک اپنے شریف مخاطب کو اس طرف توجہ دلائی جاتی ہے کہ انکی کوششیں ہی اس نیک

بقیہ حاشیہ: لائق نہیں رہتا کہ اسکو انسان کہا جائے اور اس میں یہ قابلیت ہی نہیں رہتی جو فقیر اور پر حق اور باطل میں تمیز کر سکے اور اس پر وہ پیشوا و صاحبِ ذاتِ اقدس آتی ہے جو قوتِ ان جمیع میں مذکور ہے۔

لَا يَمْلِكُ لَكُمْ وَدَعُوا لِي فِى الدِّينِ  
لَا يَمْلِكُ لَكُمْ وَدَعُوا لِي فِى الدِّينِ  
لَا يَمْلِكُ لَكُمْ وَدَعُوا لِي فِى الدِّينِ

اصل (نورِ اقدس) میں لکھا ہے کہ وہ لوگ جو صرف باپ دادے کی تقلید کرتے ہیں وہ دل تو جیتے ہیں پر دل سے سمجھنے کا کام نہیں لیتے اور انکی تکلیف میں یہی پڑتا ہے کہ انکو کوئی سچے سے معطل چھوڑا ہوا ہے اور کان ہی رکھتے ہیں پر وہ ہی بیکار چپکے ہوئے ہیں یہ لوگ جاپان و کی طرح میں مکان سے ہی کئے گئے غرضِ کام الہی کا نہ نہایت عمدہ کام ہے کہ جو جو طاقتیں اور قوتیں انسان کی فطرت میں ڈالی گئی ہیں انکو بطورِ اصل اور انکے استعمال میں لایا گیا ہے تاکہ انکی قوت اور طاقت جو عین حکمت اور مصلحت سے انسان کو عطا کی گئی تھی وہ ضائع نہ ہو جائے بلکہ انکو افراط یا تفریط کے استعمال میں نہ لائی جائے اور نہ ان سب طاقتوں کے ایک تھل ہی طاقت ہے جسکی تکمیل میں صرف انسان کا ہے بلکہ جسکی تکمیل تکمیل میں انکے انسانی حقیقی طور پر انسان بننا ہے اور انکی کمال مطلوب کو پہنچنے ہے اور یہ ایک آدھ انسان کے ہاتھ میں ہے جو بے انتہا ترقیات کے حاصل کر سکتے ہیں عام طور پر سکودیا گیا ہے لیکن ظاہر ہے کہ اگر انہی کتاب اس کی مدد و معاون اور محافظ نہ ہو کہ یہ تعالیم جو ان کو بالکل معطل چھوڑ دینا چاہئے تو ایسی کتاب بجائے اس کے جو انسان کی فطرتی طاقتوں کو وضع استقامت پر چلاوے جو ان طاقتوں کو وضع استقامت پر چلنے سے روک لگی اور بجائے اس کے جو کچھ باری اور مددگاری کو سے خود نین اور مضل جان لگائی اور جو کچھ ان کے ذریعہ سے سیکھا اور سمجھا یا جائیگا وہ ایسی شے نہ ہوگی کہ جسکو علم اور حکمت کہا جائے بلکہ صرف عام سطح اور غیر معقول اعتقادوں اور مجاہد سوسوں اور حقوق اور کمائیوں کا ذخیرہ ہوگا اور عقائد اسکا سودا سوں ہو دیسوں کی طرح بغیر ہونے کے کاٹنے کی امید رکھیں گے ظاہر ہے کہ ایسی کتاب جسکی اصلوں کی سرسبز فیض کی بجائے برہنہ ہو تو وہ انسان کو کسی نوع کی پہلائی نہیں پہنچا سکتی۔

میں معروف رہنی چاہئیں کہ تمام تحریر انکی بشرطیکہ کچھ تحریر کریں جیسا کہ مہذب اشخاص کے لائق ہے سراسر تہذیب پر مبنی ہو اور اوباشانہ کلام اور بھو اور تہک مقدسین اور رسولوں اور نبیوں سے لگتی پاک ہو بہر منصب الیغات مذہبی کا بڑا نازک منصب ہے اور اس میں غنائ حکومت صرف ایک ہی شخص کے ہاتھ میں نہیں ہوتی بلکہ ہر ایک حُسن اور فحش میں فرق کرنے والے اور مُنعف اور مُتعقب اور مُفقد اور حق کو پہچاننے والے مجھے لگے ہوئے ہیں ایسے شریف لوگ ہر ایک قوم میں کم و بیش موجود ہوتے ہیں جو مُفقدانہ اور غیر مہذب تقریروں کو بالطبع پسند نہیں کرتے اور مختلف فرقوں کے بزرگ ہادیوں کو بد می اور بے ادبی سے یاد کرنا پرلے درجہ کی جانت اور شرارت سمجھتے ہیں اور فی الواقع سچ ہی ہے کہ جن مقدسوں کو خُدا نے اپنی خاص مصلحت اور ذاتی ارادہ سے مُقتدا اور پیشوا تو مولوں کا بنایا اور جن روشن جوہروں کو اُس نے دُنیا پر چمکا کر ایک عالم کو اُنکے ہاتھ سے نور خدا پرستی اور توحید کا بخشا جنکی پُر زور تعلیمات سے شریک اور مخلوق پرستی جو اہم الجہات ہے اکثر حقوق زمین سے معدوم ہو گئی اور درخت ذکر و عدانیت الہی کا جو سوک گیا تھا پھر سبز اور شاداب اور خوشحال ہو گیا اور عمارت خدا پرستی کی جو گرہ پڑی تھی پھر اپنے مضبوط چٹان پر بنائی گئی جن مقبولوں کو خُدا نے اپنے خاص سایہ عاطفت میں لیکر ایسے عجائب طو پر تاسی کی کہ وہ کروڑوں مُخالفوں سے نہ ڈرے اور نہ تنکے اور نہ گھسے اور نہ اُنکی کارروائیوں میں کچھ متزلزل ہوا نہ اُن پر کچھ بلا آئی جب تک کہ اُنہوں نے راستی کو ہر ایک موذی سے امن میں رکھ کر زمین پر قائم نہ کر لیا ایسے مقبول الہی کی نسبت زبان درازی کرنا نہایت درجہ کی ناپاکی اور نا اہلی اور ہٹ دھرمی ہے۔

ہر کہ تلف افگندہ مہر مینر ہم برویش فند ثقب تحقیر  
تاقیامت تفست برویش قدسیان دور تر ز بد برویش

اور جو کچھ میں اس مقام میں ادب اور حفظ لسان کے بارے میں نصیحت کر رہا ہوں یہ بلاوجہ اور بلاخاص سنے کے

نہیں اس وقت میرے ذہن میں کئی ایک ایسے لوگ حاضر ہیں کہ جو انبیاء اور رسولوں کی تحقیر کر کے ایسا خیال کرتے ہیں کہ گویا ایک بڑے ثواب کا کام کر رہے ہیں اور ایسے پُر تہذیب فقرے لکھتے ہیں کہ جن سے اُن کی طینت کی پاکی خوب ظاہر ہوتی ہے میں نے خوب تحقیق کی ہے کہ ان نالائق حرکات کے بہی دو باعث ہیں کہ جب بعض لوگ حکیمانہ اور معقول کلام کرنے کا مادہ نہیں رکھتے۔ یا جب کسی اہل حق کے الزام اور انعام سے تنگ آجاتے ہیں اور رُک جاتے ہیں تو پھر وہ اپنی پردہ پوشی اسی میں دیکھتے ہیں جو علمی بحث کو ٹھٹھے اور ہنسی کی طرف منتقل کر دیں اور اگر کسی اور طور سے نہیں تو اسی طرح سے اپنے ہم مشربوں میں نام حاصل کریں پس ایسے لوگوں کو جو اپنی قوم کے معلم اور اتالیق بن بیٹھے ہیں بغرض حفاظت اُس کُلاہ فضیلت کے بات بات میں ضدیت کرنی پڑتی ہے اور عوام لوگوں سے کچھ بڑ بکر مادہ تعصب کا دکھانا پڑتا ہے اور اگر سچ پوچھو تو ایلیوں پر کچھ افسوس ہی نہیں کیونکہ جہالت اور تعصب نے چاروں طرف سے اُنکو گھیرا ہوا ہوتا ہے نہ خدا کا کچھ خوف ہوتا ہے نہ ایمان اور حق اور راستی کی کچھ پروا ہوتی ہے اور جیفہ دنیا پر مڑے جاتے ہیں تو پھر جب کہ اُنکو خدا سے کچھ غرض ہی نہیں اور حیا سے اور شرم سے کچھ کام ہی نہیں اور سچ کا قبول کرنا کسی طور سے منظور ہی نہیں تو اس حالت میں اگر وہ اوباشانہ باتیں نہ کریں تو اور کیا کریں اور اگر زبانِ درازی ظاہر نہ کریں تو اُنکے طرف میں اور کیا ہے جو ظاہر کریں اگر بولیں تو کیا بولیں اگر لکھیں تو کیا لکھیں عیسائیوں میں باستثنائاً لوگوں کے کہ جنکو تہذیب و تحقیق سے کچھ غرض نہیں اس وقت ہزار ہا ایسے شریف النفس اور منصف مزاج پیدا ہوتے جاتے ہیں کہ جنہوں نے

۴۱ **حاشیہ نمبر ۶** اس اعتراض سے عوام سچی ہی غالی نہیں کہ علاوہ اُس ذاتِ نبض کے جو کہ حضرت عاقم الانبیاء علیہ السلام کی نسبت دونوں میں ہوا ہے باقی تمام نبیوں کی عزت اور تعظیم ہی جز ایک ذاتِ حضرت مسیح علیہ السلام کے جیسا کہ سابق ہے ہرگز نہیں کرتے بلکہ جب ہی سے کہ ایک شخص اسطیغ یا کہ حضرت عیسیٰ کو خدا کا خاص فرزند خیال کرتا ہے اسی دم سے اُوں نبی کو نسبتِ انسانی

دلی انصاف سے عظمت شان اسلام کو قبول کر لیا ہے اور تہلیٹ کے مسئلہ کا غلط ہونا اور بہت سی بدعتوں کا عیسائی مذہب میں غلط ہو جانا اپنی تعیفات میں بڑی شد و مد سے بیان کیا ہے مگر افسوس کہ یہ انصاف ہماری ہم وطنوں آریہ قوم سے ملتا جاتا ہے اس قوم کو تعصب نے اس قدر گھیرا ہے کہ انبیاء کا ادب سے نام لینا ہی ایک پاپ سمجھتے ہیں اور تمام انبیاء کی کسر شان کر کے اور سب کو مفتتری اور جلساڑ ٹھہرا کر یہ دعویٰ بالکل پیش کرتے ہیں کہ ایک دوسرے کی کلام ہے جو ہمارے بزرگوں پر نازل ہوئی تھی اور باقی سب الہامی کتابیں

**بقیہ حاشیہ نمبر ۱:** زبان کھل جاتی ہے خود مائے ایسے فغروں نے ان کو بہت خراب کر رکھا ہے کہ جیسے یہ لکھا گیا ہے کہ حضرت مسیح علیہ السلام کے جتنے پیلے ہی اے وہ سب چور اور ڈاکو تھے مگر یہ تنگدراغ انداز کسی حالت میں کسی نیک پاک آدمی کی طرف منسوب نہیں ہو سکتے حضرت مسیح تو ایسے خدا کے متواضع اور عظیم اور عاجز اور بے نفس بندے تھے جو انہوں نے یہ بھی روا نہ کیا جو کوئی ان کو نیک آدمی کہے کہ یہ کیونکر ان کی طرف کوئی غزوہ آمیز لفظ کہ جس میں اپنی شیخی اور دوسرے کی توہین پائی جاتی ہے منسوب کیا جائے بے شک اگر ہم خدا کے پاک نبیوں کو چور اور ڈاکو کہیں تو ہم چوروں اور ڈاکوؤں سے ہزار درجہ بدتر ہیں جن دونوں پر خدا کی کلام مقدس نازل ہوئی رہی ہے اگر وہ دل مقدس نہیں تھے تو پاک کو پاک سے کیا نسبت جی بہ نہایت چالاک ہے جو خدا کے ستودہ بندوں کی شان میں بیجا الفاظ بولے جائیں کیا افسوس کا مقام ہے کہ جو لوگ اپنی فوری سے ایک دم باہر نہیں نکلتے اور جنہوں نے دنیا سے ایسی ربط ٹرائی اور تعلق پیدا کر کے کہ ان کے دلوں میں ہر دم دنیا ہی دنیا ہے وہ خدا کے مقدس لوگوں کو تحیر سے یاد کریں اے جاہلو انبیاء کا پاک اور کامل اور استبداد نہایتیں کرونا وہ کتنا ہیں ہی پاک ٹھہریں وہ نبیوں پر نازل ہوئیں وہ جن دونوں سے وہ کتنا مین نکلی ہیں اگر وہ دل ہی پاک نہیں تو ہر کتنا مین کیونکر پاک ہو سکتی ہیں کیا ممکن ہے جو ہمارے کے درخت کو اگر کا چیل لگے پاک کو اگر تیرے پتھر کا پانی صاف ہے تو حشر میں صاف ہی سمجھ کر وہ لوگ جدیدہ اور برگزیدہ اور خدا کے کامل و فادار بندے نہیں تھے تو کیا یہ خدا پر ہی اعتراض ٹھہرا کر جو ہر قابل کی شناخت نہیں اور نمونہ بنا نہ یہ ماننا پڑا جو خدا ہی بد وضع لوگوں کی طرح چوروں اور ڈاکوؤں سے ہی میل ملاپ رکھتا ہے تم آپ ہی سوچو کہ جو لوگ خدا اور خلقت میں واسطہ ہیں اور جو آسمانی لڑوں کو زمین پر پہلانے والے ہیں وہ کامل جاسیے یا ناقص اور استبداد جاسیے یا روغنا جب علت خالی رسالت اور پیغمبری کی متاثر خدا و احوال حالمہ پر قائم کرنا ہے تو ہر گز اس علت خالی پر ہی لوگ آپ ہی قائم نہ ہوں تو ان کی کوئی سکتا ہے تو



جن سے دُنیا کو نزارِ ماطور کا فائدہ توحید اور معرفت الہی کا پہنچا ہے وہ لوگوں نے آپ ہی بنالی ہیں سو اگر ہم بہرِ دعویٰ تو اس کتاب میں ایسا رد کیا گیا ہے کہ وہ موجودہ کا قصبہ ہی پاک ہو گیا ہے لیکن اس جگہ ہم محکمہ ظاہر کرنا منظور ہے کہ کس قدر ان لوگوں کے خیالات اصولِ حُرّیٰ اور تہذیب اور پاک دلی سے دور پڑے ہوئے ہیں اور کیسے یہ لوگ تعصبِ قدیم کی شامت سے جو انکی رگ وریشہ اور تار اور پود میں اثر کر گیا ہے اُن نیک ظنی کی طاقون کو جو انسان کی شرافت اور نجابت اور سعادت کا معیار تھیں اور اُسکی انسانیت کا

**بقیہ حاشیہ مبرک** کا یکواکئی بات میں اثر ہو گا انکو تو اُمّی لوگ ضرور کہیں گے کہ اے یکو پہلے تم اپنا ہی علاج کرو اور ماسوا کے کیا یہ انصاف ہے یا تہذیب ہے یا فائز سی میں داخل ہے جو خدا کے پاک بیوں کا نام ایسا تک اور استغناء سے لین کر جسے کسی ذلیل مذکور ہی یا چوکیدار کا اور اگر کسی دُنیا دار کا نام کہیں تو ایک بالشت بہرِ اغلاب لکھتے ہی چلے جائیں اس سے کم نہیں کیا یہ جائز ہے کہ ایک بقال اور فلاحی تعلیم کے لئے سر و قدرا اٹھ کھڑے ہوں اور جن لوگوں کو خدا کی بھگالی کی عزت حاصل ہے اور انہیں وہ غویان ہیں جو خدا کو بھاگتی ہیں وہ ایسی نظریں حقیر معلوم ہوں جو انکی زبان سے ہی تغیر کی جائے اگر وہ تہذیبی دانت میں حقیر ہیں تو بہرِ انکو نبی کیوں مانتے ہو سیدھے ہی کیوں نہیں کہتے کہ کھوڑا کی نوت سے ہی لکھا ہے سارا باعث ان دغا بیوں کا یہ ہے کہ آپ لوگوں کو الہام الہی کی حقیقت معلوم نہیں اور آپ لوگ ایسا سمجھ رہے ہیں کہ الہام ہی ایک جہانی خدمت ہے کہ جیسے کسی شخص کو کسی برِ انتظام گورنمنٹ سے کوئی عمدہ مشلج بھی یا تحصیل داری یا رسالہ داری کا کچھ دے دلا کر بغیر دریافتِ حالِ علین اور لیاقت کے بل جاتا ہے یا جس میں حکام کو صرف کام لینے سے مطلب ہوتا ہے اور کچھ توڑی سی معمولی نیک چلنی اور لیاقت دیکھی جاتی ہے کیونکہ وہ عمدہ ہی ایسا ذلیل اور ناجیز رہتا ہے کہ جس میں کامل رہا ہنداری اور نیک چلنی اور نیک وضعی کی ضرورت نہیں ہوتی لیکن اسے ہائیو بہت آپ لوگوں کی کمال غلطی ہے وحی الہی وہ خدا کی پاک کلام ہے کہ جس میں منزلِ علیہ کی طابیت نامہ اور قابلیت کا شرط ہے کہ نہ کہ جو شخص طرح طرح کے غشیہ جہانی اور ہونہ نفسانی سے محجوب ہے اس میں اور خدا پاک میں پرے دیکھ کر دوری و قہر ہے کہ جس سے وہ قابلِ فائز الہام الہی ہرگز نہیں ٹھہر سکتا جس جب تک ایک نفس کہ ہر ایک قسم کی نالائقی باتوں سے متنفر نام حاصل نہ ہو جائے تب تک وہ نفسِ قابلیت فیضانِ وحی کی پدا نہیں کرتا اور اگر تنفر نام کی شرط نہ ہوتی اور قابل اور غیر قابل کیساں ہوتا تو اسرا حیاں نبی ہو جاتا اور جب متنفر نام شرط ہے تو بہرِ بیوں کو اعلیٰ درجہ کے پاک تعین

زیب و زینت تھیں یہ یکبار کہو بیٹھے ہیں ۞ جو انکے دلوں میں بہہ خیال سما یا ہوا ہے جو مجز آریہ دیں کہ  
اُور جتنے ملکوں میں نبی اور رسول آئے جنہوں نے بہت سے لوگوں کو مار کئی شترک اور مخلوق پرستی سے باہر

**بقیہ حاشیہ نمبر ۱** کہنا چاہیے کہ جس سے زیادہ تر باکی نوع انسان کے لئے متعز نہیں اگر حضرت داؤد الیہ ہی پاک نہ ہوتے  
کہ جیسے حضرت مسیح پاک تھے تو ہرگز نبی ہونے کے لائق نہ ٹھہرتے نہج کو داؤد سے زیادہ پاک اور بہتر سمجھا جی  
ایک غلط خیال ہے جو باعث سخت ناواقفیت حقیقت الہام اور رسالت کے قیاسی لوگوں کے دلوں میں ٹھکڑ  
ہو گیا ہے چنانچہ ہم تفصیل کی سہ تمام دلائل کے اپنے موقع پر درج کر کے انشاء اللہ تعالیٰ اور اس مجاہد بھی یاد رہے  
کہ ایسے مسیح کہ جہاں اس ماضیہ میں ذکر کر رہے ہیں ایک طرف تو خدا کے پاک پیغمبروں سے ٹھٹھا ہنسی کرتے ہیں  
اور دوسری طرف حضرت مسیح کو خدا تو بنا ہی رکھا ہے مگر علاوہ الہیت کے نبوت میں ہی سب نبیوں سے افضل اور اعلیٰ  
سمجھتے ہیں سو واضح رہے کہ یہ بھی انکی ایک دوسری غلطی ہے بلکہ اصل حقیقت یہ ہے کہ سب نبیوں سے افضل وہ  
نبی ہے کہ جو دنیا کا مرنیٰ اعظم ہے یعنی وہ شخص کہ جس کے ہاتھ سے خدا و عظم دنیا کا اصلاح پذیر ہوا جس نے توحید  
علم کثرت اور ناید شدہ کہ ہر زمین پر قائم کیا جس نے تمام مذاہب باطلہ کو محبت اور دلیل سے منسوخ کر کے ہر ایک گمراہ  
کے شبہات شائے جس نے ہر ایک ملحد کے دھوس اور دھوکے اور تباہی سامان نجات کا کہ جس کے لئے کسی بگیاہ کو  
پہانسی دینا ضرور نہیں اور خدا کو اپنی قدیمی اور انہی جگہ سے کہہ سکا کہ کسی عورت کے پیٹ میں ڈالنا کچھ حاجت نہیں  
اصول حق کی تعلیم سے اور فرعون کا یا پس اس دلیل سے کہ اسکا فائدہ اور فائدہ سب سے زیادہ ہے اسکا دعوہ اور شیعہ  
بہی سے زیادہ ہے اب تو تاریخ بتاتی ہے کہ آپ آسمانی شاہ ہے اور جہنمی آنکھیں ہیں وہ آپ ہی دیکھتے ہیں کہ وہ نبی  
جو بموجب اس قاعدہ کہ سب نبیوں سے افضل ٹھہرتا ہے وہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم

ہیں جیسا کہ مغربی اسی کتاب میں یہ نبوت آفتاب کی طرح روشن ہو جائیگا۔ آمین

**۞ حاشیہ نمبر ۲** نیک فقیہ انسان میں ایک فطری قوت ہے اور جب تک کوئی وجود گمانی کی پیدا نہ ہو تب تک اس قوت کو استعمال  
میں لانا انسان کا ایک طبعی فائدہ ہے اور اگر کوئی شخص داؤد اس قوت کا برتنا چھو کر بد فطرتی کرنے کی عادت پکڑ لے  
تو ایسا انسان سودا یا یا وہمی یا مجنون یا سلب الحواس کہلاتا ہے مثلاً جیسے کوئی بازار کی شیرینی باروٹی وغیرہ  
کو اس دھم سے کہا نا چھوڑ دے کہ کہیں علویوں یا مانا یا یوں وغیرہ نے ان چیزیں میں نہ ہر نہ ملا رکھی ہو یا سفر کی  
حالت میں ہر ایک راستہ بتانے والے پر شک کرے کہ شاید یہ مجھے دھوکا ہی نہ دیتا ہو یا حجامت کرانے کے وقت  
میں حجام سے ڈرے کہ کہیں مہسترہ مار کر مجھے قتل ہی نہ کر دے یہ سب خیال بھتات جنوں اور دیوانگی کے ہیں

نکلا اور اکثر ملکوں کو نورِ ایمان اور توحید سے مُتوثر کیا وہ سب نعوذ باللہ چھوٹے اور مُفتری تھے اور سچی رسالت اور پیغمبری صرف برہمنوں کی وراثت اور انہین کے بُزرگوں کی جاگیرِ خاص ہے اور اس بارے میں خدا نے ہمیشہ کے لئے انہین کو ٹھیکہ دے رکھا ہے اور اپنے وسیع دریاہِ اُست اور مہمانی کو انہین کے چھوٹے سے مُک میں گھسیٹ دیا ہے اور ہمیشہ اُسکو انہین کا دیں اور انہین کی زبان اور انہین میں سے پیغمبر پندائے گئے ہیں \* اور وہ بھی

**بقیہ حاشیہ نمبر ۸** اور جب کوئی دیوانہ ہونے لگتا ہے تو پہلے ایسے ایسی خیالات فاسدہ دل میں اُٹھاتے ہیں اور پھر رفتہ رفتہ نکال دیا جاتا ہے پس اس سے ثابت ہے کہ بغیر معقول وجہ رکھنے کے بذاتی کرنا ایک شعبہ دیوانگی کا ہے کہ جس سے عاقل آدمی محروم ہے کہ پرہیزگار اور خدا نے قوتِ نیک فطری کی جو انسان کی فطرت میں ڈال دی تو اس میں ہمہ حکمت ہے جو بتیلم میں راست گوئی اور راست روشنی ہی ایک فطرتی قوت ہے اور جب تک انسان کسی قاصر سے مجبور نہ ہو نہ جوت بولنا چاہتا ہے اور نہ کسی اور طرح کی بری کارِ نکاب جائز رکھتا ہے اور اگر نیک فطری کی قوت انسان کو عطا نہ کی جاتی تو وہ تمام غریب و رانگلوں اور استغوثی کی قوت کے ذریعے ایک سے دوسرے کو پیچھے میں اور جن پر تمام مہات تمدن اور معاشرت اور تباریہ فزنی اور ملکی موقوف میں ضائع ہوجاتے اور نفوس انسانی جمیع منافع سے جو قوت مذکور کے استعمال پر مُرتب ہوتے ہیں محروم رہ جاتے مثلاً برہمن نیک فطری کی ہی برکت ہے کہ چھوٹے بچے یا سانی بولنا اور باتیں کرنا سیکھ لیتے ہیں اور باپ کو ما باپ کر کے جانتے ہیں اگر بذاتی کرتے تو کچھ بھی نہ سیکھتے اور دل میں کہتے کہ شاید ان سکھانے والوں کی کچھ نیکی غرض ہوگی اور آخر اس بذاتی سے گلے ہی رہ جاتے اور والدین کے والدین ہونے میں ہی شکیں رہتا۔

**\* حاشیہ نمبر ۸** جو عالِ میں تند و صاحبان کے ہاتھ میں ویر میں جکودہ رنگ اور حیرا و شام اور آجروں سے موسوم کرتے ہیں اور سرچ اور تجش اور ساسن اور آفر و نابی بولتے ہیں انکا ٹینک ٹینک حال کچھ معلوم نہیں مگر وہ کن حضرات پر نازل ہوئے ہے کوئی کہتا ہے کہ انکی اور والد اور سوج کو بہر اہام ہوتا جو باطل معقول بات ہے اور کسی کا بہر دعویٰ ہے کہ تہما کے جا کتبہ سے بہر چار و دی وید لکھے تھے اور کسی کی بہر رائے ہے کہ یہ الگ الگ کشیوں کے اپنے ہی ہیں اب ان بیانات میں یا نیک شک ہے کہ کچھ بہر نہیں لٹا کہ ایمان انشخاص کا کتبہ خارج میں وجود ہی تھا یا محض فرضی نام ہیں اور وید پر نظر کرنے سے میری رائے صحیح معلوم ہوتی ہے کہ وہ اب بھی وید کے جادو مندروں پر کھانچا کشیوں کے نام لکھے ہوئے پائے جاتے ہیں اور آجروں وید کی نسبت تو اکثر محقق جڈ توں کا اسی برائفاقی ہے کہ وہ ایک جلی وید یا برہمن

صرف تین یا چار کہ جن سے مسئلہ الہام اور رسالت کا قوانین عامہ قدرت اور عادات قدیمہ الہیہ میں داخل ہی نہیں ہو سکتا اور امر نبوت اور وحی کا باعث قلت تعداد الہام یافتہ لوگوں کے ضعیف اور غیر معتبر و مشکوک اور مشتبہ ٹھہر جاتا ہے اور نیز کروڑ ہا بندگان خدا جو اس ملک سے بے خبر رہے یا یہ ملک ان کے ملکوں سے بے خبر ہا فضل اور رحمت اور مہارکت الہی سے محروم اور نجات سے بے نصیب رہ جاتے ہیں اور یہ مٹرفہم کہ بموجب خوش عقیدہ آریہ سماجوں کے وہ تین یا چار ہی خدا تعالیٰ کے ارادہ اور مصلحت خاص سے منصب نبوت پر مامور نہیں ہوئے بلکہ خود کسی نامعلوم جنم کے نیک عملوں کے باعث سے اس عہدہ پانے کے مستحق ہو گئے اور خدا کو ہر حال انہیں پیغمبر بنانا ہی پڑا اور باقی سب لوگوں کو ہمیشہ کے لئے اس مرتبہ عالیہ سے جواب مل گیا اور کوئی کسی الزام سے اور کوئی کسی تقصیر سے اور کوئی آریہ قوم اور آریہ دیس سے باہر سکونت رکھنے کے جرم سے الہام پانے سے محروم رہا اب دیکھنا چاہیے کہ اس ناپاک اعتقاد میں خدا کے مقبول بندوں پر کہ جنہوں نے آفتاب کی طرح ظہور کر کے اس اندھیرے کو دور کیا جو ان کے وقت میں دنیا پر چار ہا تھاکس قدر ناحق بے موجب بذلتی کی گئی ہے اور پہراپنے پر میشر بری بہم بذلتی جو اسکو غافل یا مدہوش یا مغضط الحواس تصور کیا ہے کہ جو سقہ

**بیہ حاشیہ** جے جے پیچھے سے آدین کے ساتھ ملایا گیا ہے اور بہ رائے سچی ہی معلوم ہوتی ہے کیونکہ برگ دید میں جو سقہ پڑا کا اصل الاصول اور سب سے زیادہ معتبر خیال کیا جاتا ہے صرف برگ اور ٹھوکر و شام و ہڈ کا ذکر ہے اور تھرون و دیگر نام تک وچ نہیں مگر وہ دیگر ہوتا تو اسکا بھی ضرور ذکر ہوتا مگر یہ وید کے ۴۶-۴۷ ادیا میں ہی صاف لکھا ہے کہ وید صرف تین ہی ہیں اور ایسا ہی شام و دید ہی آدین کا نہیں ہوتا ہی بیان کیا ہے اور منو جی ہی اپنی لٹیک کے ساتویں ادیا میں لکھتا ہے کہ تین تین وید ہی تسلیم کرتے ہیں اور جگ نشیشت میں جنہوں میں تری متبرک کتاب شام کی حاتی ہے اور ان تعلیمات کا مجموعہ ہے جو خاص ماحرام چندرجی کو ان کے بزرگ استاد دے دی ہیں چار ویدوں کی نسبت ایسا صاف بیان کیا ہے کہ بس فیصلہ ہی کر دیا ہے جسکا خلاصہ یہ ہے کہ صرف آدین وید کے وید ہونے میں بحث نہیں بلکہ سارے وید وں کا یہی حال ہے اور کوئی ان میں سے ایسا نہیں جو تغیر اور تبدل لوگی اور مٹی سے خالی ہو

بے خبر ہے کہ گویا بعد وید کے ہزار ہا طور کی نئی نئی بدعتیں نکلیں اور لاکھوں طرح کے طوفان آئے اور اندھیرا بن چلین اور رنگارنگ کے فساد برپا ہوئے اور اُسکے راج میں ایک بُری طرح کا گڑبڑ پڑ گیا اور دنیا کو اصلاح جدید کی سخت سخت حاجتیں پیش آئیں پر وہ کچھ ایسا سو یا کہ پہر نہ جا سکا اور کچھ ایسا کہ سکا کہ پہر نہ آیا گویا اُسکے پاس اُتنا ہی اہام تھا جو وید میں خرچ کر بیٹھا اور وہی سرمایہ تھا جو پہلے ہی بانٹ چکا اور پھر ہمیشہ کے لئے خالی ہاتھ رہ گیا اور مُنہ پر مہر لگ گئی اور ساری صفیتیں اب تک بنی رہیں مگر نظم کی صفت صرف وید کے زمانہ تک رہی پھر باطل ہو گئی اور پرمیشہ ہمیشہ کے لئے کلام کرنے اور اہام نہ بچنے سے عاجز ہو گیا ۴ یہہ اعتقاد آریہ قوم کا ہے کہ جس پر

۴ **حاشیہ نمبر ۹** شاید اس جگہ کسی کے دل میں یہہ وسوسہ اُٹھے کہ مسلمانوں کا یہی ہی اعتقاد ہے کہ وحی حضرت آدم سے شروع ہوئی اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ختم ہو گئی سو اس عقیدہ کے رو سے یہی بوزمانہ حضرت خاتم الانبیاء کے انقطاع وحی کا پیشہ کے لئے لازم آیا سو اس کے جواب میں یاد رکھنا چاہیے جو ہمارے مذہب کی طرح ہرگز یہہ اعتقاد نہیں جو خدا کے پاس اتنی ہی کلام تھی جتنی وہ ظاہر کر چکا بلکہ بموجب اعتقاد اسلام کے خدا کی کلام اور خدا کا علم اور حکمت شش ذات اُسکی کے غیر محدود ہے چنانچہ اس بارہ میں اللہ تعالیٰ نے آپ فرمایا ہے **قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِلْحًا لَمَلُحَ الْمَلِكُ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَ الْبَحْرُ مِلْحًا** یعنی اگر خدا کی کلام کے کھنے کے لئے سمندر کو سیاہی بنایا جائے تو کتنے کتنے سمندر ختم ہو جائے اور کلام میں کچھ کمی نہ ہو گو ویسے ہی اور سمندر بطور مدد کے کام میں لائے جائیں۔ رہی یہ بات کہ ہم لوگ ختم ہونا وحی کا آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر کن منوں سے مانتے ہیں سو اس میں اصل حقیقت یہ ہے کہ گو کلام الہی اپنی ذات میں غیر محدود ہے لیکن چونکہ وہ مفاسد کو جلی اصلاح کے لئے کلام الہی نازل ہوتی رہی یا وہ ضرورتیں کہ حکم اہام ربانی پورا کرنا رہا ہے وہ قدر محدود سے زیادہ نہیں ہیں اسلئے کلام الہی ہی اسقدر نازل ہوئی ہے کہ جقدر بنی آدم کو اُسکی ضرورت تھی اور قرآن شریف ایسے زمانہ میں آیا تھا کہ جس میں ہر ایک طرح کی ضرورتیں کہ جھکا میش آنا ممکن ہے پیش آگئی تھیں جیسے تمام امور اخلاقی اور اعتقادی اور قولی اور فعلی کے لئے تھے اور ہر ایک قسم کا فراطع لفظ اور ہر ایک نوع کا فساد اپنے انتہا کو پہنچ گیا تھا اس لئے قرآن شریف کی تعلیمی انتہائی درجہ پر نازل ہوئی پس انہیں منوں سے شریعت و قانونی تنظیم اور مکمل چھتری اور پہلی شریعتیں ناقص رہیں تو یہ کہ یہ زمانہ میں وہ مفاسد کو جلی اصلاح کے لئے اہامی کتابیں آئیں وہ یہی انتہائی دفعہ پر

ہر ایک ہندو کو رغبت دلائی جاتی ہے کہ اُسی کو اپنا دھرم بناوے مگر تعجب کہ اس اعتقاد کا وہ دین کہیں ذکر تک نہیں اور کوئی شرتی اُس میں ایسی نہیں کہ اس متعصبانہ بدظنی کی تعلیم دیتی ہو معلوم ہوتا ہے کہ یہ اشوک انہیں دونوں میں گہرا گیا ہے کہ جب آریہ قوم کے عقلمندوں نے اپنی پستکوں اور شاستروں میں یہ بھی لکھ مارا تھا جو ہمالہ پہاڑ اور کچھ ایشیا کے حصہ سے پرے کوئی ملک ہی نہیں اور اسی طرح اُور ہی سکیڈون خام حیا لیان اور دھم پرستیان کہ جنکا اس وقت ذکر کرنا ہی فضول ہے اور جو اب روز بروز دنیا سے مٹتی جاتی ہیں اور علم

**نقصہ کا شیعہ** مگر نہیں سچے تھے اور قرآن شریف کاف میں وہ سب اپنی انتہا کو پہنچ گئے تھے ہر اب قرآن شریف اور دوسری اہم کتابوں میں فرق یہ ہے کہ پہلی کتاب اگر ایک طرح کے مغل سے محفوظ رہی رہتی ہو مگر ناقص ہوئے تعلیم کے غرور تھا کسی وقت کا تعلیم لینے قرآن مجید بظہر بید ہوتا مگر قرآن شریف کے باب یہ ضرورت درمیش نہیں کہ اسکے لکھ کوئی ذکر کتاب ہی آوے کیونکہ کمال کے بعد تو کوئی درجہ باقی نہیں بان اگر یہ فرض کیا جائے کہ کسی وقت اصول حفظ قرآن شریف کے وقید اور اجمل کی طرح مشرق کا اصول بنائے جائیں اور تعلیم توحید میں تبدیل اور تحریف عمل میں آوگی یا اگر ساتھ کہ یہ سب ہی فرض کیا گیا جو کسی زمانہ میں وہ کر دیا مسلمان جو توحید پر قائم ہیں وہ ہی ہر طریق شرک اور مخلوق پرستی کا اختیار کر لیتے تو بیشک ایسی صورتوں میں دوسری شریعت اور دوسرے رسول کا نام فراموشی ہو گا مگر وہ توں قسم کے فرض محال میں قرآن شریف کی تعلیم کا محقق تبدیل ہونا اس لئے محال ہے کہ اللہ تعالیٰ نے خود فرمایا ہے **اِنَّا كُنْزُ لَنَا الذِّكْرُ وَاِنَّا لَهٗ لَمَّكَافُّونَ** (سورہ اجمہ ۱) یعنی اس کتاب کو ہم نے ہی نازل کیا ہے اور ہم ہی اسکے محافظ رہیں گے۔ سو وہ دوسرے اس پیشین گوئی کی صداقت ثابت ہو رہی ہے انکے قرآن شریف میں پہلی کتابوں کی طرح کوئی مشرق کا تعلیم ملنے نہیں باقی اور سیدہ ہی عقل تجویز نہیں کر سکتی کہ اس میں کسی نوع کی مشرق کا تعلیم محفوظ ہو سکے کہ لاکھوں مسلمان اسکے محافظ ہیں ہزار ہا مسکی تفسیریں ہیں باوجود وقت مسکی آیات نمازوں میں پڑھی جاتی ہیں ہر روز مسکی تلاوت کی جاتی ہے اسی طرح تمام ملکوں میں مسکا پہل جانا کر دیا ہے اسکے دنیا میں موجود ہونا ہر ایک قوم کا مسکی تعلیم کے مطلع ہو جانا یہ سب ہو ایسے ہیں کہ جبکہ لحاظ سے عقل اس بات پر قطع واجب کرتی ہے کہ سیدہ ہی کسی نوع کا تغیر و تبدل قرآن شریف میں واقع ہونا متعجب اور محال ہے۔ اور مسلمانوں کا یہ شرک اختیار کرنا اس جہت سے منکرات میں سے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس بارے میں یہ پیشین گوئی کر کے آپ فرمادیا ہے۔ **مَا يُبَدِّلُ الْبَاطِلُ وَمَا يُعِيدُ** (سورہ اجمہ ۲)

عقل کے حاصل کرنے والے خود سچو دامن کو چھوڑتے جاتے ہیں انہیں دنوں میں انکلی تہین پس غضب کی بات ہے کہ جو لوگ اس تحقیق اور تدقیق کے مالک ہیں اور جگے وید مقدس میں بجز آگ اور سہوا اور سورج اور چاند وغیرہ مخلوق چیزوں کے خدا کا پتہ بھی مشکل سے ملتا ہے وہ حضرت موسیٰ اور حضرت مسیح اور حضرت خاتم الانبیاء کو مفتخری ٹھہرا دیں اور انکے اودار مبارک کو مکرا اور فریب کے دور قرار دیں اور انکی کامیابیوں کو جو تا سید الہی کے بڑے نمونے ہیں نجات اور اتفاق پر حمل کریں اور انکی پاک کتاب میں جو خدا کی طرف سے

**بیت حاشیہ** لیجئے شرک اور مخلوق پرستی جہدہ دور ہو چکی ہے پر وہ شاہی کوئی نئی شاخ نکالیں اور نہ اسی پہلی حالت پر عود کر گئی سو اس پیشین گوئی کی صداقت ہی انہیں اس نفس سے کہہ کر باوجود مستغنی ہونے کا دوزخ کے ایک انسان قوسوں میں گھول

میں کر جن سے مخلوق پرستی معدوم کی گئی تھی پھر شرک اور بت پرستی نے توحید کی جگہ نہیں لی اور آئندہ ہی عقل اس پیشین گوئی کی سچائی پر کمال یقین رکھتی ہے کیونکہ جب اوّل ایام میں کرشمہ انان کی تعداد ہی قلیل تھی تعلیم توحید میں کچھ تزلزل واقع نہیں ہوا بلکہ دوزخ و زرقتی ہوتی گئی تو اب کہ جماعت اس موعظہ قوم کی میں کرڑے سے بھی کچھ زیادہ ہے کیونکہ تزلزل ممکن ہے علاوہ اسکے زمانہ ہی وہ آگیا ہے کرشمہ کریم کی طبعیت پر باعث متواتر استماع تعلیم فرقانی اور دائمی صحبت اہل توحید کے کچھ کچھ توحید کی طرف میل کرتی جاتی ہیں مدبر و کج و دلائل و صداقت کے سبب سچا ہونے کی طرح شرک کے خیالی اور وہی بوجوں پر گولہ اندازی کر رہے ہیں اور توحید کے قدرتی جوش سے شرکوں کے دلوں پر ایک اہل چل ڈال رکھی ہے اور مخلوق پرستی کی عمارت کا بوند ہونا عالی خیال لوگوں پر ظاہر ہوتا جاتا ہے وہ صداقت الہی کی پُر زور بند و تین شرک کے بدنام ہو چکے ہیں کو اثر آتی جاتی ہیں پس ان تمام آثار سے ظاہر ہے کہ اب دوزخ شرک کا ڈن اگلے دنوں کی طرح پسینا کو حب تمام دنیا نے مصنوع چیرھن کی ٹانگ صالح کی ذلت اور صفات میں پسند رکھی تھی متنع اور محال ہے اور جگہ فرقان مجید کے اصول حق کا محقق ہوئے بعد تبدیل ہو جائے یا پھر سائنس اسکے تمام غلط پرتاریکی شرک اور مخلوق پرستی کا ہی چاہا جائے عند افضل محال اور متنع ہوا تو نئی شریعت اور نئے الہام کے نازل ہونے میں ہی امتناع عقلی لازم آیا کیونکہ جو امر مستلزم محال ہو وہی محال ہوتا ہے پس ثابت ہوا کہ ان حضرت حقیقت میں خاتم الرسل ہیں

عین ضرورتوں کے وقتوں میں انگو ملین جن کے ذریعہ سے بڑی اصلاح دُنیا کی ہوئی وہ وید کے مضامین سرورِ خیال کے جائیں اور تا مشابہ کہ اب تک یہ بہتہ نہیں دیا گیا کہ کس طرح کے سرفہ کار کتاب ہو کیا کسی جگہ قرآن شریف یا انجیل یا توریت میں وید کی طرح انکی کی پرستش کا حکم پایا جاتا ہے یا کہیں دیا اور جل کی مناجات لکھ دی ہے یا کسی مقام میں اکاش اور چاند اور سورج کی حمد و ثنا کی گئی ہے یا کسی آیت میں اندر کی مہا اور برزن کر کے اُس سے بہت سی گومیں اور بے انتہا مال مانگا گیا ہے اور اگر ان چیزوں میں سے جو وید کا لب لباب اور اُسکی ساری تعلیموں کا خلاصہ ہیں کچھ بھی نہیں لیا گیا تو پھر وید میں سے کیا چوریا اور اس جگہ ہمیں پندت دیا نند صاحب پر بڑا افسوس ہے جو وہ توریت اور انجیل اور قرآن شریف کی نسبت اپنے بعض رسالوں اور نیز اپنے وید بہاش کے ہومکا میں سخت سخت الفاظ استعمال میں لائے ہیں اور معاذ اللہ وید کو کہہ اسونا اور باقی خدا کی ساری کتابوں کو کہوٹا سونا قرار دیا ہے سارا باعث ان واہیات باتوں اور یہودہ چالاکیوں کا یہ ہے کہ پندت صاحب نہ عربی جانتے ہیں نہ فارسی اور نہ بجز سندسکرت کے کوئی اُور بولی بلکہ آدود خوانی سے ہی بالکل بے بہرہ اور بے نصیب ہیں اور ایک اور ہی باعث ہے جو ان کی توصیف کتابوں کے مطالعہ سے ظاہر ہوتا ہے اور وہ یہ ہے کہ علاوہ کم فہمی اور بے علمی اور تعصب کے انکی فطرتی سمجھ ہی سودا یوں اور وہیوں کی طرح وضع استقامت پر قائم ہونے اور صراطِ مستقیم پر ٹھہرنے سے نہایت لاچار ہے اور نیک کو بد خیال کرنا اور بد کو نیک سمجھنا اور کہہ کے کو کہوٹا اور کہوٹے کو کہہ اقرار دینا اور اُلٹے کو سید ہا اور سیدہ کو اُٹا جاننا انکی ایک عام عادت ہو گئی ہے جو ہر جگہ بلا اختیار ان سے ظہور میں آتی ہے اور اسی وجہ سے وید کی وہ تاویلین جو کبھی کسی کی خواب میں ہی نہیں آئی تھیں وہ کرتے جاتے ہیں اور پھر ان بے بنیاد خیالات کو چھپو کر لوگوں سے اپنی رسوائی کرتے ہیں اور اگرچہ سارے ہندوستان کے



پنڈت شورو مچا رہے ہیں جو ہمارے وید میں توحید کا نام و نشان نہیں اور ہمارے باپ داداؤں نے بہ سبق کبھی پڑھا ہی نہیں اور وید نے ہکو کسی جگہ مخلوق پرستی سے منع کیا ہی نہیں مگر پنڈت جی بہر ہی اپنے خیالی پلاؤ پکانے سے باز نہیں آتے اور اُن صد ہا دیوتوں کو جو وید کے متفرق معبود ہیں صرف ایک ہی خدا بنانا چاہتے ہیں کہ تا وید کے الہامی ہونے میں کچھ فرق نہ آجائے بہر حال جو کچھ انہوں نے وید پر درج کیا اور کر رہے ہیں یہ تو انکا اختیار ہے مگر قرآن شریف کی نسبت ناحق تک اور تو میں کرنا یہ وہ کام ہے کہ جس سے انکی سخت رسوائی ہوگی چنانچہ اس کتاب کی تصنیف سے وہ دن آج ہی گیا ہے اور ہمیں معلوم نہیں کہ اب پنڈت صاحب صد ہا دلائل حقیقت اور افضلیت قرآن شریف کی اور صد ہا اذولہ بطلان اصول وید کے کتاب نہ اسے بذریعہ کسی لکھے پڑھے آدمی کے معلوم کر کے بہر ہی جتنے رہیں گے یا خود کشی کا ارادہ جوش مار گیا کیا غضب کی بات ہے کہ قرآن شریف جیسی اعلیٰ اور افضل اور اتم اور اکمل اور احسن اور اجل کتاب کی تو میں کر کے نہ عاقبت کی ذلت سے ڈرتے ہیں اور نہ اس جہان کے طعن و تشنیع کا کچھ اندیشہ رکھتے ہیں شاید انکو دونوں عالم کی کچھ پروا نہیں رہی اگر خدا کا کچھ خوف نہیں تھا تو بارے دنیا کی ہی رسوائی کا کچھ خوف کرتے اور اگر شرم اور حیا اٹھ گیا تھا تو کاش لوگوں کے ہی لعن طعن کا اندیشہ باقی رہتا اور اگر پنڈت صاحب کا کچھ مادہ ہی ایسا ہے کہ وہ ناحق خدا کے مقدس رسولوں کی تو میں کر کے خوش ہوتے ہیں اور کچھ غوی ایسی ہے کہ سنبھلی نہیں جاتی تو اس سے ہی وہ خدا کے پاک لوگوں کا کیا لگاؤ رکھ سکتے ہیں پہلے اس سے نبیوں کے دشمنوں نے اُن روشن چراغوں کے جُھپانے کے لئے کیا کیا نہ کیا اور کونسی تدبیر ہے جو عمل میں نہ لائے لیکن چونکہ وہ راستی اور صداقت کے درخت تھے اس لئے وہ غیبی مرد سے دم بہ دم نشوونما پکارتے گئے اور معاندین کی مخالفانہ تدبیروں سے کچھ بہی انکا نقصان نہ ہوا بلکہ وہ اُن لطیف اور خوشنما بودوں کی طرح جو مالک کے جی کو

بہاتے ہیں اور ہی ٹہرتے پھرتے گئے بہانے کہ وہ ٹہرے ٹہرے سائے دار اور پہلے درختوں کے مانند ہو گئے اور دور دور کے روحانی اور حقانی آرام کے ڈھونڈنے والے پرندوں نے اگر اُن میں بسیرا کیا اور مخالفوں کی کچھ بھی بیش نہ گئی اور گو اُن بداندیشوں نے بہت سے ہاتھ پاؤں مارے اِریان رگڑیں مگاریاں اور عیاریاں دکھلائیں پر آخر مرغِ گرفتار کی طرح پھر پھر اس کے رہ گئے پس جبکہ ہاتھوں سے اُن مقدّس لوگوں کا نقصان نہ ہو سکا تو صرف زبان کے تھک آمیز الفاظ سے کب ہو سکتا ہے یہ وہ بزرگِ مہ قوم ہے کہ جن کے اقبال کی انہیں کے زمانہ میں آزمائش ہو چکی ہے وہ اقبال نہ بت پرستوں کے روکنے سے ٹکا اور نہ کسی اور مخلوق پرست کی مزاحمت سے بند رہا نہ تلواروں کی دھار سے نشان و شوکت کو کاٹ سکی نہ تیروں کی تیزی سے سین کچھ رخنہ ڈال سکی وہ جلال ایسا چمکا جو اسکا حد کثون کا لہو پی گیا وہ تیرا بارسا جو اسکا چٹونا کسی کلیجہ کو کھانچا وہ آسمانی پتھر جس پر پڑا اسے پس ڈالتا اور جو شخص اُس پر ٹرا وہ آپ ہی پس گیا

خدا کے پاک لوگوں کو خدا سے نصرت آتی ہے جب آتی ہے تو پھر عالم کو اک عالم دکھاتی ہے وہ بنتے ہی ہوا اور ہر خس رہ کو اڑاتی ہے وہ ہو جاتی ہے آگ اور ہر مخالف کو جلاتی ہے کبھی وہ خاک ہو کر دشمنوں کے سر پہ پڑتی ہے کبھی ہو کر وہ بانی اُن پر اک طوفان لاتی ہے غرض رکتے نہیں ہرگز خدا کے کام بندوں کے بہلا خالق کے آگے خلق کی کچھ پیش جاتی ہے خلاصہ اس کلام کا یہ ہے کہ اگر پنڈت صاحب وغیرہ معاندین و مخالفین کو دُنیا اور قوم کی محبت کے باعث یا تنگ و ناموس کے سبب یا صفتِ حیا کی کمزوری کی وجہ سے خدا کی سچی کتابوں پر ایمان لانا منظور نہ ہو تو غیر سہہ انکی خوشی مگر اُنکو نصیحت کرتے ہیں جو زبان درازیوں سے باز رہیں جو اسکا انجام اچھا نہیں ہوتا

اور یہ فرض محال یہہ بھی ہم نے تسلیم کیا جو خدا کے پاک پیغمبروں کا صدق اُنکی عقل عجیب کے نزدیک ثابت نہیں  
 سہی مگر پہر یہی وہ شخص کہ جس کے دل میں کچھ خدا کا خوف یا لوگوں کے طعن سے ہی کچھ ڈر ہے وہ اس بات کو  
 ضرور تسلیم کر لگا کہ صدق کے عدم ثبوت سے کذب کا ثبوت لازم نہیں آتا کیونکہ مفہوم اس عبارت کا کہ زید کا  
 سچا ہونا ثابت نہیں اس عبارت کے مفہوم سے ہرگز مساوی نہیں ہو سکتا کہ زید کا چوٹا ہونا ثابت ہے  
 پس جس حالت میں کسی شخص کا کذب ثابت نہیں تو اس پر احکام کذب کے وارد کرنا اور کاذب کا ذب کر کے  
 پکارنا حقیقت میں نہیں لوگوں کا کام ہے کہ جنکا دہرم اور ایمان اور پر میشر اور بھگوان صرف جیفہ دنیا کا  
 لالچ یا جاہلانہ ننگ و ناموس یا قوم اور برادری ہے اگر وہ حق کو قبول کریں اور ہر ایک نوع کی ضدیت چھوڑ دین  
 تو ہر ایک غریب و رویش کی طرح سب کچھ چھوڑ چھاڑ کر دین الہی میں داخل ہونا پڑے تو پہر منڈت جی اور گورو  
 جی اور سوامی جی اُنکو کون کہے پس اگر ایسے لوگ حق اور راستی کے منہ زخم نہ ہوں تو اور کون ہوا اگر انکا  
 غضب اور غصہ نہ بڑھے تو اور کس کا بڑھے اُنکو تو اسلام کی عزت مانسنے سے اپنی عزت میں فرق آتا ہے طح  
 طرح کی وجہ معاش بند ہوئی میں تو پہر کیونکر ایک اسلام کو قبول کر کے ہزار آفت خرید لیں یہی وجہ ہے کہ جس  
 سچائی پر یقین کر نیکی لئے صد ہا سامان موجود ہیں اُسکو تو قبول نہیں کرتے اور جن کتابوں کی تعلیم حرف  
 میں شرک کا سبق دیتی ہے ان پر ایمان لائے بیٹھے ہیں اور بے انصافی اُنکی اس سے ظاہر ہے کہ اگر شکا کوئی  
 عورت کہ جس کی پاکدامنی یہی کچھ ایسی ویسی ہی ثابت ہو کسی ناکردنی فعل سے متہم کی جائے تو فی الفور کہیں گے  
 جو کس نے پکڑا اور کس نے دیکھا اور کون معاینہ و ادرات کا گواہ ہے مگر ان مقدسوں کی نسبت کہ جنکی استنباطی  
 پر نہ ایک نہ دو بلکہ کروڑ آدمی گواہی دیتے چلے آئے ہیں بغیر ثبوت معتبر اس امر کے کہ کسی کے سامنے  
 انہوں نے مسودہ افترا کا بنایا یا اُس منصوبہ میں کسی دوسرے سے مشورہ لیا یا وہ راز کسی شخص کو اپنے کو کو

یاد و ستون یا عورتوں میں سے تہلایا یا کسی اور شخص نے مشورہ کرتے یا راز بتاتے پکڑ لیا آپ ہی موت کا سامنا دیکھ کر اپنے مفتری ہونے کا قرار کر دیا یوں ہی جھوٹی تہمت لگانے پر تیار ہو جاتے ہیں پس یہی توسیہ باطنی کی نشانی ہے اور اسی سے تو انکی اندرونی خرابی مترشح ہو رہی ہے انبیا وہ لوگ ہیں کہ جنہوں نے اپنی کامل راستبازی کی قوی محبت پیش کر کے اپنے دشمنوں کو بھی الزام دیا جیسا کہ یہ الزام قرآن شریف میں ہے حضرت خاتم الانبیا صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے موجود ہے جہاں فرمایا ہے **فَقَدْ لَبِثْتُ فِیْکُمْ عَمَلًا مِنْ قَبْلِهِ اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ** (سورہ یونس ۱۱۰) یعنی میں ایسا نہیں کہ جھوٹ بولوں اور افترا کروں دیکھو میں چالیس برس اس سے پہلے تم میں ہی رہتا رہا ہوں کیا کہی تم نے میرا کوئی جھوٹ یا افترا ثابت کیا پہر کیا تم کو اتنی سمجھ نہیں یعنی یہ سمجھ کہ جس نے کہی آج تک کسی قسم کا جھوٹ نہیں بولا وہ اخلاط پر کیوں جھوٹ بولے نکاح غرض انبیا کے واقعات عمری اور انکی سلامت روشنی ایسی برہی اور ثابت ہے کہ اگر سب باتوں کو چھوڑ کر انکے واقعات کو ہی دیکھا جائے تو انکی صداقت انکے واقعات سے ہی روشن ہو رہی ہے مثلاً اگر کوئی مُنصف اور عاقل اُن تمام براہین اور دلائل صدق نبوت حضرت خاتم الانبیا صلی اللہ علیہ وسلم سے جو اس کتاب میں لکھی جائیں گی قطع نظر کر کے محض انکے حالات پر ہی غور کرے تو بلاشبہ انہیں حالات پر غور کرنے سے انکے نبی صادق ہونے پر دل سے یقین کر لے گا اور کیونکر یقین نہ کرے وہ واقعات ہی ایسے کمال سچائی اور صفائی سے معطر ہیں کہ حق کے طالبوں کے دل بلا اختیار انکی طرف کھینچے جاتے ہیں خیال کرنا چاہیے کہ کس استقلال سے اُن حضرت اپنے دعویٰ نبوت پر باوجود ہمدردی و ہمدلی ہزاروں خطرات اور کٹھڑے ہو جانے لاکھوں معاندوں اور مزاحمون اور ڈرانے والوں کے اُقل سے اخیر دم تک ثابت اور قائم رہے برسوں تک وہ مصیبتیں دیکھیں اور وہ دکھ اُٹھانے پڑے جو کامیابی سے بکلی بائیں کرتے تھے اور روز بروز بڑھتے جاتے تھے کہ جن پر صبر کرنے سے کسی دنیوی مقصد کا حاصل ہو جانا ہرگز نہیں

گزر تا تھا بلکہ نبوت کا دعویٰ کرنے سے ازدست اپنی پہلی جمیعت کو بھی کہہ بیٹھے اور ایک بات کہہ کر لاکھ تفرقہ خراب  
 لیا اور ہزاروں بلاؤں کو اپنے سر پر بلالیا وطن سے نکال لیگئے قتل کے لئے تعاقب کئے گئے گھر اور اسباب تباہ اور  
 برباد ہو گیا بار بار زہر دی گئی اور جو غیر خواہ تھے وہ بدخواہ بن گئے اور جو دوست تھے وہ دشمنی کرنے لگے اور  
 ایک زمانہ دراز تک وہ تلخیاں اُٹھانی پڑیں کہ جن پر ثابت قدمی سے ٹھہرے رہنا کسی فریبی اور مکار کا  
 کام نہیں اور ہر جب مدت مدید کے بعد غلبہ اسلام کا ہوا تو اُن دولت اور اقبال کے دنوں میں کوئی خزانہ  
 اکٹھا نہ کیا کوئی عمارت نہ بنائی کوئی بارگاہ طیار نہ ہوئی کوئی سامانِ شاد نہ عیش و عشرت کا تجویز نہ کیا گیا کوئی  
 اور ذاتی نفع نہ اُٹھایا بلکہ جو کچھ آیا وہ سب یتیموں اور سیکینوں اور بیوہ عورتوں اور مقروضوں کی خبر گیری  
 میں خرچ ہوتا رہا اور کبھی ایک وقت ہی سیر ہو کر نہ کہا یا اور ہر صاف گوئی اس قدر کہ توحید کا وعظ کر کے سب  
 قوموں اور سارے فرقوں اور تمام جہان کے لوگوں کو جو شرک میں ڈوبے ہوئے تھے مخالف بنا لیا جو  
 اپنے اور خویش تھے اُن کو بت پرستی سے منع کر کے سب سے پہلے دشمن بنایا یہودیوں سے بھی بات بگاڑ لی  
 کیونکہ اُن کو طرح طرح کی مخلوق پرستی اور پیر پرستی اور بد اعمالیوں سے روکا حضرت مسیح کی تکذیب اور توہین  
 سے منع کیا جس سے اُن کا نہایت دل جل گیا اور سخت عداوت پر آمادہ ہو گئے اور ہر دم قتل کر دینے کی گہات  
 میں رہنے لگے اسی طرح عیسائیوں کو بھی خفا کر دیا گیا کیونکہ جیسا کہ اُن کا اعتقاد تھا حضرت عیسیٰ کو نہ خدا  
 کا بیٹا قرار دیا اور نہ اُن کو پہانسی بلکہ دوسروں کو بچانے والا تسلیم کیا آتش پرست اور ستارہ پرست بھی ناراض  
 ہو گئے کیونکہ اُن کو بھی اُن کے دیوتوں کی پرستش سے مانعت کی گئی اور مارتجات کا صرف توحید ٹھہرائی گئی اب  
 جائے انصاف ہے کہ کیا دنیا حاصل کرنے کی یہی تدبیر تھی کہ ہر ایک فرقہ کو ایسی ایسی صاف اور دل آزار باتیں  
 سنائی گئیں کہ جس سے سب نے مخالفت پر کمر باندھ لی اور سب کے دل ٹوٹ گئے اور قبل اسکے کہ اپنی کچھ

ذرہ ہی جمعیت بنی ہوتی یا کسی کا حملہ روکنے کے لئے کچھ طاقت بہم پہنچ جاتی سب کی طبیعت کو ایسا اشتعال  
 دے دیا کہ جس سے وہ خون کرنے کے پیاسے ہو گئے زمانہ سازمی کی تدبیر تو یہ تھی کہ جیسا بعضوں کو جھوٹا  
 کہا تھا ویسا ہی بعضوں کو سچا بھی کہا جاتا تا اگر بعض مخالف ہوتے تو بعض موافق ہی رہتے بلکہ اگر عربوں کو  
 کہا جاتا کہ تمہارے ہی لات و غزنی سچے ہیں تو وہ تو یہی دم قدموں پر گر پڑتے اور جو چاہتے ان سے کراتے  
 کیونکہ وہ سب خویش اور اقارب اور حمیت قومی میں بے مثل تھے اور ساری بات مانی منائی تھی صرف تعلیم  
 بت پرستی سے خوش ہو جاتے اور بدل و جان اطاعت اختیار کرتے لیکن سوچنا چاہیے کہ ان حضرت کا  
 یک لخت ہر ایک خویش و بیگانہ سے بگاڑ لینا اور صرف توحید کو جو ان دنوں میں اُس سے زیادہ دُنیا کے لئے  
 کوئی نفرتی چیز نہ تھی اور جس کے باعث سے صد ہا مشکلیں پڑتی جاتی تھیں بلکہ جان سے مارے جانا نظر آتا  
 تھا مضبوط پکڑ لینا یہ کس مصلحت دُنوی کا تقاضا تھا اور جب کہ پہلے اُسی کے باعث سے اپنی تمام دُنیا اور جمعیت بُرا  
 کر چکے تھے تو پھر اُسی بلا انگیز اعتقاد پر اصرار کرنے سے کہ جسکو ظاہر کرتے ہی نوٹ لمانوں کو قید اور زنجیر اور سخت  
 سخت مارین نصیب ہو مین کس مقصد کا حاصل کرنا مراد تھا کیا دُنیا کمانے کے لئے یہی ڈنگ تھا کہ لڑک  
 کو کلمہ تلخ جو اُسکی طبع اور عادت اور مرضی اور اعتقاد کے برخلاف تھا سنا کر سب کو ایک دم کے دم میں جانی  
 دشمن بنا دیا اور کسی ایک آدمہ قوم سے بھی پیوند نہ رکھا جو لوگ طامع اور مکار ہوتے ہیں کیا وہ ایسی ہی  
 تدبیریں کیا کرتے ہیں کہ جس سے دوست بھی دشمن ہو جائیں جو لوگ کسی مکر سے دُنیا کو کمانا چاہتے  
 ہیں کیا اُنکا یہی اصول ہوا کرتا ہے کہ یکبارگی ساری دُنیا کو عداوت کرینکا جو رش دلاوین اور اپنی جان کو قہر و  
 کی فکر میں دال لین وہ تو اپنا مطلب سادہ منے کے لئے سب سے صلح کا یہی اختیار کرتے ہیں اور ہر ایک  
 فرقہ کو سچائی کا ہی سرٹیکٹ دیتے ہیں خدا کے لئے یک رنگ ہو جانا اُنکی عادت کہان ہوا کرتی ہے خدا

کی وحدانیت اور عظمت کا کب وہ کچھ دہیان رکھا کرتے ہیں انکو اس سے غرض کیا ہوتی ہے کہ ناحق خدا کے لئے کچھ اٹھاتے ہیں وہ تو عصیان کی طرح وہیں دام بچھاتے ہیں کہ جو شکار مارنے کا بہت آسان راستہ ہوتا ہے اور وہی طریق اختیار کرتے ہیں کہ جس میں محنت کم اور فائدہ دنیا کا بہت زیادہ ہو اتفاقاً انکا بچہ اور خوشا انکی سیرت ہوتی ہے سب سے بڑی بڑی باتیں کرنا اور ہر ایک چور اور سادہ سے برابر راہ رکھنا انکا ایک خاص اصول ہوتا ہے مسلمانوں سے اللہ اللہ اور بندوں سے رام رام کہنے کو ہر وقت مستعد رہتے ہیں اور ہر ایک مجلس میں ان سے ان اور نہیں سے نہیں ملاتے رہتے ہیں اور اگر کوئی میر مجلس دن کو رات کہے تو چاند اور گیتیان دکھلانے کو بھی تیار ہو جاتے ہیں انکو خدا سے کیا تعلق اور اس کے ساتھ وفاداری کرنے سے کیا واسطہ اور اپنی خوش باش جان کو مفت میں ادھر ادھر کا غم لگا لینا انہیں کیا ضرورت امتاوانے انکو سبق ہی ایک پڑایا ہوا ہوتا ہے کہ ہر ایک کو یہی بات کہنا چاہیے کہ جو تیار استہ ہے وہی سید ہے اور جو تیری رائے ہے وہی درست ہے اور جو تو نے سمجھا ہے وہی ٹھیک ہے غرض انکی راست اور نارا راست اور حق اور باطل اور نیک اور بد پر کچھ نظر ہی نہیں ہوتی بلکہ جس کے ہاتھ سے انکا کچھ منہ بیٹھا ہو جائے وہی انکے حساب میں بہکت اور سیدہ اور جھٹکین ہوتا ہے اور جبکی تعریف سے کچھ پیٹ کا دوزخ بہرنا نظر آوے اسی کو گنتی یا بیچلا اور سرگ کا وارث اور حیات ابدی کا مالک بنا دیتے ہیں لیکن واقعات حضرت خاتم الانبیا صلی اللہ علیہ وسلم پر نظر کرنے سے ہم بات نہایت واضح اور نمایان اور روشن ہے کہ آن حضرت اعلیٰ درجہ کے یک رنگ اور صاف باطن اور خدا کے لئے جان باز اور خلقت کے بیم و امید سے بالکل منہہ پیرنے والے اور محض خدا پر توکل کرنے والے تھے کہ جنہوں نے خدا کی خواہش اور مرضی میں محاور قفا ہو کر اس بات کی کچھ ہی پروا دی کہ تو جس کی سنادی کرنے سے کیا کیا بائیر سر پر آویگی اور مٹھ کون کے ہاتھ سے کیا کچھ دیکھ اور درد اٹھانا ہو گا بلکہ تھام

شدتوں اور سختیوں اور مشکلوں کو اپنے نفس پر گوارا کر کے اپنے مولیٰ کا حکم سجالائے اور جو شرط مجاہدہ اور وعظ اور نصیحت کی ہوتی ہے وہ سب پوری کی اور کسی ڈرانے والے کو کچھ حقیقت نہ سمجھا ہم سچ سچ کہتے ہیں کہ تمام نبیوں کے واقعات میں ایسے موافقاتِ خطرات اور پہر کوئی ایسا خدا پر توکل کر کے کہا گیا ہے کہ مخلوق پرستی سے منع کرنا والا اور اس قدر دشمن اور پہر کوئی ایسا ثابت قدم اور استقلال کرنے والا ایک ہی ثابت نہیں ہیں نہ وہ ایماندار ہی سے سوچنا چاہیے کہ ہم سب حالات کیسے آن حضرتؐ کے اندرونی صداقت پر دلالت کر رہے ہیں ماسوائے اسکے جب عاقل آدمی ان حالات پر اُدھر ہی غور کرے کہ وہ زمانہ کہ جس میں آن حضرتؐ مبعوث ہوئے حقیقت میں ایسا زمانہ تھا کہ جس کی حالت موجودہ ایک بزرگ اور عظیم القدر مصلحِ ربانی اور ہادیِ آسمانی کی اشد محتاج تھی ۛ اور جو جو تعلیم دی گئی وہ بھی واقعہ میں سچی

تحاشیہ نمبر ۱۰ تاریخ صاف بتاتی ہے اور فرقانِ مجید کے کئی مقامات میں کہ جتنا انشاء اللہ فصلِ اول میں ذکر ہو گا بوضاحت تمام وارد ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اُس زمانہ میں مبعوث ہوئے تھے کہ جب تمام گویا میں غریک اور گرامی اور غلوی تہی پیل مچ گئی تھی اور تمام لوگوں نے اصولِ حق کو چھوڑ دیا تھا وہ مراطِ مستقیم کو بھول بھوکہ رہ کر ایک فرقہ نے الگ الگ غلو کا راستہ لے لیا تھا عرب میں بت پرستی کا نہایت زور تھا قُدرس میں آتش پرستی کا باز اور گرم تھا ہند میں وہوت پرستی اور بعد ازاں طرح کی مخلوق پرستی پیل گئی تھی اور انہیں دلوں میں کئی پوران اولیٰ کسک کہ جھکے رو سے بیسویں خدا کے نبی خدا بنا گئے اور اہلِ ہند پرستی کی بُنا ڈھالی گئی تعصیب ہو چکی تھی اور بقولِ باری تعالیٰ صاحب اور کئی فاضلِ گریڈ کے اُن دلوں میں جیسا کہ مذہب سے زیادہ اُن کوئی مذہب خراب نہ تھا اور باری لوگوں کی بدخلی اور بد اعتقاد ہی کے مذہب عیسوی پر ایک سخت و جب گھمچکا تھا اور سبھی عقائد میں نہ ایک نہ دو بلکہ کئی چیزوں نے خدا کا منصب لیا تھا پس اُن حضرتؐ کا ایسی علم گرامی کے وقت میں مبعوث ہونا کہ جب وہ حالت موجودہ زمانہ کی ایک بزرگ حاملہ اور مصلح کو چاہتی تھی اور ہادیِ ربانی کی کمال ضرورت تھی اور پیرِ ظہورِ فکر ایک عالم کو توحید اور اعمالِ صالحہ سے متحرک کرنا اور شرک اور مخلوق پرستی کا جہمِ الشرور سے قلع قمع کرنا اس بات پر صاف دلیل ہے کہ اُن حضرتؐ خدا کے کچھ



اور ایسی تھی کہ جسکی نہایت ضرورت تھی اور اُن تمام امور کی جامع تھی کہ جس سے تمام ضرورتیں زمانہ کی پوری ہوتی تھیں اور پھر اُس تعلیم نے اثر بھی ایسا کر دکھایا کہ لاکھوں دلوں کو حق اور راستی کی طرف کنج لائی اور لاکھوں سینوں پر لا الہ الا اللہ کا نقش جما دیا اور جو نبوت کی علتِ غائی ہوتی ہے یعنی تعلیمِ اصولِ نجات کے اُسکو ایسا کمال تک پہنچایا جو کسی دوسرے نبی کے ہاتھ سے وہ کمال کسی زمانہ میں بہم نہیں پہنچا تو ان واقعات پر نظر ڈالنے سے بلا اختیار یہ شہادتِ دل سے جوش مار کر نکلیگی کہ آں حضرت ضرور خدا کی طرف سے تجھے ہادی میں جو شخص تعصب اور ضدیت سے انکار می ہوا سکی مرضِ تو لا علاج ہے

**بہینہ حاشیہ:** رسول اور سب رسولوں کے فعل تھے۔ سچا ہونا انکا تو اس سے ثابت ہے کہ اُس عام ضلالت کے زمانہ میں قانونِ قدرت ایک سچے ہادی کا متقاضی تھا اور سنتِ الہیہ ایک صبرِ صادق کی متقاضی تھی کیونکہ قانونِ قدیم حضرت رب العالمین کا یہی ہے کہ جب دنیا میں کسی نوع کی شدت اور صعوبت اپنے انتہا کو پہنچ جاتی ہے تو رحمتِ الہی اُسکے دور کرنے کی طرف متوجہ ہوتی ہے جیسے جب اسبابِ باران سے غایتِ درجہ کا قطر پڑ کر خلقت کا کام تمام ہونے لگتا ہے تو آخر خداوندِ کریم بارش کر دیتا ہے اور جب دبا سے لاکھوں آدمی مرنے لگتے ہیں تو کوئی صورتِ اصلاح جو کہی گئی ہے یا کوئی دوا ہی پیدا ہو جاتی ہے اور جب کسی ظلم کے بچہ میں کوئی قوم گرفتار ہوتی ہے تو آخر کوئی عادل اور فریادرس پیدا ہو جاتا ہے پس ایسا ہی جب لوگ خدا کا راستہ بھول جاتے ہیں اور توحید اور حق پرستی کو چھوڑ دیتے ہیں تو خداوند تعالیٰ اپنی طرف کی سبکدوشی کو بھرتِ کامل ملاحظہ فرما کر اور اپنے کلام اور آیتوں سے مشفق کر کے بنی آدم کی ہدایت کے لئے بجاتا ہے کرتا جھنڈ بگاڑ جو کہ ہے انکی اصلاح کر کے اس میں اصل حقیقت یہ ہے کہ پروردگار کا جو قومِ عالم کا ہے اور لقا اور وجودِ عالم کا اُسی کے سہارے ہو کر اس سے ہے کسی اپنی فیضانِ رسائی کی صفت کو خلقت سے دریغ نہیں کرتا اور نہ بیکار اور معطل چہرے ہوتا ہے بلکہ ہر یک صفت اُسکی اپنے موقع پر فی الفور ظہور پذیر ہو جاتی ہے پس جب کہ از روئے تجویزِ عقلی کے اس بات پر قطع واجب ہوا کہ ہر یک

خواہ وہ خدا سے بھی منکر ہو جائے ورنہ یہ سارے آثارِ صداقت جو آن حضرتؐ میں کامل طور پر جمع ہیں کسی اُورنبی میں کوئی ایک تو ثابت کر کے دکھلاوے تاہم یہی جانیں منہ سے فضول باتیں بکنا کوئی بڑی بات نہیں جو جی چاہے بک لیا کون روکتا ہے لیکن معقول طور پر مدلل بات کا مدلل جواب دینا شرط انصاف ہے یوں تو ہمارے سارے مخالفین گالیان دینے اور توہین کرنے کو بڑے چالاک ہیں اور بھو اور اہانت کرنا کسی استاد سے خوب سیکھتے ہیں ہندو دوسرے تمام پیغمبروں اور کتابوں کی تکذیب کر کے صرف وید کا بھن گارہے ہیں کہ جو ہے سو وید ہی ہے عیسائی ساری تعلیم الہی انجیل پر ختم کئے بیٹھے ہیں یہ نہیں سمجھتے کہ قدر و منزلت ہر ایک کتاب کی افادہ توحید سے وزن کیجاتی ہے اور جو کتاب توحید کا فائدہ پہنچانے میں زیادہ ہو وہی رتبہ میں زیادہ ہوتی ہے اور یہی وجہ ہے کہ اگر منکر و ضدیت الہی کا کیسا ہی جامع اخلاق کیوں نہ ہو مگر تب بھی نجات نہیں پاسکتا۔ اب ان صاحبوں کو سوچنا چاہیے

**بہیمانہ حاشیہ** آفت کا غلبہ توڑنے کے لئے خدا تعالیٰ کی وہ صفت جو اس کے مقابلہ پر پڑی ہے ظہور کرتی ہے اور یہ بات تو رنج سے اور خود مخالفین کے آوار سے اور خاص فرقانِ عید کے بیانی واضح سے ثابت ہو چکی ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ظہور کے وقت میں ہم آفت غالب ہو رہی تھی کہ دنیا کی تمام قوموں نے سید اراستہ توحید اور اخلاص اور حق پرستی کا چوڑا ہاتھ اور تڑپہ بات ہی ہر ایک کو معلوم ہے کہ اس فساد و سوجودہ کے اصلاح کرنے والے اور ایک عالم کو ظلماتِ شرک اور مخلوق پرستی سے نکال کر توحید پر قائم کرنے والے صرف آن حضرت ہی ہیں کوئی دوسرا نہیں تو ان سب مقدمات سے نتیجہ ہم نکلا کہ آن حضرت خدا کی طرف سے تجھے دی ہیں چنانچہ اس دلیل کی طرف اللہ تعالیٰ نے اپنے پاک کلام میں آپ ارشاد فرمایا ہے اور وہ یہ ہے۔ **تَاللّٰہِ لَقَدْ اَرْسَلْنَا اِلٰی اَہَم**

**مَنْ تَبَلَکَ فَرِیْنِ لِّہِمُ الشَّیْطَانُ اَعْمَالُہُمْ فَہُوَ لِہِمُ الْیَوْمَ وَلِہُمْ**  
**عَذَابُ الْاَلِیْمِہِ وَمَا نَزَّلْنَا عَلَیْکَ الْکِتَابَ اِلَّا لَتَبِیْنِ لِمَ الَّذِی**

کہ توحید جو مدارِ نجات کا ہے کس کتاب کے ذریعہ سے دُنیا میں سب سے زیادہ شائع ہوئی پہلا کوئی بتائے تو یہی کہ کس ملک میں وید کے ذریعہ سے وحدانیتِ الہی پہلی ہوئی ہے یا وہ دُنیا کس پر وہ زمین میں بستی ہے کہ جہانِ برگ اور نیچر اور شام اور آتھرون نے توحیدِ الہی کا تقارہ بجا کر کہا ہے جو کچھ وید کے ذریعہ سے ہندوستان میں پہلایا ہوا نظر آتا ہے وہ تو یہی آتش پرستی اور شمس پرستی اور لٹن پرستی وغیرہ انواع و اقسام کی مخلوق پرستان ہیں کہ جن کے کہنے سے بھی کراہت آتی ہے ہندوستان کے اس سرے سے اُس سرے تک نظر اٹھا کر دیکھو جتنے ہندو ہیں سب مخلوق پرستی میں ڈوبے

بقیۃ حاشیہ نمبر ۱: اختلفوا فیہ وھدی ورحمۃ لقوم یؤمنون ۰ واللہ انزل من السماء ماء فاحیا بہ الارض بعد موتھا ط

ان فی ذالک لایۃ لقوم یسمعون ۰ (سورۃ النحل الجودہ ۱۴) یعنی ہکوائی ذاتِ الوہیت کی قسم ہے جو ربہ فیضانِ ہدایت اور پرورش اور جامع تمام صفات کاملہ ہے جو ہم نے تجسس سے پہلے دُنیا کے کسی فرقہ اور قوموں میں پہنچے ہیں وہ لوگ شیطان کے دھوکا دینے سے گمراہ ہو گئے سو وہی شیطان آج اُن سب کا رفیق ہے اور ہم کتاب اس لئے نازل کی گئی کہ اُن لوگوں کا رفعِ اختلافات کیا جائے اور جو امر حق ہے وہ کوہ کر سنا یا جائے اور حقیقتِ حل یہ ہے کہ زمین ساری کی ساری امر کی تہی مٹانے آسمان سے پانی اُتار اور نئے سرے اُس مُردہ زمین کو زندہ کیا یہ ایک نشانِ صداقت اس کتاب کا ہے پر اُن لوگوں کے لئے جو مٹتے ہیں لیکن طالبِ حق ہیں۔

اب غور سے دیکھنا چاہیے کہ وہ مینون مقدّماتِ مذکورہ بالا کون سے ابھی ہم نے اُن حضرت کے بیچے باہمی

ہوئے نظر آویں گے کوئی مہادیو جی کا پوجا رہی اور کوئی کرشن جی کا بھجن گانے والا اور کوئی مورتوں کے آگے ہاتھ جوڑنے والا۔ ایسا ہی انجیل کا حال ہے کوئی ٹک

نظر نہیں آتا کہ جہاں بذریعہ انجیل کے اشاعت توحید کی ہوئی ہو بلکہ انجیل کے ماننے والے موصدا کو ناجی ہی نہیں سمجھتے اور پادری لوگ اہل توحید کو ایک اندھیری آگ میں بھیج رہے ہیں کہ جہاں رونا اور دہشت پیدیا ہو گا اور بقول اُنکے اُس کالی آگ سے وہی شخص بچے گا جو خدا پر موت اور مصیبت اور بھوک اور پیاس اور درد اور دکھ اور تجسم اور حلول ہمیشہ کے لئے روار کہتا ہو ورنہ کوئی صورت بچنے کی نہیں گویا وہ فرضی بہشت یورپ کی دو بزرگ قوموں انگریزوں اور روسیوں کو نصفانصف تقسیم کر کے دیا جائیگا اور باقی سب موصدا اس قصور سے جو خدا کو ہر ایک طرح کے نقصان سے جو اسکے کمال تام کے منافی ہے پاک سمجھتے تھے وہ فخر

**بقیہ حاشیہ نمبر ۱** ہونے کا نتیجہ نکلا تھاکس خوبی اور لطافت سے آیات محمد و صہین درج ہیں اول گمراہوں کے دنوں کو جو صد ہا سال کی گمراہی میں بڑے ہوئے تھے زمین خشک اور مردہ سے تشبیہ دیکر اور کلام الہی کو مینہ کا پانی جو آسمان کی طرف سے آتا ہے ٹھکر اُس قانون قدیم کی طرف اشارہ فرمایا جو امساک باران کی شدت کے وقت میں ہمیشہ رحمت الہی بنی آدم کو بر باد چلنے سے بچا لیتی ہے اور یہ بات جلاو سی کہ یہ قانون قدرت صرف جمالی بانی میں محدود نہیں بلکہ روحانی بانی ہی شدت اور مصوبت کے وقت میں جو پس جانا عام گمراہی کا ہے ضرور نازل ہوتا ہے اور اُس جگہ ہی رحمت الہی آفت قلب کا غلبہ ٹوڑنے کے لئے ضرور ظہور کرتی ہے۔ اور پھر انہیں آیات میں یہ دوسری بات بھی بتلا دی کہ آج عزت کے ظہور سے پہلے تمام زمین گمراہ ہو چکی تھی اور اسی طرح امیر یہ بھی ظاہر کر دیا کہ اُن روحانی مُردوں کو اُس کلام پاک نے زندہ کیا اور آخر یہ بات کہہ کر کہ اس میں اس کتاب کی صداقت کا نشان ہے طالبین حق کو اس نتیجہ نکالنے کی طرف توجہ دلائی کہ قرآن مجید خدا کی کتاب ہے۔

اور حبیبا کہ اس دلیل سے حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کا نبی صادق ہونا ثابت ہوتا ہے ایسا ہی اس سے ان حضرت کا دوسرے نبیان سے افضل ہونا بھی ثابت ہوتا ہے کیونکہ ان حضرت کو تمام عالم کا مقابلہ کرنا پڑا اور جو کام

میں ڈالے جائینگے غرض ہماری اس تحریر سے یہ ہے کہ آج صفحہ دنیا میں وہ شے کہ جبکا نام توحید ہے  
بجز امت آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کسی فرقہ میں نہیں پائی جاتی اور مجز قرآن شریف کے اور  
کسی کتاب کا نشان نہیں ملتا کہ جو کچھ مخلوقات کو وحدانیت الہی پر قائم کرتی ہو اور کمال تعظیم سے  
اُس سچے خدا کی طرف رہبر ہو ہر ایک قوم نے اپنا اپنا مصنوعی خدا بنالیا اور مسلمانوں کا  
دہی خدا ہے جو قدیم سے لازوال اور غیر مُبدل اور اپنی ازلی صفوں میں ایسا ہی ہے جو

پہلے تھا۔ سو یہ تمام واقعات ایسے ہیں کہ جن سے ہادی اسلام کا صدق نبوت انہر من الشمس ہے کیونکہ  
معنی نبوت کے اور علت غائی رسالت اور پیغمبری کی انہیں کی ذات بابرکات میں ثابت اور مستحق ہو رہی  
ہے اور جیسا کہ مصنوعات کا صانع شناخت کیا جاتا ہے ویسا ہی عاقل لوگ اصلاح موجودہ سے اُس مُصلح ربانی

**بقیۃ حاشیہ نمبر ۱** حضرت مدوح کو سید دہواہ حقیقت میں ہزاروں ہزار نبی کا کام تھا لیکن چونکہ خدا کو منظور تھا جو نبی آدم ایک ہی  
قوم اور ایک ہی قبیلہ کی طرح ہو جائیں اور غیرت اور بیگانگی جانی رہے اور جیسے یہ سلسلہ وحدت سے شروع ہوا ہے  
وحدت پر ہی ختم ہوا اسلئے اُس نے آخری ہدایت کو تمام دنیا کے لئے مشترک بھیجا اور اسوقت زمانہ ہی وہ آہنچا تھا  
کہ باعث کمال جانے راستوں اور مطلع ہونے ایک قوم کے دوسری قوم سے اور ایک ملک کے دوسرے ملک  
سے اتحاد سلسلہ نوعی کی کارروائی شروع ہو گئی تھی اور بوجہ میل ملاپ دائمی کے خیالات بعض ملکوں کے بعض  
ملکوں میں اثر کرنے لگے تھے چنانچہ یہ کارروائی ایک ترقی پر ہے اور سارے سامان جیسے ریل گاڑی، جہاز وغیرہ  
ایسے ہی دن بدن نکلتے آتے ہیں کہ جن سے یقیناً یہ معلوم ہوتا ہے کہ اُس قادر مطلق کا یہی ارادہ ہے کہ کسی ایک  
تمام دنیا کو ایک قوم کی طرح بنادے بہر حال پہلے نبیوں کی محدود کوشش تھی کیونکہ انکی رسالت ہی ایک قوم میں  
محدود ہوتی تھی اور ان حضرت کی غیر محدود و وسیع کوشش تھی کیونکہ انکی رسالت عام تھی یہی وجہ ہے جو قرآن مجید  
میں دنیا کے تمام مذاہب باطلہ کا رد موجود ہے اور انجیل میں صرف یہودیوں کی بدچلنی کا ذکر ہے پس ان حضرت  
کا دوسرے نبیوں سے افضل ہونا ایسی غیر محدود کوشش سے ثابت ہے اسوال کے یہ بات اجلی بدہیات ہے

کی شناخت کر رہے ہیں اسی طرح ہزار ہا ایسے اور بھی واقعات ہیں کہ جن سے آن حضرت کا مؤید بتائید  
 الہی ہونا ثابت ہوتا ہے مثلاً کیا یہ حیرت انگیز ماجرا نہیں کہ ایک بے زربے زور بھکیں اُمّی یتیم تنہا غریب  
 ایسے زمانہ میں کہ جس میں ہر ایک قوم پوری پوری طاقت مالی اور فوجی اور علمی رکھتی تھی ایسی روشن  
 تعلیم لایا کہ اپنی بڑا بہن قاطعہ اور حُجج واضحہ سے سب کی زبان بند کر دی اور بڑے بڑے لوگوں کی جو حکم  
 بنے پہرتے تھے اور فیلسوف کہلاتے تھے فاش غلطیان لکالین اور پھر باوجود بھکیں اور غریبی کے زور  
 ہی ایسا دکھایا کہ بادشاہوں کو تختوں سے گرا دیا اور انہیں تختوں پر غریبوں کو بٹھایا اگر ہمہ خدا کی تائید  
 نہیں تھی تو اور کیا تھی کیا تمام دنیا پر عقل اور علم اور طاقت اور زور میں غالب آ جانا بغیر تائید الہی کے  
 ہی ہو کر تا ہے خیال کرنا چاہیے کہ جب آن حضرت نے پہلے پہل کئے کے لوگوں میں منادی کی کہ  
 میں نبی ہوں اسوقت اُنکے ہمراہ کون تھا اور کس بادشاہ کا خزانہ اُنکے قبضہ میں آ گیا تھا کہ جس پر اُفتاد

**بیۃ حاشیہ منبر** کہ شریک اور مخلوق پرستی کو دور کرنا اور وحدانیت اور جلال الہی کو دلوں پر جانا مناسب نیکیوں سے افضل اور اعلیٰ  
 نیکی ہے۔ پس کیا کوئی اس سے انکار کر سکتا ہے کہ یہ نیکی جیسی آن حضرتؐ سے ظہور میں آئی ہے کسی اور نبی سے  
 ظہور میں نہیں آئی آج دنیا میں بجز فرقانِ محمد کے اور کوئی کتاب ہے کہ جس نے کروڑ ہا مخلوقات کو توحید پر قائم  
 کر رکھا ہے اور ظاہر ہے کہ جس کے ہاتھ سے بڑی اصلاح ہوئی وہی سب سے بڑا ہے۔

اس جگہ یاد رہی فقیر صاحبِ مصنف میزبان الحق اپنی کتاب میں لکھتے ہیں کہ فی الحقیقت اس زمانہ کے  
 عیسائی کہ جب دین اسلام شروع ہوا تھا سخت سخت بدعتوں میں گرفتار تھے اور انجیل پر سے انکا عمل جاتا رہا تھا  
 پھر بعد اُسکے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر کر کے لکھتے ہیں کہ یہی باعث تھا جو خدا نے ان کو دین ہدایت  
 سے نر کا ویکو کر دیا اس وقت خدا کو بھی منظور تھا جو عیسائیوں کو کہ جنہوں نے انجیل پر عمل کرنا چھوڑ دیا تھا تنبیہ  
 اور سزا دے با یاد رہی صاحب کی دیانت اور انصاف اور ایمان داری کو دیکھنے کہ بات کو کہاں سے کہاں کہیں کر  
 لے گئے اپنے عیسائی بھائیوں پر قہر الہی نازل کر دیا مگر آن حضرت کی رسالت قبول کرنا طبیعت پر گوارا نہ ہوا  
 وہاں سے تیرا تعقب سزا دینے کی خوب کھی افسوس کہ یاد رہی صاحب کو ایسی مستعدانہ رائے ظاہر کرتے ہوئے

کر کے سامی دُنیا سے مقابلہ کرنے کی ٹھہر گئی یا کونسی فوج اکٹھی کر لی تھی کہ جس پر بہرہ و سہ کر کے تمام بادشاہوں کے حملوں سے امن ہو گیا تھا ہمارے مخالف بھی جانتے ہیں کہ اُس وقت آن حضرت زمین پر اکیلے اور یکس اور بے سامان تھے صرف اُنکے ساتھ خدا تھا جس نے اُنکو ایک بڑے مطلب کے لئے پیدا کیا تھا پھر ذرہ اس طرف بھی غور کرنی چاہیے کہ وہ کس مکتب میں پڑھے تھے اور کس سکول کا پاس حاصل کیا تھا اور کب انہوں نے عیسائیوں اور یہودیوں اور آریہ لوگوں وغیرہ دُنیا کے فرقوں کی مقدس کتاب میں مطالعہ کی تہین پس اگر قرآن شریف کا مائل کرنے والا خدا نہیں ہے تو کیونکر اس میں تمام دُنیا کے علوم حقد الہیہ لکھے گئے اور وہ تمام اولہ کاملہ الہیات کی کہ جنگے ہستیا اور نصیحت لکھنے سے سارے منطقی اور معقولی اور فلسفی عاجز رہے اور ہمیشہ غلطیوں میں ہی ڈوبتے ڈوبتے مر گئے وہ کس فاسف بے مثل و مانند نے قرآن شریف میں درج کر دیں اور کیونکر وہ اعلیٰ درجہ کی مطلق تقریریں کہ جنگی پاک اور

**بقیہ حاشیہ نمبر ۱۰** کچھ نہ کا خوف نہ آیا اور نہ ظاہر ہے کہ خدا تعالیٰ کی نسبت یہ بات منہ پر لانا کہ وہ ایک عالم گوگرد اور غلطی میں پا کر گئے لایا سامان مقرر کرنا ہے کہ جس سے وہ اور بھی گمراہی میں پڑیں نہایت درجہ کا کفار اور بے درجہ کی جہاکی اور بڑا دہر می ہے اور یہ باور دی صاحبوں کی ہی نیک نیتی اور دنیاوی ہے کہ ان حضرت کی عداوت کے لئے خدا کو یہی مادی ہوسے کی صفت سے جواب دیتے ہیں ورنہ کون قائل اور ایماندار اس فعل کو خدا کی طرف نسبت دے سکتا ہے کہ خدا کو اس زمانہ میں کہ جب گمراہی اور بے اعتدالی کمال کو پہنچ گئی تھی اور لوگ سراسر شرک اور مخلوق پرستی میں ڈوب گئے تھے یہی دہر سوچی اور یہی علاج دل کو پسند آیا جو تعقل پادری صاحب خلقت کو پہلے سے ہی جز کر دے اور بجائے سید کرنے ایک مصلح کے کیے شخص کو خلقت پر مسلط کر دے جو بزم پادریوں کے یہی صلاحیت کو ہی دور کرے یعنی خدا کو ہوا اور گندگی میں گھس آنے سے پاک سمجھے اور تولد و ربوت اور فوت اور رد و جو کہہ سے مقررہ قرار دے کیا کسی کے خیال میں آسکتا ہے یا کسی شخص کا انصاف ولی یہ فتویٰ دیتا ہے جو خدا کے پریم و دہر میں ایسی ہی عادات ہیں اور وہ دنیا کو گمراہ و بکھرا لیا یہی بندہ بت کیا کرتا ہے جو پہلے سے خدا درجہ زیادہ گمراہی میں ڈالتا ہے کسی اہل انصاف پر اس بات کا سمجھنا کچھ مشکل نہیں کہ دُنیا میں نسا و عام ہیں جانا ایک مصلح کو چاہتا ہے اور ہر ایک عاشق کو صریح نظر آتا ہے کہ بروقت غلبہ حالت اور گمراہی کے خدا کی صفت رہنمائی کی خلقت پر ظاہر

روشن دلائل کو دیکھ کر مغرور حکیم یونان اور ہند کے اگر کچھ شرم ہو تو جیتے ہی مر جائیں ایک غریب اُسی کے ہونٹوں سے نکلیں اس قدر دلائل صدق کی پہلے نبیوں میں کہاں موجود ہیں آج دنیا میں وہ کونسی کتاب ہے جو ان سب باتوں میں قرآن شریف کا مقابلہ کر سکتی ہے کس نبی پر وہ سب واقعات جو ہم نے بیان کئے مثل ان حضرت کے گذرے ہیں بالخصوص جو دیکھ کے الہام یافتہ رشی قرار دیئے جاتے ہیں انکا تو خود وجود ہی ثابت نہیں ہوتا قطع نظر اس سے کہ کوئی اثر صدق کا ثابت ہو صا جو اگر آپ لوگوں کے نزدیک انصاف ہی کچھ چیز ہے اور عقل ہی کوئی شے قابل لحاظ ہے تو یا تو ایسی دلائل صدق اور راستی کی کہ جن پر قرآن شریف مشتمل ہے جبکہ ہم فصل اول سے لکھنا شروع کرینگے کسی اپنی کتاب سے نکال کر دکھلاؤ اور یا حیا اور شرم کی صفت کو عمل میں لا کر زبان و راز می چھڑواؤ اور اگر خدا کا کچھ خوف ہے اور نجات کی کچھ خواہش ہے تو ایمان لاؤ اب یہ مقدمہ ختم ہو گیا اور جس قدر ہم نے مطالب بالائی لکھنے تھے سب لکھ چکے بعد اسکے اصل مطلب کتاب کا شروع ہو گا اور دلائل حقیقت قرآن شریف اور صدق نبوت ان حضرت کی بسط اور تفصیل سے بیان کی جائیگی اور وہ تمام برائیں کہ جنکی سچائی کے اعلیٰ مرتبہ پر نظر کر کے دس ہزار روپیہ کا اشتہار کتاب ہذا کے شامل کیا گیا ہے خود

**بقیہ حاشیہ نمبر ۱** ہونی چاہئے مگر شخص تعصب سے اندھا ہو جائے اسکو کیوں کر نظر آوے کیا کہی انہی نے کچھ دیکھا ہے کہ وہ بھی دیکھے افسوس کہ پادری لوگ ایسی ایسی بات دہری کر کے پھر روزِ مواخذہ سے ڈرتے نہیں اور کیوں کر دینِ مسیح کے گناہ پر ہر دوسہ جو ٹھہرے عقل ہرگز بادر نہیں کر سکتی کہ پادریوں کی ایسی ناقص سمجھ ہے کہ وہ اب تک خدا کے قانونِ قدیم سے بے خبر ہیں اور وہ خدا کو جس نے موسیٰ کے وقت میں ایک قوم کو فانی اور ظالم کے ہاتھ میں گرفتار دیکھ کر اپنا پیغمبر بھیجا اور پھر حضرت عیسیٰ کے وقت میں یہودیوں کی زد سے بد چلنی پر چھٹ پٹ حضرت مسیح کو پسند کیا وہ آخری زمانہ میں ایسا سوخت دل اور بے رحم ہو گیا کہ باوصفیکہ ساری دنیا بزرگ اور مخلوق برستی میں غرق ہو گئی برائے ہدایت نازل کرنے کا کچھ بھی خیال نہ کیا بلکہ انساگر ہوں کی انہی ستائش کرنے لگا گویا پہلے قانون میں تو اسے گرا ہی معلوم ہوتی تھی اور اب بھی معلوم ہو گئی



فرقانِ محمدیہ میں سے نکال کر دکھائی جائیگی اور یہ طرزِ دلائل عقلیہ پیش کرنے کی کہ جسکا خاص کلامِ الہی کے بیان پر حصر رکھا گیا ہے یہ ہم میں اور ہمارے مخالفین میں ایک ایسا صاف فیصلہ ہے کہ جو ہر ایک عقلمند کی آنکھ کھول دینے کو کافی ہے اور ایک ایسی رہنمائی دہنی ہے کہ جس سے جو ٹولن اور سچوں میں نہایت آسانی سے فرق کھن جائیگا سو اب اسے حضرت منکرینِ اسلام اگر آپ لوگوں کو حقیقتِ قرآن شریف میں کچھ کلام ہے یا اسکی فضیلت ماننے میں کچھ تامل ہے تو آپ پر فرض ہو چکا ہے کہ اُن دلائل اور براہین کا اپنی اپنی کتابوں میں سے عقلی طور پر جواب دیں ورنہ آپ لوگ جانتے ہیں اور ہر ایک مُنصف جانتا ہے کہ جس کتاب کی صداقت اور افضلیت صد دلائل سے ثابت ہو چکی ہو تو پھر اسکو بغیر توڑنے دلائل اسکی کے اور بغیر پیش کرنے ایسی کتاب کے جو کمالات میں اس سے برابر ہو افزا انسان کا سمجھنا اور توہین کرنا ایک ایسا نامُصفیانہ فعل ہے کہ جو صفتِ حیا اور شرم اور پاک اخلاقی سے بالکل بعید ہے اور اس جگہ ہم اس بات کو بھی کہہ کر بیان کر دیتے ہیں کہ جو صاحبِ بعدِ اشاعت اس کتاب کے راستبازوں کی طرح اسکی دلائل کے توڑنے کی طرف متوجہ نہ ہوں اور یوں ہی اپنے رسالوں اور اخباروں اور تقریروں اور تحریروں میں عوام کو دھوکا دینے کے لئے اسلام کے چشمہ پاک کا کدورتِ ناک ہونا بیان کریں یا اپنے گہر میں ہی تعلیمِ فُرکانی کو قابلِ اعتراض ٹھہرا دیں تو ایسے صاحبِ خواہِ عیسائی ہوں خواہ ہندو خواہ برہمن سماج والے یا کوئی اور ہوں بہر حال یہ فعل انکادِ دانت اور پاکِ طینی کے برخلاف سمجھا جائیگا کیونکہ جس حالت میں ہم دلائلِ قاطعہ سے حقیقت اور صداقتِ فرقانِ محمدیہ کی خوبی ثابت کر چکے اور سارے اعراض کو تہ اندیشیوں اور ناقص عقولوں کے دفرہ اور دور کئے گئے اور اتنا مالِ حجۃ جواب دینے والوں کو زبردستی دینے کا وعدہ ہی دیا گیا اگرچہ میں تو اپنے دل کی تسلی کے لئے بے جڑ جڑی سرکارِ تنک ہی لکھا لیکن تو میرا وجود ہماری ایسی صداقت اور اس درجہ کی صاف باطنی کے اگر اب بھی کوئی شخص یہ سیدہ راستہ بحث اور مناظرہ کا کہ جس میں غالب آنے سے اسقدر مُفتِ رو بہِ ملامت ہے خبیثاً

ذکرے اور اس کتاب کے مقابلہ سے بہاکر جاہلون اور لڑکون اور عوام کے بہکانے کے لئے جوہٹے الزامِ اسلام پر لگاتا رہے تو مجبوز اس کے اُڑ کیا سمجھیں جو اسکی نیت میں ہی فساد اور اسکی طینت میں ہی خلل ہے صاحبِ عقوبت کو چوڑا اور حق کو قبول کرواؤ کچھ خدا سے ڈرو یہ دنیا ہمیشہ رہنے کی جگہ نہیں اس پر فریفتہ مت ہو یہ چند روزہ زندگی مزرعہ آخرت ہے اسکو باطل عقیدوں اور جوہٹے خیالوں میں ضائع مت کرو یہ بڑے کام کی چیز ہے اسکو یوں ہی ہاتھ سے مت دو یہ مسافر خانہ کسی دن کی بات ہے اس سے دل مت لگاؤ اور یہ عیش و عشرت دائمی نہیں ہے اس پر مت بہولو۔

عیش و نیائے دون کے چند ست	آخر شخص کار باغِ دُندست
این سر از والِ موت و فناست	ہر کہ سببِ نشت اندرین برخواست
یک دمے ز بسوے گورستان	وا ز خموشانِ آن بے پُرس نشان
کہ مالِ حیات و دنیا چیت	ہر کہ سپید شدست تا کے زلیت
ترک کن کنین و کبر و ناز و دلال	تاناہ کارت گشت بسوے ضلال
چون ازین کار گم بہ بندہی بار	باز نائی درین بلا و دیا ر
اے ز دینِ بخیر بخور غمِ دین	کہ نجاتِ مُعلق ست بدین
ہاں تغافل کن ازین غمِ خویش	کہ ترا کار مشکل ست بہ پیش
دل ازین درد و غمِ نگار بجن	دل چہ جان نیز ہم نشا ر بجن
مہت کارت ہمہ آن یک ذات	چون صبور ہی کنی از وہمہات
بخت گرد و چو ز و بگردی باز	دولت آئند آمدن بہ نیاز

چون بہر می ز این چنین یارے      چون بین ابھی کنی کارے  
 این جهان ست مثل مُردارے      چون سکے ہر طرف طلبکارے  
 خُٹک آن مرد کو ازین مُردار      روئے آرد لبوے آن دادا  
 چشم بندوز غیر و داد و بد      در سیر یار سر بباد و بد  
 این ہمہ جوش حرص و آرزو ہوا      مہت تا مہت مرد نامینا  
 چشم دل اندکے چو گرد و باز      سر و گرد و بر آدمی ہمہ آرز  
 اسے رسن ہائے آزر کردہ دواز      زین ہوس ہا چرانیائی باز  
 دولتِ عمر و مہم بزم بزر وال      تو پریشان ب فکر دولت و مال  
 خویش و قوم و قبیلہ پُر زوفا      تو بریدہ برائے شان ز خدا  
 این ہمہ را بکشتنت آہنگ      گہ بصلحت کشند و گاہ بہ جنگ  
 خاک بر رشتہ کہ پیوندت      بگسلانند زیار دل بندت -  
 ہست آخر بان خدا کارت      نہ تو یار کے نہ کس یار ت  
 قدم خود بہ بنجوف اتم      تار و می از جہان بصدق قدم  
 تا خداات تُحب خود سازو      نظر لطف بر تو اندازو -  
 بادہ نوشی ز عشق و زان بادہ      مست باشی و بے خود افتادہ  
 نیت این جائے گہ مقام مہم      ہوش گن تانہ بد شود انجام  
 مہر آن زندہ نورت افزاید      مہر این مُردگان چہ کار آید

لقمہ و معدہ و سر و دست  
 حق باری شناس و شرم بردار  
 رو از و از چہ رو بگردانی  
 ترس بائد ز قادر سے اکبر  
 فاسقان در سیاه کاری اند  
 اے خنک دیدہ کہ گریانش  
 ہے مبارک کیکہ طالب است  
 ہر کہ گیر درہ خدائے یگان  
 لاجرم طالب رضاے خدا  
 شیوہ اش مے شود فدا گشتن  
 در رضاے خدا شدن چون خاک  
 دل نہاد و در آنچہ مرضی یار  
 تو بحق نیز دیگر سے خواہی  
 گر دہندت بصیرت و مردی  
 در حقیقت بس ست یار کیے  
 ہر کہ او عاشق کیے باشد  
 کوئے او باشدش ز بہتان بہ  
 سر بر بہت بخشش وادار  
 پیش زان کز جہان بہ بندی بار  
 سگ و فاسے کند توانائی  
 ہر کہ عارف ترست ترسان تر  
 عارفان در دعا و زاری اند  
 اے ہایون دلے کہ پرانش  
 فارغ از عمر و زید با رخ دوست  
 آن خدائش بس ست در و جہان  
 بگلد از سہ برائے خدا  
 بہر حق ہم زبان جدا گشتن  
 نیستی و فنا و استہلاک -  
 صبر نیز مجبار فی اقدار  
 این خیال ست اصل گمراہی  
 از سہ خلق سوئے حق گردی  
 دل کیے جان کیے نگار کیے  
 ترک جان پیشش اند کے باشد  
 روئے او باشدش زیر بحان بہ

ہرچہ دلبر بد و کند آن بہ  
 پا بہ زنجیر پیش و دلدارے  
 ہر کہ دار و یکے دلارامے  
 شب بہ بستر تپیز فرقت یار  
 تانہ بیند صبور سیاش ناید  
 در دل عاشقان قرار کجا  
 حُسن جانان لگوش خاطر ناز  
 ہم چنین ست سیرت عشاق  
 جان منور بشمع صدق التعمین  
 کام یابان وزین جہان ناکام  
 از خود و نفس خود خلاص شدہ  
 در خداوند خویش دل بستہ  
 پاک از دخل غیر منزل دل  
 دین و دُنیا بکار او کردند  
 ریزہ ریزہ شد آگینہ شان  
 نقش ہستی بگشت جسدہ یار  
 گر بر آرد شعلہ بگشتہ درون

نے ز سر ہوش نے ز پا خر  
 ہر کسی را بخو و سرو کار  
 ہر کسی را بجزت خود کار  
 تو سر خویش تافہ از دین  
 در عنا و وفا افتادہ  
 سر کشیدہ بنا ز و کبر و ریا  
 چون خدات نداد نور درون  
 کفر گوئی عبادت انگاری  
 صد حجابت بحیثم خویش فرا  
 پر وہ بردار تا بہ بنی پیش  
 تافتی سر ز منعم و منان  
 دل نہادن درین سراپہ دون  
 ترک کوئے حق از وفا و درست  
 دانی و باز سر کشی از وے  
 ہر چہ غیرے خدا بجا طرشت  
 پڑھد را بش زین بنان نہان  
 چیت قدر کے کہ نیکرش کار  
 در سر دستان بجاک سرے  
 کار دل دادگان بدلدارے  
 فکر ایشان بہ بہ عزت یار  
 حاصل روزگار تو بہ کین  
 داد و دانش ز دست خود داد  
 و از تدین نہادہ بیرون پا  
 عقل و ہوش تو جہ گشت نگون  
 فق و رزمی ثواب پنداری  
 باز گوئی کہ آفتاب کجا  
 جان ما سوختی کبور ہی خویش  
 این بود شکر نعمت اے ناول  
 عاقبت می کند ز دین بیرون  
 دل بنیرے مدہ کہ غیورست  
 این چہ بر خودستم گنی ہے  
 آن بُت بُت اے بایان بُت  
 دامن دل ز دست نشان پڑا  
 چون زن زانیہ ہزارش یار

صدق مے ورز و صدق پیشہ گیر  
 وید کہ تو بصدق بکشاید  
 صادق آن ست کو قلب سلیم  
 دین پاک ست ملت اسلام  
 زین کہ دین از برائے آن باشند  
 دین صفت بہت خاصہ و توان  
 براہین روشن و تابان -  
 من گرام و نسیم داشتے -  
 اللہ اللہ چہ پاک دین ست این  
 آفتاب رو صواب ست این  
 مے برآر و ز جہل و تاریکی  
 مے نماید بظالمان رو راست  
 گر تراہست بسیم آن داد  
 چون بود بر تو رحمت آن پاک  
 لعنت خلق سہل و آسان ست  
 لعنت آن ست کو ز رحمان ست  
 جان بصدق را ہمیشہ بگیر  
 یا رفت بصدق باز آید  
 گیر و آن دین کہ بہت پاک و تویم  
 از خدا کے کہ بہت علمش تام  
 کہ ز باطل بحق کشان باشند  
 ہر اصولش موقوف از بر بان -  
 مے نمایند رو خدا کے لیکان  
 آن براہین بزرگداشتے -  
 رحمت رب عالمین ست این  
 بخدا بہ ز آفتاب ست این  
 سوئے انوار قرب و نزدیکی  
 راستی موجب رضائے خداست  
 بہ پذیر و ز خلق بسیم مدار  
 دیگر از لعن و طعن خلق چہ پاک  
 لعنت آن ست کو ز رحمان ست

بالآخر بعد تحریر تمام مراتب ضروریہ کے اس بات کا واضح کرنا بھی اسی مقدمہ میں قرین مصلحت ہے

جو کن کن قسموں کے فوائد پر یہ کتاب مشتمل ہے تا وہ لوگ جو حقانی صداقتوں کے جان لینے پر جان ویتے ہیں اپنے روحانی محبوب کی خوشخبری پاویں اور تا ان پر جو راستی کے بہو کے اور پیاسے میں اپنی دلی مراد کا راستہ ظاہر ہو جاوے سو وہ فوائد چھپا کر کہے ہیں جو بے تفصیل ذیل ہیں۔

اول اس کتاب میں یہ فائدہ ہے کہ یہ کتاب مہمات و مہینہ کے تحریر کرنے میں ناقص البیان نہیں بلکہ وہ تمام صداقتیں کہ جن پر اصول علم دین کے مشتمل ہیں اور وہ تمام حقائق عالیہ کہ جنکی ہیئت اجتماعی کا نام اسلام ہے وہ سب اس میں مکتوب اور مرقوم ہیں اور یہ ایسا فائدہ ہے کہ جس سے پڑھنے والوں کو ضروریات دین پر احاطہ ہو جاوے گا اور کسی مغوسی اور بہکانے والے کے پیچ میں نہیں آئیگی بلکہ دوسروں کو وعظ اور نصیحت اور ہدایت کرنے کے لئے ایک کامل استاد اور ایک عیار رہبر بن جائیگی۔

دوسرا یہ فائدہ ہے کہ یہ کتاب تین سو محکم اور قومی دلائل حقیقت اسلام اور اصول اسلام پر مشتمل ہے کہ جنکے دیکھنے سے صداقت اس دین متین کی ہر ایک طالب حق پر ظاہر ہوگی مجزاً اس شخص کے کہ بالکل اندھا اور تعصب کی سخت تاریکی میں مبتلا ہو۔

تیسرا یہ فائدہ ہے کہ جتنے ہمارے مخالف ہیں یہودی عیسائی نجوسی آریہ برہمن پرست و ہر یہ طبعیہ اباحتی لاد مذہب سب کے شبہات اور وساوس کا اس میں جواب ہے۔ اور جواب بھی ایسا جواب کہ دروغ کو کوثر کے گہر تک پہنچایا گیا ہے اور پھر صرف رفع اعتراض پر کفایت نہیں کی گئی بلکہ یہ ثابت کر کے دکھلایا گیا ہے کہ جس امر کو مخالف ناقص الغہم نے جائے اعتراض سمجھا ہے وہ حقیقت میں ایک ایسا امر ہے کہ جس سے تعلیم قرآنی کی دوسری کتابوں پر فضیلت اور ترجیح ثابت ہوتی ہے نہ کہ جائے اعتراض اور پھر وہ فضیلت ہی الہی دلائل واضح سے ثابت کی گئی ہے کہ جس سے معترض خود معترض الیہ ٹھہر گیا ہے۔



چوتھا یہ فائدہ جو اس میں بمقابلہ اُصول اسلام کے مخالفین کے اُصول پر ہی کمال تحقیق اور تدقیق سے عقلی طور پر بحث کی گئی ہے اور تمام وہ اُصول اور عقائد اُنکے جو صداقت سے خارج ہیں بمقابلہ اُصول حقہ قرآنی کے اُنکی حقیقت باطلہ کو دکھلایا گیا ہے کیونکہ ہر ایک جو ہر بیش قیمت کامقابلہ سے ہی معلوم ہوتا ہے پانچواں اس کتاب میں یہ فائدہ ہے کہ اسکے پڑھنے سے حقائق اور معارف کلام ربانی کے معلوم ہو جائیں گے اور حکمت اور معرفت اُس کتاب مقدس کی کہ جس کے نور روح افروز سے اسلام کی روشنی ہے سب پکشف ہو جائیں گی کیونکہ تمام وہ دلائل اور براہین جو اسمین لکھی گئی ہیں اور وہ تمام کامل صداقتیں جو اس میں کہائی گئی ہیں وہ سب آیات بیانات قرآن شریف سے ہی لی گئی ہیں اور ہر ایک دلیل عقلی وہی پیش کی گئی ہے جو خدا نے اپنی کلام میں آپ پیش کی ہے اور اسی التزام کے باعث سے تقریباً ہر کلام سید کا قرآن شریف کے اس کتاب میں اندراج پائے ہیں پس حقیقت میں یہ کتاب قرآن شریف کے دقائق اور حقائق اور اُسکے اسرار عالیہ اور اُسکے علوم حکمیہ اور اُسکے اعلیٰ فلسفہ ظاہر کرنے کے لئے ایک عالی بیان تفسیر ہے کہ جسکے مطالعہ سے ہر ایک طالب صادق پر اپنے مولیٰ کریم کی بے مثل و مانند کتاب کا عالی مرتبہ مثل آفتاب عالمیہ کے روشن ہو گا۔

چھٹا یہ فائدہ ہے جو اس کتاب کے مباحث کو نہایت متانت اور عمدگی سے قوانین استدلال کے مذاق پر مگر بہت آسان طور پر کمال خوبی اور موزونیت اور لطافت سے بیان کیا گیا ہے اور یہ ایک ایسا طریقہ ہے کہ جو ترقی علوم اور پختگی فکر اور نظر کا ایک اعلیٰ ذریعہ ہو گا کیونکہ دلائل صحیحہ کے تو غل اور استعمال سے قوت ذہنی بڑھتی ہے اور اور اک امور دقیقہ میں طاقت مدرکہ تیز ہو جاتی ہے اور باعث ورزش براہین حقہ کے عقل سچائی پر ثبات اور قیام پکڑتی ہے اور ہر ایک امر متنازع کی اصلیت اور حقیقت دریافت کرنے کے لئے ایک

ایسی کامل استعداد اور بزرگ ملکہ پیدا ہو جاتا ہے کہ وہ تکمیل تو اسے نظریہ کا موجب اور نفسِ ناطقہ انسان کے لئے ایک منزلِ اقصیٰ کا کمال ہے کہ جس پر تمام سعادت اور شرفِ نفس کا موقوف ہے۔ **وہذا آخر ما اسردنا بک فی هذه المقعدۃ**  
**والحمد لله الذی هدانا لهذا وما كنا لنهتدی**  
**لو لا ان هدانا الله**

تالقم

مطبوعہ سید احمدیہ

لے دم زنی کرنا اگر تعصب نہیں تو اور کیا؟ اور جب آپ لوگوں نے قبل از حیا فیصلہ شہیتہ دیکھنے کی جیلے ہی ٹھہرائی تو بہر کرب نفسی آگاہ ہے  
 آپ کا اس بات سے باز آئیے کہ جہاں بات میں قریب اور تلبیس اور حیانت اور بدویانہی کو کام میں لایا جائے کسی طرح ہم فرما حاصل کر کے بھیجے کہ اب  
 اگر آپ لوگوں کی حیثیت میں کچھ خلوص اور دل میں کچھ انصاف ہوتا تو آپ لوگ یوں اعلان دیتے کہ اگر دلائل کتاب کی واقعہ میں صحیح اور سچی  
 ہوئی تو ہم ہر چیز کو قبول کر گئے ورنہ ظہار حق کی غرض سے انکی زندگی میں گئے۔ اگر آپ ایسا کرتے تو بیک ٹھنڈوں کے نزدیک منصف  
 ٹھہرتے اور صاف باطن کہلاتے۔ لیکن خدا نہ کرے کہ ایسے لوگوں کے دل میں انصاف ہو جو خدا کے ساتھ ہی بے انصافی کر سکتے ہوں نہ ہوتے۔  
 اور بعض نے اسکو خالق ہونے سے ہی جواب دے رکھا ہے اور بعض ایک کے تین بنائے بیٹھے ہیں اور کسی نے اسکو نامرد میں لٹا ڈالا ہے اور کوئی  
 اسکو اجود یا کی طرف کھینچ لیا ہے۔

اب معاملہ کلام یہ ہے کہ آپ سب صاحبوں کو قسم ہے کہ ہمارے مقابلہ میں خدا تو وقت نہ کرے کہ میں افعال میں بن جاؤں سبک کا شمار دہریں تھوڑے  
 کی نظر و فکر اور اپنے معنوی خداؤں کے آگے استدعا کے لئے ہاتھ جوڑیں یہ دیکھیں جو ہمارا خدا غالب آتا ہے یا آپ لوگوں کے الہ باطلہ اور  
 جب تک اس کتاب کا جواب نہیں تب تک بازاروں میں عوام کا انعام کے سامنے اسلام کی تکذیب کرنا یا ہندو کے مندروں میں بیٹھ کر ایک  
 دیکر کو ایشورت اور ست و دیوا اور باقی سارے پیغمبروں کو منتر ہی بیان کرنا صفت حیا اور شرم سے دور سمجھیں۔

یا ر خودی سے باز ہی آؤ گے یا نہیں؟  
 باطل سے میل کی بناؤ گے یا نہیں؟  
 حق کی طرف رجوع ہی لاؤ گے یا نہیں؟  
 کب تک رہو گے ضد و تعصب میں دوپٹے؟  
 آخر قدم بصدق اٹھاؤ گے یا نہیں؟  
 کیونکر رو گے رد جو محقق ہے ایک بات؟  
 بچ بچ کہو اگر نہ بناتم سے کچھ جواب؟  
 کچھ ہوش کر کے غدر سناؤ گے یا نہیں؟  
 بہر ہی یہ منہ جہان کو دکھاؤ گے یا نہیں؟

### اشہاد ضروری

کتاب جو اہلینِ حرم کی قیمت جو بالفضلِ سرور پیر و پائی ہے وہ صرف مسلمانوں کے لئے مکمل درجہ کی تخفیف اور رعایت ہے کہ جگہ شرط و عت اور طاقت مالی  
 کے اعانت دین میں کسی نوع کا مہل نہیں۔ لیکن جو جفا کسی اور مذہب یا ملت کے پابند ہو کر اس کتاب کو خریدنا یا پڑھنا تو جو کلامِ حق کی ان کے وقوع نہیں۔  
 لہذا اے وہ پوری پوری قیمت یہاں تک ہے حصہ اولی کے اعلان میں شائع ہو چکی ہے۔  
 مولفہ تجاہدین احمدیہ

THE  
**BARAHIN-I-AHMADIYAH,**

ENTITLED

AL-BARAHIN-UL-AHMADIYAH ALA-HAQQIYAT  
KITAB-ULLAH-UL-QURAN WAL  
NABUWAT-UL-MAHAMADIAH.

(DISCOURSES ON THE DIVINE ORIGIN OF THE HOLY  
QURAN, AND APOSTLESHIP OF MAHAMAD,  
THE PROPHET OF ISLAM,)

BY

MIRZA GULAM AHMAD SAHIB, CHIEF OF QADIAN,  
GURDASPUR DISTRICT, PUNJAB.

Amritsar:

PRINTED AT THE SAFIR-I-HIND PRESS,  
AMIR ALI DULAH PRINTER.

1880.

V. P. L.

As This Book which is compiled after a most careful and elaborate investigation for the benefit and conviction of those dissenters, who deny the veracity of Islamism, is published with an offer of Rs. 10,000 for its refutation, subject to the conditions contained in the preface.

Author.

جاء الحق ونهق الباطل أن الباطل كان زهوقا

## عذر و اطلاع

ابلی و دفعہ کہ جو حصہ سوم کے لکھنے میں حد سے زیادہ توقف ہو گئی غالباً اس توقف کے اکثر خریدار اور ناظرین ہی حیران ہو گئے اور کچھ تعجب نہیں کہ بعض لوگ طرح طرح کے شکوک و شبہات بھی کرتے ہوں مگر واضح رہے کہ یہ توقف ہماری طرف سے ظہور میں نہیں آئی بلکہ اتفاق یہ ہو گیا کہ جب حمی اللہ کے مہینہ میں کچھ سرمائے جمع ہو سکے بعد مطبع **سفیر** کے سر میں اجراء کتاب کے چھپنے کے لئے دیئے گئے اور اسی وجہ سے کمال غایت کا رد و ماہ میں حصہ سوم چھپ کر شائع ہو جائیگا لیکن تقدیری اتفاقوں سے جنہیں انسان ضعیف البیان کی کچھ پیش نہیں جاسکتی مہتمم صاحب مطبع شہزادہ طرح طرح کی ناگہانی آفات اور مجبوریوں میں مبتلا ہو گئے جن مجبوریوں کی وجہ سے ایک مدت دراز تک مطبع بند رہا کہ یہ توقف انکے اختیار سے باہر تھی اسلئے انکی قائم جمعیت تک برواشرت سے انتظار کرنا مقتضائے انسانیت تھا ماحولہ کہ بعد ایک مدت کے انکے موانع کچھ رہ و بخت ہو گئے اور اب کچھ تھوڑے عرصہ سے حصہ سوم کا چھپنا شروع ہو گیا لیکن چونکہ اس حصہ کے چھپنے میں بوجہ موانع مذکورہ بالا ایک زمانہ دراز گزر گیا اسلئے ہم نے بڑے افسوس کے ساتھ اس بات کو فرین مصلحت سمجھا کہ اس حصہ کے مکمل طور پر چھپنے کا انتظار نہ کیا جائے اور جلد رات تک چھپ چکا ہے وہی خریداروں کی خدمت میں پہنچا جاوے تاکہ تسلی و تسخیر کا موجب ہو اور جو کچھ اس حصہ میں سے باقی رہ گیا وہ انشاء اللہ القدر جلد ہی حصہ کے ساتھ جو ایک حصہ چھپ چکا تھا شاید ہم بعض دوستوں کی نظر میں اس وجہ سے قابل اعتراض ٹھہرے کہ ایسے مطبع میں جن میں ہر دفعہ لمبی توقف پڑتی ہے کیوں کتاب کا چھپوانا تجویز کیا گیا ہو اس اعتراض کا جواب ابھی عرض کیا گیا ہے کہ یہ مہتمم مطبع کی طرف سے لاچارہ توقف ہے نہ اضیاری اور وہ ہمارے نزدیک ان مجبوریوں کی حالت میں قابلِ رحم میں نہ قابلِ الزام اسوائے اسکے مطبع شہزادہ کے مہتمم صاحب میں ایک عمدہ غریبی یہ ہے کہ وہ نہایت صحت اور صفائی اور محنت اور کوشش سے کام کرتے ہیں اور اپنی خدمت کو عریض

[illegible]

قرآن شریف کی حقیقت اور افضلیت پر اندرونی شہادتیں ہیں وہ تمام امورِ قدیر تہی ہی سے ماخوذ ہیں اور تعریف اقسام مذکورہ کی بہ تفصیل ذیل ہے۔

امورِ محتاج اصلاح سے وہ امور کُفر اور بے ایمانی اور شرک اور بد عملی کے مراد ہیں جنکو بنی آدم نے بجائے عقائدِ حقہ اور اعمالِ صالح کے اختیار کر رکھا ہوا اور جو عام طور پر تمام دنیا میں پھیلنے کی وجہ سے اس لائق ہو گئے ہوں کہ عنایتِ ازلہ میں انکی اصلاح کی طرف توجہ کرے۔

امورِ محتاج التکمیل سے وہ امور تعلیم مراد ہیں جو کتبِ الہامیہ میں ناقص طور پر پائے جاتے ہوں اور حالتِ کاملہ تعلیم پر نظر کرنے سے اُنکا ناقص اور ادھورا ہونا ثابت ہوتا ہوا اور اس وجہ سے وہ ایک ایسی کتابِ الہامی کے محتاج ہوں جو انکو مرتبہ کمال تک پہنچا دے۔

امورِ قدیر تہیہ دو طور پر ہیں۔

(۱) بیرونی شہادتیں۔ ان سے وہ امور مراد ہیں جو بغیر وسیلہ انسانی تدبیروں کے خدا کی طرف سے پیدا ہو جائیں اور ہر ایک ذرہٴ بمقدار کو وہ شوکت و شان اور عظمت و بزرگی بخشیں جسکا حاصل ہونا عند العقل محالاتِ عادیہ سے متصور ہوا اور جسکی نظیر صفحہٴ دنیا میں کہیں نہ پائی جاتی ہو۔

(۲) اندرونی شہادتیں۔ ان سے وہ محاسنِ صوری اور معنوی کتابِ الہامی کے مراد ہیں جسکا مقابلہ کرنے سے قوی بشریہ عاجز ہوں اور جو فی الواقعہ بے مثل و مانند ہو کر ایسے قادرِ یکتا بر دلالت کرتی ہوں کہ گویا آمینہٴ خدا ہوں۔

امورِ غیبیہ سے وہ امور مراد ہیں جو ایک ایسے شخص کی زبان سے نکلیں جسکی نسبت یہ یقین کیا جائے کہ ان امور کا بیان کرنا من کل الوجوہ اسکی طاقت سے باہر ہے۔ یعنی اُن امور پر نظر کرنے اور اُس شخص کے حال پر نظر کرنے سے بہ بات بہ بدایت واضح ہو کہ نہ وہ امور اُسکے لئے حکمِ بدیہی اور



مشہود کار کہتے ہیں اور نہ بذریعہ نظر اور فکر کے اُسکو حاصل ہو سکتے ہیں اور نہ اُسکی نسبت عند العقل بہر گمان جائز ہے کہ اُس نے بذریعہ کسی دوسرے واقفکار کے اُن امور کو حاصل کر لیا ہو گا گو وہی امور کسی دوسرے شخص کی طاقت سے باہر نہ ہوں پس اس تحقیق سے ظاہر ہے کہ امورِ غیبیہ اضافی اور نسبتی امور ہیں یعنی ایسے امور ہیں کہ جب بعض خاص اشخاص کی طرف اُنکو نسبت دیجاتی ہے تو اس قابل ہو جاتے ہیں کہ امورِ غیبیہ ہونے کا اُن پر اطلاق ہو اور پھر جب وہی امور بعض دیگر کی طرف منسوب کئے جائیں تو یہ قابلیت اُن میں متعقُب نہیں ہوتی۔

### تمثیلات

**الف** زید ایک شخص ہے جو ہمارے اس زمانہ میں پیدا ہوا۔ اور بکر ایک شخص ہے جو چچاس برس بعد زید کے پیدا ہوا جبکہ زمانہ زید نے نہیں پایا اور نہ اُسکے واقعات سے مطلع ہونے کا زید کو کوئی خارجی ذریعہ حاصل ہوا۔ سو وہ واقعات جو بکر پر گزرے اگرچہ وہ بکر کی نسبت امورِ غیبیہ نہیں ہیں کیونکہ وہ اُسی کے واقعات ہیں اور اُسکے لئے مشہود اور محسوس ہیں لیکن اگر اُنہیں واقعات سے زید ٹھیک ٹھیک اطلاع دے ایسا کہ سہرہ فرق نہ ہو تو کہا جائیگا کہ زید نے امورِ غیبیہ سے اطلاع دی کیونکہ وہ امور زید کے لئے مشہود اور محسوس نہیں ہیں اور نہ ممکن تھا کہ اُنکے حصول کے لئے زید کو کوئی ذریعہ خارجی حاصل تھا۔ جب بکر ایک فلاسفر ہے جس نے کتبِ فلسفہ میں ایک زمانہ دراز تک بغور تمام نظر اور فکر کر کے دقائقِ حکمیہ کے جاننے اور معلوم کرنے میں ملکہ کاملہ پیدا کیا ہے اور بوجہ تحصیلِ علومِ عقلیہ اور مطالعہِ تالیفاتِ اولیٰں اور حصولِ ذخائرِ تحقیقاتِ متقدمین اور تیزِ بابتِ ہشیہ کے سوچ اور سچار اور مشق اور مغزنی اور استعمالِ قواعدِ مقررہِ صناعتِ منطق کے بہت سے حقائقِ علمیہ اور دلائلِ یقینیہ اُسکو مستحضر ہو گئے ہیں۔ اور زید ایک

شخص ہے جسکی نسبت یہ واقعہ ثابت ہے کہ نہ اُس نے کچھ منطوق و فلسفہ وغیرہ سے کوئی حرف پڑھا ہے اور نہ کتب فلسفہ سے اُسکو کچھ اُطلاع ہے اور نہ طریقہ نظر اور فکر میں اُسکو کچھ مشق ہے اور نہ کسی اہل علم اور حکمت سے اُسکی مخالفت اور صحبت ہے بلکہ محض اُمتی ہے اور اُمتیوں میں ہمیشہ بود و باش رہتا رہے پس وہ علوم جو بکرب نے بنامتر محنت و کلفت و مشقت حاصل کئے ہیں وہ بکرب کی نسبت اُمورِ غیبیہ نہیں ہیں کیونکہ بکرب نے اُنکو ایک مدتِ مدید تک جدہٴ شدید سے تعلیم پا کر حاصل کیا ہے لیکن زید جو بالکل ناخواندہ ہے اگر حکمت اور فلسفہ کے باریک اور دقیق علوم کو ایسا صاف اور صحیح بیان کرے جس میں سرسری تفاوت نہ ہو اور علومِ عالیہ کی نازک اور اعلیٰ صداقتوں کو ایسے کامل طور پر ظاہر کرے جس میں کسی نوع کا نقور اور نقصان نہ پایا جائے اور دقائقِ حکمیہ کا ایسا مکمل مجموعہ پیش کرے جنکا باسْتِیْنابان کرنا پہلے اُس سے کسی حکیم کو میسر نہ ہوا ہو۔ تو ہر ایک امر کی نسبت مکمل بیان اُسکا جہین شرائطِ مذکورہ بالا پائی جائیں اُمورِ غیبیہ میں داخل ہوگا کیونکہ اُس نے اُن اُمور کو بیان کیا جنکا بیان کرنا اُسکی طاقت اور استعداد اور اندازہٴ علم اور فہم سے باہر تھا اور جن کے بیان کرنے میں اُسکے پاس اسبابِ عادیہ میں سے کوئی ذریعہ موجود نہ تھا۔

**ج** بکرب ایک باترہی یا پندت یا کسی اور مذہب کا عالم اور فاضل اور ماہرِ خرد و کل ہے۔ جس نے ایک کھان حصہ اپنی عمر کا خرچ کر کے اور بیسیوں برس محنت اور مشقت اٹھا کر اُس مذہب کے متعلق جو نہایت دقیق باتیں ہیں دریافت کیں اور جو کچھ اس مذہب کی کتاب میں صواب یا خطا ہے یا جو غایت درجہ کی باریک صداقتیں ہیں وہ سب مدتِ دراز کے تفکر اور تدبیر سے معلوم کر لیں اور زید ایک شخص ہے جسکی نسبت یہ واقعہ ثابت ہے کہ بہ باعث ناخواندہ ہونے کے کسی کتاب کو پڑھ نہیں سکتا ہے سو اگر بکرب اُن کتابوں

ہیں سے کچھ امور یا مسائل یا واقعات بیان کرے تو وہ امور غیبیہ نہیں ہیں کیونکہ کبریا نے یہ تعلیم کامل اور عمدہ درانہ کی تشریح کے اُن کتابوں کے مضامین پر تجویز مطلع اور عادی ہے لیکن اگر یہ جو محض اُفتی ہے اُن حقائقِ عمیقہ کو بیان کر دے جنکا جاننا بجزِ واقفیتِ تام کے محالِ عادی ہے اور اُن کتابوں کی ایسی باریک صدقوتوں کو کہول دے جو بجزِ خواصِ علماء کے کسی پر مُسکف نہیں ہو تین اور اُنکے وہ تمام معائب اور نقصانات ظاہر کر دے جنکا ظاہر کرنا بجزِ نہایت درجہ کی دقتِ نظر کے عادیاً متعین ہے اور یہ اس منصبِ تدقیق اور تحقیق میں ایسا کامل ہو جو اپنی نظیر نہ کہتا ہو تو اس صورت میں اُسکی نسبت یہ کہنا حق اور راست ہو گا کہ اُس نے امور غیبیہ کو بیان کیا۔

## تشریح

شاید کوئی معترض اس تمہید پر یہ اعتراض کرے کہ اُن سہل اور آسان منقولات کا بیان کرنا جو مذہبی کتابوں میں مذکور اور مرقوم ہیں بذریعہ سماع ہی ممکن ہے جہین لکھا پڑھا ہونا کچھ ضروری نہیں کیونکہ ناخواندہ آدمی کسی واقعہ کو کسی ناخواندہ آدمی سے سُنکر بیان کر سکتا ہے یہ کچھ مسائلِ دقیقہ علمیہ نہیں ہیں جنکا جاننا بغیرِ تعلیم باقاعدہ کے محال ہو ایسے معترض سے یہ سوال کیا جائیگا کہ تمہاری کتابوں میں کوئی ایسی باریک صدقیتیں ہی ہیں یا نہیں جنکو بجزِ اعلیٰ درجہ کے عالم اور اجلِ فاضل کے ہر ایک شخص کا کام نہیں کہ دریافت کر سکے بلکہ انہیں لوگوں کے ذہن اُنکی طرف سبقت کر نیوالے ہیں جنہوں نے زمانہ دراز تک اُن کتابوں کے مطالعہ میں خونِ جگر کہا یا ہے اور مکتبِ علمیہ میں کامل اُستاد سے پڑھا سیکھا ہے۔ پس اگر اس سوال کا یہ جواب دیں کہ ایسی اعلیٰ درجہ کی دقیق صدقیتیں ہمارے کتابوں میں موجود نہیں ہیں بلکہ اُن میں تمام موٹی اور سری اور بے مغز باتیں بہر ہی ہوئی ہیں جنکو

عوامِ اناس بھی ادنیٰ اتفاقات سے معلوم کر سکتے ہیں اور جن پر ایک کلمہ فہم بڑھکا ہی سرسری نظر مار کر ان کی تہ تک پہنچ سکتا ہے اور جبکا جاننا کچھ فضیلتِ علیہ میں داخل نہیں بلکہ غایتِ کارِ مثل اُن کتابوں کے ہیں جن میں قصے کہانیاں لکھی جاتی ہیں یا جو محض اطفال اور عوام کے مطالعہ کے لئے بنائے جاتے ہیں تو افسوس ایسی گئی گندھی کتابوں پر۔ کیونکہ یہ امر نہایت صاف اور واضح ہے کہ اگر مضامین کسی کتاب کے صرف عوامِ اناس کی موٹی عقل تک ہی ختم ہوں اور حقائق و دقیقہ کے مرتبہ سے بکلی متنزل ہوں تو وہ کتاب بھی کوئی عمدہ کتاب نہیں کہلاتی بلکہ وہ ہی عقلوں کی نظر میں ایسی ہی موٹی اور کم عزت ہوتی ہے جیسے اُسکے مضامین، موٹے ہیں اور اُسکا مضمون کوئی ایسی شے نہیں ہوتا جسکو علومِ کلیہ کی سلک میں منسلک کیا جائے یا حقائقِ عالیہ کے مرتبہ پر سمجھا جائے پس جو شخص اپنی الہامی کتاب کی نسبت ایسا دعویٰ کرتا ہے کہ اُسکی تمام باتیں موٹی اور خفیف ہیں اور اُن جمیع صداقتوں سے خالی اور عاری ہیں جو نہایت باریک اور دقیق ہیں اور جبکا جاننا باریک علم اور نظر اور فکر سے مخصوص ہے تو وہ آپ ہی اپنی کتاب کی توہین کرتا ہے اور اِس سے اُسکی شیخی بھی قائم نہیں رہ سکتی کیونکہ جس چیز کی تہ تک پہنچنے میں عوامِ اناس بھی اُسکے ساتھ شریک اور مساوی ہیں اُس چیز کے حاصل کرنے سے وہ کسی ایسی فضیلتِ علیہ کو حاصل نہیں کر سکتا کہ عوامِ اناس سے اُسکو امتیاز بخشے یا کوئی لقبِ عالم یا فاضل کا اُسکو عطا کرے بلکہ وہ ہی بلاشبہ عوام کا الانعام میں سے ہوگا کیونکہ اُس کے علم اور معرفت کا اندازہ عوام سے زیادہ نہیں اور بلاریب ایسی پہودہ اور ذلیل کتابوں کا علم امورِ غیبیہ میں داخل نہیں ہوگا لیکن یہ بھی یہ شرط ہے کہ تعلیماتِ انکی ایسی شائع اور متعارف ہوں جسکی نسبت یہ بادر کرنے کی وجہ ہو کہ ہر ایک اُمی اور ناخواندہ آدمی بھی ادنیٰ توجہ سے اُنکے مضامین پر مطلع ہو سکتا

ہے کیونکہ اگر مضامین اُنکے شائع اور مشہور نہ ہوں تو گودہ کیسی ہی بے مغز اور موٹی باتیں ہوں تب ہی اُس شخص کے لئے جو اُس زبان سے ناواقف ہے جس زبان میں مضامین اُن کتابوں کے لکھے گئے ہیں حکم امور غیبیہ کا رکھتے ہیں یہ تو اُس صورت میں ہے کہ جب کوئی قوم اپنی کُتب الہامیہ کی نسبت آپ قبول کرے کہ وہ باریک صداقتوں سے عاری اور بے نصیب ہیں لیکن اگر کسی قوم کی یہ رائے ہو کہ اُنکی الہامی کتابوں میں باریک صداقتیں ہی ہیں جن پر احاطہ کرنا مجرّانِ اعلیٰ درجہ کے اہل علم لوگوں کے جن کی عمریں انہیں میں تدبیرِ تفکر کرتے کرتے فرسودہ ہو گئی ہیں اور جن میں ایسی صداقتیں ہی ہیں جنکی تہ اور مغز تک وہی لوگ پہنچتے ہیں جو نہایت درجہ کے ذریعہ اور عمیق الفکر اور لاسخ فی العلم ہیں تو اگر جواب سے خود ہمارا مطلب ثابت ہے کیونکہ اگر ایک اُمّی اور ناخواندہ آدمی اُن حقائقِ دقیقہ کو اُن کی کتابوں میں سے بیان کرے جنکو باقرار اُنکے عوامِ اہل علم ہی بیان نہیں کر سکتے صرف خواص کا کام ہے تو بلاشبہ بیان اُس اُمّی کا بعد ثبوت اس بات کے کہ وہ اُمّی ہے امور غیبیہ میں داخل ہو گا اور یہی تغیلِ عیون کا مطلب ہے۔

### تنبیہ

امور غیبیہ کو منجانب اللہ ہونے پر دلالتِ کامل ہے کیونکہ ہم بات بہ بدایت عقل ثابت ہے کہ غیب کا دریافت کرنا مخلوق کی طاقتوں سے باہر ہے اور جو امر مخلوق کی طاقتوں سے باہر ہو وہ خدا کی طرف سے ہوتا ہے پس اس دلیل سے ظاہر ہے کہ امور غیبیہ خدا کی طرف سے ظہور پذیر ہوتے ہیں اور اُنکا منجانب اللہ ہونا یقینی اور قطعی ہے۔

**تہلیلہ سیوم** جو چیز محض قدرتِ کاملہ خداے تعالیٰ سے ظہور پذیر ہو خواہ وہ چیز اُسکی مخلوقات میں سے

کوئی مخلوق ہو اور خواہ وہ اُسکی پاک کتابوں میں سے کوئی کتاب ہو جو لفظاً اور معناً اُسی کی طرف سے صادر ہو اُسکا اس صفت سے مُتصف ہونا ضروری ہے کہ کوئی مخلوق اُسکی مثل بنانے پر قادر نہ ہو اور یہ اصول عام جو ہر ایک صادر میں اللہ سے مُتعلق ہے دو طرح سے ثابت ہوتا ہے اول قیاس سے کیونکہ اگر کوئی قیاس صحیح و مستحکم کے خدا کا اپنی ذات اور صفات اور افعال میں واحد لا شریک ہونا ضروری ہے اور اُسکی کسی صنعت یا قول یا فعل میں شراکت مخلوق کی جائز نہیں۔ دلیل اس پر یہ ہے کہ اگر اُسکی کسی صنعت یا قول یا فعل میں شراکت مخلوق کی جائز ہو تو البتہ ہر سب صفات اور افعال

۴۴ **حاشیہ نمبر ۱۱**۔ اس جگہ پر بعض نادان (جنکو عمیق فکر کرنے کی عادت نہیں) یہ وسوسہ پیش کرتے ہیں کہ بلاشبہ حروف و الفاظ مفردہ خدا کی کلام اور انسانوں کی کلام میں مشترک ہیں سو حروف اور الفاظ مفردہ میں شراکت انسان کی خدا کے ساتھ لازم آئی اُسکا جواب یہ ہے کہ جنیا متن میں بتفصیل مُندرج ہے تعلیم زبان کی خدا کی طرف سے ہے پس حروف اور الفاظ مفردہ ہی خدا ہی نے انسانوں کو سکھائے ہیں انسان نے اُنکو اپنی عقل سے ایجاد نہیں کیا جس بات کو انسان ایجاد کرتا ہے وہ صرف ترکیب کلمات ہے یعنی فقط یہ امر انسان کا اختیار ہی اور کسی ہے کہ کسی مضمون کے ظاہر کرنے کے لئے اپنی طرف سے ایک عبارت طیار کر سکتا ہے جس میں کوئی فقرہ کسی جگہ پر اور کوئی فقرہ کسی جگہ پر وضع کرتا ہے اور کسی ترکیب کو کسی محل پر اور کسی ترکیب کو کسی محل پر رکھتا ہے سو یہی اُملا و انشاء کا اپنی طرف سے ہوتا ہے اور اس میں ہم کہتے ہیں کہ خدا کی اُملا و انشاء سے انسان کا اُملا و انشاء ہرگز برابر نہیں ہو سکتا اور برابر ہونا جائز ہے کیونکہ اس سے شراکتِ مبرا ہی کی مخلوق سے لازم آتی ہے لیکن انسان کا وہی حروف اور الفاظ مفردہ ہونا جو خدا نے اپنے کام میں استعمال کئے ہیں ہم شراکت نہیں بلکہ یہ تو بعینہ ایسی بات ہے کہ جیسے انسان مٹی کو خدا کی پیدائش ہے اسنے استعمال میں لاتا ہے اور طرح طرح کے برتن وغیرہ بناتا ہے پس اس سے یہ تو ثابت نہیں ہوتا کہ انسان خدا کا شریک ہو گیا ہے کیونکہ مٹی تو بلاشبہ خدا کی مخلوق ہے نہ انسان کی مخلوق شراکتِ ثوب ثابت ہو کہ جب کوئی انسان خدا کی طرح اس مٹی سے حیوانات اور نباتات اور طرح طرح کے جوارات بنا کر دکھلاوے سو ظاہر ہے کہ انسان میں یہ مقدور نہیں کہ جو کام خدا نے مٹی سے پورا کیا ہے وہ یہی اُسی خاک سے پورا کر سکے یہ تو

میں جائز ہو اور اگر سب صفات اور افعال میں جائز ہو تو پہر گوئی دوسرا خدا ہی پیدا ہونا جائز ہو کر نہ کہ جس چیز میں تمام صفات خدا کی پائی جائیں اُسی کا نام خدا ہے اور اگر کسی چیز میں بعض صفات باقی

**بقیہ حاشیہ بر اس** سچ بات ہے کہ مادہ ایجاد اور انشاء کا فسان کے ہاتھ میں ہی وہی ہے جسکو خدا اپنے قوانین قدرت کی پابندی سے استعمال میں لاتا ہے پر نفوذ باللہ یہ کہ سچ ہو سکتا ہے کہ ایجاد اور انشاء انسان کا خدا کی ایجاد اور انشاء سے برا ہے اگر انسان خدا کا مقابلہ کرنے میں آسانی کی چال ہی چلے لیجئے یہ کہہ کر جس مخلوق کے اعضا متفرق ہو چکے ہوں اُسی کی ہڈیاں اور گوشت اور پوست حج کر کے پہر وہی جائز بنانا چاہے یا جان نہیں سہی و مہیا ہی قابلِ لیار کرنا چاہے تو یہ بھی اُسکے لئے ممکن نہیں ہیں انسانی ضعیف البنیان خدا کا مقابلہ کو نہ کر کے اس سے تو حیوانات کا مقابلہ ہی نہیں ہو سکتا بلکہ چوٹے جیسے گڑبگڑ کے مقابلہ کرنے سے ہی عاجز ہے اور بعض کیڑے اپنی صنایع میں اس سے کہیں زیادہ مین کوئی اُسکے لئے دھم مٹاتا ہے اور کوئی اُسکو شہد کا شربت پلاتا ہے ایسا ہی کوئی کچھ اور کوئی کچھ لیار کرتا ہے اور انسان کو ان میں سے ایک ہی سہرا یا نہیں تو بہرہ کیلئے نادانی ہے یا نہیں کہ اس موبہ اور اس لمباقت سے خدا کے ساتھ مقابلہ۔

چونکہ میتھ بیک گئے نا پھر ہا پس چون کہی بغدادی مطلق براری شرم آیت زدم نہ زنی خود کردگارہ و خود نو بہین کوڑیک کرم کتری و اس عکبہ بہ بات بخوبی یاد کرنی چاہیے کہ جیسے عناصر جسم انسان کے خدا کی طرف سے ہیں ایسا ہی عناصر کلام بھی خدا کی طرف سے ہیں اور عناصر کلام سے مراد ہمدھی حروف اور الفاظ اور چوٹے چوٹے فقرہ ہیں جن پر تعلیم زبان کی موقوف ہے جیسے خدا ہے بندہ فانی ہے الحمد للہ رب العالمین وغیرہ وغیرہ سب عناصر کلام ہی ہیں جو خدا نے اپنی طرف سے انسان پر ظاہر کئے ہیں کو نہ خدا کا صرف امتنا کام نہیں تھا کہ وہ صرف ایک تپلا خاک کا بنا کر ہر آگ ہو جاتا بلکہ ظاہر ہے کہ انسان نے جو کچھ اپنی تکمیل فطرت کے لئے پایادہ سب خدا ہی سے پایا اگر سے تو کچھ نہ لایا سو ظاہر حق کو پانے کے کہ اس سے دھوکا نہ کھا دے کہ حروف اور الفاظ معزود یا چپے چوٹے فقرات جو خدا کی کلام میں موجود ہیں وہ انسان کی کلام میں ہی موجود ہیں اور اس بات کو بخوبی یاد رکھ کے کہ ہر عناصر کلام کے ہیں جو خدا کی طرف سے ہیں انسان ہی انکو اپنے استعمال میں لاتا ہے اور خدا ہی لیکن فرق یہ ہے کہ خدا کی کلام میں جو الفاظ و معانی خدا کی کلام ہے وہ الفاظ و فقرات ایسی ترتیب محکمہ اور برکت سے اور کمال موزونیت اور اعتدال سے اپنے اپنے محل پر موضوع ہوتے ہیں۔ جیسے سارے کام خدا کے جو دنیا میں پائے

کی پائی جائیں تب ہی وہ بعض میں شریک باری تعالیٰ کے ہوئے اور شریک الباری بہ بدایت عقل متنع ہے پس اس دلیل سے ثابت ہے کہ خدا کا اپنی تمام صفات اور اقوال اور افعال میں واحد

**بہیہ حاشیہ نمبر ۱** جاتے ہیں کمال موزونیت اور اعتدال اور عایت مکت سے ہیں انسان کو اپنی انشا میں وہ مرتبہ فدا فی کا حاصل نہیں ہو سکتا جیسا دوسرے تمام کاموں میں حاصل نہیں ہی وجہ ہے کہ تمام کفار و کائن شریف کے مقابلہ پر با وصف دعویٰ فصاحت اور طاقت اور ناک الشعرا کہلانے کے زبان بند کئے بیٹھے رہے اور اب ہی خاموش اور لا جواب بیٹھے ہیں اور یہی خاموشی مکی عز پر گاہی دے رہی ہے کیونکہ عجز افذ کیا ہوتا ہے ہی تو جو ہے کہ خاتم کی حجت کو سن اور سمجھ کر خود گرد و کہلاؤں۔

یہاں تک تو اس حاشیہ میں کلام الہی کے بلے مثل ہونے کی ضرورت تھے قانون قدرت کے روئے ثابت کی ہے لیکن چونکہ بلے مثل ہونا کلام الہی کا ایک اور طریق سے ہی واجب ٹھہرتا ہے۔ جس کا بیان کرنا اسی مضمون میں قرین مصلحت ہے اور وہ یہ ہے۔ اس میں کچھ شک نہیں کہ بلا قدرہ انسان کا ایسا نیک خاتمہ ہو جانا چہر بالیقین نجات کی امید جو اس بات پر موقوف ہے کہ اسکو صالح حقیقی کے وجود اور اسکے قادر مطلق ہونے کی نسبت اور اسکے وعدہ جزا سزا کی بابت یقین کامل کا مرتبہ حاصل ہو جائے اور یہ امر صرف ملاحظہ مخلوقات سے حاصل نہیں ہو سکتا بلکہ اس مرتبہ یقین تک پہنچانے کے لئے ایک ایسی اہامی کتاب کی ضرورت ہے جسکی مثل بنانا انسانی طاقتوں سے باہر ہو اب اس تقریر کو اچھی طرح سمجھانے کے لئے وہ باتوں کا بیان کرنا ضروری ہے۔ اور ہر کہ یقینی طور پر نجات کی امید یقین کامل سے کیوں وابستہ ہے۔ دوم یہ کہ وہ یقین کامل صرف ملاحظہ مخلوقات سے کیوں حاصل نہیں ہو سکتا سو پہلے یہ سمجھنا چاہیے کہ یقین کامل اس اعتقاد و صحیح مآزیم کا نام ہے جس میں کوئی احتمال شک کا باقی نہ رہے اور مقصود التحقيق کی نسبت پوری پوری تسلی اور شفقی دل کو حاصل ہو جائے اور ہر کہ اعتقاد جو اس مدعے سے متزلزل اور فروتر ہو وہ مرتبہ یقین کامل پر نہیں ہے بلکہ شک یا غارت کا ظن غالب ہے۔

اور یقینی طور پر نجات کی امید یقین کامل پر اس لئے موقوف ہے کہ در نجات کا اس بات پر ہے کہ انسان اپنے مولیٰ کریم کی جانب کو تمام دنیا اور اسکے عیش و عشرت اور اسکے مال و متاع اور اسکے تمام تعلقات پر یہاں تک کہ اپنے نفس پر ہی مقدم سمجھے اور کوئی محبت خدا کی محبت پر غالب ہونے نہ پاوے لیکن انسان پر یہ بلا وار د ہے کہ وہ برخلاف اس طریقہ کے جس پر اسکی نجات موقوف ہے ایسی چیزوں سے دل لگا لگے جن سے دل لگنا



لاشکر یک ہونا ضروری ہے اور ذات اُسکی اُن تمام نالائق اُمور سے متنفر ہے جو شریک الباری پیدا ہونے کی طرف منجر ہوں دو کثرت ثبوت اس دعویٰ کا استقرار تام ہے ہوتا ہے جو اُن سب چیزوں پر جو

**یقیناً حاشیہ** ہر ذلے دل ہائے کوسلزم ہے اور دل ہی ایسا لگایا ہوا ہے کہ یقینی طور پر سمجھ رہا ہے کہ تمام راحت اور کرام میرا نہیں تعلقات میں ہے اور نہ صرف سمجھ رہا ہے بلکہ وہ لذات بے یقین کامل اسکے لئے مشہود اور محسوس ہیں جھگڑا جو میں اُسکو ایک ذرا سا شک نہیں پس ظاہر ہے کہ جب تک انسان کو خدا سے تعالیٰ کے وجود اور اُسکی لذت وصال اور اُسکی جزا و سزا اور اُسکی آلائی و کی نہایت ایسا ہی یقین کامل نہ ہو جیسا اُسکو اپنے گہر کی دولت پر اور اپنے صندوق کے گئے ہوئے رہیوں پر اور اپنے ہتھکے لگائے ہوئے بانگوں پر اور اپنی زر خرید یا موروثی عایدہ دہا پر اور اپنی آزمودہ اور چشمہ و لذتوں پر اور اپنے دھارام دوستوں پر حاصل ہے تب تک خدا کی طرف ولی جوئی سے بے عاقلانہ اعمال ہے کیونکہ کمزور خیال و زبردست خیال پر غالب نہیں ہو سکتا اور بلاشبہ یہ سچ بات ہے کہ جب ایسا آدمی جسکا یقین نہایت اُمور آخرت کے دنیا پر زیادہ ہے اس مسافر خانے سے کوچ کرنے لگے اور وہ نازک وقت جسکو جان کنڈن کہتے ہیں یکا یک اُسکے سر پر نواہر ہو کر اُسکو اُن یقینی لذات سے دور ڈالنا چاہیے جو دنیا میں اُسکو حاصل ہیں اور اُسکو اُن پیاروں سے علیحدہ کرنا چاہیے جسکو وہ یقیناً بچشمہ خود ہر روز دیکھتا ہے اور اُن مالوں اور ملکوں اور دولتوں سے اُسکو جدا کرنے لگے جسکو وہ بلاشبہ اپنی ملکیت سمجھتا ہے تو ایسی حالت میں ممکن نہیں کہ اسکا خیال خدا سے تعالیٰ کی طرف قائم رہے مگر میرٹ اسی صورت میں کہ جب اُس یقین کامل کے مقابل پر خدا سے تعالیٰ کے وجود اور اُسکی لذت وصال اور اُسکے وعدہ جزا و سزا پر ہی ایسا ہی یقین کامل بلکہ اُس سے زیادہ ہو اور اگر اُس آخری وقت میں اُس درجہ کا یقین جو خیالات دنیوی کی دانت کر کے اُسکو حاصل نہ ہو تو ہم ادا غالباً اُسکے لئے بد فائدہ کا موجب ہو گا۔

اور یہ بات کہ صرف ملاحظہ مخلوقات سے یقین کامل حاصل نہیں ہو سکتا اس طرح پر ثابت ہے کہ مخلوقات کوئی ایسا صفہ نہیں ہے کہ جس پر غلط فہمی انکار انسان یہ لکھا ہوا ہے کہ اُن اس مخلوق کو خدا سے پیدا کیا ہے اور وہی خدا موعود ہے اور اسی کی لذت وصال راحت حقیقی ہے اور وہی مطیعوں کو جزا اور نافرمانوں کو سزا دے گا بلکہ مخلوقات کو دیکھ کر اور اُس عالم کو ایک ترتیب احسن اور اعلیٰ پر مرتب یا کہ فقط قیاسی طور پر یہ خیال کیا جاتا ہے کہ اس مخلوقات کا کوئی خالق ہونا چاہیے اور لفظ ہونا چاہیے اور ہے کے مصداق میں بڑا فرق ہے مفہوم ہونا چاہیے اُس یقین لازم تک نہیں پہنچا سکتا جس تک مفہوم ہے کہ پہنچا جاتا ہے بلکہ اس میں کفایت گر شک باقی رہ

صادر من اللہ بن نظر تتر کر کے بہ پایہ محنت پہنچ گیا ہے کیونکہ تمام جزئیات عالم جو خدا کی قدرت کاملہ کے ظہور پذیر ہیں جب ہم ہر ایک کو ان میں سے عین نگاہ سے دیکھتے ہیں اور اعلیٰ سے ادنیٰ تک سجدہ

لہذا حاشیہ پر لکھا جاتا ہے اور جو شخص کسی امر کی نسبت بطور قیاسی ہونا چاہے کہتا ہے اُس کے قول کا صرف استدلال غلط ہے کہ میرے قیاس میں تو ہونا لازم ہے اور آگے مجھے خبر نہیں کہ واقعہ میں ہے یہی یا نہیں یہی وجہ ہے کہ جو لوگ فقط مخلوقات پر نظر کرنے والے گذرے ہیں وہ تجربہ نگار نہیں کہیں شقی نہیں ہوئے نہ اب میں اور نہ آئندہ ہوتا ممکن ہے ان اگر آسمان کے کسی گوشہ پر سوئی اور علی قلم سے یہ لکھا جاتا کہ میں بے مثل و مانند خدا ہوں جس نے ان چیزوں کو بنا یا ہے اور جو نیکیوں اور بدوں کو انکی نیکی اور بدی کا عوض دینا تو پر بلاشبہ ملاحظہ مخلوقات سے خدا کے وجود پر اور اُسکی جزا سزا پر یقین کامل ہو جائے گا اور ایسی حالت میں کہ یہ فرہ نہ تھا کہ خدا سے تعالیٰ کوئی اور اندیز یقین کامل تک پہنچانے کا پیدا کرتا لیکن اب تو وہ بات نہیں ہے اور خواہ تم کیسی ہی غور سے زمین آسمان پر نظر کرو کہ میں اس تحریر کا پتہ نہیں لیگا صرف اپنا قیاس ہے اور بس اسی جہت سے تمام حکماء اس بات کے قابل ہیں کہ زمین آسمان پر نظر ڈالنے سے وجود باری کی نسبت شہادت و اقوا حاصل نہیں ہوتی صرف ایک شہادت قیاسی حاصل ہوتی ہے جسکا مفہوم فقط اس قدر ہے کہ ایک صانع کا وجود چاہئے اور وہی اُسکی نظر میں کہ جو وجود ان چیزوں کا خود نمود ہونا محال سمجھتا ہو لیکن دہریہ کی نظر میں وہ شہادت درست نہیں کیونکہ وہ قدامت عالم کا قائل ہے اسی بنا پر اُسکی یہ تقریر ہے کہ اگر کوئی وجود بے موجد جائز نہیں ہے تو پھر خدا کا وجود بے موجد کیونکہ جائز ہے اگر جائز ہے تو پھر انہیں چیزوں کا وجود جسکو کسی نے بنے ہوئے مجسم خود نہیں دیکھا بے موجد کیونکہ نہ انما جادے اب ہم کہتے ہیں کہ جو قدیم حضرت باری میں تب ہی دہریہ کہ ایک قیاس پرست کے ساتھ نزاع کرنے کی گنجائش ہے کہ مخلوقات پر نظر کرنے سے واقعی شہادت صانع عالم پر پیدا نہیں ہوتی بلکہ ظاہر نہیں ہوتا کہ فی الحقیقت ایک صانع عالم موجود ہے بلکہ صرف استدلال ظاہر ہوتا ہے کہ ہونا چاہئے اور اسی وجہ سے امر معرفت صانع عالم کا صرف قیاسی طور سے دہریہ پر مشتبہ ہو جاتا ہے چنانچہ ہم اس مطلب کو کسقدر حاشیہ پر لکھ کر بیان کر آئے ہیں جس میں ہم نے اس بات کا ثبوت دیا ہے کہ عقل صرف موجود ہونے کی ضرورت کو ثابت کرتی ہے خود موجود ہونا ثابت نہیں کر سکتی اور کسی وجود کی ضرورت کا ثابت ہونا ہے دیگر ہے اور خود اُس وجود ہی کا ثابت ہو جانا یہ اور بات ہے بس جس کے نزدیک معرفت الہی صرف مخلوقات کے ملاحظہ

حقیر سی حقیر چیزوں کو جیسے کبھی اور فخر اور عنکبوت وغیرہ میں خیال میں لاتے ہیں تو ان میں سے کوئی بھی ایسی چیز کو معلوم نہیں ہوتی جسکے بنانے پر انسان ہی قدرت رکھتا ہو بلکہ ان چیزوں کی بناؤ

**بقیہ حاشیہ** اگر ہم اسے اس کے پاس اس اقرار کرنے کا کوئی سامان موجود نہیں کہ خدا فی الواقعہ موجود ہے بلکہ اس کے علم کا اندازہ صرف اس قدر ہے کہ ہونا چاہئے اور وہ بھی تب کہ جب دوسرے مذہب کی طرف نہ جھک جائے یہی وجہ ہے کہ جو لوگ علماء متقدمین میں سے بعض قیاسی دلائل کے باندھے نہیں بنے بڑی بڑی غلطیاں کیں اور صدہ طرح کا اختلاف ڈاکٹر نمبر تعین کیلئے گذر گئے اور فائدہ انکا ایسی بے کلامی میں ہو اگر ہزارہا شکوک اور غلوں میں پڑ کر اکثر ان میں سے وجہ ہے اور قطعی اور قہر ہو کر مرے اور فلسفہ کے کاغذوں کی کشتی کو کنارہ ہم نہ چٹھیا سکی کیونکہ ایک طرف توحید دینا ہے انہیں دبا کر رکھا اور دوسری طرف انہیں واقعی طور پر معلوم نہ ہوا کہ آئے کیا پیش آئے والا ہے سو بڑی بیکاری کی حالت میں حق یقین سے دور اور مہجور رہ کر اس عالم سے انہوں نے سفر کیا اور اس بارہ میں انکا آپ ہی اقرار ہے کہ ہمارا علم صانع عالم اور دوسرے امور آخرت کی نسبت من جث یقین نہیں بلکہ من جث ماہوشہ ہے یعنی اس قسم کا اور اک ہے کہ جیسے کوئی بغیر اطلاع حقیقت حال کے یوں ہی شکل سے ایک چیز کی نسبت کہے کہ اس چیز کی حالت کے ہی لائق ہے کہ ایسی ہو اصل میں نہ جانتا ہو کہ ایسی ہے یا نہیں حکمران جس امر کو اپنی رائے میں دیکھا کہ ایسا ہونا سب سے ممکن ہو گیا ہے تو یہی ہی تجویز کر لیا کہ ایسا ہی ہوگا جیسے کوئی کہے کہ شلا زید کا اس وقت ہمارے پاس آنا مناسب ہے پر آپ ہی دل میں ٹھہرائے کہ ضرورتاً ہونا چاہیے اور پھر سوچے کہ زید کا گھوڑے پر ہی آنا لائق ہے اور پھر تصور کرے کہ گھوڑے پر ہی آنا ہوگا ایسا ہی حکم لوگ انکھن پر اپنا کام چلاتے رہے اور خدا کو موجود فی الحقیقت یقین کرنا انہیں نصیب نہ ہوا بلکہ انکی عقل نے انہیں بہت ہی شکیب دھوکہ اور کھوٹا اس قدر کی کہ ایک صانع کے موجود ہونے کی ضرورت ہے اور سچ تو یہ ہے کہ اس وقت خلیل میں ہی بے ایمانوں کی طرح انکا شکوک اور شبہات ہی پڑے رہے اور طریقہ حق پر انکا قدم نہیں پڑا بعض خدا کے قریب آگاہ اور وہ ہونے سے انکاری ہے بعض ان کے ساتھ بھی جلی کو لے بیٹھے بعض نے جج اور ادراج کو خدا کی خدمات میں مہلتی بندوں کی طرح حصہ دار ٹھہرایا جسکے وارث ایک آریاستیج والے جے آئے ہیں بعض نے ادراج انسانہ کی بنا کو اور درجن سزا کو تسلیم نہ کیا بعض نے زمانہ کو ہی خدا کی طرح مقررہ جعفی قرار دے دیا بعض نے خدا کے عالم بالجزئیات ہونے سے سو نہ پھر لیا بعض تو ان پر ہی دربانیاں چڑھاتے رہے اور مصنوعی دلوں کے آگے

اور ترکیب پر غور کرنے سے ایسے عجائب کام دست قدرت کے اُنکے جسم میں مشہود اور موجود پاتے ہیں جو صانع عالم کے وجود پر دلائل قاطعہ اور براہین ساطعہ ہیں۔ علاوہ اُن سب دلائل کے یہ بات بھی ہر ایک

**بقیۃ حاشیہ** ہر بات پر غور کرتے رہے اور بہتر سے بڑے بڑے حکیم خداوند تعالیٰ کے وجود سے ہی منکر رہے اور کوئی اُن میں ایسا نہ ہوا کر اُن تمام مفاسد سے بچ رہا۔

اب ہم اصل کلام کی طرف رجوع کر کے کہتے ہیں کہ مقررہ ملاحظہ مخلوقات سے ہرگز یقین کامل حاصل نہیں ہو سکتا اور نہ کبھی کسی کو ہر ایک حقدار حاصل ہو سکتا ہے اور شاید بعضوں کو ہوا ہو وہ اس قدر ہے کہ جو نہ چاہیے گا مصداق ہے اور یہ بھی وجود صانع عالم کی بابت ہے اور جزائز وغیرہ میں تو آسانا ہی نہیں اور جبکہ مخلوقات پر نظر ڈالنے سے یقین کامل حاصل نہ ہو سکا تو وہ باقون میں سے ایک بات مافوقی ٹری یا تو یہ کہ خدا نے یقین کامل تک پہنچانے کا ارادہ ہی نہیں کیا اور کیا یہ کہ مقررہ اُس نے یقین کامل تک پہنچانے کے لئے کوئی ذریعہ رکھا ہے لیکن احوال الکر تو یہی البطلان ہے اور کسی قائل کو اُس کے باطل ہونے میں کلام میں اور امر دہم کے وارد ہونے کی حالت میں لینے اس صورت میں کہ جب تم تسلیم کریں کہ خدا نے مخلوقات کی بنیاد کے لئے ضرور کوئی کل ذریعہ ٹھہرایا ہے بجز اس بات کے کہ خدا نے کوئی چاہہ نہیں کہ وہ کامل ذریعہ ایسی کتاب الہامی ہوگی جو اپنی ذات میں بیشل و مانند ہو اور اپنے بیان میں قانون قدرت کے ہر ایک اجمال کو کہو کہ ہو کیونکہ جب کامل ذریعہ کے لئے ہر شرط ہوئی کہ وہ خبر بیشل و مانند ہو اور نیز اس میں بنیاد الہی ہونے کے بارہ میں اور ہر ایک امر و نہی کے لئے تحریری شدہ ہی موجود ہو تو یہ تمام صفات صرف کتاب الہامی میں جو بیشل و مانند ہو جس ہوگی اور کسی چیز میں جمع نہیں ہو سکتی کیونکہ یہ غرضی ہر کتاب الہامی میں متحقق ہو سکتی ہے کہ اپنے بیان اور اپنی بے نظیری کی حالت کے ذریعہ سے یقین کامل اور صرف کامل کے مرتبہ تک پہنچا دے وہ یہ کہ آسمان زمین کے وجود پر اگر کوئی کم بحث و درجہ تک کہے تو کہے کہ یہ قدیم سے چلے آئے ہیں ہر ایک کلام کو انسانی طاقتوں سے بالاتر تسلیم کرے ہر انسان اس اقرار کرنے سے کہان بہاگ سکتا ہے کہ خدائی الواقع موجود ہے جس نے اس کتاب کو نازل کیا علاوہ اس کے اس مجاہد خدا کا وجود ماننا صرف پناہ قیاس نہیں بلکہ وہی کتاب بطور خبر واقعہ کے یہ بھی بتلائی ہے کہ خدا موجود ہے اور جزائز اس را برحق ہے پس جس یقین کامل کو طالب حق زمین و آسمان میں تلاش کرتا ہے اور نہیں پاتا وہ مراد اس کو اس مجاہد مل جاتی ہے لہذا وہ بہت کو خدا کے قائل کرنے کے لئے جیسا کلام بیشل سے علاج متعویہ و دیا زمین آسمان کے ملاحظہ

دانشمند پر روشن ہے کہ اگر ہم جازم ہوتا کہ جو خبریں خدا کے وحی قدرت سے ظہور پذیر ہیں ان کے بنانے پر کوئی دوسرا شخص ہی قادر ہو سکتا تو کسی متفحص کو اس خالق حقیقی کے وجود پر دلالت کامل نہ رہتی

**بہت حاشیہ نمبر ۱۰** ہرگز ممکن نہیں یہ بات یاد رکھنی چاہئے کہ ہر ایک انسان میں کہ جو مجرد قیاس پرست ہے وہ یہ بن کی ایک رگ ہے وہی رگ دہریہ میں کچھ زیادہ چونکر ظاہر ہو جاتی ہے اور انہوں میں مغلض رہتی ہے اس رگ کو ہی اہل ہامی کتاب کا مضمی ہے جو فی الواقع انسانی طاقتوں سے باہر ہو کر کہ عیاہم نے اوپر بیان کیا ہے آسمان زمین سے تفریق ملے میں ہمیشہ لوگوں کی سمجھ مختلف رہی ہے کسی نے یوں سمجھا اور کسی نے وں سمجھا لیکن یہ اختلاف کلام بیشل میں نہیں ہو سکتا اور گو کوئی دہریہ ہی ہو پر کلام بیشل کی نسبت یہ رائے ظاہر نہیں کر سکتا کہ وہ بغیر نظر کسی منظم کے زمین آسمان کی طرح خود بخود قدیم سے وجود رکھتی ہے بلکہ کلام بیشل میں اسی وقت تک دہریہ بحث و تکرار کر لیا جب تک اسکے بے مثل ہونے میں اسکو کلام ہے اور جب ہی اس نے اس بات کو قبول کر لیا کہ فی الواقع وہ بنا انسا انسانی طاقتوں سے باہر ہے اسی وقت سے خدا کے ماننے کے لئے اسکے دل میں ایک تھم بوا جاوگا کہ اگر اس دھم کرنے کی اسکو گنجائش ہی نہیں کہ اس کلام کے منظم کا وجود قیاسی ہے نہ واقعی اس جہت سے کہ کلام کا وہ وجود خود منظم کے ہو ہی نہیں سکتا اسوائے کلام بیشل میں یہ ہی خوبی ہے کہ جو کجہ علم مبداء اور معاد کا تکمیل نفس کے لئے ضروری ہے وہ سب بطور امر واقعہ کے اسیں لکھا ہوا موجود ہے اور یہ خوبی ہی ذہان میں موجود نہیں کہ یہ اول توانکے طاقت سے اسرار دینیہ کچھ معلوم ہی نہیں ہوتے اور اگر کچھ ہوں ہی تو اکثر اوقات وہی مثل مشہور ہے کہ گونگے کے اشارے اسکی مان ہی سمجھ۔ اب رطل مقرر سے ظاہر ہو گیا کہ بیشل ہونا کلام الہی کا صرف اسی جہت سے واجب نہیں کہ استغناء سلسلہ قانون قدرت کا اس پر توقف ہے بلکہ اس جہت سے ہی واجب ہے کہ بغیر بیشل کلام کے نجات کا امر ہی اور ہوتا ہے کہ چونکہ جب خدا ہی یقین کامل نہ ہوا تو پر نجات کسی اور کہاں سے جو لوگ خدا کی کلام کا بیشل دانند ہونا ضروری نہیں سمجھتے انکی کسی نادانی ہے کہ حکیم مطلق پر ہو گمانی کرتے ہیں کہ ہر جہد اس نے کتاب میں بچوں پر بات وہی بنی بنائی رہی جو پہلے ہی اور وہ کام نہ کیا جس سے لوگوں کا ایمان اپنے کمال کو پہنچتا۔ افسوس ہے کہ یہ لوگ سوچتے نہیں کہ خدا کا قانون قدرت ایسا محض ہے کہ اس نے کیڑوں مکوڑوں کو بھی کہ جن سے کچھ ایسا بڑا فائدہ معتبر نہیں بلے بغیر بنانے سے دینے نہیں کیا تو کیا اسکی حکمت پر یہ اعتراض نہ ہو گا کہ اسکو درج کوٹنے کا مقام کہاں اگر سوچا جس سے تمام انسانوں کی کشتی ہی غرق ہوتی ہے اور جس سے یہ خیال کرنا پتا ہے کہ گویا

اور امر معرفت صانع عالم کا بالکل مشتبہ ہو جاتا کیونکہ جب بعض اُن اشیاء کو جو خدا تعالیٰ کی طرف سے صادر ہوئی ہیں مجبوز خدا کے کوئی اور بھی بنا سکتا ہے تو پھر اس بات پر کیا دلیل ہے جو کل اشیاء کو

**بقیۃ حاشیہ** ہر خدا کو ہرگز منظور ہی نہیں کہ کوئی انسان نجات کا مرتبہ حاصل کرے مگر جس حالت میں خدا تعالیٰ کی نیت

ایسا لگایا کہ نافرمانی کا نتیجہ دوسری بات جو خدا کی شان کے لائق اور بندوں کی حاجت کے موافق ہے ماننی پڑی یعنی یہ کہ خدا نے بندوں کی نجات اور تکمیل معرفت کے لئے ضروری ایسی کتاب بھی ہے جو ہر انسان کے لئے ہے معرفت کامل تک پہنچاتی ہے اور جو کام خود فضل سے نہیں ہو سکتا، سکوپورا کر کے دکھائی ہے سو وہ کتاب قرآن شریف ہے جس نے اس کمال تمام کا دعویٰ کیا ہے اور اس کو یہ پایہ صداقت پہنچا ہوا ہے۔

ہمت فرقان آفتاب علم و دین	تا برکت از گمان سوئے یقین	ہمت فرقان روز روشن انبیا	تا وندت روشنی ویدہ با
تا کشدنت سوئے رب العالمین	ہمت فرقان در حضرت قدس و جلال	تا رسی در حضرت قدس و جلال	داروئے شکست الہام خداے
کان نمائند قدرت نام خداے	ہر کر روئے خود فرقان در کشید	جان اور روئے یقین ہرگز ندید	کاش جان میل عرفان داشتے
کاسق سویت تخم حق را کاششتے	خود نگہ کن از سر انصاف یونہ	از گمان ہا کے شور کار یقین	قدر فرقان نزدت اسے نداشتے
ہر کر اسوئش و سے کشوہیت	از یقین نے از گمان باورہیت	محد خیر از کعبہ عرفان دید	از یقین ہے نمایاں عالمے
این غلانی کت جز از سے یانیت	و حق فرقان مردگان را جان دہ	کان نہ میند کس بعد عالمے	

اس جگہ پر جو سماج و اداون نے برپا کیا ہے اس سے چند وسوسے بنا کہے ہیں تاکہ خدا کی کتاب کے قبول کرنے سے غفلت کرنے کی کوئی وجہ پیدا ہو جائے اور کسی طرح انتظامِ امرِ دین اور ہوا ہی رہے اس کے لئے کوشش کی اور کہیں یہ نہ کہتا ہے کہ خدا وہ رحیم کریم ہے کہ جس نے انسان کی جانی تربیت کے لئے تسبیح اور چاند و خورشید پر زمین بنائیں تاکہ انسان کی خوراک کا بندوبست کرے اور روحانی تربیت کے لئے اپنی کتاب میں بھیجے تاکہ انسان کی ہدایت فرماوے سو چونکہ یہ لوگ غلو کر کے یہ کہتے ہیں کہ خدا تعالیٰ کی ہمت لگانا چاہتے ہیں اور ان کے عقائد فاسدہ میں حضرت باری تعالیٰ کی نسبت طرح طرح کی بدگمانیاں اور تحقیر اور توہین پائی جاتی ہے اس لئے سچا

کوئی اور نہیں بنا سکتا اب جبکہ دلائل مستحکمہ سے ثابت ہو گیا کہ جو چیزیں خدا کی طرف سے ہیں ان کا بے نظیر ہونا اور پہر انکی بے نظیری انکی منجانب اللہ ہونے پر دلیل قاطع ہونا انکی صادر من اللہ ہونے

لہذا **الحاشیہ** ملاحظہ فرمائیے کہ جہاں تک وسوسوں کے اس بحث سے متعلق ہیں وہ اس جگہ دور کے جادین لہذا معہ الجواب ذیل میں کہے جاتے ہیں۔

**وسوسہ اول** یہ بحث کہ کوئی کتاب الہامی انسانی طاقتوں سے باہر ہے اصل بحث الہام کی ایک دفع ہے اور الہام کی نسبت یہ ثابت ہے کہ وہ عند العقل ضروری نہیں اور جب الہام کی کچھ ضرورت نہیں تو پہر یہ بحث کہ ناہی بغیر ہے کہ کسی کتاب کی نظیر بنانے سے تو ہی لشیرہ عاجز ہیں یا نہیں۔

**جواب** اسکا جواب ابھی گزر چکا ہے کہ نہ ریلو قیاسات عقلیہ کے جو کچھ خدا اور امور آخرت کے بارہ میں سوچا جاتا اور فکر کیا جاتا ہے اس سے یقین کامل حاصل ہوتا ہے نہ عفت کامل اور جو وسوس قیاس پرستوں کے جی میں اٹھتے رہتے ہیں انکا تدارک تجز الہام کے ہو ہی نہیں سکتا کیونکہ اگر تجزی سے اسقدر سچا ہی گیا کہ عالم کا ایک صانع ضرور چاہیے لیکن اسکا بیان کرنے والا کون ہے کہ وہ صانع ہی ہے۔ مان یہ سچ ہے کہ عمارت کو دیکھ کر عمار پر یقین آ سکتا ہے پر وہ یقین عادی طور پر محو حاصل ہے کیونکہ جیسے ہم عمارتوں کو دیکھتے ہیں ساتھ ہی عمارتوں کو ہی دیکھتے ہیں لیکن زمین آسمان بنانے والے کو کون دیکھا ہے اسکا تو نب ہی پورا پورا یقین آوے کہ جب سمندر

کی طرح اسکا ہی کچھ نہ گئے اگر عقل نے گواہی ہی دی کہ کوئی اس عالم کا بنانے والا چاہیے تو وہی عقل پر آپ ہی حیرت کے دریا میں ڈوبیگی کہ اگر یہ خیال سچا ہے تو پہر اس صانع کا آجیک کوئی چیز ہی تو لگا تو اس پر نظر نے صانع کے وجود کی طرف کی قدر پیری کی تو یہ دیکھنا چاہیے کہ نہن ہی تو وہی عقل ہوگی کسیکو دوسرے بنایا کسی تعبیر کوئی کسی طرف چکا اور کوئی کسی طرف۔ پہلا نقطہ عقلی خیال سے کہ جسکی تصدیق کبھی نہیں ہوئی اور نہ آئندہ کبھی ہوگی یقین کیونکہ اسے اگر عقل نے قیاس ہی دیا کہ بنانا اور ضرور چاہیے تو اب کون ہے کہ بہن پر ہی پوری تسلی دے کہ اس قیاس میں کچھ دھوکا نہیں اور اس سے زیادہ اگر ہم نوہر ہی کریں تو کیا کریں اگر عقل سے ہی پورا پورا کام نکلتا ہے تو پہر کون عقل ہمیں راستہ میں چوڑا کرے چلنے سے انکار کرنی ہے کیونکہ تہ اعلیٰ ہماری معرفت اور خدا شناسی کا یہی ہے کہ ہم صرف اتنے ہی کفایت کریں کہ کوئی بنانے والا چاہیے کیا ایسا شکل پر خیال سے ہم اس خوشحالی دینی کے وارث ہو سکتے ہیں کہ جو کامل یقین اور کامل العرفت کو ہمیں کے لئے قرار





لیکن اس مجاہد بفرض تمام تحت اٹکا ایک وہم ہے جو ان کے دلوں کو پکڑتا ہے دور کرنا قرین مصلحت ہے اور وہ یہ ہے کہ انکو بابت کو تہ اندیشی بہ خیال فاسد دل میں منگنے کے بہت سی کلام انسان کی دینا

**بقیہ حاشیہ** مگر اس پر مبنی عقل نے تم سے کیسی بوفانی کی کہ تم جیسے بوجاریوں سے دور بھاگ گئی حضرات! تم خوب سوچ کر دیکھ لو کہ اتہام کے بغیر یقین کامل ممکن ہے نہ غلطی سے چنا ممکن نہ تعبد غلط پر نایم بلکہ مذہبات نفسانیہ پر غالب تاثیر انسان میں داخل ہے وہ اتہام ہی ہے جس کے ذریعہ سے خدا کی نسبت ہے کی دہم بھی ہوئی ہے اور تمام دنیا ہمت ہمت کیے اسکو پکڑ رہی ہے وہ اتہام ہی ہے جو ابتدا سے دلوں میں جوش ڈالتا آیا کہ خدا موجود ہے وہی ہے جس سے بستاندوں کو پرستش کی لذت آتی ہے ایمانداروں کو خدا کے وجود اور عالم آخرت پر تسلی ملتی ہے وہی ہے جس سے کروڑوں عارفوں نے بڑی استقامت اور جوش محبت الہیہ سے اس سفرِ خدا کو چھوڑا وہی ہے جس کی صداقت پر سارے دانشمندان نے اپنے خون سے مہرین کر دین وہی ہے جس کی قربت پانچویں سے بارہا بولوں نے فطرت میں لیا ہے خدا کے مالداروں نے وہ لکھنا ہی پروردگاری اختیار کر لی اسی کی برکت سے اسون اُٹھی اور تانودہ اور نوں پروردگار سے جو جوش ایمان سے کوچ کیا وہی ایک کشی ہے جس نے بارہا انہم کا دم کو کھپا کر کے شمار لوگوں کو روٹھ مخلوق پرستی اور بگانی سے نکال کر ساحل توحید اور یقین کامل تک پہنچا دیا وہی آخری دم کا بار اور نازک وقت کا دھوکا ہے لیکن فقط عقل کے پردے سے حقدار دنیا کو حیرت پہنچا ہے وہ کچھ نہیں - پہلا تم آپ ہی بتاؤ کس نے افعالوں اور اس کے توابع کو خدا کی خالقیت سے منکر بنایا کہ کس نے بالآخر کو دلوں کے باقی رہنے اور جہر اس کے بارہ میں شک میں ڈال دیا کہ کس نے تمام حکیموں کو خدا کے عالم پرستی ہونے سے انکار ہی کہا کہ کس نے بڑے بڑے فلاسفوں سے بت پرستی کرائی کہ کس نے مورتوں کے آگے دروازہ اور دوسرے حیوانات کو بچ کر ادا کیا ہی عقل نہیں تھی جس کے ساتھ اتہام نہ تھا اور یہ شہد پیش کرنا کہ ہمت سے لوگ اتہام کے تابع ہو کر ہی مشرک بن گئے انہوں نے خدا بنائے درست نہیں کیونکہ یہ خدا کے سچے اتہام کا قصور نہیں بلکہ ان لوگوں کا قصور ہے جنہوں نے سچ کے ساتھ جھوٹ ملا دیا اور خدا پرستی پر ہوا پرستی کو اختیار کر لیا یہی اتہام الہی ان کے تارک سے غافل نہیں رہا انکو خاموش نہیں کیا بلکہ جن باتوں میں وہ حق سے روٹ پڑ گئے دوسرے اتہام نے ان باتوں کی اصلاح کی اور انہیں کہہ کر عقل کا بگاڑ ہی نیم عالموں کا تصور ہے نہ عقل اس کا تصور تو یہ قول صحیح نہیں ظاہر ہے کہ عقل اپنے اطلاق اور کلیت کے مرتبہ میں تو کوئی کارروائی نہیں کر سکتی کیونکہ اس مرتبہ میں وہ

میں ایسی موجود ہیں جنکی مثال آج تک دوسرا کلام نہیں ہوا اگر وہ خدا کی کلام تسلیم نہیں ہو سکتی۔ سو واضح ہو کہ یہ وہم قلت تفکر اور تدبیر سے ناشی ہوا ہے۔ ورنہ صاف ظاہر ہے کہ کو کسی بشر کا کلام کیا ہی صاف

بقیہ صفحہ ۱۸

ایک کلی ہے اور کلی کا وجود و جو وجود افراد متحقق نہیں ہو سکتا بلکہ کیفیت اسکی بذریعہ اُسکے افراد کے معلوم ہوتی ہے لیکن ایسے فرد کامل کو کون دیکھا سکتا ہے جسے فقط عقل کا تالیف دہو کر اپنے خود تراشیدہ عقائد میں کہی غلطی نہیں کی البتات کے بیان میں کہی ہو کر نہیں کہا لی۔ ایسا غافل کہاں ہے جسکا عقیدہ وجود صنایع عالم و جزا سزا وغیرہ امور معاد ہوتے کے مرتبہ تک پہنچ گیا ہو جسکی توحید میں شرک کی کوئی گنگ بانی نہ رہی ہو جسکے کیفیت لغنائیہ پر جو علی الی الغالب انگیا ہو اور ہم ابھی اس سے پہلے لکھ چکے ہیں کہ خود حکما کا اقرار ہے کہ انسان جو عقل کے ذریعے الہیات کے مسائل میں مرتبہ یقین کا مل تک نہیں پہنچ سکتا بلکہ صرف ایک مشتبہ اور غفلوں رائے کا مالک ہوتا ہے اور ظاہر ہے کہ جب تک کسی کی علم مشتبہ اور غفلوں ہے اور مرتبہ یقین منتزل اور ذرت تک غلطی کرنے سے اُسکو اس میں حاصل نہیں ہے۔ اندھے کو راستہ بولنے سے۔ اور یہ خیال کرنا کہ جو عقل سے غلطیاں تو ہوجاتی ہیں پر وہ مکرر سترہ گز نظر سے رفع ہی ہوجاتی ہیں یہ بھی ہمارا عجیب عقل کی ایک غلطی ہی ہے جو اب تک رفع نہیں ہوئی کیونکہ ہم اس سے پہلے بھی بیان کر چکے ہیں کہ عقل انسان سے امور اور الارواح و الحواس میں جو مشتبہ لغنائیہ مرتبہ یقین کا مل کہی نہ سکی اور کہیں نہ کہیں غلطی ہوجانا ایک امر لازمی ہے جس سے کسی غافل کو انکار نہیں ملتا۔ رقم خوب سوچ کر دیکھ لی کہ ہر ایک غلطی پر مشتبہ ہوجانا اور اُسکی اصلاح کر لینا امر لازمی نہیں ہے پس اس صورت میں ظاہر ہے کہ لازمی کا تدارک غیر لازمی سے ہمیشہ اور ہر حال میں ممکن نہیں بلکہ غلطی لازمی کی اصلاح وہی شے کر سکتی ہے جسکو برابر اُسکے محنت و راستی لازم ہو جس میں ذالک الکتاب لایسب فیہ کی صفت پائی جائے۔ اور یہ بات کہ یوں توحید غائض الہام الہی کے بغیر حاصل نہیں ہو سکتی اور کیوں الہام کا منکر شرک کی کاروگی سے پاک نہیں ہوتا تو توحید کی حقیقت پر نظر کرنے سے معلوم ہو سکتی ہے کہ یوں توحید اس بات کا نام ہے کہ خدا کی ذات اور صفات کو شرک کے بغیر سے منزوع بھیج کر جو کام اُسکی قوت اور طاقت سے پہنچا جائیے وہ کام دوسرے کی طاقت سے پہنچا نہیں جاتا اور نہ کہیں ایسی توحید کے چھوٹنے سے آتش پرست آفتاب پرست و غیرہ تبت پرست وغیرہ وغیرہ منکر کہلاتے ہیں کیونکہ وہ اپنے بتوں اور دیوتاؤں سے ایسی ایسی مرادیں مانگتے ہیں جسکا عطا کرنا صرف خدا کے ہاتھ میں ہے اب ظاہر ہے کہ جو لوگ الہام سے انکار ہیں وہ بھی تبت پرستوں کی طرح خدا کی صفوں سے مخلوق کا کٹھن

اور شہ پہ گمراہی کی نسبت یہ کہنا جائز نہیں ہو سکتا کہ فی الواقعہ تالیف اسکی انسانی طاقتوں سے باہر ہے اور  
مؤلف ایک خدائی کام کیا ہے بلکہ جبکو ذرا ہی عقل ہے وہ خوب جانتا ہے کہ جس چیز کو فنی بشریہ نے بنایا

**بقیہ الشیخہ برہان** اعتقاد رکھتے ہیں اور اس قادر مطلق کی طاقتوں کا بندوں میں پایا جانا مانتے ہیں کیونکہ انکا یہ خیال ہے کہ  
انہی ہی عقل کے ذریعہ سے خدا کا پتہ لگایا ہے اور ہمیں انسانوں کو ابتدائے میں یہ خیال آیا تھا کہ کوئی خدا مقرر کرنا چاہتے  
اور ہماری ہی کوششوں سے وہ گوشت و گنہی سے باہر نکلا۔ شناخت کیا گیا۔ معبود خالق ہوا قابل پرستش شہر و دیہ  
پہلے اُسے کوئی جانتا تھا اُسے وجود کی کسے جتنی ہم عقل و گوشت پرستوں کے ہی نصیب جاگے کیا یہ عقائد و بت  
کے اعتقاد سے کیا کہے جو ہرگز نہیں۔ اگر کچھ فرق ہے تو صرف انسان کے کثرت پرستوں اور آفرینوں کو اپنا معبود  
مقرر کر دیتے ہیں اور یہ لوگ خدا کو چھوڑ کر اپنی ہی دود آفرین عقل کو اپنی ہادی اور من جانتے ہیں بلکہ اگر فریادیں  
سے ہی انکا پتہ کیا جاسکتا ہے تو اسے کیونکہ اگرچہ کثرت پرست اس بات کے تو قائل ہیں کہ خدا نے ہمارے دیوتاؤں کو  
بڑی بڑی باطنی دے رکھی ہیں اور وہ کچھ نوزنیاں لیکر اپنے پوجاریوں کو مرادین دے دیا کرتے ہیں لیکن اب تک  
انہوں نے یہ نہ دیکھا ہے کہ خدا کی باتیں انہیں دیوتاؤں نے لگائیں اور یہ نہایت غلطی وجود حضرت باری کی نہیں  
کے دیوتاؤں سے معلوم ہوئی ہے یہ بات تو انہیں حضرت (منکرین الہام) کو سوچی جنہوں نے خدا کو ہی اپنی بچاؤ  
کی فہرست میں درج کر لیا اور کمال غرور و مغنی بلند آواز سے ہول مٹے کہ خدا کی طرف سے انکا **الموجود** ہونے کی کبھی آواز  
نہیں آئی۔ یہ ہماری ہی بہادری ہے جنہوں نے خود بخود بے جلائے بے تلوئے اُسے معلوم کر لیا وہ تو ایسا چٹپٹا ہے  
کوئی نہ سوا ہو یا مرہوا ہوتا ہے جنہوں نے فکر کرنے کیسے کہہ دئے اُسکا ہوج لگایا جو خدا کا احسان تو ان پر  
کیا ہوتا تھا ایک طوطا انہیں کا خدا پر احسان ہے کہ اس بات کی نجات نہ ملنے کے بغیر کہ خدا ہی ہے اور اس کے بغیر  
کال ہونے کے بدون کہ اُسکی نافرمانی سے ایسا ایسا عذاب اور اُسکی فرمان برداری سے ایسا ایسا انعام مل رہا ہے جو  
ہی بے کئے کہہ سکتے اور اُسے سننے کے اُس کا کچھ ہر وہم کی فرمان برداری کا طوق اپنے گلے میں ڈال لیا گیا آپ ہی  
پکایا اور آپ ہی کہا یا لیکن خدا ایسا کمزور اور ضعیف تھا کہ اُس سے اتنا نہ ہو سکا کہ اپنے وجود کی آپ خبر دیتا اور اپنے  
دعوتوں کے بارے میں آپ تسلی بخشا بلکہ وہ چاہا ہوا تھا انہوں نے ظاہر کیا وہ گناہ تھا انہوں نے نہایت دی وہ  
چپ ہوا انہوں نے اُسکا کام آپ کیا اگر یا وہ تو ہر ہی جنت سے اپنی خدائی مین شہ پرستوں سے باہر ہے اور وہ ہی انکی کوششوں  
سے۔ ہر یک مائل جانتا ہے کہ یہ قول جنت پرستوں سے ہی بڑھ کر ہے کیونکہ کثرت پرست لوگ اپنے دیوتاؤں کو صرف

اُسکا بنا نا بشری طاقت سے باہر نہیں ورنہ کوئی بشر اُسکے بنا نے پر قادر نہ ہو سکتا جب تم نے ایک کلام کو بشری کلام کہا تو اس ضمن میں تم نے آپ ہی قبول کر لیا کہ بشری طاقتیں اُس کلام کو بنا سکتی ہیں اور

**بیانِ حاشیہ نمبر ۱** اپنی نسبت میں اور منعم قرار دیتے ہیں لیکن مُکذِّبِینِ اِہْماہِمْ نے توحیدِ کریمؐ کو اُنکے دُعا میں اُنکی دیوی کا (کہ فضل ہے) نہ فقط لوگوں پر بلکہ خدا پر ہی حسان ہے جسکے ذریعہ سے بقول اُنکے خدا نے شہرت پائی اِس صورت میں ثابتِ روشن ہے کہ اِہْماہِمْ کے انکار ہی ہونے سے صرف اُن میں ہی فساد نہیں کہ خدا کے وجود پر شہرت اور مغنون طور پر ایمان لاتے ہیں اور طبع طرح کی غلطیوں میں مبتلا ہیں بلکہ یہ فساد ہی ہے کہ توحیدِ کامل سے ہی محروم اور بے نصیب ہیں اور شرک سے آلودہ ہیں کیونکہ شرک اُدھر کیا ہوتا ہے یہی تو شرک ہے کہ خدا کے احسانات اور انعامات کو دوسرے کی طرف سے سمجھا جاوے۔ اِس جگہ شاید یہ تفسیر صحیح والے یہ جواب دین کہ ہم اپنی فعل کو خدا کی طرف سے سمجھتے ہیں اور اُسکے فضل و احسان کے قائل ہیں لیکن یاد رہے کہ یہ جواب انکار کا ہوتا ہے انسان کی فطرت میں یہ بات داخل ہے کہ جس چیز پر اپنے نفس کو قادر سمجھتا ہے یا جس بات کو اپنی محنت سے پیدا کرتا ہے اسکو اپنے ہی نفس کی طرف منسوب کرتا ہے تو یہاں میں حقدارِ حقوق پیدا ہوتے ہیں اسی خیال سے پیدا ہوتے ہیں کہ ہر ایک شخص جس چیز کو اپنی سعی سے حاصل کرتا ہے اُسکو اپنی ملک اور پائمال جانتا ہے۔ صاحبِ فائدہ اگر یہ سمجھے کہ جو کچھ میرے پاس ہے وہ خدا کا ہے اس میں میرا حق نہیں ہے تو ہر چور کو کیوں کہشے اپنے مقروضوں سے قرض کا کیوں مطالبہ کرے بلاشبہ انسان جو کچھ اپنی قوتوں سے کرتا ہے اُسکا ہی ہی طرف نسبت و تعلق خدائے ہی دُنیا کے انتظام کے لئے یہ قانونِ قدرت رکھتا ہے اسی پر ہر ایک فطرتِ مایل ہے مزدور مزدوری کر کے اُجرت پانے کا دعوٰی کرے تو کو کوئی بھلا کر اپنی تمناؤں اُٹھاتا ہے ایک کا دخل مجاہد دوسرے کے حق پر اُسکو جرم ٹھہرا دیتا ہے عرض یہ بات ہرگز ممکن نہیں کہ خدا کوئی شخص تمام رات جاگ کر ایک ایک لہو کو اپنی آنکھوں سے لگا کر جھلن میں ہو کیا یاد کر شدتِ شری کی تکلیف اُنکا اپنے کہیت میں آجائے کبھی اور صبح خدا کا اِسا ہی شکر بجا لایے جیسا اُس حالت میں بجا لانا کہ وہ ساری رات گھر میں آرام سے سویا رہتا علی الصباح کہتے رہ جا کر اُسے معلوم ہوتا کہ رات بادل آیا اور خوب بارش ہو کر حقدارِ ضرورت تھے اُسکے کہیت کو بہرہ و یاس ظاہر ہے کہ جو شخص اِس بات کا قائل نہیں کہ خدا نے انسان کو عاجز و کمزور اور ناقص اور بے علم اور مغلوب النفس و کمید کرا و رسمو فنیان میں مبتلا کیا اگر اِس پر آپ رحمت کر کے اِہْماہِمْ کے ذریعہ سے سید ہاراستہ دکھایا ہے بلکہ یہ خیال کرتا ہے کہ ہم نے آپ ہی محنت اور جانفانی سے سازگار

جس صورت میں بشری طاقتیں اُسکو بندھ سکتی ہیں تو پہر وہ بے نظیر کا پکی ہوئی پس یہ خیال تو سراسر سودائوں اور مجنوں الحواسوں کا ساہے کہ پہلے ایک چیز کو اپنے منہ سے قوی بشریہ کی بنائی ہوئی بان

**بقیہ حاشیہ** خدا کے پتہ لگانے اور اُسکی پہچاننے کا کیا ہے وہ ہرگز ہرگز خدا کی شکر گزاری میں اُس شخص کے برابر نہیں ہو سکتا جو حق دلی سے اعتقاد رکھتا ہے کہ خدا نے سراسر لطف و احسان سے میری کسی محنت اور کوشش کے بغیر مجھ کو اپنی کلام سے سیدھے راستہ کی ہدایت کی ہے میں سو یا ہوا ہوا خدا ہی نے مجھے گھلایا میں ہوا خدا ہی نے مجھے جلا یا میں ہوا خدا ہی نے مجھے بندھا یا میں ہوا خدا ہی نے میری دستگیری کی پس اس تمام تقریر سے ثابت ہے کہ منکرین الہام کامل توحید سے بے نصیب ہیں اور ہرگز ممکن نہیں کہ انکی روح میں سے بچے یا خدا روئے کی طرح یہ آواز نکل سکے کہ الحمد للہ الذی ہدانا للہذا و ما كنا لنهتدی لولا ان ہدانا اللہ الغر و کتب سب تو یفین خدا کو ہیں جس نے جنت کی طرف ہر کو آپ - بہر ہی کی اور ہم کیا چیز تھے کہ خود بخود منزل مقصود تک پہنچ جاتے اگر خدا بہر ہی نہ نکلا۔ ان لوگوں نے خدا تعالیٰ کی قدر شناسی خوب کی کہ جو صفتیں اُسکی طرف منسوب کرنی واجب نہیں وہ اپنی عقل کی طرف منسوب کر دیں اور جو عقل کا ظہر کرنا چاہئے تاہو وہ اپنے نفس کا ظہر کیا اور جو طامین اُسکے لئے خاص تھیں ان سب کے مالک آپ بن گئے انکے حق میں خدا و نیکو کریم نے سچ فرمایا ہے و ما قدس و اللہ حق قدسہ اذ قالوا ما انا اللہ علیٰ بشر من شیء البر و کتب الہام کے منکروں نے ایتہ تعالیٰ کی ذات بابرکات کا کچھ قدر شناخت نہیں کیا اور اُسکی رحمت کو بندوں کی ہر ایک حاجت کے وقت جوش مارتی ہے نہیں پہچانتے ہی انہوں نے کہا کہ خدا نے کوئی کتاب کسی بشر پر نازل نہیں کی۔

تواضیل تو ہر دم ہے نہ کہ میرا دل بہر وقت طلب کن کتب خدائی ہوئی وہ ان کو ہرگز کہ ان علم خدائی پر باہر ہو کر ان کی کما و اہم نہ ہو ملاحظہ وار د کہ گوشت پر تلاش کرو خاموش بنیں گے و دست راستہ اداں گے و دست چوڑے نہ کر لہذا وہ قدس میں با حقیت لہیں کہ میں کون جنت کی تری ہو یا جہنم کی میں جہاد و قضا کرتا ہوں کہ الہام کے بغیر خود عقل کی برتری میں صرف ایک نقصان نہیں بلکہ یہ وہاں سے کہ کئی آفات اُس سے پیدا ہوتی ہیں جن کی تفصیل (افشاں) اپنے موقع پر درج ہوگی۔ خداوند کریم نے جیسا ہر ایک چیز کا باہم جوڑا ہوا ہے ایسا ہی الہام اور عقل کا باہم جوڑ کر رکھا ہے اُس حکیم مطلق کا عام طور پر یہی قانون قدرت پایا جاتا ہے کہ جب تک ایک چیز اپنے جوڑے سے الگ ہے تب تک اُسکے ہر چیز سے رہنے ہیں بلکہ اکثر اوقات نفع کی محکم ضرر ہوتا ہے ایسا ہی عقل کا حال ہے کہ علم دین میں اُسکے ایک آثار تب مشرب ہوتے ہیں جب وہ جوڑے الہام اُسکے ساتھ شامل ہو جائے ورنہ

لین اور پھر آپ ہی ٹبر بڑا میں کہ اب قومی بشریہ اس چیز کی مش بنانے سے قاصر اور عاجز ہیں اور اس محبوناہ قول کا خلاصہ یہ ہو گا کہ قومی بشریہ ایک چیز کے بنانے پر قادر ہیں اور نہیں اور علاوہ

**بقیہ حاشیہ کبر** اپنے جوڑ کے بغیر ڈاؤن ہو کر ملتی ہے سارا گہر نکلنے کو تیار ہو جاتی ہے سارا شہر سنان ویران کرنا چاہتی ہے پر جب جوڑ میسر آجائے تب تو چشم بد دور کیا ہی پاک صورت اور پاک سیرت ہے جن گھر میں ہے مالامال کر دے جیکے پاس جائے انکی سب خوشیں! تار دے۔ تم آپ ہی سوچو کہ جوڑ کے بغیر کوئی چیز اکیلی کس کام کی جو پر تم کون مہ اور سی عقل استفادہ نمانے لے پرتے ہو کیا یہ وہی نہیں جو کئی بار در ونگونی میں رسوا کیا گیا تھا بجلی؟ کیا یہ وہی نہیں جسکے سر پر بار بار گرنے سے بڑے بڑے داغ موجود ہیں؟ مجھے بتائیے تو یہی کہ ایک ہی کسپر ہر گاہا بہر گاہا کی بری آگئی جسکو دل سے بٹھے ہو کیا تمہیں خبر نہیں کہ اس نے تم سے پہلے کتنوں کا ہر بیا کتنوں کو گمراہی کے کوئے میں دکھیل کر مارا تم جیسے کئی بار وہن کو کہا بجلی خدا لا شین شہکائے لگا بجلی مہا ترسے اس اکیلی عقل کے ذریعہ سے کوئی ایسی دینی فلسفہ تیز بدیا کی ہیں جو قرآن شریف میں پہلے سے موجود نہیں زیادہ نہیں اور جا رہی دکھاؤ اگر تم جو مدعی عقل سے ایسے حقائق کا بیان کرتے جتنا قرآن شریف میں ہے کہ ذکر نہ ہوتا ہے ہی ایک بات تھی اور اس صورت میں تم بڑے ناز سے اپنی سراج میں بیٹھ کر کہہ سکتے تھے کہ ان ہم وہ لوگ ہیں جنہوں نے وہ صد آئین نگاہیں جو آسمانی کتابوں میں موجود نہیں لیکن انفس کہ تمہارے رسائل میں بچوان چند اُموی کے جو بطور سترہ قرآن شریف سے لے گئے ہیں اور جو کچھ نظر آتا ہے سراسر متلاعز دی ہے جس سے بر خلاف عقلندی کے آپ لوگوں کی بے غلی اور بے سمجھی اور غلطی ثابت ہوتی ہے جسکی حقیقت انشاء اللہ اسی کتاب میں بخوبی ظاہر ہو کر دکھائی جاوے گی۔ پھر اس منہ اور اس لیاقت کے ساتھ زبانِ اتہام سے الفاظ کرنا اور آپ ہی خدا کا قایم مقام بن بیٹھنا اور حضرات مقدسین انبیا کو اہل غرض سمجھنا یہ آپ لوگوں کی نیک طبیعت ہے اور اس سے وہو کار مت کہانا کو عقل ایک عمدہ چیز ہے ہم سب تکفیر عقل ہی کے ذریعہ سے کرتے ہیں۔ بلاشبہ عمدہ چیز ہے لیکن اسکا جو مرتبہ ہی ظاہر ہوتا ہے جب وہ اپنے جوڑ کے ساتھ شامل ہو رہا ہے وہ دہو کا دینے میں دشمنوں سے بدتر ہے دورنگی دکھانے میں منافقوں سے بڑھ کر ہے۔ سو تمہاری بے غیبی تم اسکے جوڑ کے نام سے ہی چلتے ہو دوستو! خوب سوچو جن جوڑ کسی بات کی ہم گت نہیں خدا نے جوڑ ہی ایک عجیب چیز بنادی ہے جہاں دیکھو جوڑ ہی سے کام نکلتا ہے ہم تم سب آکھوں ہی سے دیکھتے ہیں یہاں تک کہ ہی ضرورت ہے کہ قانون ہی کے نسخے ہیں پر جو اکی ہی حاجت ہے آفتاب چہا تو بس اندھے بیٹھے رہو۔ قانون کو جس سے ڈھانک لو تو بس نسخے سے چٹتی ہوئی جس عورت

اسکے آج تک کسی انسان نے یہہ دعویٰ بھی نہیں کیا کہ میرے کلمات اور معنوعات خدا کے کلمات اور معنوعات کی طرح ہمیشہ و مانند ہیں اور اگر کوئی نادان مغرور ایسا دعویٰ کرتا تو ہزاروں اُس کے

**بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱** غاوند سے کوئی بات ہونے نہ پائے بھلا اسکا کس بد عمل شہرے جس نزاعت کو بانی جو بھی نہیں گیا اسکو کوئی کرمل لگے یہ باتیں ایسی نہیں ہیں کہ تمہاری سمجھ سے دور ہوں یہ وہی قانونِ قدرت ہے جس پر عمل کرنے کا تکو دعویٰ ہے سو اب اس دعویٰ پر عمل ہی کرنا میرے کہانے کے ہی دانت نہ ہیں۔

حاجت تو ہر چیز پر ہے راہین جنین افتاد قانونِ خدا چشم بنیائے خورتا بان کر دے کے جنین چشمے خداوند آفرید چون تو خود قانونِ قدرت بتلانی پس چرا بر دیگران سرسزنی آنکہ در ہر کار شد حاجت را چون را داری کہ نور ہما آنکہ سب و گاؤں آفسید ہار دلشت تو از بارش دید چون ترا چران گذارد دیرا اے عجب تو ماعقل داین اعتقاد چون در چہیت دادہ انداسے خبر پس چرا پوشی کیے وقت نظر آنکہ در ہر تہے گشتہ میان قدرت گفتار چون مانے نہان آنکہ بندہ ہر وصف پاکش ملوگر پس چرا این وصف اندھے منتظر ہر کار و ماعقل بود از یاد و دست چارہ ساز غفلتیں پیغام است تو عجب داری پیغامِ خداے این پر غفلت نکرتے خود ہوا لطف او چون خاکیا نئی عشق را عاشقان با چون نیکی نہ سزا د عشق چون بخشد از لطف اتم چون بخشدی دوا آن الم خود چو کرد از عشق خود دلہا کتا چون نہ کوئے نہ سر رحمت خطا دل نہاد آمد عجز گفتار یار گر چہ پیش دید ہا باشد نگار پس جو خود دلبر بود اندر حجاب کے توان کردن سموری اضطراب ایک آن داند کہ اول دادہ است در طریق عاشقی افتادہ است حُر با عاشقان باشند کہ بلے نظر ہر کے بود خوش منظرے عاشق آن باشند کہ اول از خود در طریق عشق خود بینی بہت لیکن استیصال این کہر خودی نیست ممکن جز بوجی از بدی ہر کہ ذوق یار بانی یافت بہت آن خودی آسمانی یافت بہت عشق از الہام آمد در جہان درواز الہام شد آتش فشان شوق و انس و لغت و ہر وفا جلاز الہام می دارد ضیا ہر کہ حق را یافت الہام یافت ہر کہے کوفت از الہام یافت تو اہل محبت زین سبب از کلام باری داری عجب عشق می خام ہر کلام باری را رو بہ سر ان عاشقین اسرار الہی بن گو کہ در گہش دور ہم ما ربط او باشت مالک ما کجا داد آن ہر سے کہ روشن مان بڑ کین طلبہ فطرت انسان بود دل نمی گیر دستلی جز خدا این جنین افتاد فطرت زابتدا دل ندارد صبر از قول نگار کاشتند این تخم از آغاز کار آنکہ انسان را جنین فطرت بود چون کمال فطرتش ادا سے با کار حق کے زائے گر دوا دوا کے شود از کر کے کار خدا مابہر جہلم و اودا مانے را مابہر کوہم و اور اودہ باز بخدا ہم دعویٰ فرزا لگی سخت جہلمت و گد و دوا لگی تا فتنہ و از خورتا بان کر خود ہر ارم ووشی از خوشنقین عالمی را کوہر دست این خیال سرگون نگار و چاہ و ضلال

بہتر تالیفین کرنے والے اور اُسکے منہ میں دولت کی خاک بہرنے والے پیدا ہو جاتے ہیں خدا ہی کی نشانی ہے کہ سارے جہان کو اپنی کلام کی مثل پیش کرنے سے عاجز اور قاصر ٹھہراوے اور سخت سخت افکار

**بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱** تاثر بر نفعت کن جز غفنی ست درہ تو این خمندی نیست عقل کان با کبری دارند خلق بست محض و عقل پندارند خلق کبر شہر عقل را ویران کند عاقلان را اگر وہ نادان کند آن غیر افزائید غرور و معجبی چون رساند مباحثات کثوفی خود روی در شکر اندازد و ترا تو بہ کن از خود روی آخود نما بہت مشرک از سعادت دور و از فیوض سرمدی بھر تر از عذابا شد خدا را یافتن نے بکرو حیلہ و تدبیر و فن ثانیائے پیش حق چون طغی و بہت عالم تو سر اسر نہ زد و شرط فیض حق بود و عجز و نیاز کس ندیدہ آب بر جاسے فراز حق نیا زی جوید آنجا نداشت از برون تو تادارش پروا نداشت عاجزان را پر و دوات اجل سرکشان محروم زد و دازل چون نیاسے زیر تاپ افتا کے قہر تو شعلہ در عذاب آپ شور اندر نہت بہت عزیز ناز با کم کن اگر داری تمیز آب جان بخشی جانان آیات بہت آن آب بقا پس ناپدید کس بہر معیاج حق بخشید آن خیالات کہ مبنی از خرد پر تو آن ہم روحی حق رسد لیک چشم و دینت چون بودیت زمین دل تو جوہر این را نیست سر کشی از حق کن دانالم حاجت و حبش منارم کا قلم ندرش تو مباحثہ پیدا کند در سے عقل ترا سوا کند عقل تو گو سے محض نظر برد ماند و رش حیت ہم کلا سے نبرد نہتہا عقل تعلیم دست ہر صدق را ظہور از انبیاست ہر کہ طے یافت از تعلیم یافت منافق آن سوا کہ در کثافت با زبان حال گوید و زکار اسے قصیر العمر گیر آموز محار طبع ناز و ناقصان نڈاقت گر تر آگوشے بود حرفے بس ست حق منزہ از خطا تو پر خطا داو رہا کم کن و بر حق بیا عقل تو معلوم صریح بہت تکبر بر مغلوب کار اشتیاق است از کس و نا کس ناموزنی خون عار داری زبان حکیم چگون از تکبر راہ حق گنناشتے این چکر دی این تجھے کا شفتے اسے سنگارین جان مولا ماست کہ عطیاتش ہر ارض و ماست کرد نابشان و سر مالاموید تا بفصل اح غدا سے خود خرم زندہ با ہمہ حق خود پر ویم آنکہ بیش کرد این لطف حق کے کن عوید جان را از کرم و حق نہ توان ست جذبہ ایز جی تا بہر بہت از خودی و بر خودی بہت تو کن واقع فکر کنان تا اور اور ہم از دیالی نشان تار ہے از کبر و خود بینی و ناز تا شوی منوی فضل کار ساز دور شو از کبر تار ہم آید رش زندگی در مردان مجرب و پاکاست ہر کہ افتاد ست او از نجاست بہت عالم نیستی آب سیات ہر کہ نوش بہت از دست از مانت عاقل آن باشد کہ یکبار را دانند نقل با بارہ و کار را ایچھے بہتر از ان عقل خرد کت بجا کہ و نخواست انگند طلب حق باش و بیرون از خود کہ خود روی با ترک کن ہر خدا سن خدا ہمیں پہ ایمان تہ دوز دہم وزن و جنب رب العالمین



بے ایمان اور ملعون اور جہنمی کہنے سے بلکہ نہ بنانے والوں کے لئے بحالت انکار سزا موت مقرر کرنے سے خود بار بار اس بات کی طرف جوش دلاوے کہ وہ نفیر ہانے میں کوئی دقیقہ سعی اور

ہیہ حاشیہ مبرا تو کیا وہ ان قادر مطلق کجا تو بہتر ان الہی ہا کمنسا یکے گر شرح نفیس کم شود این ہم خلق دجہاں بہم شو  
 پست ہی لاف استعلا مزین دز گلیم خویش بیرون باز ماہد آن باشد کہ پیش فلانی عارف آن کو گویش فلانی است  
 خوشتر با نیک اندیشیدہ اسے ہاک اند جو بہ فہیدہ این چنین بالا بالا چون بکا یا مگر زان وقت بچون سنگی  
 کج تو نیار چہ بدستی پناکت خوش افامدین فلانی دل مرا عاقل بندہ اندر این تمکبان باندہ شدن بیرون این  
 از پی تو نیا بریدن از خدا بس بہن باشد نشان اشقا چون شود بخشاش حق کے دل نمی ماند باندہ نیا نش بے  
 ہوش کن کہین جاگہ بے نکتہ باغذی باش چون آفریدت نہر قاتل گرد بہت خود غوی من چسبان افامد کہ تو افامد غوی  
 آن گروہے بین کار خود فانی اند جان نشان بگفتہ زانی اند فارغ افادہ زمانہ و غریبہ جاہ دل زکات و از فرق افادہ کاہ  
 دور تر از خود بہ یاد آستینہ آہر و از بہرہ و کے رنجست دیدن شان سیدہ پاؤندا صدق و رزان در جناب کبرا  
 تو را سنگبار مرہر آسمان بازوہ بیرون زراہ ہندگان ناگزودہ و بجز و لغت عیان نور حقانی چنان تا بدر آن  
 تا نیر و دانہ اندر زمین کے نیک مدہ بشود تو خود بہرین نیست خود تا بر تو فیضی رسد جان ہیشان تا دیگر غانی رسد  
 تا تو زار و عاجز و مضطر نہ اہل حق فیضان آن رہبر نہ جیت ایمان و مدہ پناشتقر کار حق را باغذا بگذاشتن  
 چون ز آموزش خود ایافتی پس نہ تعلیش چہ استرنا فتی اندمان خویش را روشن دان آچہ می تا بہ تمامہ آسمان  
 کو بہت است اند کہش این نوبت کو بہت آن سیدہ کز شک و تردید صالحین و عاصقین و اقلیاء جلدہ دیدند از مدحی خدا  
 آن کہ عطا کرد از خود اندیش فہم آن شخصے کو افامدش عقل بے ویش شے وایڈی بہت پرستی ہا کنی شام و بگاہ  
 پیش چشمت گرندی بہت پنا از سر شک شدی ہوئی روان ایک از قبستی چشمت ماند بہت پرستی آخرت چون کشتن  
 عقل در اسرار حق نہ راست آہنگہ گہم ہی رسد ہم زہد است گردہ پاکیزہ راستے آورد آن نہ از خود چہ نہ جائے آورد  
 تو بہ عقل خویش در کبر شدید ما فراسے آنکہ او عقل آفرید در قیاسات تہی جانست اسیر جان ما قربان علم آن بصیر  
 نیک دل با نیکان دادرس بر گہ گفت میزند بدگوہرے بہت برہم را سر ار دگر کجا تا ز دخر فکر و تفکر  
 این چراغ نمردہ از دور ہوا چون درہا یک بنماید ترا وحی یزدانی درہا آگہ کنند تا نینزل نور را بر ہمہ کند  
 مافیاء بے ہنر و جرم جان حق باشد و مہ نئی با آن بگازد بصیرت دین خود را فکا گشتن و از سر مستی قدم برداشتن  
 جان بغی با و مدد و نفیر کس ہی غیور کہ گرد دست گیر بانہر اول تہد بہ خبر ہم بر کوی کند اہل بصیر

کوشش اور اتفاق باہمی کا اٹھانا نہ رکھیں اور اپنی جان بچانے کے لئے جان لیا کر مقابلہ کریں  
ورنہ اگر یوں ہی بلا پیش کرنے نظیر کے انکار کرتے رہیں تو اپنے گہر کو غارت اور اپنی عورتوں کی کنکریں

**بقیہ حاشیہ** البچین قانون قدرت اوقاد مرضیخان را قوی آوردیاد چون این قانون خود را می بیند  
ہمکد او سر بار بار بشت است ایچ بوجت را فرونگد بشت است چون زما غافل شود در دین شربت یادار خبیں انکار کو کین  
دل مند و خاکدان بے وفا یاد کن آخو فاماے خدا بار شد بر تو ثابت کن غفلت مٹا ہستند دسہو و دسول  
بار دیر می بعتل غل خود باد بار دین عقل ناندی پیراد باز بخت میکنی عقل غلش و از دیر می روی ناوید پیش  
نفس خود را پاک کن باز فیض لہر ترک غلن تا کن درخت نزول ایک ترک نفس کے آسان ہو مژوں و از خود شرک کیساں بد  
این چنین دل کو ہر دوسرے کان بود پاک از غرور و کینہ در حقیقت مر دم معنی کم اند گہمہ از دوسے صورت مدولم  
ہوش کن سہ و سچی افتادہ عقل دین دوست خود را وہ غیر عمد دوی بہ عمد دوی ہو کار نور محض از دودی خو  
آہنچہ بایست مجبوز و سباز تو مجبوا کبر و خود بینی و ناز وہ بھو بشت این ہول ہو یادگار مولوی در شنبوی  
نیر کی ضد شکست و نیازی نیر کی گذار و با کوئی بسا و انکا فضل خود را و اور نہا دست و پا باشد نہا و نہا  
**وسوسہ دہ** اگر ہمیشہ قبول کر لیں کہ عزت کی تکمیل کے لئے ایک ایسے اہتمام کی ضرورت ہے جو کامل اور بے نظیر  
ہو تب ہی لازم نہیں آتا کہ خداوند تعالیٰ نے ضرور وہ اہتمام نازل کیا ہے کیونکہ بہت سی چیزوں کی دنیا میں ہی انسان  
کو ضرورت ہے مگر خدا نے وہ ساری ضرورتیں اسکی پوری نہیں کیں۔ مثلاً انسان چاہتا ہے کہ اسکو موت نہ آوے کبھی  
مغسل نہ ہو کبھی بار نہ ہو لیکن ایسی مراد کے برخلاف ایک دن مرنا ہے اور افلاس اور باری ہی آتی ہی رہتی ہے۔

**جواب** جس حالت میں وہ کامل اور بے نظیر اہتمام جسکی بہن ضرورت تھی موجود ہے یعنی قرآن شریف جسکی کمالات  
اور بے نظیری کے مقابلہ پر جسک کسی نے دم ہی نہیں مارا تو ہر موجود کو غیر موجود سمجھنا اور اسکی ضرورت کو ایک  
فرضی ضرورت قرار دینا ان لوگوں کا کام ہے جسکی ثواب دنیا ہی جانی رہی ہے ان کا کچھ میں چل سکتا ہے تو  
قرآن شریف کی دلائل بے نظیری اور کمالات کو جسکو ہم نے ہی اس کتاب میں لکھا ہے تو ذکر دکھائے ورنہ لا جواب  
رکھ رہے ہیں بولنے رہنا صفت حیا کے مفقود ہونے کی نشانی ہے جس حالت میں ایسا کامل اور بے نظیر اہتمام  
آچکا جس نے بے نظیری کا دعویٰ کرنے سے آپ ہی فیصلہ کر دیا ہے کہ کوئی اسکی بے نظیری کو توڑے اور  
پہ بلاشبہ اہتمام کا منکر بنا رہے تو ہر قبل اسکے جواب سکا کوئی معقول جواب دین اہتمام کی ضرورت کو فرضی  
ضرورت ہی کہتے رہنا کیا ہیہ ایماندار ہی ہے یا ہٹ دھرمی ہے اور عالم ثانی کو دنیا پر قیاس کرنا بڑی بھاری

اور اپنے آپ کو مقتول سمجھیں کیا ایسا دعویٰ اور پھر اس زور و شور کا کہی کسی انسان نے بھی کیا۔ ہرگز نہیں پس جس حالت میں کسی بشر نے اپنی کلام کے بے مثل ہونے میں دم بھی نہ مارا اور نہ

**بِقِیَّتِہٖ حَاشِیَہ** مبراہین غلطی ہے دنیا کو خدا نے ہمیشہ کے آرام کے لئے نہیں بنایا نہ ہمیشہ کے دکھ کے لئے بنایا ہے بلکہ اسکی رنج و حرّت و دوزن گذرنے والی چیزیں ہیں اور ہر ایک دور اسکا ختم ہو جاتا ہے۔ لیکن دائرہ آخرت وہ عالم ہے کہ جو راحت دائمی یا عاقبت دائمی کا مقام ہے جبکہ لئے ہر ایک دور اندیش آدمی آپ تکلف اٹھاتا ہے اور خاتمہ دہشتہ ذکر بشفقت تام طاعت الہی بجا لاتا ہے عیش و عشرت کو چھوڑتا ہے شدت و صوبت کو اختیار کرتا ہے اب آپ ہی فرمائے کہ اس عالم جاودانی کے مقابلہ پر اس مقام غائی کی نظیر پیش کرنا فکر کا گہا یا ہے یا نہیں۔  
**وَسَلَامٌ عَلَیْہِمْ** اگر مجرّم عقل کے ذریعہ سے معرفت تام و یقین تام میسر نہ ہو تب ہی سقندر معرفت تو مال ہوتی ہے وہی نجات کے لئے کافی ہے۔

**جواب** بہ وسوسہ بالکل متیقانہ خیال ہے ہم پہلے ہی لکھ چکے ہیں کہ کسی دفعہ کے بغیر خاتمہ نیک پڑنا یقین کامل پر موقوف ہے اور یقین کامل خدا کی بے نظیر کتاب کے بدون حاصل نہیں ہو سکتا ایسا ہی غفلتوں سے بچے رہنا مجرّم معرفت کامل ممکن نہیں اور معرفت کامل ہی الہام کامل کے بغیر ممکن پر مجرّم عقل ناقص کیونکر نجات کے لئے کافی ہو سکتی ہے بالخصوص وہ طریقہ خدا شناسی جسکو برتو تہاجم الاولین کی عقل عجیب نے برتت بعض یورپ کے فلاسفوں کے پسند کیا ہے ایسا خراب اور تردّد انگیز ہے کہ اس سے کوئی معرفت کامر تب حاصل ہونا تو کیا امید کی جائے خود وہ انسان کو طرح طرح کے شکوک اور شبہات میں ڈالتا ہے کیونکہ انہوں نے خداوند تعالیٰ کو ایک ایسا بتلا بجان فرض کر لیا ہے جس سے ساری عزّت اور بزرگی اسکی دور ہوتی ہے انکا مقولہ ہے کہ خدا کے وجود کا پتہ لگ جانا خدا کی طرف سے نہیں ہے بلکہ ہم ایک اتفاق امر ہے کہ عقل مندوں کی کوششوں سے ظہور میں آتا۔ اور یوں بیان کرنے میں کہ اول اول جب بنی آدم پیدا ہوئے محض بے عقل اور حشریوں کی طرح تھے خدا نے اپنے وجود سے کسی کو خبر نہیں دی تھی پھر رفتہ رفتہ لوگوں کو آپ ہی خیال آیا کہ کوئی معبود متبرّکین اول بناؤ اور درخت دیا وغیرہ کہ اس پاس اور ارد گرد کی چیزیں تھیں اپنا خدا اٹھ آیا ہر کچھ ذرا اوپر چڑھے اور ہوا طوفان وغیرہ کو قادر مطلق خیال کیا پھر انہی آگے قدم بڑھا کہ سترج چاند ستاروں کو اپنا رب سمجھ بیٹھے اسی طرح آہستہ آہستہ غیر کامل کرنے سے حقیقی خدا کی طرف رجوع ملے آئے اب دیکھئے کہ اس تقریر سے خدا تعالیٰ کی مہی حقیقی برکتہ شک پڑتا ہے اور اس کے

اپنی توحیٰ کو توحیٰ بشریہ سے کچھ زیادہ خیال کیا بلکہ صد نامی گرامی شاعر دن نے لڑ کر مرنا اختیار کیا مگر قرآن شریف جیسا کوئی کلام بقدر ایک سورت ہی نہ بنا سکے تو پہر خواہ خواہ اُن بیچاروں کی کلام خام کو بے نظیر ٹھہرانا اور صفتِ کاملہ خاصۃً الہیہ میں اُنہیں شریک کرنا پرلے درجے کی نادانی و کوری ہے کیونکہ جو شخص اسقدر دلائل واضح سے خدا اور انسان کے کاموں میں صریح فرق دیکھے

**لَقَدْ يَحْكُمُ هَٰذَا شَيْءٌ** مگر احمی و قیوم اور مدبر بالاراہہ ہونے کی نسبت کیا کیا بدگمانیاں عامد ہوتی ہیں کہ لغو یا اسے یہ بانٹنا چاہتے ہیں کہ خدا نے (جیسا کہ ایک ذات موجود عالم الغیب اور قادر مطلق کا خاصہ ہونا چاہیئے) اپنے وجود کی آپ اطلاع نہیں دی بلکہ یہ سارا منصوبہ انسان ہی کا ہے اُسی کے دل میں خود بخود بیٹھے بیٹھے یہ بات گدگدائی کہ کوئی خدا مقرر کریں چنانچہ اُس نے کبھی باقی کو خدا بنا یا کبھی درختوں کو کبھی پتھروں کو آخر آپ ہی دل میں یہ خیال جمایا کہ یہ چیزیں خدا نہیں ہیں خدا کوئی اور جو گا جو ہیں نظر نہیں آتا کیا یہ اعتقاد انسان کو اس دہم میں نہیں ڈالے گا اگر واقعی طور پر اُس خدا کے مفروض کو کچھ وجود ہی ہوتا تو وہ کبھی تو اُن لوگوں کی طرح جو زندہ اور موجود ہوتے ہیں اپنے وجود سے اطلاع دیتا یا انھیں جس وقت اس خیال کا پابند دیکھنے لگے خدا تعالیٰ کو ادھر اور اوتھر یا گونگا تجویز کرنا شیک نہیں ہوتا بلکہ جیسے اُس کے لئے دیکھنا سنانا جانتا وغیرہ صفاتِ کاملہ ضروری ہیں ایسا ہی اُس کی قدرتِ تکملہ بھی باقی جانا ضروری معلوم ہوتی ہے تو پھر اس حیرت میں پڑ گیا کہ اگر کلام کرنے کی قدرت ہیں اُس میں باقی جاتی ہے تو اس کا ثبوت کہاں ہے اور اگر نہیں باقی جاتی تو پھر وہ کامل کیونکر ہوا اور اگر کامل نہیں تو پھر خدا بننے کے لائق کیونکر ٹھہرا اور اگر اُس کا گو لنگا ہونا جائز ہے تو پھر کیا وجہ کہ بہر ہونا یا اندھا ہونا جائز نہیں پس وہ ان شبہات سے صرف اتہام پر ایمان لاکر نجات پائیگا ورنہ جیسے ہزار بار غلط سفر دہریہ بن کے گڑھے میں گر کر رہ گئے ایسا ہی وہ بھی گر کر رہ گیا اب ہر ایک شیعہ آپ ہی انصاف کرے کہ کیا یہ اعتقاد دخل سے انکار کرانے کی پٹری بنانے والا ہے یا نہیں کیا جس شخص کی نظر میں خدا ایسا کر رہے کہ اگر منطقی لوگ پیدا نہ ہوتے تو وہ ہاتھ ہی سے گیا ہوتا اُس کے ایمان کا بھی کچھ ٹھکانہ ہے نہ نادان لوگ نہیں سمجھتے کہ خدا تو اپنی تمام صفاتوں کے ساتھ ہندوؤں کا پروردہ ہے نہ بعض صفاتوں کے ساتھ پھر کیونکر ممکن ہے کہ بعض صفات کاملہ اُس کے بندوں کے کسی کام نہ آویں۔ کیا اس سے زیادہ تر کوئی اور ٹکڑ جو گا کہ یہ کہا جاوے کہ وہ پروردہ العالمین نہیں ہے بلکہ آدھا یا تیسرا حصہ ہے۔۔

اور پھر نہ دیکھے وہ اندھا اور نادان ہی ہوا اور کیا ہوا پس اس تمام تحقیقات سے ظاہر ہے کہ بے نظیر ہونے کی حقیقت اور کیفیت ربانی کام اور کلام سے منحصر ہے اور ہر ایک دانشمند جاننا ہے کہ خدا کی خدائی ماننے کے لئے بڑا بہار اور ذریعہ جو کہ عقل کے ماتہ میں ہے وہ یہی ہے کہ ہر ایک صادر من اللہ ایسی بے نظیر ہی کے رتبہ پر ہے کہ اس صانع وحید کے وجود پر دلالت کامل کر رہا ہے اور اگر یہ ذریعہ

**بقیۃ اللہ علیہ السلام چہارم**۔ اگر تکمیل معرفت الہامی کتاب پر ہی موقوف ہے تو اس صورت میں بہتر یہ تھا کہ تمام ہی آدم کو الہام ہوتا تا سب لوگ براہ راست رتبہ کمال معرفت تک پہنچ جاتے اور ربانی فیض کو بلا واسطہ حاصل کر لیتے کسی واسطے کی حاجت نہ ہوتی کیونکہ اگر الہام فی لفظ ایک جائزہ وقوع ادر ہے تو ہر ایک انسان کا علم ہوتا جاوے اور اگر نہیں تو ہر کسی کو کا ہی علم ہونا جائز نہیں۔

**جواب** صاحب الہام ہونے میں استعداد اور قابلیت شرط ہے یہ بات نہیں ہے کہ ہر کس و نا کس ذاتی علی کا پیغمبر بن جائے اور ہر ایک پر حقائق وحی نازل ہو جا یا کرے اسکی طرف اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں آپ ہی اشارہ فرمایا ہے اور وہ یہ ہے وَاِذَا جَاءَ نَحْمُ اٰیۃِ قَالُوۡا لِنۡوۡعٍ مِّنۡ حِجۡلٍ لَّوۡءُۤہِ مِّنۡ حِجۡلٍ لَّوۡءُۤہِۭی مِثۡلُ مَاۤ اَوۡتٰی رَسۡلَ اللّٰہِ اللّٰہُ اَعۡلَمُ حِیۡثُ یَجۡعَلُ سِرَاسۡلَآۃَۤہِۭ الْغَزَۃَ وَ مِثۡلَہِۭ جَوۡتِ قُرۡاٰنِ کِی حَقِیۡتَ ظَہَرُ کَرۡنَہِ لَے کوئی نشانی کفار کو دکھائی جاتی ہے تو کہتے ہیں کہ جب تک خود ہم پر ہی کتاب الہی نازل نہ ہو تب تک ہم ہرگز ایمان نہ لائینگے۔ خدا خوب جانتا ہے کہ کس جگہ اور کس محل پر رسالت کو رکھنا چاہئے لینے قابل اور ناقابل اسے معلوم ہے اور اسی پر فیضان الہام کرتا ہے کہ جو جو پر قابل ہے۔

تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ حکیم مطلق نے افراد بشر کو بوجہ مصالح مختلفہ مختلف طوروں پر پیدا کیا ہے اور تمام ہی آدم کا سلسلہ فطرت ایک ایسے خط سے مشابہ رکھا ہے جسکی ایک طرف نہایت ارتقاع پر واقع ہوا اور دوسری طرف نہایت انحطاض پر۔ طرف ارتقاع میں وہ نفوس صافیہ ہیں جسکی استعداد میں حسب مراتب متفاوتہ کامل درجہ پر ہیں اور طرف انحطاض میں وہ نفوس ہیں جسکو اس سلسلہ میں الہی بہت جگہ ملی ہے کہ حیوانات الاعیال کے قریب قریب پہنچ گئے ہیں اور درمیان میں وہ نفوس ہیں جو عقل و فہم میں درمیان کے درجہ میں ہیں اور اسکے اثبات کے لئے مشاہدہ افراد مختلفہ الاستعداد کافی دلیل ہے کیونکہ کوئی ماقول اس سے انکار نہیں کر سکتا کہ افراد بشر یہ عقل کے روستے تو تھے اور خدا ترسی کے لحاظ سے محبت الہیہ کی وجہ سے مختلف مدارج پر پڑی ہوئی ہیں۔ اور جس طرح قدرتی واقعات سے کوئی خوبصورت

ہوتا تو پہر عقل کو خدا تک پہنچنے کا راستہ مسدود تھا اور جبکہ خدا کو شناخت کرنا اسی اصول سے وابستہ ہے کہ جو کچھ اُسکی طرف سے ہے وہ بے نظیر مان لین تو پہر بندوں کے لئے بھی وہی

**بقیۃ حاشیہ** اسید اہوتا ہے کوئی با بصورت کوئی سو جا کہا کوئی اندر کوئی ضعیف البصر کوئی قوی البصر کوئی تمام الخلقت کوئی

ناقص الخلقت اسی طرح قوی و دماغیہ اور انوار قلبیہ کا تفاوت مراتب ہی مشہود اور محسوس ہے۔ ہاں یہم  
چجرات ہے کہ ہر ایک فرد بشر بشرطیکہ نرا محیط الحواس اور مصلوب العقل نہ ہو عقل میں توحی میں محبت الہیہ  
میں ترقی کر سکتا ہے مگر اس بات کو بخوبی یاد رکھنا چاہیے کہ کوئی نفس اپنے دائرہ قابلیت سے زیادہ ہرگز  
ترقی نہیں کر سکتا۔ ایک شخص جو اپنی قوی و دماغیہ میں من حیث الفظرت نہایت کمزور ہے۔ مثلاً فرض کرو کہ  
ایک ایسا آدمی ہے جسکو ہمارے ملک کے عوام الناس دولیشاہ کا چوہا کہا کرتے ہیں اب غلام  
ہے کہ اگر پر آدمی کسی تعلیم و تربیت میں کیسی ہی کوشش و محنت کیا کئے اور خواہ کیسا ہی کوئی بڑا غلام سفر مسکا تا لائق  
بنا یا جاوے لیکن تب بھی وہ اُس فطرتی مدد سے جو خدا نے اُسکے لئے مقرر کر دی ہے زیادہ ترقی کرنے پر قادر  
نہیں ہو سکا کیونکہ وہ با عین تنگی دائرہ قابلیت اُن مراتب عالیہ تک ہرگز پہنچ نہیں سکتا جن تک ایک وسیع القوی  
آدمی پہنچ سکتا ہے یہ ایسا بدیہی مسئلہ ہے کہ میں باور نہیں کر سکتا کہ کوئی مائل اسمین نور کرے کہ اس سے  
منکر ہے ہاں جو شخص را بقہ عقل سے قطعاً منقطع ہو اگر وہ منکر ہو تو کچھ تعجب نہیں۔ ظاہر ہے کہ اگر تفاوت  
فی العقل نہ ہو تو فہم علوم میں کیوں اختلاف پایا جاوے کیون بعض اذیان بعضوں پر سبقت لیا میں حالانکہ  
جو لوگ تعلیم و تربیت کا پیشہ رکھتے ہیں وہ اس امر کو خوب سمجھتے ہونگے کہ بعض طالب العلم ایسے ذکی التبع ہوتے  
ہیں کہ ادنیٰ ریز اور اشارت سے مطلب کو پا جاتے ہیں بعض ایسے بیدار منور کہ خود اپنی طبع سے عمدہ عمدہ  
باتیں نکالتے ہیں اور بعضوں کی طبعیتیں اصل فطرت سے کچھ ایسی غبی و ولیدہ واقع ہوتی ہیں کہ ہزار قسم اُن سے  
منور نہ کر دیا جا ہی کہو کہ سہیاد بات کو نہیں سمجھتے اور اگر تعجب شدید کے بعد پوچھتے ہیں تو بہر مافظہ انداز سے جلد  
ہوتے ہیں جیسے پانی کا نقش مرٹ بنا ہے اسی طرح قوی و دماغیہ اور انوار قلبیہ میں بغاوت و رجعت تفاوت پایا جاتا  
ہے ایک ہی باپ کے دو بیٹے ہوتے ہیں اور ایک ہی استاد سے تربیت پاتے ہیں پر کوئی اُن میں سے سیکل طبع  
اور نیک ذات نکلتا ہے اور کوئی ضعیف اور شریر النفس اور کوئی بزدل اور کوئی شجاع اور کوئی عیوڑ اور کوئی خیریت  
کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ شریر النفس ہی وعظ و نصیحت سے کہ سیدہ صحت پر آ جاتا ہے کبھی بزدل ہی بوجہ کسی  
نفسانی طمع کے کچھ دلیری ظاہر کرتا ہے جس سے کہ مجرم آدمی اس غلطی میں پڑ جاتا ہے کہ نہوں نے اپنی حقیقت

صفت تجویز کرنا جو کہ خدا کی صفت خاصہ ہے عقل اور ایمان کی بیج گئی ہے جبکہ یہ بات نہایت واضح اور مضبوط دلائل سے ثابت ہوتی ہے کہ بندہ ان کا کوئی کام بے نظیر نہیں اور خدا کے سارے کام اور

**بہت حدیث** کو چہرہ دیا ہے لیکن ہم بار بار یاد دلاتے ہیں کہ کوئی نفس اپنی قابلیت کی حد سے آگے قدم نہیں رکھتا اگر کچھ بڑی کتاب ہے تو اسی دائرہ کے اندر اندر کرتا ہے جو اسکی فطری طاقتوں کا دائرہ ہے بہت سے کفریہ لوگوں نے یہ دیکھا کہ ایسا ہے کہ کوئی فطریہ بزرگ یا حضرات مناسبت اپنے پیدائشی اندازہ سے آگے طرہ جاتے ہیں اس سے بھی زیادہ تر مہمل اور دور عقل عیسائیوں کا قول ہے کہ صرف مسیح کو خدا ماننے سے انسان کی فطرت مُقلب ہو جاتی ہے اور گو کبھی کسی کوئی عیسائی فطرت کوئی سبب یا تو یہی ثابت ہو یا تو اسے عقلمندی میں ضعیف ہو وہ فقط حضرت عیسیٰ کو خدا یا تعالیٰ کا اکوٹا ٹیٹا کہنے سے اپنی جبلتی حالت چھوڑ دیتا ہے لیکن یاد رکھنا چاہئے کہ ایسے خیالات انہیں لوگوں کے دل میں اُٹتے ہیں جنہوں نے علوم طبعی اور قابلیت میں کبھی غور نہیں کیا یا جنکی آنکھیں فرما تعصب اور حقوق پرستی سے اندر ہی ہو گئی ہیں وہ طبع مختلف کا مسئلہ یا تنگ ثابت ہے کہ کھانا اُٹانے جب اس بارہ میں تحقیق کی تو متواتر تجربوں سے ان پر یہ ہمہ گیر لگایا کہ بڑوں یا شیاع ہونا اور طباً مسک ہونا یا سخی ہونا اور ضعیف العقل یا تو ہی العقل ہونا اور دلی البتہ نافع البتہ ہونا اور بُر و بار یا مغلوب الغضب ہونا اور فاسد الخیال یا صالح الخیال ہونا یہ اس قسم کے عوارض نہیں ہیں کہ سرسری اور اتفاقی ہوں بلکہ صانع قدیم نے اپنی آدم کی کیفیت مواد اور کیفیت اخلاط اور سینہ اور دل اور کپور ہی کی وضع خلقت میں مختلف طرح پر طرح طرح کے فرق رکھے ہیں انہیں فرقوں کے باعث سے افراد انسانی کی فطری اخلاقیہ اور عقلیہ میں فرق بن کر نظر آتا ہے اس قدیم راسے کو ڈاکٹروں نے بھی تسلیم کر لیا ہے انکا بھی یہ قول ہے کہ چہرہ دن اور ڈاکٹروں کی کپور یوں کہ خوب غریب سے دیکھا گیا وہ انکی وضع ترکیب ایسی پائی گئی جو اسی فرق فاسد الخیال سے مخصوص ہے۔ بعض یونانیوں نے اس سے بھی کچھ بڑھ کر کہا ہے بعض گردن اور آکٹھ اور پیشانی اور ناک اور دوسرے کئی اعضا سے بھی اندرونی ملامت کا استنباط کرتے ہیں ہر حال یہ ثابت ہو چکا ہے اور اُس کے ماننے سے کہہ چاہے نہ نہیں کہ اپنی آدم کا خلقی اور عقلی استعدادوں میں فطرتی تفاوت واقع ہے اور ہر ایک نفس کی قدر صلاحیت کی طرف تو قدر کرنا ہے گرا اپنی قابلیت کے دائرہ سے زیادہ نہیں۔

شاید کسی کے دل میں یہ شبہ پیدا ہو کہ خدا نے اعتقاد توحید کو سب انسانوں میں فطری بیان کیا ہے اور فرمایا ہے فطرت اللہ الی فطر الناس علیہا لا تبدل لخلق اللہ البود بربر یعنی توحید پر قائم ہونا انسان کی فطرت میں داخل ہے جس پر انسانی پیدائش کی بنیاد ہے اور نیز فرمایا السبب بلکہ قالوا ابلی البود بربر یعنی ہر ایک روح نے

جو کچھ اُس سے صادر ہوا بے نظیر ہے تو پھر اگر تم کو ایسی استقامت اور ہمت بھی اعتبار نہیں کہ جو خدا کے سارے قانونِ قدرت پر نظر کر کے بنایا گیا ہے تو عقل اور قانونِ قدرت کا نام نہ لو اور منطق اور فلسفہ کی بے سود

**بقیہ حاشیہ نمبر ۱۰** البتہ اگر کسی نے انکار نہ کیا یہ بھی فطری اقوال کی طرف اشارہ ہے اور نیز فرمایا و ما خلقت الجن والانس الا ليعبدون الخ و نیز ليعبدن نے جن و انس کو اسلئے پیدا کیا ہے کہ میری پرستش کریں یہ بھی اُسی کی طرف اشارہ ہے کہ پرستش الہی ایک فطری امر ہے پس جب توحید الہی اور پرستش الہی سب بنی آدم کے لئے فطری امر ہے اور کوئی آدمی سرکشی اور بے ایمانی کے لئے پیدا نہ کیا گیا تو پھر جو امور بخلاف خدا وانی و نہایتی میں ہیں ان کو فطری امر ہو سکتے ہیں۔

یہ شبہ صرف ایک صداقت کی غلط فہمی ہے کہ وہ امر جو آیاتِ شہدہ پر بالاسے ثابت ہو تلبسہ وہ تو صرف اسبقہ ہے کہ انسان کی فطرت میں رجوع الی اللہ اور اقرارِ صداقت کا تخم ہو گیا یہ کہاں آیاتِ موصوفہ میں لکھا ہے کہ وہ تخم ہر ایک فطرت میں مساوی ہے بلکہ بجا و حق قرآن شریف میں اسی بات کی تصریح ہے کہ وہ تخم بنی آدم میں مختلف مراتب ہے کسی میں نہایت کسی میں متوسط کسی میں نہایت زیادہ جیسا ایک جگہ فرمایا ہے ففہم ظالمہ لنفسہ ومنہم مقتصد ومنہم سابق بالخیرات الخ و میرم یعنی بنی آدم کی فطرت میں مختلف ہیں بعض لوگ ظالم ہیں جنکے ذریعہ فطری کو قومی ہیمنہ یا غصیہ نہ دیا ہوا ہے بعض درمیان حالت میں ہیں بعض نیکی اور رجوع الی اللہ میں سبقت لے گئے ہیں اسی طرح بعض کی نسبت فرمایا و اجعلناہم الخ و میرم اور ہم نے ان کو چن لیا یعنی وہ باعتبار اپنی فطرتی قوتوں کے دوسروں میں سے چیدہ اور برگزیدہ تھے اسلئے قابلِ رسالت و نبوت ٹھہرے اور بعض کی نسبت فرمایا و اجعلناہم الخ و میرم الخ الخ و میرم یعنی یہ ہیں جیسے چار پائے اور ذریعہ فطری انکا اس قدر کم ہے کہ ان میں اور عیویشی میں کچھ تہذیبی فرق ہے پس دیکھنا چاہئے کہ اگرچہ خدا نے بھی فرمایا ہے کہ تخم تو حید ہر ایک نفس میں موجود ہے لیکن ساتھ ہی اُس کے یہ بھی کئی صفات میں کو کر تیار کیا ہے کہ وہ تخم سب میں مساوی نہیں بلکہ بعض کی فطرت پر جذباتِ نفسانی اُنکے ایسے غالب آگئے ہیں کہ وہ فزک الحفوت و میرم جیسے پس ظاہر ہے کہ قومی ہیمنہ یا غصیہ کا فطری ہونا و صداقت الہی کے فطری ہونے کو سنانی نہیں ہے خواہ کوئی کیسا ہی ہوا پرست اور نفسِ نمارہ کا مغلوب ہو یہ بھی کسی نہ کسی قدر ذریعہ فطری اس میں پایا جاتا ہے مثلاً جو شخص برہم غلہ قومی شہویر یا غصیہ چوری کرتا ہے یا خون کرتا ہے یا حرام کاری میں مبتلا ہوتا ہے تو اگرچہ یہ فعل اسکی فطرت کا متقاضی ہے لیکن بغالبہ اُس کے



کتاہون کو چاک کر کے دریا بُرد کر دو۔ کیا تم کو یہ بات مونہہ سے نکالتے ہوئے شرم نہیں آتی کہ ایک گتھی جکے دیکھنے سے بھی طبعیت میں کراہت کرتی ہیں وہ اپنی ظاہری صورت اور باطنی ترکیب میں ایسی بمثل

**قصہ کشمیر** برائے صلاحیت جو اسکی فطرت میں رکھا گیا ہے وہ اسکو اسی وقت جب اس سے کوئی حرکت بوجہ صادر ہو جائے فطر کر تا ہے جسکی طرف اللہ تعالیٰ نے اشارہ فرمایا ہے **فَالْمُهْمُ فَجُوسِهَا وَلَقَدْ لَخِّلْنَا الخُبْرَ وَبَرَزْنَا لَهُ بَعْدَ مَمَرٍ عَمٍ** انسان کو ایک قسم کا خدا نے اہام عطا کر رکھا ہے جسکو فطر قلب کہتے ہیں اور وہ یہ کہ نیک اور بد کام میں فرق کر لینا جیسے کوئی چور یا غریبی چوری یا فون کرتا ہے تو خدا اسکے دل میں ایسوت ڈال دیتا ہے کہ تو نے یہ کام بُرا کیا اچھا نہیں کیا لیکن وہ ایسی اتالی کی کچھ پردہ نہیں رکھتا کیونکہ اسکا فطر قلب نہایت ضعیف ہوتا ہے اور عقل ہی ضعیف اور قوت بہیمہ غالب اور نفس طالب سوساں طور کی طبیعتیں بھی دنیا میں پائی جاتی ہیں جسکا وجود روزمرہ کے مشاغل سے نہایت ہوتا ہے انکے نفس کا شور و شہ اور اشتغال جو فطرتی ہے کہ نہیں ہو سکتا کیونکہ جو خدا نے لگا دیا اسکو کون دور کرے ہاں خدا نے انسان کا ایک علاج بھی رکھا ہے وہ کیا ہے **مُتَوَّعِدٌ وَاسْتَغْفَارُ** اور ندامت یعنی جبکہ برائے فعل جو انکے نفس کا قاعدہ ہے ان سے صادر ہو یا حسب خاصہ فطرتی کوئی بُرا خیال دل میں آوے تو اگر وہ توبہ اور استغفار سے اسکا تدارک چاہیں تو خدا اس گناہ کو معاف کر دیتا ہے جب وہ بار بار توبہ کر کہانے سے بار بار نادم اور تائب ہوں تو وہ ندامت اور توبہ اس آلودگی کو دھو دالتی ہے یہی حقیقی کفارہ ہے جو اس فطرتی گناہ کا علاج ہے اسی کی طرف اللہ تعالیٰ نے اشارہ فرمایا ہے **وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظِلْمْ لِنَفْسِهِ لَيْسَ لَهُ تَاسُتُغْفِرُ اللَّهُ يَجِدُ اللَّهَ** غفور اس جیسا کہ الخبیر جو کہ اپنے نفس پر کسی نوع کا ظلم کرے اور پریشان ہو کر خدا سے معافی چاہے تو وہ خدا کو غفور و رحیم پائیگا اس لطیف اور چرکت عبادت کا مطلب یہ ہے کہ جیسے لغزش اور گناہ نفس ناقہ کا خامتہ ہے جو ان سے سرزد ہوتا ہے اسکے مقابلہ پر خدا کا انالی اور ابدی خاصہ مغفرت و رحیم ہوا اپنی ذات میں وہ غفور و رحیم ہے یعنی اسکی مغفرت سرسری اور اتفاقی نہیں بلکہ وہ اسکی ذات تدبیر کی صفت قدیم ہے جسکو وہ دوست کہتا ہے اور جو ہر قابل پر اسکا فیضان چاہتا ہے یعنی جب کہ کوئی بشر بروقت صدر و لغزش و گناہ پر ندامت و توبہ خدا کی طرف رجوع کرے تو وہ خدا کے نزدیک اس قابل ہو جائے کہ رحمت اور مغفرت کے ساتھ اسکی طرف رجوع کرے اور یہ رجوع الہی بندہ نادم اور تائب کی طرف ایک یاد و مرتبہ میں محدود نہیں بلکہ ہر خدا تعالیٰ کی ذات میں خاصہ دائمی ہے اور جب تک کوئی گنہگار توبہ کی حالت میں اسکی طرف رجوع کرے تو وہ خاصہ اسکا ضرر دہا

ہے کہ اُس پر نظر کرنے سے اُس کا خدا کی طرف سے ہونا ثابت ہوتا ہے لیکن خدا کے کلام کی فصاحت اور بلاغت ایسی بے نظیر نہیں ہو سکتی جس پر نظر کرنے سے اُس کلام کا خدا کی طرف سے ہونا ثابت ہو گا فلو

**بیتِ حاشیہ** مبرا اظہار ہوتا رہتا ہے پس خدا کا قانونِ قدرت یہ نہیں ہے کہ جو ٹھوکر کہا نیوالی طبعین میں وہ ٹھوکر نہ کہا وین یا جو لوگ توئی یہی باغیہ کے مغلوب میں انکی فطرت بدل جاوے بلکہ اس کا قانون جو قدرت سے بندہ چلا آتا ہے یہی ہے کہ ناقص لوگ جو بقیہ قضاے اپنے ذاتی نقصان کے گناہ کریں وہ توبہ اور استغفار کر کے جتنے جا میں لیکن جو شخص بعض تو تون میں فطرتاً ضعیف ہے وہ قوی نہیں ہو سکتا اسعین تبدیل پیدا ایش لازم آتی ہے اور وہ بدلتا محال ہے اور خود توبہ و معوس ہے کہ مثلاً جب فطرت میں سیرۃ الغضب ہونے کی مصلحت بائی مانی ہے وہ بطی الغضب ہرگز نہیں بن سکتا بلکہ ہمیشہ دیکھا جاتا ہے کہ ایسا آدمی غضب کے متوجہ رہتا ہے اور غضب بلا اختیار ظاہر کرتا ہے اور ضبط سے باہر آ جاتا ہے یا کوئی ناگفتنی بات زبان پر آتا ہے اور اگر کسی لحاظ سے کچھ صبر بھی کرے تو دل میں تو ضرور بچ و تاب کہتا ہے پس یہ اعتقاد خیال ہے کہ کوئی نہ خیر خیر یا کوئی خاص مذہب اختیار کرنا کسی طبیعت کو بدلا دیکھا اسی جہت سے اُس نبی معصوم نے جسکی لبون بر حکمت جاری تھی فرمایا یا خیرکم فی الکمالیۃ خیرکم فی الاسلام لینے جو لوگ مالیت میں نیک ذات ہیں وہی اسلام میں ہی داخل ہو کر نیک ذات ہوتے ہیں غرض طالع انسانی جو ہر کائنات کی طرح مختلف الاقسام میں بعض طبعین چاندی کی طرح روشن اور صاف بعض گندہ کب کی طرح بدبودار اور جلد بڑھنے والی بعض تین کی طرح بے ثبات اور بے قرار بعض تو بے کی طرح سخت اور کثیف اور جیسا یہ اختلاف طالع بدی الثبوت ہے ایسا ہی اختلاف ربانی کے یہی موافق ہے کچھ تباہ و بات نہیں کی ایسا امر نہیں کہ قانونِ نظام عالم کے برخلاف ہو بلکہ آسانش و بادی عالم اسی پر موقوف ہے ظاہر ہے کہ اگر تمام طبعین ایک ہی مرتبہ استعداد پر ہوتیں تو ہر مختلف طرح کے کام (جو مختلف طرح کی استعدادوں پر موقوف تھے) جن پر دنیائی آبادی کا در تباہ و تاراج ہو رہا ہے کیونکہ کثیف کاموں کے لئے وہ طبعین مناسب مال میں جو کثیف ہیں اور لطیف کاموں کے لئے وہ طبعین مناسب گنتی میں جو لطیف ہیں تو نائی حکیموں نے ہی ہی اسے ظاہر کی ہے کہ جیسے بعض انسان جو نائ کے قرب و قریب ہوتے ہیں اسی طرح عقل تفاضل کرتی ہے کہ بعض انسان ایسے ہیں جن کا جوہر نفس کمال صفت اور لطافت پر واقع ہوتا ہے جس طرح طالع انسانی کا سلسلہ نیچے کی طرف استدر مشتمل نظر آتا ہے کہ حیوانات سے

اور عقل کے اندر ہو کیا تمہارے نزدیک خدا کے کلام کی فصاحت بلاغت کہتی ہے پروں اور پانوسے بھی درجہ میں کمتر اور خوبی میں فروتر ہے کیا افسوس کا مقام ہے کہ ایک چنجر کی ترکیب جسمی کی نسبت

**بقیہ حاشیہ** بلکہ اگر اتصال بکھولیا جائے اسی طرح اوپر کی طرف بھی ایسا متصادم ہو کہ عالم اعلیٰ سے اتصال کھولے۔

اب جبکہ ثابت ہو گیا کہ افراد بشر یہ عقل میں قویٰ اخلاق میں نور قلب میں شفاوت اطراب میں تو اسی سے وحی ربانی کا بلضاف و اولشہر یہی ہے خاص ہونا یعنی ان سے جو میں کل الوجوہ کامل ہیں یہ پائیدہ ثبوت پہنچ گیا کہ یہ بات تو خود ہر ایک ماعقل پر روشن ہے کہ ہر ایک نفس اپنی استعداد و قابلیت کے موافق انوار الہیہ کو قبول کرتا ہے اس سے زیادہ نہیں اس کے سمجھنے کے لئے آفتاب نہایت روشن مثال ہے کیونکہ ہر چند آفتاب اپنی کرن جباروں طرف چھوڑ رہا ہے لیکن اس کی روشنی قبول کرنے میں ہر ایک مکان برابر نہیں جس مکان کے دروازے بند ہیں اس میں کچھ روشنی نہیں پڑ سکتی جس میں آفتاب ایک چوٹا سا روز نہ ہے اس میں روشنی تو پڑتی ہے مگر تھوڑی جو بجلی طغیان کو نہیں مٹا سکتی لیکن وہ مکان جس کے دروازے بتقابل آفتاب سب کسب کھلے ہیں اور دیواریں بھی کسی کثیف شے سے نہیں بلکہ نہایت معصومی اور روشن شیشہ سے ہیں اس میں ہر نبی خوبی نہیں ہوگی کہ کمال طور پر روشنی قبول کر لے گا بلکہ اپنی روشنی جباروں طرف پسلا دے گا اور دوسروں تک پہنچا دے گا یہی مثال مؤخر الذکر نفوس صافیہ انبیاء کے مطابق حال ہے یعنی جن نفوس مقدسہ کو خدا اپنی رسالت کے لئے چن لیا ہے وہ بھی قیام و کمال و کمال صفات میں اس شیش محل کی طرح ہوتے ہیں جس میں نہ کوئی کثافت ہے اور نہ کوئی حجاب باقی ہے پس ظاہر ہے کہ جن افراد بشر یہ ہیں وہ کمال تام موجود نہیں ایسے لوگ کسی حالت میں مرتبہ رسالت الہی نہیں پا سکتے بلکہ یہ مرتبہ قسام اول سے انہیں کو ملا ہوا ہے جس کے نفوس مقدسہ عجب ظلمانی سے بکھلی باک ہیں۔ جسکو غشیہ جسمانی سے

بنیاد درجہ آزا دی گئی ہے۔ جسکا تقدس و منورہ اس درجہ پر ہے جس کے آگے خیال کرنے کی گنجائش ہی نہیں وہی نفوس تامہ کاملہ وسیلہ ہدایت جمع مخلوقات ہیں اور جیسے حیات کا فیضان تمام اعضاء کو قلب کے ذریعہ سے ہوتا ہے ایسا ہی حکیم مطلق نے ہدایت کا فیضان انہیں کے ذریعہ سے مقرر کیا ہے کیونکہ وہ کمال مناسبت جو مفیض اور مستفیض میں چاہئے وہ صرف انہیں کو عنایت کی گئی ہے اور یہ ہرگز ممکن نہیں کہ خداوند تعالیٰ عہدائت متجو و منورہ میں ہے ایسے لوگوں پر فائدہ انوار وحی مقدس اپنے کاکوسے جسکی فطرت کے دائرہ کا اکثر حصہ ظلمانی اور دود و آئینہ ہے اور نیز نہایت تنگ اور مقبض اور جسکی طایف خیمہ کہ وراثت سفلیہ میں منسجم اور دودہ ہیں۔ اگر ہم اپنے متین آپ کا

تم صاف اقرار کرتے ہو کہ ایسی ترکیب انسان سے نحین بن سکتی اور نہ آئندہ بنگی لیکن کلامِ الہی کی نسبت کہتے ہو کہ وہ بن سکتی ہے بلکہ بطورِ بحث اور مجادلہ کے یہہ محبت پیش کرتے ہو کہ گواہی کوئی لے

**بقیہ حاشیہ** ہر اقرار کرنے والے کو شک نہیں اقرار کرنا پڑیگا کہ سب سے قدیم سے اتصال نام ہائے کے لئے اور اس قدر اس قدر علم کا

مہکام بننے کے لئے ایک ایسی خاص قابلیت اور نورانیت شرط ہے کہ جو اس مرتبہ تعلیم کی قدر اور شان کے لائق

ہے۔ یہ بات ہرگز نہیں کہ ہر ایک شخص جو عین نقصان اور فساد پائی اور آلودگی کی حالت میں ہے اور صدا محب

ظلمانیہ میں محبوب ہے وہ باوجود اپنی پست فطرتی اور دون ہستی کے اس مرتبہ کو پا سکتا ہے۔ اس بات سے کوئی دھوکا

نہ کہتا ہے کہ نبیوں کی کتاب عیسائیوں کا یہ خیال ہے کہ انبیاء کے لئے جو وحی اللہ کے

**منزل علیہ میں** تقدس اور تنزہ اور عصمت اور کمال محبت اللہ حاصل نہیں کیونکہ عیسائی لوگ اصولِ حق

کو کبھی نہیں ہیں اور ساری صدائیں صرف اس خیال پر قربان کر دی ہیں کہ کسی طرح حضرت مسیح خدا بنائیں اور کھارہا

مسئلہ چم جائے سو چونکہ نبیوں کا معصوم اور مقدس ہونا انکی اس عمارت کو گرا تا ہے جو وہ بنا رہے ہیں اسلئے ایک

جوٹ کی خاطر سے دوسرا جوٹ بھی انہیں کڑنا پڑا اور ایک آئینہ کے مفقود ہوئیے دوسری بھی جوٹ کی پڑی لیکن بنا

انہوں نے باطل سے پیار کر کے حق کو چھوڑ دیا نبیوں کی امانت و راکھی باکون یا کون پاک بنایا اور ان دونوں

کو جو مہبطِ وحی تھے کثیف اور کدہ قرار دیا تاکہ انکے معنوی خدا کی کچھ عظمت نہ گہٹ جائے یا منصوبہ کفارہ

میں کچھ فرق نہ آجائے اسی خود غرضی کے جوش سے انہوں نے یہ بھی نہیں سوچا کہ اس سے فقط نبیوں کی توہین

نہیں ہوتی بلکہ خدا کی قدوسی پر بھی حرف آتا ہے کیونکہ جس نے نفوذِ باطن یا اللہ تبارک و تعالیٰ سے ربط ارتباط اور

**میل ملاپ** رکھا وہ آپ بھی کا بیجا پاک ہوا علامہ کلام یہ کہ عیسائیوں کا قول بوجہ شدتِ باطل بتی

حق سے محاذ کر گیا ہے ادب و خواہ نمواہ اسی عقیدہ اطلہ کو مسخر کرنا چاہتے ہیں جس پر انکے حقوق پرست بڑکڑ

نے قدم مارا ہے گروہ اس سے تمام صدائیں منتقل ہو جائیں یا کیسا ہی حق اور راستی کے برخلاف چلنا پڑے مگر طالب

حق کو سمجھنا چاہئے کہ اس قسم کے باطل پرستوں کے اقوال سے حقیقی حقائق کا کچھ بھی نقصان نہیں اور انکے پیرو

کننے سے جو صداقت اپنی ذات میں ہیں انہیں کبھی نہ بدل نہیں سکتی بلکہ وہی لوگ جوٹ ہو کر اور سبائی کا ماتہ چھوڑ

کر آپ رسوا ہوتے ہیں اور دانشمندان کی نظر سے گر جاتے ہیں وحی اللہ کے پلنے کے لئے تقدس کامل شرط ہوتا

کچھ ایسا امر نہیں ہے جسکے ثبوت کے دلائل کمزور ہوں یا جکا سمجھنا سلیم افضل آدمی پر کچھ مشکل ہو بلکہ یہ وہ مسیحا

اسکے بنانے پر قادر نہیں ہوا مگر اسکا کیا ثبوت ہے کہ آئندہ بھی قادر نہ ہو۔ ناوانو اسکا وہی ثبوت ہے جسکو تم مجتہد اور کھتری میں اور درختوں کے ہر ایک پتے میں خوب سمجھتے اور تسلیم کرتے ہو مگر اس تباہی

**بیتہ حاشیہ نمبر ۱** جسکی شہادت تمام زمین آسمان میں پائی جاتی ہے جسکی تصدیق عالم کا ذرہ ذرہ کرتا ہے جسب نظام تمام دنیا قائم ہے **قرآن شریف** میں اس مسئلہ کو ایک عمدہ مثال میں بیان کیا ہے جو ذیل میں سہ ایک لطیف تحقیق جو اسکی تفسیر سے متعلق اور بحث نہائی نکیل کے لئے ضروری ہے لکھی جاتی ہے اور وہ یہ ہے اللہ فوسر السموات والارض مثل نورس ہ مشکوٰۃ فیہا مصباح المصباح فی حاکجہ الزجاجة کا لٹا کو کدبئی یوقد من شجرة مبارکۃ تریقہ لہ الاشرقیۃ والاغربیۃ یکادسرتیہا لعینی ولولہ تمسکہ ناسر فوسر علی نورس لہدی اللہ فوسر ہ من لیساء ویضرب اللہ الامثال واللہ کل شیء علیم الجود مبرؤ خدا آسمان وزمین کا نور ہے یعنی ہر ایک نور جو بلندی اور پستی میں نفرتا ہے تاہے خواہ وہ ارواح میں ہے خواہ اجسام میں اور خواہ ذاتی ہے اور خواہ عرضی اور خواہ ظاہری ہے اور خواہ باطنی اور خواہ ذہنی ہے خواہ خارجی اسی کے فیض کا علیہ ہے یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ حضرت رب العالمین کا فیض عام ہر چیز پر محیط ہوتا ہے اور کوئی اس کے فیض سے خالی نہیں ہے تمام فیض کا سبب ہے اور تمام انور کا علت العلل اور تمام معنوں کا سرچشمہ ہے اسی کی ہستی حقیقی تمام عالم کی قیوم اور نام زبر و زیر کی پناہ ہی وہی ہے جس نے ہر ایک چیز کو ظلت خانہ عدم سے باہر نکالا اور خلعت وجو و کثنا بجز اسکے کوئی الیاد وجو نہیں ہے کہ جو فی حد ذاتہ واجب اور قدیم ہو یا اس سے مستفیض نہ ہو بلکہ خاک اور افلاک اور انسان اور حیوان اور حیرا و رشیرا اور روح اور جسم سب اسی کے فیضان سے وجو پذیر ہیں یہ تو عام فیضان ہے جسکا بیان آیت اللہ فوسر السموات والارض میں ظاہر فرمایا گیا ہے فیضان ہے جس نے دائرہ کی طرح ہر ایک چیز پر عامل کر کہا ہے جسکے فائض ہونے کے لئے کوئی قیامت شرط نہیں لیکن مقابلہ اسکے ایک خاص فیضان بھی ہے جو مشروط بشرط الطہ ہے اور انہیں افراد خاصہ پر فائض ہوتا ہے جن میں اس کے قبول کرنے کی قابلیت واستعداد موجود ہے یعنی انبیا علیہم السلام پر جن میں سے انضر واعلی ذات جامع البرکات حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہے دوسروں پر ہرگز نہیں ہوتا اور چونکہ وہ فیضان ایک نہایت باریک صداقت ہے اور دقائق مکملہ میں سے ایک دقیق مسئلہ ہے اسلئے خداوند تعالیٰ نے اول فیضان عام کو (جو برہی النہو ہے) بیان کر کے پھر اس فیضان خاص کو بغرض انظہار کیفیت نور حضرت خاتم الانبیا صلی اللہ علیہ وسلم

نور کے دیکھنے کے وقت تمہاری آنکھیں اُلو کی طرح اندھی ہو جاتی ہیں یا دُندہ لا جاتی ہیں اس لئے  
تم گس طینی سے گس ہی کی عظمت کے قائل ہو خدا کے نور کی عظمت کے قائل نہیں جن لفظوں

**بیشہ حاشیہ مبارک** ایک مثال میں بیان فرمایا ہے کہ جو اس آیت سے شروع ہوتی ہے مثل نور کا مشکوٰۃ فیہا مصباح الخ اور

بطور مثال ایسے بیان کیا کہ تاؤس و قنفذ نازک کے سمجھنے میں ابہام اور وقت باقی نہ رہے کیونکہ معانی معقولہ کو صوبہ

مخصوصہ میں بیان کرنے سے ہر ایک غبی و لبید بھی آسانی سمجھ سکتا ہے بعید تر حیرات ہر دو صوبہ ہے اس نور

کی مثال (نور کامل میں جو بڑھ رہا ہے جیسے ایک طاق (یعنی سینہ شروع حضرت پیغمبر

صلی اللہ علیہ وسلم) اور طاق میں ایک چراغ (یعنی وحی الہی) اور چراغ ایک شیشہ

کی تبدیل میں جو نہایت مقصوفی ہے (یعنی نہایت پاک اور مقدس دل میں جو آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کا دل ہے جو کہ اپنی اصل فطرت میں شیشہ سفید اور صافی کی طرح ہر ایک طرح کی کثافت اور کموت

سے منزہ اور مطہر ہے اور تعلقات مادی الہی سے بظنی پاک ہے) اور شیشہ ایسا صاف کہ گویا آن تاروں

میں سے ایک عظیم آنو ستارہ ہے جو کہ آسمان پر بڑی آب و تاب کے ساتھ

چمکتے ہوئے نکلتے ہیں جنکو کوکب و درمی کہتے ہیں (یعنی حضرت حاتم الانبیا کا دل ایسا

صاف کہ کوکب و درمی کی طرح نہایت منور اور دھندلہ جبکہ اندرونی روشنی اس کے بیرونی قالب پر پانی کی طرح بہتی

ہوئی نظر آتی ہے) وہ چراغ زیتون کے شجرہ مبارکہ سے (یعنی زیتون کے روغن سے)

روشن کیا گیا ہے) شجرہ مبارکہ زیتون سے مراد جو دسبارک محمدی ہے کہ جو نہایت جامعیت کا

انواع و اقسام کی ہر کون کا مجموعہ ہے جسکا فیض کسی جہت و مکان و زمان سے محض نہیں بلکہ تمام لوگوں کے لئے ناک

علی سبیل الام و ام ہے اور ہمیشہ جاری ہے کبھی منقطع نہیں ہوگا) اور شجرہ مبارکہ نہ شرفی ہے نہ

غربی (یعنی طینت پاک محمدی میں نہ افراط ہے نہ تقصیر بلکہ نہایت توسط و اعتدال پر واقع ہے اور حسن و قبح پر

مخلوق ہے اور یہ جو فرمایا کہ اس شجرہ مبارکہ کے روغن سے چراغ وحی روشن کیا گیا ہے سوروغن سے مراد عقل

لطیف ہزاران محمدی سے جمعہ انواع ناقصہ فطریہ ہے جو اس عقل کامل کے چتر صافی سے پروردہ میں اور وحی کا چراغ

لطائف محمدی سے روشن ہوا ان معجزانہ کے ہے کہ ان لطائف قابلہ پر وحی کا فیضان ہوا اور ظہر وحی کا موجب وحی

ٹھہرے اور اس میں یہ بھی اشارہ ہے کہ فیضان وحی ان لطائف محمدیہ کے مطابق ہوا اور انہیں اعتدال کے مناسب

کو کہتے ہو کہ معافی کی طرح وہ بھی خدا ہی کے مونہہ سے نکلے ہیں، انکو تم اُس لعاب کے برابر نہیں سمجھتے کہ جو گہنی کے مونہہ سے نکلتا ہے یعنی تمہارے نزدیک انسان شہد بنانے پر تو قادر نہیں پر خدا کی کام

**بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱** انھو میں آیا کہ جو طبع مجتہد میں موجود تھی اسکی تفصیل یہ ہے کہ ہر ایک وحی فی منزل علیہ کی فطرت کے موافق نازل ہوتی ہے جیسے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے مزاج میں جلال اور غضب تھا تو وحیت بھی سو سی فطرت کے موافق ایک جلالی شریعت نازل ہوئی۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مزاج میں علم اور نرمی تھی سو انجیل کی تعلیم بھی علم اور نرمی پر مشتمل ہے مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مزاج ہدایت و رحیمہ وضع استقامت پر واقع تھا نہ ہر نگہ علم پسند تھا اور نہ ہر مقام غضب مرغوب خاطر تھا بلکہ مکینانہ طور پر رعایت فعل اور مودت کی لحاظ طبیعت مبارک تھی سو قرآن شریف بھی اسی طرز موزون و معتدل پر نازل ہوا کہ جامع شدت و رحمت و مہبت و شفقت و نرمی و درشتی ہے سو اس نگاہ اللہ تعالیٰ نے ظاہر فرمایا کہ چراغ و معنی قرآن مگر شجرہ مبارک سے روشنی کیا گیا ہے کہ نہ شرقی ہے اور نہ غربی یعنی طبیعت معتدلہ محمدیہ کے موافق نازل ہوا ہے جس میں نہ مزاج و موسوی کی طرح درشتی ہے نہ مزاج عیسوی کی مانند نرمی بلکہ درشتی اور نرمی اور قہر اور لطف کا جامع ہے اور مظہر کمال اعتدال اور جامع بین الجلال و الجمال ہے۔ اور اختلاف معتدلہ فاضلہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جو مہبت فعل لطیف و روغن ظہور روشنی وحی قرار پائی اسکی نسبت ایک دوسرے مقام میں بھی اللہ تعالیٰ نے آنحضرت کو مخاطب کر کے فرمایا ہے اور وہ یہ ہے اَلَا لَعَلِّ خَلْقٍ عَظِيمٍ بلکہ لینی تو اسے نبی ایک خلق عظیم پر مخلوق و مشغول ہے یعنی اپنی ذات میں تمام سکرام اخلاق کا ادیا منتہم و مکمل ہے کہ سپر زیادت متصور نہیں کیونکہ لفظ عظیم محاورہ عرب میں اُس چیز کی صفت میں بولا جاتا ہے جسکو اپنا نوعی کمال ہو یا اور حاصل ہو شتاب کہیں کہ یہ درخت عظیم ہے تو اسکے بہ سنے ہو گئے کہ جھدر رطل و عرض درخت میں ہو سکتا ہے وہ سب اسمیں موجود ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ عظیم وہ چیز ہے جسکی عظمت اس حد تک پہنچ جائے کہ جیٹہ اور اک سے باہر ہو۔ اور خلق کے لفظ سے قرآن شریف اور ایسا ہی دوسری کتب مکلیہ میں صرف نمازہ روی اور حسن اختلاط یا نرمی و تلفظ و لامنت (صدیا عوام الناس خیال کرتے ہیں) مراد نہیں ہے بلکہ خلق یعنی فناور خلق عظیم فاو لفظ ہیں جو ایک دوسرے کے مقابل واقعہ میں۔ خلق یعنی خالص مراد وہ صورت ظاہری ہے جو انسان کو حضرت و اسباب العصور کی طرف سے عطا ہوئی جس صورت کے ساتھ وہ دوسرے جو انات کی صورتوں سے متمیز ہے۔ اور خلق یعنی عظیم ماسے مراد وہ صورت باطنی یعنی خواص اندرونی ہیں جسکی رو سے حقیقت انسانہ حقیقت جو انیسے امتیاز کمال رکھتی ہے پس جھدر انسان بن

کے بنانے پر تدار ہے تمہاری نگاہ میں کیڑے مکوڑے کیسے چھ گئے اور ایسے من کو بھاگئے کہ خدا کی کلام انکی مانند بھی نہیں۔ جا بلو اگر خدا کی کلام بے مثل نہیں تو کیڑوں اور درختوں کے پتوں کے

یقیناً حاشیہ نمبر ۱۸ میں حیث الانسانیت اندرونی خواص ہائے جاننے میں اور شجرہ انسانیت کو بنیاد کر رکھ کر کہیں کہیں جو کہ انسان اور حیوان میں سے حیث الباطن مابہ الامتیا زمین میں سب کا نام خلق ہے اور جو کہ شجرہ فطرت انسانی اصل میں توسط اور اعتدال پر واقع ہے اور ہر ایک افراط و تفریط سے جو قوی حیوانیت میں پایا جاتا ہے منتر ہے جبکہ طرف اللہ تعالیٰ نے اشارہ فرمایا ہے لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ مَبْرُءٌ اسلئے خلق کے لفظ سے جو کسی مذمت کی نیک کے بغیر بولایا جائے ہمیشہ اخلاق فاضلہ اور ہستے ہیں اور وہ اخلاق فاضلہ جو حقیقت انسانیت ہے تمام وہ خواص اندرونی میں جو نفس فاضلہ انسان میں ہائے جاننے ہیں جیسے عقل و کاسرعت فہم مصالحت ذہن حسن حفظ حُسن و بکر عفت حیا صبر شجاعت زہد توبہ جواز و زہد استعمال عدل امانت صدق کلمہ سخاوت فی عملہ انشائیہ فی عملہ کرم فی عملہ دردت فی عملہ شجاعت فی عملہ علمت فی عملہ علم فی عملہ تحمل فی عملہ حمت فی عملہ تواضع فی عملہ ادب فی عملہ شفقت فی عملہ رافت فی عملہ رحمت فی عملہ خوف اللہ حبیب اللہ انس بالثبات الفطرح الی اللہ وغیرہ اور

تیل ایسا صاف اور لطیف کہ بن آگ ہی روشن ہونے پر آمادہ دینے عقل اور جمیع اخلاقی فاضلہ اس نئی معصوم کی ایسی کمال موزینت و لطافت و نورانیت پر واقع کہ الہام سے پہلے ہی خود بخود روشن ہونے پر مستعد ہے) نور علی النور (نور فانیض ہوا نور پر) ایسے جگہ جو وسیلہ حضرت قائم الانبیاء علیہ السلام میں کئی نفع تھے سو ان نوروں پر ایک آئینہ نور انسانی جو وحی الہی ہے وارد ہو گیا اور اس نور کے وارد ہونے سے وجود باجو قائم الانبیاء کا مجمع الانوار بن گیا پس اس میں اشارہ فرمایا کہ نور وحی کے نازل ہو چکا ہے فلسفہ ہے کہ وہ نور ہی وارد ہوتا ہے تاریکی پر وارد نہیں ہوتا کیونکہ فیضان کے لئے مناسب شرط ہے اور تاریکی کو نور سے کچھ مناسب نہیں بلکہ نور کو نور سے مناسب ہے اور حکم مطلق بنیادیت مناسب کوئی کام نہیں کرتا ایسا ہی فیضان نور میں بھی آسکا ہی قانون ہے کہ جگہ پاس کچھ نور ہے اسی کو آندہ نور ہی دیا جاتا ہے اور جبکہ پاس کچھ نہیں آسکا کچھ نہیں دیا جاتا ہر شخص انگوٹھ کا نور کہتا ہے وہی آفتاب کا نور پاتا ہے اور جبکہ پاس آنگوٹھ کا نور نہیں وہ آفتاب کے نور سے بھی بے بہرہ رہتا ہے اور جو فطرتی نور کم ہے اسکو وہ سرا نور بھی کہہ مانتا ہے اور جو فطرتی نور زیادہ ملا ہے اسکو وہ سرا نور بھی زیادہ ہی مانتا ہے اور انبیا





اعلیٰ سے زیادہ تر شرف دے دیا اور اولیٰ کو اپنی ذات پر وہ دلائلین بخشیں کہ جو اعلیٰ کو نہیں۔

**یہی حاشیہ** ہر امین جیسے ہوئے بہن ورنہ نور کے فیض کے لئے نور کا ضروری ہوا ایسی یہی صفت ہے کہ کوئی ضعیف العقل بھی اُس سے انکار نہیں کر سکتا مگر اُنکا کیا علاج جنکو عقل سے کچھ بھی سر و کار نہیں اور جو کہ دشمنی سے انقبض اور اندھیرے سے بے یار کرتے ہیں اور جگہ گاہ کی طرح رات میں اُنکی آنکھیں خوب کھلتی ہیں لیکن درخشش میں وہ اندھے ہو جاتے ہیں، خدا اپنے نور کی طرف (یعنی قرآن شریف کی طرف) جب کو جاتا ہے ہدایت دیتا ہے اور لوگوں کے لئے مثالین بیان کرتا ہے اور وہ ہر ایک چیز کو بخوبی جانتا ہے (یعنی ہدایت ایک امر مستجاب اللہ ہے) سیکھ جاتی ہے جبکہ عنایت اُلیٰ سے توفیق حاصل جو دوسرے کو نہیں جاتی اور خدا سبیل و فیکہ کو مثالوں کے پیرائے میں بیان فرماتا ہے تا حقائق عینہ قریب با فہم ہو جائیں مگر وہ اپنے علم قدیم سے غیب جانتا ہے کہ کون ان مثالوں کو سمجھ سکا اور حق کو اختیار کر سکا اور کون محروم و محذول رہ سکا پس اس مثال میں جسکا بیان تک جلی قلم سے ترجمہ کیا گیا تھا اُلیٰ نے پیغمبر اسلام کے دل کو نشیہ معنی سے تشبیہ دی جس میں کسی نوع کی کدورت نہیں ہے نور قلب ہے ہر شخص کے فہم و ادراک و عقل سلیم سلیر و جمیع اخلاق و فاضلہ جلی و فطرتی کو ایک لطیف تیل سے تشبیہ دی جنہیں بہت سی جگہ ہے اور جو ذریعہ روشنی چراغ ہے یہ نور عقل ہے کیونکہ منبع و مشابہج لطائف اندرونی کا ثبوت عقلیہ ہے پھر ان تمام نوروں پر ایک نور آسانی کا جو وحی ہے نازل ہونا بیان فرمایا ہے نور وحی ہے اور انوار شافہ بلکہ لوگوں کی ہدایت کا موجب ٹھہرے یہی حقانی اصول ہے جو وحی کے بارہ میں قدوس قدیم کی طرف سے قانون قدیم ہے اور اُسکی ذات پاک کے مناسبتاً پس اس تمام حقیقت سے ثابت ہے کہ جب تک نور قلب و نور عقل کسی انسان میں کامل درجہ پر نہ پائے جائیں تب تک وہ نور وحی ہرگز نہیں پاتا اور پہلے اس سے یہ ثابت ہو چکا ہے کہ کمال عقل و کمال نورانیت قلب صرف بعض افراد بشر میں ہوتا ہے کل میں نہیں ہوتا اب ان دونوں ثبوتوں کے ملانے سے یہ امر یہ پائے ثبوت پتہ چل گیا کہ وحی اور رسالت فقط بعض افراد کا ملکہ کو ملتی ہے نہ ہر ایک فرد بشر کو پس اس قطعی ثبوت سے ہر ہر تہاج و ابون کا خیال فاسد بگئی درجہ ہر گویا اور یہی مطلب تھا۔

**دوسرے پتہ** بعض برہمن تہاج واسلہ یہ دوسرے پتہ کیا کرتے ہیں کہ اگر کامل معرفت قرآن پر ہی متوفی

جمال و حسنِ قرآن نورِ جان ہر مسلمان ہے  
قمر ہے چاندِ آفرین کا ہمارا چاندِ قرآن ہے  
نظیر اسکی نہیں جتنی نظر میں فکر کر دیکھا  
بہلا کیونکر نہ ہو کیا کلامِ پاک رحمان ہے

بقیہ حاشیہ: خبر ہے توہر زمانے اُسکو تمام ملکوں میں اور تمام معمرات قدیم و جدید میں کیوں شایع نہ کیا اور کہاں کر بڑا مہم تھا کہ ابھی معر فہ کا طہ اور اعتقاد صبح سے محروم نہ رکھا۔

**جواب** یہ دوسو سو بھی کوئی اندیشی سے پیدا ہوا ہے کیونکہ جس حالت میں کمال صفاتی ثابت ہو چکا ہے کہ حصول لغین کمال و معرفت کمال جزو عقل کے ذریعہ سے ہرگز ممکن نہیں بلکہ وہ اعلیٰ درجہ کا لغین اور کمال عرفان صرف ایسے اہل کام کے ذریعہ سے ملتا ہے جو اپنی ذات اور کمالات میں تمیز و امتداد ہو اور جو مبدیہ لغتی صفات اللہ ہونا مسکینین الثبوت ہوا اور نیز ہے کتاب دلائل میں بھی ثابت کر دیا ہے کہ عقل کتاب جو دنیائیں پائی جاتی ہے فقط قرآن شریف ہے وہیں تو دوسرے صورت میں سید مزاراتہ طالب حق کے لئے یہ ہے کہ یا تو ہماری دلائل کو توڑ کر یہ ثابت کر کے دکھلائے کہ جو عقل انسان کو امور معاد میں لغین کمال و معرفت صحیح و یقینیہ کے مرتبہ تک پہنچا سکتی ہے اور اگر یہ ثابت نہ کر سکے تو پھر قرآن شریف کی حقانیت کو قبول کرے جس کے ذریعہ سے معرفت کمال کا مرتبہ حاصل ہوتا ہے اور اگر اسکو بھی قبول کرنا منظور نہ ہو تو پھر اسکی کوئی نظریہ پیش کرے اور جو اس کے کمالات معاد میں کسی دوسری کتاب میں دکھلا کر دکھائے تا استدلال ثابت ہو جائے کہ اگرچہ تکمیل مراتب لغین و معرفت کے لئے الہامی کتاب کی आवश्यकیت ہے مگر ایسی کتاب دنیا میں موجود نہیں لیکن اگر کوئی خاص مہم ان باتوں میں سے کسی بات کا جواب دے سکے بلکہ وہ بھی نہ کر سکے تو پھر آپ اسکو انصاف کرنا چاہیے کہ جس حالت میں ایک حلقہ تہذیب و ادب نامہ فاسدہ پیش کرنا عقیدہ دلائل و ایماذاری سے جیسے سارا جہان جانتا ہے کہ جس امر کی صحت و حقانیت برائین قاطعہ سے باہر ثبوت پہنچ چکی ہو جب تک وہ برائین نہ ٹوڑی جائیں تب تک وہ امر ایک ثابت شدہ حقائق ہے جو صرف دہی خیالوں سے غلط نہیں ٹھہر سکتی کیا وہ سالانہ مسکنی بنیاد اور دلائل میں اور حجت نہایت مضبوط ہے وہ صرف مونیہ کی ہوک سے کر سکتا ہے ؟ اور خود یہہر شخص کے خاندانے اپنی کتاب کو تمام ملکوں میں کون شائع نہ کیا اور کون تمام طبایع مختلفہ اس سے منتفع نہ ہوئے صرف ایک سودا بین کا سامیال ہے۔ اگر آفاقیہ المالب

بہارِ جاودان پیدا ہے اُسکی ہر عبارت میں  
نہ وہ خوبیِ حین میں ہے نہ اُس کا کوئی تبتان ہے  
کلامِ پاکِ یزدان کا کوئی ثانی نہیں ہرگز  
اگر لوگوئے عثمان ہے وگر لعلِ بدخشان ہے

**بقیہ حاشیہ مبرا کی روشنی میں** ایک غلام نے ایک نہیں پہنچی یا اگر بعض نے تو کی طرح آفتاب کو دیکھ کر آنکھیں بند کر لیں تو کیا اس سے یہ لازم آجائیگا کہ آفتاب متناہب الذہن ہے؟ اگر منہ کسی زمین شور پر نہیں پڑا یا کوئی کلمی زمین اُس سے فیضیاب نہیں ہوئی تو کیا اس سے وہ بارانِ رحمت انسان کا فعل خیال کیا جائیگا؟ ایسے اوہام دور کرنے کے لئے خدا تعالیٰ نے آپ ہی قرآن شریف میں کمال وضاحت اس بات کو کہو لیا ہے کہ اہام الہی کی ہدایت ہر یک طبیعت کے لئے نہیں بلکہ اُن لمبا لعلِ صافیہ کے لئے ہے جو صفتِ تعوی اور صلاحیت سے شغف میں وہی لوگ رہا یہی کلامِ اہام سے فائدہ اُٹھاتے ہیں اور اُس سے شغف ہوتے ہیں اور اُن تک اہام الہی ہر صورت پہنچ جاتا ہے چنانچہ بعض آیات اُن میں سے ذیل میں لکھی جاتی ہیں۔

الذات الکتاب لاریب فیہ ہدی للمتقین الذین یؤمنون بالغیب ولعین  
الصلوۃ ومما رزقناہم ینفقون ۵ والذین یؤمنون بما أنزل الیک وما أنزل من  
قبلک وبالآخرۃ ہم یوقنون ۶ اولیک علی ہدی من ربکم واولیک ہم المفلحون ۷  
ان الذین کفر واسواء علیہم وانذر قلم ام لم تنذر ہم لایؤمنون ۸ ختم اللہ علی قلوبہم  
وعلی سمعہم وعلی ابصارہم غشاوۃ ولہم عذاب عظیم ۹ الجزر ہر ہر جو اللہ کی لعنت فی الامین رسول  
منہم یتلوا علیہم ایۃ ۱۰ ویزکیہم وعلیہم الکتاب والحکمۃ وان کا فو من قبل لقی ضلالت  
میں ۱۱ وآخرین منہم لما یلقوا بہم وهو العزیز الحکیم ۱۲ ذالک فضل اللہ یؤتہ من  
یشاء ۱۳ واللہ ذو الفضل العظیم ۱۴ الجزر ہر ہر ۱۵ آیات سندہ ہر ہر ۱۶ اس آیت پر یعنی اللہ ذالک  
الکتاب لاریب فیہ ہدی للمتقین پر غور کرنا چاہیے کہ کس لطافت اور خوبی اور عافیۃ ایمان سے

خدا تعالیٰ نے سوئے ذکر کا جواب دیا ہے اول قرآن شریف کے نزول کی علتِ فاعلی بیان کی اور اُسکی  
علتِ اور ہر گ کی طرف اشارہ فرمایا اور کہا اللہ میں خدا ہوں جو سب زیادہ جانتا ہوں یعنی نازل کنندہ  
اس کتاب کا میں ہوں جو علیم و حکیم ہوں جسکے علم کے برابر کسی کا علم

خدا کے قول سے قول بشر کیونکر برابر ہو وہاں قدرت یہاں در ماندگی فرق نمایان  
 ملایک جسکی حضرت میں کرین اقرار لا علمی سخن میں اُسکے ہمتائی کہاں مقدور انسان

بھیہا حاشیہ مبرا نہیں پہر بعد اسکے علتِ مادی قرآن کے بیان میں زمانی اور اُسکی غفلت کی طرف اشارہ فرمایا  
 اور کہا لا الہ الا اللہ کتاب ہے یعنی الہی عظیم الشان اور عالی مرتبت کتاب ہے جسکی علتِ مادی علم  
 الہی ہے یعنی جسکی نسبت ثابت ہے کہ اُسکا منبع اور چشمہ ذاتِ قدیم حضرت  
 حکیم مطلق ہے اس جگہ اللہ تعالیٰ نے وہ کالفاظ اختیار کرنے سے جو بعد اور دوری کے لئے آتا ہے  
 اس بات کی طرف اشارہ فرمایا کہ یہ کتاب اُس ذاتِ عالی صفات کے علم سے نمود پذیر ہے جو اپنی ذات میں یہ شے  
 مانند ہے جسکے علوم کاملہ و اسرارِ وقیعہ نظر انسانی کی حدودِ لان سے بہت بعد اور دور میں پہر بعد اسکے علتِ صورتی  
 کا قابلِ تعریف ہونا ظاہر فرمایا اور کہا کہ اسبابِ فیہ لئے قرآن اپنی ذات میں الہی صورتِ مثل و مستقرِ پروا  
 ہے کہ کسی نوع کے شک کرنے کی اُس میں گناہ نہیں یعنی وہ دوسری کتابوں کی طرح بلکہ کتابِ کوہانی کے نہیں بلکہ آواز  
 یقینہ و براہینِ قطعیہ پر مشتمل ہے اور اپنے مطالب کی صحیح جہت اور دلائلِ شافیہ بیان کرتا ہے اور فی لغز ایک معجزہ  
 ہے جو مشکوک اور شبہات کے دور کرنے میں سیفِ قاطعِ کامل کہتا ہے اور خدا شناسی کے بارہ میں مرن ہونا  
 چاہئے کے تلقینی مرتبہ میں نہیں جوڑتا بلکہ ہے کے یقینی اور قطعی مرتبہ تک پہنچا ہے۔ بہر تو معلّم ثلاثہ  
 کی غفلت کا بیان فرمایا اور یہ باوجود عظیم الشان ہونے ان ہر سہ عقول کے جبکہ تاخیر اور اصلاح میں دخلِ عظیم  
 ہے علتِ رابعہ یعنی علتِ غائی نزولِ قرآن شریف کو جو رہنما ہے اور ہدایت ہے حرفِ متقین  
 میں نمود کر دیا اور فرمایا ہدایتِ لائقین یعنی یہ کتاب ہر مرتبہ ان جو اہر قلوب کی ہر ایک لئے نازل کی گئی ہے جو وہ  
 پاک باطنی و عقل سلیم و فہم مستقیم و شوقِ طلبِ حق و نیتِ صحیح انجام کار و دیر  
 ایمان و خدا شناسی و تقویٰ کامل پر پہنچ جائیگے یعنی جبکہ خدا اپنے علمِ قدیم سے جانتا ہے کہ انکی غفلت  
 اس ہدایت کے مناسب حال و واقعہ ہے اور وہ معارفِ حقانی میں ترقی کر سکتے ہیں و وہ  
 بالآخر اُس کتاب سے ہدایت پا جائیگے اور بہر حال یہ کتاب اُنکو پہنچ سکی  
 اور قبل اسکے جو وہ مرین خدا اُنکو راہِ راست پر آنے کی توفیق دیدیگا یا چھو

بنا سکتا نہیں اک پانوٹیر ہی کا بشر سرگز  
تو پہر کیونکر بنا نا نور حق کا اسپہ اسان ہے  
ارے لوگو کرو کچھ پاس شان کبر مائی کا  
زبان کو تہام لوب بھی اگر کچھ بوئے ایمان ہے

**بیان حاشیہ نمبر ۱** اس مکتبہ خدا تعالیٰ نے صاف فرمادیا کہ جو لوگ خدا تعالیٰ کے علم میں ہدایت پانے کے لائق ہیں اور اپنی اصل نفرت میں صفیٰ تقویٰ سے متصف ہیں وہ ضرور ہدایت پانے والے ہیں اور ہر ان آیات میں جو اس آیت کے بعد میں لکھی گئی ہیں اسی کی زیادہ تفضیل کر دی اور فرمایا کہ حنفیہ لوگ (خدا کے علم میں) ایمان لانے والے ہیں وہ اگرچہ ہنوز مسلمانوں میں شامل نہیں ہوئے پر امتیاز متبہ سب شامل ہو جائینگے اور وہی لوگ باہر رہ جائینگے جنکو خدا خوب چاہتا ہے کہ طریقہ اسلام قبول نہیں کرینگے اور گواہ بنو نہایت کیہائے پانے کیائے ایمان نہیں لائینگے یا رات کا مکہ تقویٰ و معرفت تک نہیں پہنچینگے غرض ان آیات میں خدا تعالیٰ نے یہود کو شہاد دیا کہ ہدایت قرآنی سے صرف متقی منتفع ہو سکتے ہیں جبکہ اصل نفرت میں غلبہ کسی غلبت نعمانی کا نہیں اور ہدایت ان تک ضرور پہنچ رہی لیکن جو لوگ متقی نہیں ہیں تو ہدایت قرآنی سے کچھ نفع اٹھانے ہیں اور نہ ہم ضرور ہے کہ خواہ خواہ ان تک ہدایت پہنچ جائے خلاصہ جو اب ہم یہ ہے کہ جس حالت میں دنیا میں دولہے کے آدمی پائے جاتے ہیں بعض متقی اور طالب حق جو ہدایت کو قبول کر لیتے ہیں اور بعض فاسق ہیں جنکو نصیحت کرنا نہ کرنا برابر ہوتا ہے اور اسی ہم یہ بھی بیان کر چکے ہیں کہ قرآن شریف ان تمام لوگوں کو جن تک اسکی ہدایت درم مرگ تک نہیں پہنچی یا آئندہ شیخے قسم دوم میں داخل رکھتا ہے تو اس صورت میں متعادل قرآن شریف یہ دعویٰ کرنا کہ شاید وہ لوگ جنکو ہدایت قرآنی نہیں پہنچی اول قسم میں لیجئے ہدایت پانے والوں کے گردہ میں داخل ہونگے احقنا دعویٰ ہے کہ چونکہ شاید کوئی دلیل قطعی نہیں ہے لیکن قرآن شریف کا کسی امر کے بارہ میں خردینا دلیل قطعی ہے وچہ بہ کہ وہ دلائل کا مد سے اپنا متعادل التزام و مجز صادق ہونا ثابت کر چکا ہے پس جو شخص اسکی خبر کو دلیل قطعی نہیں سمجھتا اسے لازم ہے کہ اسکی حقانیت کچھ دلائل کو جن میں سے کسی قدر ہم نے بھی اس کتاب میں لکھے ہیں تو ذکر کر دکھلائے اور جب تک تو نے سے عاجز اور لاچار ہے تب تک اس کے لئے طریق انصاف و امانداری یہ ہے کہ اس امر کو صحیح اور درست سمجھے جسکے صحیح ہونے کی نسبت ایسی کتاب میں جرم و جہ ہے جو فی نفسہ ثابت الصدائق ہے کہ چونکہ ایک کتاب ثابت الصدائق کا

خدا سے غیر کو ہمتا بنانا سخت گفران ہے  
خدا سے کچھ ڈرو یا روپیہ کیسا کذب و بہتان ہے  
اگر اقرار ہے تمکو خدا کی ذات واحد کا  
تو یہ کیوں استغدر دل میں تمہارے شرک پہنکار

بہتیم حاشیہ: ہر ایک کسی امر ممکن التوقع کی نسبت خبر دینا اس امر کے وجود واقعی پر شہادت قاطعہ ہے اور ظاہر ہے کہ ایک شہادت قاطعہ اور ثبوت قطعی کو چوڑ کر بقا ملے سکے بے بنیاد و وہیوں کو پیش کرنا اور خیالات بے اصل کو دل میں بکھیر دینا غیبات اور سادہ لوحی کی نشانی ہے۔

اور اگر یہ کہو کہ جن تک کتاب الہامی نہیں پہنچی انکی غبات کا کیا حال ہے اسکا بہ جواب ہے کہ اگر ایسے لوگ بالکل وحشی اور عقل انسانی سے بے بہرہ ہیں تو وہ ہر ایک باذہب سے برسی اور مرفوع العظم ہیں اور مجاہدین اور صلہ الہا سون کا حکم کہتے ہیں لیکن جن میں کس قدر عقل اور ہوش ہے ان سے بقدر عقل انکی محاسبہ ہو گا۔

اور اگر دل میں یہ وہم گذرتا ہو کہ خدا نے مختلف طبائع کیوں پیدا کیں اور کیوں سب کو ایسی توہین عطا نہ فرمائی جن سے وہ معرفت کاملہ اور محبت کاملہ کے درجہ تک پہنچ جاتے تو یہ سوال بھی خدا کے کاموں میں ایک فضول و دخل ہے جو سرگز ماہر نہیں ہر ایک عقل مند سمجھ سکتا ہے کہ تمام مخلوقات کو ایک ہی درجہ پر رکھنا اور سب کو اعلیٰ کمالات کی توہین بخشنا خدا پر حق واجب نہیں یہ تو صرف اسکا فضل ہے اسے اختیار ہے جس پر چاہے کرے اور جس پر چاہے نہ کرے مثلاً تمکو خدا نے آدمی بنایا اور گدھے کو آدمی بنایا تمکو عقل دی اور اسکو نہ دی یا تمہارے لئے علم حاصل ہوا اور اسکو نہ ہوا یہ سب مالک کی مرضی کی بات ہے کوئی ایسا حق نہیں کہ تمہارا امتداد ہو سکا نہ تاغرض جس حالت میں خدا کی مخلوقات میں صریح تفاوت مراتب پایا جاتا ہے جسکے تسلیم کرنے سے کسی عاقل کو چارہ نہیں تو کیا مالک بااختیار کے سامنے ایسی مخلوقات جسکا موجود ہونے میں بھی کوئی حق نہیں جو جائیکہ بڑا بننے میں کوئی حق ہو کچھ دم مار سکتی ہے خدا تعالیٰ کا بندوں کو خلعت وجود بخشنا ایک عطا اور احسان ہے اور ظاہر ہے کہ عقلی و عین اپنی عطا اور احسان میں کمی بیشی کا اختیار کہتا ہے اور اگر اسکو کم دینے کا اختیار نہ ہو تو یہ زیادہ دینے کا بھی اختیار نہ ہو تو اس صورت میں وہ مالک بااختیار کے نافذ کرے سے بالکل قاصر رہا ہے اور خود ظاہر ہے کہ اگر مخلوق کا غلبہ پر خواہ مخواہ کوئی حق قرار دیا جائے تو اس سے تسلسل لازم آتا ہے کہ نہ کہ

یہ کیسے پڑ گئے واپس تہا رہے جہل کے پرے  
ہمیں کچھ کہیں نہیں بھائی نصیحت سے غریبانہ  
خطا کرتے ہو باز آؤ اگر کچھ خوفِ یزدان ہے  
کوئی جو پاک دل ہو کدول و جان اُس پر باز

**بقیہ حاشیہ** جس درجہ پر خالق کسی مخلوق کو بنایا گا اسی درجہ پر وہ مخلوق کہہ سکتا ہے کہ میرا حق اس سے زیادہ ہے اور چو کہ خدا تعالیٰ غیر متماہی مراتب پر بنا سکتا ہے اور اسکی لامتناہی قدرت کے آگے ہر آدمی بنانے پر فضیلت پیدائش ختم نہیں تو اس صورت میں سلسلہ سوالات مخلوق کہیں ختم نہ ہو گا اور ہر ایک مرتبہ پیدائش پر الی غیر انتہایت اسکو اپنے حق کے مطالبہ کا استغاثہ حاصل ہو گا اور یہی تسلسل ہے۔

ان اگر جہت سے کہ اس تفاوت مراتب رکھنے میں حکمت کیا ہے تو سمجھا جائے کہ اس بارہ میں قرآن مجید نے تین حکمتیں بیان فرمائی ہیں جو عن العقل نہایت بدیہی اور روشن ہیں جن سے کوئی مائل انکار نہیں کر سکتا اور وہ یہ تفصیل ذیل میں۔

**اول۔** یہ کہ تمام مہارت و نیابت و نیابتی امور و مہارت با حسن و جمہورت پذیر ہوں میا فرمایا ہے و قالوا لولا نزل هذا القرآن علی رجل من القریئین عظیمہ اھم لقیمون رحمت ربك نحن قمنا بینہم معنیہم فی الحیوة الدنیاء و رفعنا بعضہم فوق بعض و رجات لیتنحی بعضہم بعضا یخربا و رحمت ربك خیر مما یجمعون ہ الغزو بمرہم یعنی کفار کہتے ہیں کہ یہ جو قرآن نازل ہوا اسکی نیابتہ شان کے شایان ہوتا اور نیز اور رئیسوں میں سے کسی بہاری رئیس اور دو لشکر پر کیوں نازل نہ ہوا اسکی نیابتہ شان کے شایان ہوتا اور نیز اسکے رب اور سیاست اور مال فرج کرنے سے بلکہ زمین میں پہلے یا ایک غریب آدمی کے پاس دنیا کی جائیداد میں سے کچھ بھی نہیں کیوں اس میں نہ رہے متنازع کیا گیا (پھر آگے بطور اب فرمایا) اھم لقیمون رحمت ربك ہ کیا قسام ازل کی رحمتوں کو تعمیر کرنا انکا اختیار ہے یعنی یہ خداوندِ عالم مطلق کا فعل ہے کہ بعضوں کی استعدادیں اور ہمیشہ بہت رکھیں اور وہ زحافت و دنیا میں پہنچنے رہے اور رئیس اور امراء دو لشکر کھلانے پر چوتھے رہے اور اصل مقصود کو بھول گئے اور بعض کو فضائل و روحانیت اور کمالات قدسیہ عنایت فرماتا اور وہ اس محبوب حقیقی کی محبت میں محو ہو کر گرفتار بن گئے اور مقبولانِ حضرتِ مدنیہ ہو گئے پھر بعد اسکے اس ملک کی طرف اشارہ فرمایا کہ جو اس اختلاف استعدادات اور نیابت میں خیالات میں غشی ہے، نحن قمنا بینہم معنیہم یعنی ہم نے



اگرچہ بیان تک جو کچھ کلام الہی کی بے نظیری کے بارے میں بیان کیا گیا ہے وہ اس زمانہ کے بعض ناقص الفہم اور آزاد مشرب مسلمانوں کے لئے بیان ہوا ہے جنکو انگریزی کی فحش طائی

**تیسرا شیخ** اس لئے بعض کو دو امتداد بعض کو درویش اور بعض کو لطیف طبع اور بعض کو کثیف طبع اور بعض طبیعتوں کو کسی پیشہ کی طرف مایل اور بعض کو کسی پیشہ کی طرف مایل رکھا ہے تاہم یہ آسانی پیدا ہو جائے کہ بعض کے لئے بعض کا برابر اور عادم ہوں اور صرف ایک پر بہار نہ پڑے اور اس طور پر بہت سی آدم باسانی تمام ملتے ہیں اور پھر فاما کو اس سلسلہ میں دنیا کے مل و ستاع کی نسبت خدا کی کتاب کا وجود زیادہ تر رفیع رسان ہے۔ یہ ایک لطیف اشارہ ہے جو ضرورت الہام کی طرف فرمایا تفصیل اسکی یہ ہے کہ انسان مرنی الطبع ہے اور ہر ایک دوسرے کی مدد کے کوئی امر اسکا انجام پذیر نہیں ہو سکتا مثلاً ایک روٹی کو دیکھئے عجیب نہ گمانی کا وار ہے اس کے غبار ہونے کے لئے کھدہ تان و تان و دکار ہے زراعت کے تر و دوسے لیکر مرس وقت تک کہ روٹی پک کر کھانے کے لائق ہو جائے بیسیوں پیشہ ورون کی اعانت کی ضرورت ہے پس اس سے ظاہر ہے کہ عام امور معاشرت میں کھدہ تان و تان اور باہمی مدد کی ضرورت ہوگی اسی ضرورت کے انصرام کے لئے حکم مطلق نے بنی آدم کو مختلف طبیعتوں اور استعدادوں پر پیدا کیا تاہر ایک شخص اپنی استعداد اور میل طبع کے موافق کسی کام میں بہ طیب خاطر مصروف ہو۔ کوئی کہی کرے کوئی آلات زراعت بناوے کوئی آٹا پیسے کوئی پانی لاوے کوئی روٹی پکاوے کوئی سوٹ کاتے کوئی کپڑے بنے کوئی دوکان کھولے کوئی تجارت کا سباب لاوے کوئی نوکر کرے اور اس طرح ہر ایک دوسرے کے معاون بن جائیں اور بعض کو بعض مدد پہنچاتے رہیں پس جب ایک دوسرے کی معاونت ضروری ہوئی تو انھیں ایک دوسرے سے معاملہ پڑنا بھی ضروری ہو گیا اور جب معاملہ اور معاوضہ میں پڑ گئے اور اسے غفلت بھی جو استغراق امور دنیا کا ماحصہ ہے عاید مال ہو گئی تو ان کے لئے ایک ایسے قانون عدل کی ضرورت پڑی جو کوئی ظلم اور تعدی اور بغض اور فساد اور غفلت میں الٹے نہ رہے تا نظام عالم میں ابتری واقع نہ ہو کہ کوئی سادہ و سادہ کام دار انصاف و خدا شناسی پس ہے اور ان تمام انصاف و خدا ترسی ایک قانون پر موقوف ہے جس میں وہ قانون عدل و حقایق و خیر و شر الہی پرستی تمام مدج ہوں اور سہو یا عدم کسی نوع کا ظلم یا کسی نوع کی غلطی ذیائی جاوے اور ایسا قانون کسی کی طرف سے صادر ہو سکتا ہے جسکی ذات مسہر و خطا و علم و تعدی سے بگٹی پاک ہو اور نیز اپنی ذات میں وہ جب الانبیا دار

**بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱** واجب التعلیم بھی ہو کیونکہ گو کوئی قانون عمدہ ہو مگر قانون کا جاری کرنے والا اگر ایسا نہ ہو جسکو باعتبار مرتبہ

دوم ملک فتوات مراتب رکھنے میں یہ ہے کہ تانیک اور پاک لوگوں کی خوبی ظاہر ہو کہ ہر ایک خوبی مقابلہ سے ہی معلوم ہوتی ہے جیسے فرمایا ہے۔ انا جعلنا ما علی الارض مریئۃ لہا لئلبوہم الہم احسن عملا

سووم عمت تغاوب تب كبتب بن انواع اتسام كم كدرون كا ظا كرنا اور اپني عظمت كى طرف توجہ دلا نا تب ميلا فا يا اما  
لكم لا توجن لله وقار وقد خالفكم اطوارا لمبريخه نكوكيا بوگيا كه تم ند كى عظمت كے قابل

نہیں ہونے والا کائناس نے اپنی غفلت ظاہر کر نیکے لئے کونکون سے صورتوں اور سیرتوں پر پیدا کیا یعنی اختلاف استعدادات و طبائع اسی غرض سے مکمل مطلق ہے کیا نا اس کی غفلت و قدرت شناخت کیا ہے جیسا دوسری جگہ

بھی فرمایا ہے واللہ خلق کل دابة من ماء فمنهم من مشى على البطنہ ومنهم من مشى على  
رجلين ومنهم من مشى على اربع يخلق اللہ ما يشاء ان اللہ علی کل شیء قدير ۱۸

یعنی خدا نے ہر ایک جاندار کو اپنی سے پیدا کیا سو بعض جاندار ریٹ پر چلتے ہیں اور بعض دوپائے پر بعض چار پائے پر خدا جو چاہتا ہے پیدا کر تا ہے خدا ہر چیز پر قادر ہے یہ بھی اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ خدا نے ہر مختلف زمین

اس لئے بنائیں کہ تا مختلف قدرتیں اسکی ظاہر ہوں غرض اختلاف طبائع جو فطرت مخلوقات میں واقع ہے اس پر

مسلمان کہلا کر اور محمدؐ ان شریف پر ایمان لا کر اور کلمہ گو بنکر پھر بھی بے ایمانوں کی طرح کلامِ الہی کو ایک ادنیٰ انسان کی کلام سے اپنی ظاہری اور باطنی خوبیوں میں برابر سمجھا رہے وہاں قدر

**بقیۃ حاشیہ** بلکہ حکمت الہیہ انہیں آموزنا میں منحصر ہے بلکہ خدا تعالیٰ نے آیاتِ محدودہ میں بیان کر دیا ہے۔

**ویسوسٹو ششم** معرفتِ کامل کا ذریعہ وہ چیز ہو سکتی ہے جو ہر وقت اور ہر زمانہ میں کھلے طور پر نظر آتی ہو سو ہم صحیفہٴ تجرکیِ خاصیت ہے جو کسی بند نہیں ہوتا اور ہمیشہ کھلا رہتا ہے اور یہی ہر ہر ہیکلے لائق ہے کیونکہ کسی چیز کی ہینا نہیں ہو سکتی جیسا کہ وازہ اکثر اوقات بند رہتا ہو اور کسی خاص زمانہ میں کھلتا ہو۔

**جواب** صحیفہٴ نظرت کو بمقابلہ کلامِ الہی کہا ہوا خیال کرنا چاہیے کہ ہونے کی نشانی ہے جسکی بصیرت اور بصارت میں کوئی غفلت نہیں وہ خوب جانتے ہیں کہ اُسی کتاب کو کھیلے ہوئے کہا جاتا ہے جسکی قریماتِ نظراتی ہو جیسے چہنے میں کوئی اشتباہ باقی نہ رہتا ہو پھر کون ثابت کر سکتا ہے کہ جزویہٴ قدرت پر نظر کرنے سے کسی کسی کا اشتباہ ہو و ہوام کسکو معلوم ہے کہ اس نجی تحریر نے کہی کسی کو مشرک مفعول کا پہچا یا ہے کہ کون دعویٰ کر سکتا ہے کہ میں نے صحیفہٴ قدرت کے تمام دلالت کو بخوبی سمجھ لیا ہے کہ اگر یہ صحیفہ کھلا ہوا ہوتا تو جو لوگ اُسی پر ہر وسہ کرتے تھے وہ کیوں ہڑا غلطیوں میں دوڑتے کیونکہ اُسی ایک صحیفہ کو پڑھ کر انہم متعدد تلف الرائے ہو جانے کو کوئی خدا کے وجود کا سیدر قایل اور کوئی سرے سے انکار ہی۔ ہم نے بغرضِ خیال یہ بھی تسلیم کیا کہ جس نے اس صحیفہ کو پڑھ کر خدا کے وجود کو نہ دیکھا نہیں سمجھا وہ اس قدر پالیکا کہ نہ کہی اپنی غلطی پر متنبہ ہو جائیگا مگر سوال تو یہ ہے کہ اگر یہ صحیفہ کھلا ہوا ہوتا تو اسکو دیکھ کر ایسی بُری بُری غلطیاں کیوں نہ گزرتیں کیا آپکے نزدیک کھلی ہوئی کتاب اُسی کہتے ہیں جسکو پڑھنے والے خدا کے وجود میں ہی اختلاف کریں اور ہم اُسی غلط ہو کیا یہ سچ نہیں ہے کہ اسی صحیفہٴ نظرت کو پڑھ کر شرابا مکیم اور فلاسفر دھڑی اور طبعی ہو کر مرے یا جوتوں کے آگے ہاتھ پڑھتے رہے اور وہی شخص اُن میں سے راہِ راست پر آیا جو الہامِ الہی پر ایمان لایا کیا اس میں کچھ جھوٹ بھی ہے کہ نقطہٴ اس صحیفہ کے پڑھنے والے بڑے بڑے فیلسوف کہلا کر پھر خدا کے پڑھنا جارا وہ اور عالمِ باہر کیا ت ہونے سے منکر رہے اور انکار ہی کی حالت میں مگے کیا خدا نے کتبہٴ اس قدر بھی سمجھ نہیں دی کہ جس خط کے مضمون کو مشناذ یہ کچھ سمجھے اور بکر کچھ خیال کرے اور خالد اُن دونوں کے مشنا کچھ آؤ تصور کریجئے تو اُس خط کی تحریر کھلی ہوئی اور صاف نہیں کہلاتی بلکہ مشکوک اور مشتبہ اور مبہم کہلاتی ہے یہ کوئی ایسی دقیق بات نہیں جسکے سمجھنے کے لئے باریک عقل و کار ہو بلکہ نہایت بدیہی صداقت ہے مگر انکا کیا



اور صاف ہیں کہ گو کوئی شخص اسلام کی جماعت میں داخل نہ ہو وہ بھی بطور مفہوم کلی سمجھ سکتا ہے کہ جس کلام کو خدا کا کلام کہا جائے اُس کا بے مثل و مانند ہونا نہایت ضروری ہے کیونکہ ہر ایک

**لَبَّيْكَ حَاشِيَہ** اکثر نفسانی جذبات کو حرکت دینے والے اور فوجی بہیمہ کو فتنہ میں ڈالنے والے ہیں اعضا میں اب دیکھئے قرآن

شریف نے نامحرموں سے بچنے کے لئے کیسی تاکید فرمائی۔ اور کیسے ہو کر بیان کیا کہ اے خدا رکھ لوگ اپنی آنکھوں اور

کانون اور ستر کا ہون کو ضبط میں کہیں اور ناپاکی کے مواقع سے روکنے میں اسی طرح زبان کو صدق و صواب پر قائم

رکھنے کے لئے تاکید فرمائی اور کہا قولہ قولاً سدیداً اور ایسے وہ بات مؤثر ہو کر بالکل راست اور نہایت مستقیم

میں ہو اور نوافل و فضول اور جہت کا، سمن برمودن نہ ہو۔ اور ہر جمیع اعضا کی وضع استقامت پر چلانے کے لئے ایک

ایسا کلچر یا جو اور پُر تدبیر بطور تنبیہ و انداز فرمایا جو غافلوں کو متنبہ کر سکیں گے کافی ہے اور کہا ان السمع والبصر

والفؤاد کل اولئک کان حنہ مستولاً اور ہر دلی اور آنکھ اور دل اور ایسا ہی تمام اعضا اور قوتیں

جو انسان میں موجود ہیں سب کے غیر غفل استعمال کرنے سے باز پُرس ہوگی اور ہر ایک کی مشی اور افراط اور تعویظ

کے بارہ میں سوال کیا جائیگا اب دیکھو اعضا اور تمام قوتوں کو جو مٹی خیر اور صلاحیت پر چلانے کے لئے کھتر تصریحات

و تاکیدات خدا کے کلام میں موجود ہیں اور کیسے ہر ایک عضو کو مرکز اعتدال اور خط استوا پر قائم رکھنے کے لئے کہاں

وضاحت بیان فرمایا گیا ہے جس میں کسی نوع کا وہام و اجمال باقی نہیں رہا کیا یہ تعریج و تفصیل صحیحہ قدرت کے کسی

صوف کو ٹپہ کر معلوم ہو سکتی ہے ہرگز نہیں سو اب تم آپ ہی سوچو کہ کہا ہوا اور واضح صحیفہ یہ ہے یا وہ اور فطرتی دلائل

کے معادلہ اور حدود کو سنے بیان کیا یا اس نے اسے حضرات اگر اشارات سے کام نہ لگتا تو ہر انسان کو زبان پر کون

دیکھائی دیتے مگر زبان دیکھا وہ بالقی پر تکرار نہیں جتنے کھانا سکھا یا کیا وہ بال نہیں سکتا جتنے اپنے نعل میں بیٹھتے دیکھا اور کتاب لکھتے

مدد کسی مادہ ہونے والی کے اور بغیر استیاج ستاروں اور مزدور دن و تجارتوں کے بجز درادہ سب کچھ بناؤ والا کیا اسکی نسبت

یہ کہنا جائز ہے کہ وہ بات کرنے پر قادر نہیں یا قادر تو ہے مگر یا عیش و نل کے اپنے کلام کے فیضان سے محروم کہا۔

کیا یہ درست ہے کہ قادر مطلق کی نسبت ایسا خیال کیا جاوے کہ وہ اپنی طاقتوں میں حیوانات سے بھی قدرے

کم کیونکہ ایک اولی جانور پر پیدا ہوا اپنی آواز کے دوسرے جانور کو لغینی طور پر اپنے وجود کی خبر دے سکتا ہے ایک کبھی بھی

اپنی وطن سے دوسری کہیں کو اپنے آنے سے آگاہ کر سکتی ہے پر غور! اللہ تعالیٰ تبارک اس قدر مطلق میں

ایک کبھی معنی بھی قدرت نہیں پرہر جب اسکی نسبت تمہارا صاف بیان ہے کہ اُس کا وہ نہ کبھی نہیں کہا اور کبھی اسکو

عاقلاً خدا کے قانونِ قدرت پر نظر ڈالکر اور ہر ایک چیز کو جو اس کی طرف سے ہے خواہ وہ کیسی ہی اذیت سے اذیت ہو اسکو نہ ہر اذیتِ حاکمیت سے پر دیکھ کر اور انسانی طاقتوں کے مقابلہ سے برتر اور بلند

**بقیہ حاشیہ** بلکہ رائے کی طاقت نہیں ہوتی تو کھو تو یہ کہنا چاہیے کہ وہ ادھر اور ناقص ہے جسکی اذیت تو معلوم ہو سکتی ہے برصفت گویائی کا کہی چیز نہ ملا اسکی نسبت تم کس سو نہ ہے کہہ سکتے ہو کہ اسے کوئی گہلا جہا محیطہ جسمین اس نے جوئی اپنا مافی الغیر ظاہر کر دیا ہو تو عطا کیا ہے جو تمہاری رائے کا تو خلاصہ ہی یہی ہے کہ خدا تعالیٰ سے رہنمائی میں کچھ نہیں چسکا تمہیں نے اپنی خالقیت اور اوقات سے شناخت کر لیا۔ ماسوا اسکے انہامی تعلیم ان معجزانہ کے کہی ہوئی ہے کہ اسکا اثر عام طور پر عام لوگوں کے دلوں پر پڑتا ہے اور ہر ایک طور کی طبیعت اس سے کفایت ہوتی ہے اور مختلف اقسام کی نظریں اس سے نفع اُٹھاتی ہیں اور ہر رنگ کے طالب کو اس سے مدد پہنچتی ہے یہی وجہ ہے کہ ہر ایک کلام الہی بہت لوگ ہائیت یاب ہوئے ہیں اور ہونے میں اور ہر ایک جزو عقلی دلائل کے بہت ہی کم بلکہ کلام عام اور قیاس بھی یہی چاہتا ہے کہ ایسا ہی ہو کیونکہ یہ بات نہایت ظاہر ہے کہ جو شخص بحیثیتِ غیر صادق لوگوں کی نظریں ثابت ہو کر واقعاتِ معاد میں اپنا تجربہ اور اسماں اور ملاحظہ اور معائنہ بیان کرتا ہے اور ساتھ ہی دلائلِ عقلیہ بھی سمجھتا ہے وہ حقیقت میں ایک دوہرا ذور اپنے پاس کہتا ہے کیونکہ ایک تو اسکی نسبت یہ تعین کیا گیا ہے کہ وہ واقعہ نفس الامر کا معائنہ کر چکا اور سمجھا ہے اور دوسرے وہ بطور معقول بھی سمجھا ہے کیونکہ اسکی روشنی کو دلائل واضح سے ظاہر کرتا ہے پس ان دونوں ثبوتوں کے اشتغال سے ایک زبردست کشش اسکو غلط اور نصیحت میں چلائی ہے کہ جو بڑے بڑے سنگین دلوں کو کھینچ لاتی ہے اور ہر ایک کے نفس پر کاہر بھی پڑتی ہے کہ کیونکہ اسکی بات میں مختلف طور کی تعظیمِ قدرت ہوتی ہے جسکے سمجھنے کے لئے ایک خاص لیاقت کے لوگ شرط نہیں ہیں بلکہ ہر ایک اذیت و اعلیٰ و نیرک دفعی چیز ایسے شخص کے کہ جو بالکل مصلوب العقل ہو اسکی تقریروں کو سمجھ سکے ہیں اور وہ فوراً ہر ایک قسم کے کوہمی کی اسی طرح تسلی کر سکتا ہے کہ جس طور پر اس آدمی کی طبیعت واقعہ ہے حاجت دیر پر اسکی استعداد پڑی ہوئی ہے اسلئے کلام اسکی خدا کی طرف خیالات کو کہنے میں اور دنیا کی محبت چھوٹانے میں اور احوالِ الاخرت نفسِ دل کر سنے میں بڑی وسیع قدرت رکھتی ہے اور ان تنگ اور بدلیک تصور دن میں محدود نہیں ہوتی نہیں جو عقل پرستوں کی بائیں محدود ہوتی ہیں اسی جہت سے اسکا اثر عام اور اسکا فائدہ عام ہوتا ہے اور ہر ایک طرف اپنی اپنی وسعت کے مطابق اس سے پُر ہو جاتا ہے اسی کی طرف اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام مقدس میں اشارہ

پاکر اپنے تئیں اس اقرار کے کرنے کے لئے مجبور پاتا ہے کہ کوئی چیز جو صادر من اللہ ہے ایسی نہیں ہے جسکی مثل بنانے پر انسان قادر ہو اور نہ کسی عاقل کی عقل یہہ تجویز کر سکتی ہے کہ خدا کی ذات

**بقیہ حاشیہ** انزل من السماء ماء افسالت اودھیہ بقدر ما ہا ۱۳ خدا نے آسمان سے پانی (اپنا کلام )

آنا سواؤس پانی سے ہر ایک وادی اپنی قدر کے موافق بہ نکلا۔ یعنی ہر ایک کو اُسین سے اپنی طبیعت اور خیال اور قیادت کے موافق حصہ ملا پانچ عالیہ اسرارِ مکیہ سے متبع ہوئیں اور جو اُن سے بھی اعلیٰ تھے اُنہوں نے ابک عجیب روشنی پائی کہ جو یہ تحریر و تقریر سے خارج ہے اور جو کم درجہ پر ہے اُنہوں نے تجرِ صادق کی غفلت اور کمالیت ذاتی کو دیکھ کر دل اعتقاد سے اُسکی خبروں پر یقین کر لیا اور اِس طرح پردہ بھی یقین کی کشتی میں ڈبکہ کہ ساحلِ نہایت تک با پیچھے اور صرف وہی لوگ باہر رہ گئے بلکہ خدا سے کچھ غرض نہ تھی اور فقط دنیا کے ہی کیزے تھے۔ اور نیز قوت اثر پر نظر کرنے سے بھی طریقِ متابعت اہلِ نام کا نہایت گہلا ہوا اور وسیع معلوم ہوتا ہے کہ یہ کوئی ماننے والے اِس بات کو خوب جانتے ہیں کہ تقریر میں اُسستقدیر برکت اور جوش اور قوت اور عظمت اور دلکشی پیدا ہوتی ہے کہ حدیث شریف کا قدم خارج یقین اور اخلاص اور فاداری کے اعلیٰ درجہ پر پہنچا ہوا ہوتا ہے۔ یہ کمالیت ہی اُسی شخص کی تقریر میں متحقق ہو سکتی ہے کہ حکو دوہرے طور پر معرفت الہی حاصل ہو اور یہ خود ہر ایک عاقل پر روشنی ہے کہ جوش و جوش تقریر کہ جوش ترتیب اثر و متون ہے تب ہی انسان کے مہذب سے نکلتی ہے کہ جب دل اُسکا یقین کے جوش سے مبرا ہو اور یہی باتیں دلون پر پیشی میں جو کامل یقین دلون سے جوش مار کر نکلتی ہیں اِس اِس بگبہ بھی یہی ثابت ہوا کہ باعتبار شدت اثر بھی اہلِ نامی ترتیب ہی شفع الہی ہے غرض باعتبار عویت تاثر اور باعتبار شدت تاثر فقط صحف وحی کا گہلا ہوا ہونا با پائے ثبوت پہنچا ہے و بس اور یہ مسئلہ بدیہات سے کچھ کم نہیں ہے کہ خدا کے بندوں کو زیادہ تر نفع پہنچا دینا بھی غرض ہوتا ہے کہ وہ اہلِ نام اور عقل کا جامع ہو اور اُسین پر یقین ہوتی ہے کہ ہر ایک طبع کی طبیعت اور ہر قسم کی فطرت اُس سے مستفیض ہو سکے کہ غرض نفس صرف براہین منطقیہ کے زور سے راہِ راست کی طرف کہو پہنچا ہے اگر اُسکی مغز میں یہ کچھ ترتیب اثر بھی ہو تو صرف اُنہیں خاص طبیعتوں پر ہو گا کہ جو جو تعلیم یافتہ و لائق و فائز ہونے کے اُسکی عین و دقت و توفیق کو سمجھتے ہیں دوسرے تو ایسا دل و دماغ ہی نہیں رکھتے کہ جو اُسکی فلسفوی تقریر کو سمجھ سکیں تاہم اُسکے علم کا فیضان فقط اُنہیں قدر لکھیں لوگوں میں محدود رہتا ہے کہ جو اُسکی منطق سے واقف ہیں اور اُنہیں کو اُسکا فائدہ پہنچا ہے کہ جو

یا صفات یا افعال میں مخلوق کا شریک ہونا جائز ہے بلکہ صاحب عقل اور بصیرت کے لئے علاوہ  
دلائل متذکرہ بالا کے کئی ایک اور وجوہ بھی ہیں جن سے خدا کے کلام کا عیدم المثال ہونا اور بھی

**بقیہ حاشیہ نمبر ۱** اسکی طرح متعقبات مجتہدین میں دخل رکھتے ہیں اس امر کا ثبوت اس حالت میں بوضاحت تمام ہو سکتا ہے کہ جب مجتہد عقل اور  
الہام حقیقی کی کاروائیوں کو پہلو بہ پہلو کر کے وزن کیا جاوے چنانچہ جگہ گذشتہ مکالمہ کے علاوہ سے اطلاق ہے وہ جنوبی  
جانتے ہیں کہ کیسے وہ لوگ اپنی تعلیم کی اشاعت عام سے ناکام رہے اور کیونکر ان کے منقبض اور ناتمام میان نے عام دلوں  
پر مؤثر ہونے سے اپنی محرومی دکھائی اور پھر بجا بلکہ اس حالت متفقہ انکی کے قرآن شریف کی اعلیٰ درجہ کی تاخیروں کو  
بھی دیکھئے کہ کس ثبوت سے اس نے وحدانیت الہی کو اپنے سچے متبعین کے دلوں میں ہمراہ ہے اور کس عجیب غریب سے انکی  
عالیشان تعلیموں نے مدد سالہ کل عادات راستہ اور ملکات ردیہ کا قلع و قمع کر کے اور ایسی رسوم قدیمہ کو کہ جو طبیعت  
ثانی کی طرح ہو گئیں تھیں دلوں کے درگ درشد سے اٹھا کر وحدانیت الہی کا شریک عذاب کر ڈیا تو ان کو بجا دیا ہے۔  
وہی ہے جس نے اپنا کارنامہ ان اور نہایت عمدہ اور دیر پائنا سچ دکھایا اپنی بے نظیر تاثیر کی وہ بد و منہ بات سے بڑے  
بڑے معاندوں سے اپنی اثاثاتی فضیلتوں کا اقرار کر دیا میان تک کہ سخت بے ایمانوں اور سرکشوں کے دلوں میں پڑا سکا  
اثر پڑا کہ جبکہ انہوں نے قرآن شریف کی عظمت شان کا ایک ثبوت سمجھا اور بے ایمانی پر اصرار کرتے کرتے انہیں اس قدر  
بھی کہنا پڑا کہ ان ھذا الا سحر وہیں جنہوں نے ان وہی ہے جسکی زبردست کششوں نے ہزار ہا درجہ عادت سے برادر  
ایسا خدا کی طرف خیال دلایا کہ انہوں خدا کے بندوں نے خدا کی وحدانیت پر اپنے فون سے مہرین لگا دیں ایسا ہی ہمیشہ  
سے باقی کار اور وہی اس کام کا الہام ہی چلا آیا ہے جس سے انسانی عقل نے نشو و نما پانا پڑے بڑے بڑے حکیموں اور  
مقلدوں کے لئے یہی ہدایت محنت محال رہی ہے کہ انکو امور مادیات و المومسات کی ہر جہتی کے دریافت کرنے میں ایسا  
موفق ہمیشہ ملے کہ یہ بات معلوم کر سکیں کہ کس کس دفعہ اور خصوصیت سے وہ جزئیات موجود ہیں اور جو کچھ انہیں  
تک عقل حاصل ہی نہیں یا جہد اور کوشش کرنے کے سامان میسر نہیں آئے وہ تو انکی نسبت بھی زیادہ لاعلم اور بے خبر  
ہیں۔ پس اس بارہ میں جو جو سہولتیں خدا کے سچے اور کامل الہام نے کہ جو قرآن شریف ہے عقل کو عطا کی ہیں اور جن جن  
سرگردانیوں سے فکر اور نظر کو بچایا ہے وہ ایک ایسا امر ہے کہ جبکہ ہر ایک ماقبل کو مشکوک کرنا لازم ہے سو کیا اس اعتبار  
سے کہ خدا امر خدا شناسی کی الہام ہی کے اندر سے ہوئی ہے اور کیا اس وجہ سے کہ معرفت الہی کا ہمیشہ زمرہ زمرہ ہونا



زیادہ اُسپر واضح ہوتا ہے اور مثل اجلی بدیہات کے نظر آتا ہے جیسے بخمار اُنکے ایک وہ وجہ سے جو اُن نتائج متفاوتہ سے ماخوذ ہوتی ہے جنکا مختلف طور پر بحالت عمل صادر ہونا ضروری ہے تفصیل

**تبیحہ حاشیہ** البہام ہی کے ہاتھ سے ہوتا آیا ہے اور کیا اس خیال سے کہ نکملات راہ سے رہائی پانا البہام ہی کی اولاد پر منحصر ہے ہر مائل کو تسلیم کرنا پڑتا ہے کہ وہ راہ جو نہایت صاف اور سیدھی اور ہمیشہ سے نکلی ہوئی اور مقصود تک پہنچاتی ہوئی چلی آئی ہے وہ وحشی رہائی ہے اور یہ سمجھنا کہ وہ گھلا ہوا صحیفہ نہیں محض لا طائل اور سرسرق ہے علاوہ برائن ہم پہلے اس سے برتنجو ساج واون کی خدا شناسی کے بارہ میں یہ تفصیل لکھ چکے ہیں کہ ایمان اُنکا جو صرف دلائل عقلیہ پر مبنی ہے ہونا چاہئے کہ مرتبہ تک محدود ہے اور مرتبہ کامل ہے گا نہیں نصیب نہیں سواس تحقیقات سے بھی یہی ثابت ہے کہ گھلا ہوا اور واضح راستہ معرفت الہی کا صرف بذریعہ کلام الہی ملتا ہے اور کوئی ذریعہ اسکے وصول وصول کا نہیں ہو سکتا بچہ نوزاد کو تعلیم سے محروم رکھ کر صرف صحیفہ فطرت پر چھوڑ دے یہ دیکھو کہ وہ اس صحیفہ کے ذریعہ سے جھکے برتنجو ساج والے گھلا ہوا خیال کر رہے ہیں کون سی معرفت حاصل کر لیتا ہے اور کس درجہ خدا شناسی پر پہنچ جاتا ہے بہت سے تجارب سے یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ اگر کوئی سماعی طور پر جھکا اہل البہام ہے خدا کے وجود سے اطلاع نہ پاوے تو پھر اسکو کچھ پتہ نہیں لگتا کہ اس عالم کا کوئی صانع ہے یا نہیں اور اگر کچھ صانع کی تلاش میں تو شے بھی کرے تو صرف بعض مخلوقات جیسے پانی آگ چاند سورج وغیرہ کو اپنی نظرمیں خالق و قابل پرستش قرار دے لیتا ہے مگر یہاں ہر جگہ آدمیوں پر نظر کرنے سے ہمیشہ یہ پائیدہ تصدیق ہوتی ہے کہ اس عالم کا صانع ہی البہام ہی کا فیض ہے جسکی برکتوں سے انسان نے اُس خدائے بے مثل و مانند کو اسی طرح پرستناخت کر لیا جیسا اُسکی ذات کامل و بے عیب کے لائق ہے اور جو لوگ البہام سے بے خبر ہو گئے اور کوئی کتاب البہامی اُن میں موجود نہ رہی اور نہ کوئی ذریعہ البہام پر اطلاع پائے گا اُنکو میسر نہ آئے گا جو اسلئے کرتا کہ نہیں بھی کہتے تھے اور دل بھی مگر کچھ بھی معرفت الہی اُنکو نصیب نہ ہوئی بلکہ رفتہ رفتہ انسانیات سے بھی باہر ہو گئے اور قریب قریب جو انات لایض کے پہنچ گئے اور صحیفہ فطرت نے کچھ بھی اُنکو فائدہ نہ پہنچایا۔ پس ظاہر ہے کہ اگر وہ صحیفہ گھلا ہوا ہوتا تو اُس سے جنگلی لوگ فائدہ اُٹھا کر معرفت اور خدا شناسی میں اُن لوگوں کے برابر ہو جاتے جنہوں نے بذریعہ البہام الہی خدا شناسی میں حرقی کی پس صحیفہ فطرت کے بندہ ہونے میں اس سے زیادہ اثر اور کیا ثبوت ہو گا کہ جس کسی کا کام صرف اُسی صحیفہ سے پڑا اور البہام الہی کا اُس نے کسی نام نہ نہ سنا وہ نہ کہ کسی نہ

اسکی یہ ہے کہ ہر ایک عاقل کی نظر میں یہ بات نہایت بدیہی ہے کہ جب چند متکلمین انشا پر دوا اپنی اپنی علمی طاقت کے زور سے ایک ایسا مضمون لکھنا چاہیں کہ جو فضول اور کذب اور حشو اور لغو اور

**بقیہ حاشیہ نمبر ۱** بالکل محروم بلکہ انسانیت کے آداب سے بھی دور اور سچور ہا۔

اور اگر صحیفہ فطرت کے کچلے ہوئے ہونے سے یہ مطلب ہے کہ وہ جہانی طور پر نظر آتا ہے تو میرے لیے سوچنا ہے جسکو بحث نہ اسے کچھ تعلق نہیں کیونکہ جس حالت میں کوئی شخص صرف اُس صحیفہ فطرت پر نظر کر کے کوئی فائدہ علم دین کا اٹھا نہیں سکتا اور جب تک الہام پہرہی نہ کرے خدا کو پا نہیں سکتا تو پہرہ میں اس سے کیا کہ کوئی چیز ہر وقت نظر آرہی ہے یا نہیں۔

۱۔ یہ ممکن کہ الہام الہی کا دروازہ کسی زمانہ میں بند نہ تھا اس سے بھی اگر کچھ ثابت ہو تو یہی ثابت ہوتا ہے کہ ہر تہو سراج والوں کو سلسلہ دنیا کی تاریخ سے کچھ بھی خبر نہیں اور نہ اُس اندھے کی طرح ہیں کہ جو راستہ چوڑا کر سی گزرے ہیں گریز سے اور ہر شر چارے کرے ہے کس ظالم نے راستہ میں گڑھا کھود رکھا ہے اور ایسے متعقباتہ خیالات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ہر تہو لوگ ولستہ حق پر پردہ ڈالتے ہیں اور عیان بوجہ کہ ایک امر مشہور و موجود ہے انکار ہی میں دیکھ کر کھنکھار کر کیا جاسے کہ وہ ایک چوٹے بچہ کی طرح ایسے نادان ہیں کہ ایک تنگ انہیں اِس بدیہی صداقت کی بھی کچھ خبر نہیں کہ ہفتہ تو عبد الہی صرف الہام ہی کے ذریعے پہنچتی رہی ہے اور معرفت الہی کے طالبوں کے لئے قدیم سے ہی دروازہ کھولا ہے اے حضرت! کچھ خدا کا خوف کریں اتنا غلاف گوئی میں ٹہرے نہ عاجز ہو کر آج کی بعیرت میں کچھ خل ہے تو کیا بعدات بھی جاتی رہی ہے کیا کچھ ظفر نہیں آتا کہ رڈ ٹوٹے ہیں اہل اسلام جنگے دل توحید کے چند خدے صافی سے لبریز ہو رہے ہیں اور جنگی و عدالت خالص کے مقابلہ پر آپ لوگوں کے عقائد میں کئی طرح سے شک کی آدوگی اور صراطِ حق کا قہر و قصود پایا جاتا ہے وہ وہی لوگ ہیں جنہوں نے کام الہی سے فیض پایا وہی حشیر خدا کے کلام کا گوشہ مار کر دور و دور تک پکھلاؤسی نے ہندوستان کے ششک خدہ باغ کو بھی شلٹ کے تریب سرسبز کر دیا اور جو باقی رہ گئے اُن میں سے بھی کئی دلوں پر اُس پاک خدے کا اثر مایا بڑا اور کچھ نہ کچھ مکتوبی توحید کی طرف کھینچ لایا قرآن کے پیچھے سے پہلے جس حالت تک ہندوؤں کی گمراہی پہنچ گئی تھی وہ حالت اُن پڑاؤن اور پٹنوں کو ٹھہرا کر معلوم کرنی چاہئے کہ وہ خدات کے آنے سے کچھ تہوڑے دن پہلے تعین ہو چکے تھے جنکی مشرکانہ تعلیم نے تمام ہندوستان کو ایک اندازہ کی طرح

ہزل اور ہر ایک مہل بیانی اور شریک زبانی اور دوسرے تمام امور مجمل حکمت و بلاغت اور آفات  
منافی کمالیت و جامعیت سے بکلی منترہ اور پاک ہوا اور سراسر حق اور حکمت اور فصاحت اور بلاغت

بہشتیہ حاشیہ: مگر اگر یہ لیا تھا تا تبہین معلوم ہو کہ اس زمانہ میں تمہارے بزرگ بشیون کے کیسے خیالات تھے اور تمہارے مرام  
نعمتی اور کجی کن کن توثبات باطلین و دہکے تھے اور کیونکر ایمان مورتوں کے آگے ہاتھ جوڑتے اور آہا بن کے منتر  
پڑھتے تھے یا وصف اسکے اس زمانہ میں بہت ساحلہ علم و عقلمیہ میں سے ماحصل ہو چکا تھا اور وہ کے زمانہ کی  
نسبت فکر اور فکر کی مشق میں بہت کچھ ترقی کر گئے تھے بلکہ منطق اور فلسفہ میں یونانیوں سے کچھ کم نہ تھے مگر شاید ایسے  
خاب و انما پاک تھے کہ مبالغہ اور بڑھاپا تمام شریک کی غلطیوں سے آلودہ تھے اور جنکو کوئی حقایق صداقت چھو بھی نہیں گئی  
تھی اور سے پانز ہک جھوٹے اور بے بنیاد اور نکلے اور باطل تھے جنکی تحریک سے تمام جہان کو آپکے فطن بزرگوں  
نے اپنا سمجھو ٹھہر لیا تھا اگر ایک و خست تازن و سرسبز و خوش نظر آیا یا سیکھا یا سمجھو ٹھہر لیا اگر کوئی آگ کا شعلہ میں سے  
نکلتا یا باہمی کی پوجا شروع کر دی اور جس چیز کو اپنی صورت یا معایت میں محبوب دیکھا یا ہونک معلوم کیا وہی اپنا پیر  
بنالیا نہ پانی ہرگز نہ تھوڑا آگ نہ پھر نہ پانہ سوچ نہ پر نہ نہ چرند جہان تک کہ سائنس کی عقل بوجا کی بلکہ دیدن میں تو  
ابھی مخلوق پرستی کی تعلیم کچھ تو ہوتی تھی اور سوت پوجا کا تو منہ کچھ نہ کر ہی نہ تھا مگر جو صاحب پیچھے سے بڑے بڑے  
منطقی فکر ان پر نہ شے چڑھاتے گئے انہوں نے صد مامضوی پر مشتمل بنائے یا آپ ہی پر مغربین جانے میں وہ کمال  
دیکھا یا جس سے انکی فطرون اور فکر وں کا آخری نتیجہ یہ ہو کہ وہ طرح طرح کے اوہام سوداویہ میں پھر کر ذات مبرا عالم  
کے حقیقی وجود اور اسکی تمام صفات کا اسے منکر ہو گئے اور جو کچھ انکے اپنے مشد وں اور پیر الون اور پشکونے  
نہنوں کے دہون پر تائین کین اور جن جن توثبات میں انکو وال دیا اور جن مامہوں پر انکو قائم کروا دیا اور جن چیزوں  
کی پرستش کی طرف انہیں جھکا دیا وہ ایسا امر نہیں ہے کہ جس کی پر پوشیدہ ہو یا کسی کے چپانے سے چپ کے یا کسی  
انڈا سے شستہ ہو جائے علیٰ ہذا نقیاس یونانیوں کا بھی یہی حال تھا انہوں نے بھی کونے کی طرح نیرک کھل کر ہر شریک  
کی خواست کہائی اور مجر و عقل نے کسی زمانہ میں کوئی ایسی جماعت طیار نہ کی جو توحید مانع سے نہ پر ہوئی اور جسکی جوئی حقیقت  
کیا ہے کہ برتھو ساج والوں کی توحید کی طرف ایل ہونے کی بھی یہی اصل ہے کہ جو انکے جہنم وں میں سے وہ شخص جوئی  
مبانی اس مذہب کا تھا اس نے قرآن شریف ہی سے کسی قدر توحید کا حصہ حاصل کیا تھا مگر اپنی مابین سے پوری  
توحید حاصل نہ کر سکا پھر وہی تحم جو خدا کی کلام سے لیا گیا تھا برتھو ساج والوں میں پہنچا گیا اگر کسی صاحب پر

اور حقائق اور معارف سے بہرا ہوا ہو تو ایسے مضمون کے لکھنے میں وہی شخص سب سے اول درجہ پر رہیگا کہ جو علمی طاقتوں اور وسعت معلومات اور عام واقفیت اور ملکہ علوم و دقیقہ میں سب سے اعلیٰ اور

**بقیۃ الشیخ مبارک** حضرت برہنوں سے ہماری اس تحقیق میں کچھ کلام ہو تو لازم ہے کہ وہ ہمارے اس سوال کا درجہ اول پر جواب دیں کہ ہر مسئلہ کو حیدر کا کہہ کر حاصل ہوا آیا ہر سماع پہنچا یا؟ کہ کسی بانی نے صرف اپنی عقل سے ایجاد کیا اگر ہر سماع پہنچا تو کہہ کر بیان کرنا چاہیے کہ پھر جو ان شریف اور کوئی کتاب تھی جس نے خدا کا واحد لا شرک ہونا اور عیال و اطوار سے پاک ہونا اور علول اور تہمت سے منزور رہنا اور اپنی ذات اور بیچ صفات میں کامل اور لگانہ ہونا اس زمانہ میں خدا ہندوستان میں مشہور کر رہا تھا جس سے ہر مسئلہ کو حیدر کا کہہ کر حاصل ہوا اس کتاب کا نام بتلانا چاہیے اور اگر مزید علمی ہے کہ اس بانی کو حیدر کی خبر ہر سماع نہیں پہنچی بلکہ سنے صرف اپنی ہی عقل کے زور سے اس مسئلہ کو پیدا کیا تو اس صورت میں بیہ بنات کر کے دکھانا چاہیے کہ بانی مذکور کے وقت میں لینے جس زمانہ میں برہنہ مذہب کا بانی مہاتما ایک مذہب ماری کر کے لگا اسوقت ہندوستان میں بذریعہ قرآن شریف ابی حیدر نہیں پہنچی تھی کیونکہ اگر پہلی جگہ تھی تو ہر توحید کا دریافت کرنا ایک ایجاد خیال نہیں کیا جائیگا بلکہ یقیناً طرہ یہی سمجھا جائیگا کہ اس برہنہ مذہب کے بانی نے قرآن شریف سے ہی مسئلہ توحید کو حاصل کیا تھا ہر حال جب تک آپ لوگ دلائل قویہ سے میری اس رائے کو رد نہ کریں تب تک یہی ثابت ہے کہ آپ لوگوں نے قرآن شریف سے ہی مسئلہ وحدانیت الہی معلوم کیا مگر تک حرام آدمی کی طرح کا فروعیت رہے اور اپنے عقین اور تہتی کا شکر بجا نہ لائے بلکہ ان لوگوں کی طرح جنکی طہت میں خُش اور فساد ہوتا ہے بجا شکر بجا لانیکہ بدگوئی اختیار کی۔ اسوائے اسکے تمام تواریخ و دان بخوبی جانتے ہیں کہ ازمنہ سابقہ میں بھی جب کسی نے خدا کے نام اور اسکی صفات کا نام سے پوری پوری واقفیت حاصل کی تو اہتمام ہی کے ذریعہ سے کہ اور عقل کے ذریعہ سے کسی زمانہ میں بھی توحید الہی شائع نہ ہوئی تھی وہ ہے کہ جس مگہ الہام نہ پہنچا اس مگہ کے لوگ خدا کے نام سے بلے خبر اور مہال کی طرح بلے تہیز اور بے تہذیب رہے۔ کون کوئی ایسی کتاب ہمارے سامنے پیش کر سکتا ہے کہ جازمہ سابقہ میں کسی زمانہ میں علم آدمی کے بیان میں تصنیف ہوئی ہو اور حقیقی سچائیوں پر مشتمل ہو جن میں مصنف نے یہ دعویٰ کیا ہو کہ اس نے خدا شناسی کے مستقیم راہ کو بذریعہ الہام حاصل نہیں کیا اور نہ خدا نے واحد کی معنی پر ہر سماع اطلاع پائی ہے بلکہ خدا کا یہ لگانا اور صفات الہیہ کے جاننے اور معلوم کرنے میں صرف اپنی ہی عقل اور اپنے ہی فکر اور اپنی ہی ہدایت اور اپنی ہی عزت و تہذیب سے مدد ملی ہے اور بالاعلیٰ خبر ہے آپ ہی مسئلہ

مشق اور ورزش اعلیٰ و انشا میں سب سے زیادہ تر فرسودہ روزگار ہوا اور ہرگز ممکن نہ ہو گا کہ جو شخص اُس سے استعداد میں علم میں لیاقت میں ملکہ میں ذہن میں عقل میں کہیں فروتر اور متشنزل ہے

**بہت حاشیہ ہلکا** وحدانیت الہی کو معلوم کر لیا ہے اور خود بخود ذہن خدا تبارکی کی سچی معرفت اور کامل شناسائی تک پہنچ گیا ہے کون سکونات کر کے دکھا سکتا ہے کہ کوئی ایسا زمانہ بھی تھا کہ دنیا میں الہام الہی کا نام و نشان نہ تھا اور خدا کی مقدس کتابوں کا دروازہ بند تھا اور اُس زمانہ کے لوگ محض غفلت کے ذریعے توحید اور خدا شناسی پر قائم تھے کون کسی ایسے ملک کا نشان تلاش کر سکتا ہے جس کے باشندے الہام کے وجود سے محض بے خبرہ کر رہے تھے فقط عقل کے ذریعے خدا تک پہنچ گئے اور معرفت اپنی ہی فکر و طرح سے وحدانیت حضرت باری پر ایمان لے آئے آپ لوگ کین جابلوں کو دیکھا دیتے ہیں اور کین پر کیا رنگی خدا سے بے خوف ہو کر قیوب و ترلیس کی باتیں موند پر لاتے ہیں اور جو گہلا ہوا ہے سکوندا اور جو بند ہے سکونگہلا ہوا بیان کرتے ہیں کیا انکو اُس ذات قادر بطلق پر ایمان ہے یا نہیں کہ جو انسان کے دل کی حقیقت خوب جانتا ہے اور جسکی نظر عین سے خیانت پیشہ لوگ پوشیدہ نہیں رہ سکتے لیکن یہی وہ مشکل ہے کہ انکا ایمان ہی تنگ اور تاریک گلیہ کی طرح ہے جس تک صاف اور بے دود و دشمنی کا نشان نہیں پہنچا اسی وجہ سے آپ لوگوں کا ذہب بھی ہندون طرح کی تنگیوں اور ظلمتوں کا جو عرصہ ہے اور ایسا متعجب ہے کہ کوئی گوشہ نہ سکا گہلا ہوا نظر نہیں آتا اور کوئی عقدہ صفائی اور درستی سے طے شدہ معلوم نہیں ہوتا خدا کے وجود کے بارے میں تو قسم شن ہی چٹکے ہو کر آپ لوگوں کا ایمان کیسا اٹھ کھڑا ہے یہی بات کہ جزائرا کے معاملہ پر آپ لوگوں کے یقین کا کیا حال ہے اور تاؤن قدرت نے اُس بارہ میں کن کن معارف کا آپ پر دروازہ کھول رکھا ہے سو اس امر میں بھی مجرور ہی خیالوں اور سوداوی دھون کے آؤ کچھ بھی آپ لوگوں کے اہت میں نہیں جزائرا کی جزئیات دقیقہ تو یقینی طور پر کیا سہل ہو گئی، اول ہی بات آپ لوگوں پر یقینی طور پر ثابت نہیں کہ جزائرا فی الواقعہ ایک امر شنی ہے اور خدا فرما انسانوں کو اُنکے علموں کا بدلہ دیکھنا بھلا اگر معلوم ہے تو آپ ذرہ عقلی طور پر ثابت کر کے دکھائیے کہ خدا پر کون بہر فرض ہے کہ بتی آدم کو انکی پرہیزگاری کا ضررہ بدلہ دے اور فاسقوں سے اُنکے فسق و فہر کا مواخذہ کرے جس حالت میں خدا پر خود بھی فرض نہیں کہ انسان کی روح کو برخلاف تمام جبرائیل کی روحوں کے ہمیشہ کے لئے موجود رکھے اور دوسرے سب جبرائیل ان کی روح معدوم کر دے تو ہر خاص انسان کو جزائرا دینا اور دوسروں کو اس سے جلتے سبب دیکھنا اگر کچھ اُس پر فرض ہو جائیگا کیا تہا ہی کیسیوں کے خدا کو کچھ فائدہ پہنچتا ہے اور تہا ہی بدیوں سے سکونگہلا کھینچتا ہے

وہ اپنی تحریر میں سن حیث الکلمات اُس سے برابر ہو جائے مثلاً ایک طبیب حاذق جو علمِ ابدان میں مہارت تامہ رکھتا ہے جسکو زمانہ دراز کی مشق کے باعث سے تشخیصِ امراض اور تحقیقِ عوارض

**بہارِ حاشیہ** ہر انسان سے آرام پا کر انکو نیکی کا بدلہ دے اور بدوں سے ایذا اٹھا کر ان سے کینہ کشی کرے اور اگر تمہاری نیکی

بدی سے اُسکا نہ کچھ ذاتی فائدہ ہے نہ نقصان تو پہر تمہاری اطاعت یا عدم اطاعت اُسکے لئے برابر ہے اور جب برابر ہوئی تو پہر اس صورت میں اعمال پر خواہ خواہ پاداش کا مترتب ہونا کیونکہ لغینی طور پر ثابت ہو گیا یہ زمین انصاف

ہے کہ کوئی شخص محض اپنی مرضی سے بغیر حکم دوسرے کے کوئی کام کرے اور دوسرے پر خواہ خواہ اُسکا حق چھو جائے

ہرگز نہیں مثلاً اگر زید بدون حکم کر کے کوئی گروہ یا گروہے یا کوئی عمارت بناوے تو گو یہ بھی تسلیم کر لیں کہ میں گشتہ یا عمارت میں بکر کا سرسرا فائدہ ہے پر تب بھی اگر وہ قانونِ انصاف کے ہرگز بکریہ و جب زمین ہوتا کہ تیرے دی گشت

اور سعی کا عوض ادا کرے کیونکہ تیرے کی وہ محنت صرف اپنے ہی خیال سے ہے نہ بکری کی فائز اور حکم سے پہر جرات

میں ہماری نیکیوں سے خدا کو کچھ فائدہ بھی نہیں پہنچا بلکہ تمام عالم کے پرہیزگار اور نیکو کار ہو جانے سے بھی خدا کی ادا

ایک ذرہ زیادہ نہیں ہوتی اور نہ ان کے فاسق اور بدکار ہو جانے سے اُسکی بادشاہی میں ایک ذرہ منہل آتا ہے تو

پہر اس صورت میں جب تک خدا کی طرف سے کوئی صریح وعدہ نہ ہو کیونکہ لغینی طور پر سمجھا جائے کہ ہمارے نیکیوں

یا ہمارے برائیوں کا ضرر و بہن پاداش دینکا ان اگر خدا کی طرف سے کوئی وعدہ ہو تو اس صورت میں ہر ایک عقل سلیم

پر یقین قائم سمجھتی ہے کہ وہ اپنے وعدوں کو ضرور پورا کرے گا اور ہر شخص بشر علیحدہ تراحمق نہ ہو بخوبی جانتا ہے کہ وعدہ

اور عدم وعدہ ہرگز برابر نہیں ہو سکتے برعکس اور توفیق وعدہ سے حاصل ہوتا ہے وہ مزی خود تراشیدہ خیالات

سے ممکن نہیں مثلاً خدا تعالیٰ نے قرآن شریف میں ایمانداروں کو یہ وعدہ دیا ہے **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ**

**سَنَسْخَرُهُمْ خِلَافَتِمْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ۚ أُولَٰئِكَ هُمْ خِفَافٌ** **وَمَنْ أَمَدَقَ**

**مَنْ أَلَدَّ قِيلًا لَٰلِجًا وَبَرٍّ لِّغَيْنِ مَٰلِحِينَ** کو ہر ایک کی بہشت میں داخل کرے گا خدا کی طرف سے یہ بہت بجا وعدہ ہے اور خدا سے زیادہ ترجیحاً اپنی باتوں میں اور کون بسے اب خود ضعف ہو کر مثلاً اذکر کیا اس صریح وعدہ کے برخلاف

اپنے ہی دل کے خیالات برابر ہو سکتے ہیں کیونکہ یہ وعدہ دونوں صورتیں کیساں ہو سکتی ہیں کہ ایک کو ایک راستہ کی قدر مال دینے کا اپنی زبان سے وعدہ کرے اور دوسرے کو وہ راستہ اپنی زبان سے کچھ بھی وعدہ نہ کرے کیا مترتب اور غیر مترتب دونوں برابر ہو سکتے ہیں ہرگز نہیں اب اپنے ہی دل میں سوچو کہ زیادہ صاف کھلے ہو اور باطمینان وہ

کی پوری پوری واقعیت حاصل ہے اور علاوہ اسکے فنِ سخن میں بھی کیتا ہے اور نظم اور نثر میں بہرہ روز گار ہے جیسے وہ ایک مرض کے حدوث کی کیفیت اور اُسکی علامات اور اسباب فصیح اور وسیع

**بقیہ حاشیہ** ہمارے کام ہے کہ جس میں خدا کی طرف سے نیک اجر دینے کا وعدہ ہوا یا وہ کام کر جو فقط اپنے ہی دل کا منصوبہ ہو اور خدا کی طرف سے غامضی ہو کون دانا ہے کہ جو وعدہ کو غیر وعدہ سے بہتر نہیں جانتا کو خدا دل ہے جو وعدہ کے لئے

نہیں تڑپتا اگر خدا کی طرف سے ہمیشہ چپ چاپ ہی ہو تو پیراگ خدا کی راہ میں کوئی نعمت بھی کرے تو کس بہرہ پر کیا ہوا اپنے ہی تصورات کو خدا کے وعدے قرار دے سکتا ہے ہرگز نہیں جس کا ارادہ ہی معلوم نہیں کہ وہ کو خدا بل دے گا اور کیا ہو گا اور کب تک دیکھا اُس کے کام پر کون خود بخود بخیر اُمید کر سکتا ہے اور نا اُمید سی کی حالت میں کیونکر محنتوں اور کوششوں پر دل لگا سکتا ہے انسان کی کوششوں کو حرکت دینے والے اور انسان کے دل میں کامل حوش پیدا کرنے والے خدا کے وعدے ہیں انہیں پر نظر کر کے عقلمند انسان اس دنیا کی نعمت کو چوڑا کرنا ہے اور ہزاروں بیہودوں اور تعلقوں اور بجزیوں سے خدا کے لئے الگ ہو جاتا ہے وہی وعدے ہیں کہ جو ایک آلہ حرص و ہوا کو الیادگی خدا کی طرف کنج لاتے ہیں جیسی کہ ایک شخص پر بہ بات کھل جاتی ہے کہ خدا کا حکام برحق ہے اور اسکا ہر ایک وعدہ ضرور ادا کیاں ہونے والا ہے تو سیوقت دنیا کی نعمت اُسپر سر ہو جاتی ہے ایک دم میں وہ کچھ اور ہی چیز ہو جاتا ہے اور کسی اور ہی مقام پر پہنچ جاتا ہے خلاصہ کلام یہ کہ کیا باقی کے وعدے اور کیا عمر کے وعدے اور کیا جزا سزا کی اُمید کے وعدے کہلا ہوا اور مفتوح دروازہ خدا کے سچے اہل امر اور پاک کلام کا دروازہ ہے ولس کلام پاک ان ہون و بد صد جام عرفان را کہ کسے کو بے جزا ان می چو داؤد ذوق ایمان دا نہ شہمت آنکہ در گوری ہر عسے لبرکت نہ گوش ست آنکہ دشمنیت گاہے ولی جانان

**دوسرے صفحہ** کسی کتاب پر علم الہی کی ساری صداقتیں ختم نہیں ہو سکتیں ہر کیونکر اُمید کی جائے کہ انصاف کا مین کامل معرفت تک پہنچاؤ نیکی۔

**جواب** یہ دوسرے اس وقت قابل التفات ہوتا کہ جب برہم سراج والوں میں سے کوئی صاحب اپنی عقل کے زور سے خدا شناسی یا کسی دوسرے امر معاد کے متعلق کوئی ایسی جدید صداقت لکھتا جسکا قرآن شریف میں کہیں ذکر نہ ہوتا اور ایسی حالت میں بلاشبہ حضراتِ برہم پورے ناز سے کہہ سکتے تھے کہ علم معاد اور خدا شناسی کی ساری صداقتیں کتاب الہامی میں مستدرج نہیں بلکہ گمانِ ظنان صداقتِ باہرہ گئی ہے جو کہ ہم نے دریافت کیا ہے اگر ایسا کر کے کہلائے تب تو شاید کسی نادان کو کوئی دہو کا بھی دے سکتے ہیں جس حالت میں قرآن شریف کہلائیے

تقریر میں کمالِ صحت و حقیقت اور بہ نہایت متانت و بلاغت بیان کر سکتا ہے، اسکے مقابلہ پر کوئی دوسرا شخص جبکہ کوئی طبابت سے ایک ذرہ مس نہیں اور فنِ سخن کی نزاکتوں سے بھی

**فیہا حاشیہ نمبر ۱** دعویٰ کر رہے مافوظانی الکتاب من فیہی البرزومبر یعنی کوئی مذاقت علم الہی کے متعلق جو انسان کے

لئے ضروری ہے اس کتاب سے باہر نہیں اور پرفزایا تلو اصفا و طہم تو فیہا کتب قیمۃ البرزومبر یعنی خدا کا رسول پاک مجھے چڑھتا ہے جنہیں تمام کامل صدیقین اور علومِ اولیٰین و اخوین و مرجہین اور پرفزایا کتاب احکمت الالہ ثم فصلت من لدن حکیم خایر البرزومبر۔۔۔ یعنی اس کتاب میں دو خوبیاں ہیں ایک توحید کو حکیم مطلق نے محکم اور قائل طور پر یعنی علومِ حکیم کی طرح اسکو بیان کیا بلکہ کہتا ہے قعدہ نہیں۔ دوسری یہ خوبی کہ اس میں تمام ضروریاتِ علمِ معاد کی تفصیل کی گئی ہے اور پرفزایا انہ لقول فصل و ما ہو بالفضل یعنی علمِ معاد میں حق تعالیٰ نے شہین سب کا فیصلہ یہ کتاب کرتی ہے بے سود اور بے کار نہیں ہے اور پرفزایا و ما انزلنا علیک الکتاب الا للذین اہمہ الذی اختلفوا فیہ و ہدی و سرحۃ لقوم یؤمنون

البرزومبر۔۔۔ اسے سمجھنے کے لئے کتاب کو نازل کیا ہے تا جو اختلافات عقلوں کا قصہ کے باعث سے پیدا ہو گئے ہیں یا کسی علماء و فاضلین نے ان سے ظہور میں آئے ہیں ان سب کو دور کیا جائے اور ایمانداروں کے لئے سیدنا راستہ شہایا جاوے۔ اس جگہ اس بات کی طرف بھی اشارہ ہے کہ جو فسادِ نبوی آدم کے مختلف کلاموں سے پیدا ہے اسکی اصلاح بھی کلام ہی پر موقوف ہے یعنی اس بگاڑ کے درست کرنے کے لئے جو مہیوہ اور غلط کلاموں سے پیدا ہوا ہے ایسے کلام کی ضرورت ہے کہ جو تمام عیوب سے پاک ہو کیونکہ یہ ہائے نبوی بات ہے کہ کلام کا ریزہ کلام ہی کے ذریعہ سے راہ پر آ سکتا ہے صرف اشارات و خاتون قدرت متنازع کلام کا فیصلہ نہیں کر سکتے اور نہ گمراہ کو اسکی گمراہی پر ایضاً کی تمام ملامت کر سکتے ہیں۔ جیسے اگر چند ہی کی وجوہات سے تہذیبِ قدیم کے زہد علیہ کے عذرات کو مدلل قائلہ تو ہے تو یہ کہہ سکتے ہیں کہ اشارات سے فریقین اپنے اپنے سوالات و اعتراضات و وجوہات کا جواب بالین اور کیونکہ ایسے شہم اشارات پر عرب سے کسی ذہن کا باطن نہ کامل رہنے عذر نہیں ہوا بلکہ غیر مرتب ہو سکتا ہے۔ اسی طرح خدا کی محبت بھی بندوں پر تب ہی پوری ہوتی ہے جب اسکی طرف سے بیعت و تہذیب ہو کہ جو لوگ غلط عقیدوں کے اثر سے طرح طرح کی بدعتیں کی ہیں ان کے ہر ایک کو بندہ نبوی کا کامل و صحیح توحید کے غلطی پر مطلع کرے اور قائل اور واضح بیان سے انکا گمراہ پرناؤ کو تھلا دے تا اگر غلط پانچ بھی وہ باز نہ آئیں اور غلطی کو دیکھیں تو سزا کے حق ہوں۔ خدایتناوبی ایک کو جو ہم شہر کر کے اوسرزا



نا آشنا محض ہے ممکن نہیں کہ مثل اُسکے بیان کر سکے یہ بات بہت ہی ظاہر اور عام فہم ہے کہ پاپ اور عاقل کی تقریر میں ضرور کچھ نہ کچھ فرق ہوتا ہے اور حقدار انسان کمالاتِ علیہ رکھتا ہے وہ کمالات

**تھیۃ حاشیہ نمبر ۱۱** اویسے کو مبارک ہو جائے مگر بیان واضح ہے اُسکے دلائل بریت کا غلط ہونا ثابت نہ کرے اور اُسکے دلی شبہات کو اپنی کھلی کام سے نہ مٹا دے کیا یہ اُسکا متعاندہ علم ہو گا مگر یہ اسی کی طرف دوسری آیت میں ہی اشارہ فرمایا **هٰذِي لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ الْيُزَكِّيهِمْ وَلِيُخْرِجَهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ** اور اُسکے دلی شبہات یہ کہ جو علوم دین کو گوں کو معلوم نہیں رہے تھے انکی طرف ہدایت فرماتا ہے۔ دوسرے جن علوم میں میل کچھ میل چلا آتا تھا انکی تفصیل بیان کرتا ہے۔ تیسرے جن امور میں اختلاف اور تنازعہ پیدا ہو گیا تھا ان میں قولِ فیصل بیان کر کے حق اور باطل میں فرق ظاہر کرتا ہے اور پھر اسی جامعیت کے بارہ میں فرمایا **وَكُلُّهُمْ فِصْلَانِ** تفصیلاً الجز و بھرہ ایسے اس کتاب میں ہر ایک علوم دین کو بہ تفصیل تمام کہول دیا ہے اور اُسکے ذریعے انسان کی برتری ترقی نہیں بلکہ یہ وہ وسائل تھا تا ہے اور ایسے علوم کا تسلیر فرماتا ہے جن سے کئی طرح پر ترقی ہو اور پھر فرمایا **وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ** الجز و بھرہ ایسے یہ کتاب ہم نے اس لئے تجھ پر نازل کی کہ تا ہر ایک دینی صداقت کو کہہ کر جان کر دے اور تا ہر بیان کا کام چلا اُنکے لئے جو طاعت الہی اختیار کرتے ہیں جو جب ہدایت و رحمت ہو۔ اور پھر فرمایا **الْكِتَابَ أَنْزَلْنَاهُ فِي لِقَاءِ هَاجِجٍ النَّاسِ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ** الجز و بھرہ ایسے یہ عالیشان کتاب ہم نے تجھ پر نازل کی کہ تو لوگوں کو ہر ایک قسم کی تاریکی سے نکال کر نور میں داخل کرے یہ اس طرف اشارہ ہے کہ جس قدر انسان کے نفس میں طرح طرح کے وساوس گذرتے ہیں اور شکوک و شبہات پیدا ہوتے ہیں ان سب کو قرآن شریف دور کرتا ہے اور ہر ایک امور کے خیالات ناسدہ کو مٹاتا ہے اور معرفتِ کامل کا نور بخشا ہے ایسے جو کچھ خدا کی طرف رجوع ہونے اور اُسپر یقین لانے کے لئے معارف و حقائق درکار ہیں سب عطا فرماتا ہے اور پھر فرمایا **مَا كَانَ حَدِيثًا لِتَفْذَىٰ ذُلِكُنِ** تصدیق الٰہی بین یدایہ و تفصیل کلشی و ہدی و رحمتہ لغورہ و ہونہ الجز و بھرہ ۱۳ ایسے قرآن ایسی کتاب نہیں کہ انسان اُسکو بنا سکے بلکہ اُسکے آثار صدق ظاہر ہیں کہ نہ وہ پہلی کتابوں کو سہا کرتا ہے بلکہ سب کتاب سابقہ انبیاء میں جو اُسکے بارہ میں پیشین گوئیں موجود تھیں وہ اُسکے ظہور سے باقیہ صداقت نبی گئیں اور جن عقاید حق کے بارہ میں ان کتابوں میں دلائل واضح موجود نہ تھیں اُنکے قرآن دلائل بتلائے اور انکی تعلیم کو مرتبہ کمال تک پہنچایا اِس طور پر ان کتابوں کو چھایا گیا جس سے خود سچائی اُسکی ثابت ہوتی ہے۔ دوسرے

مہر و اسکی علمی تقریر میں اس طرح پر نظر آتے ہیں جیسے ایک اکیڈمی صاف میں چہرہ نظر آتا ہے اور حق اور حکمت کے بیان کرنے کے وقت وہ الفاظ کہ جو اس کے مومنہ سے نکلنے میں اسکی لیاقت علمی

**بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱** افسانہ صدق یہ کہ ہر ایک صداقت دینی کو وہ بیان کرتا ہے اور تمام وہ امور بتلاتا ہے کہ جو باطن کا پانے کے لئے ضروری ہیں اور بہرہ سلفے نشان صدق ٹھہرا کہ انسان کی طاقت سے یہ بات باہر ہے کہ اسکا علم ایسا وسیع و محیط ہو جس سے کوئی دینی صداقت و حقائق دقیقہ باہر نہ رہیں غرض ان تمام آیات میں خدا تعالیٰ نے صاف دیا دیا کہ تم قرآن شریف ساری صداقتوں کا جامع ہے اور یہی بزرگ دلیل اسکی حقانیت ہے اور اس دعویٰ پر صدقہ برس ہی گذر گئے پر آج تک کسی ترجمہ وغیرہ نے اس کے مقابلہ قدم بھی نہ دیا تو اس صورت میں ظاہر ہے کہ بغیر پیش کر کے کسی ایسی جدید صداقت کے کہ جو قرآن شریف سے باہر ہو گئی ہو یوں ہی دیوانوں اور سوداؤں کی طرح اوٹام باطل پریش کرنا جسکی کجی بھی اصلیت نہیں اس بات پر توجہ دلیل ہے کہ ایسے لوگوں کو راستبازوں کی طرح حق کا قائل نہ کرنا مغربی نہیں بلکہ نفس انارہ کو خوش رکھنے کے لئے اس فکر میں پڑے ہوئے ہیں کہ کسی طرح خدا کے پاک احکام سے جھکنا ہی سے آؤ گی حاصل کر لیں اسی آؤ گی کی حصول کی غرض سے خدا کی سچائی کا سے جسکی حقانیت انظر من الشمس ہے ایسے منور ہو رہے ہیں کہ نہ متکلم نہ شائستہ طریق پر کلام کرتے ہیں اور نہ سامع ہونے کی حالت میں کسی دوسرے کی بات سنتے ہیں بھلا کوئی ان سے پوچھے کہ کب کسی نے کوئی صداقت دینی قرآن کے مقابلہ پر پیش کی جسکا قرآن نے کچھ جواب نہ دیا اور عالی ذاتہ ہو دیا۔ جس حالت میں قرآن سو برس سے قرآن شریف باؤنہ بند دعویٰ کر رہے کہ تمام دینی صداقتیں اس میں بری پڑی ہیں تو ہر بہرہ کیسا خفت طینت ہے کہ امتحان کے بغیر ایسی مالیشان کتاب کو ناقص خیال کیا جائے اور بہرہ کس قسم کا مکارا رہے کہ نہ قرآن شریف کے بیان کو قبول کر لیں اور نہ اس کے دعویٰ کو توڑ کر دیکھا میں سچ تو یہ ہے کہ ان لوگوں کے لبوں پر تو مہر و کبھی کبھی خدا کا ذکر آتا ہے مگر اس کے دل و نیکی گندگی سے بہرہ ہوئے ہیں اگر کوئی دینی بحث شروع بھی کر لیں تو اس کو کس طرح ختم کرنا نہیں چاہئے بلکہ تمام گفتگو کا ہی ملحدی سے مٹا گھنٹ دیتے ہیں تا ایسا نہ ہو کہ کوئی صداقت ظاہر ہو جائے اور پہلے غمری ہم کہہ رہے ہیں کہ اس کا ل کتاب کو ناقص بیان کرتے ہیں جس نے بوضاحت تمام فراویا العیوم الکلمات لکم و متکم و امتعت علیکم نعمتی الخ و بہرہ یعنی آج میں نے اس کتاب کے نازل کرنے سے علیحدہ دین کو تیرہ کمال تک پہنچا دیا اور اپنی تمام نعمتیں ایسا نذرانہ پر پوری کر دیں۔ اسے حضرات کیا تمہیز کچھ بھی خدا کا خوف نہیں ہو کیا تم ہمیشہ اسی طرح جیتے رہو گے کہ کیا ایک دن خدا کے حضور میں اس جہنم کی

کا اندازہ معلوم کرنے کے لئے ایک پیمانہ تصور کئے جاتے ہیں اور جو بات وسعتِ علم اور کمالِ عقل کے چشمہ سے نکلتی ہے۔ اور جو بات تنگ اور منقبض اور تاریک اور محدود

**بقیہ حاشیہ** مگر انہیں نہیں ٹریگی مگر آپ لوگ کوئی بیماری صداقت لئے بیٹھے ہیں جسکی نسبت تمہارا ہر خیال ہے کہم کے کمال بافتشانی اور عرفِ ریزی اور شوکتِ کافی سے اسکو پدا کیا ہے اور جو تمہارے گمانِ باطل میں نزلان شریف اس صداقت کے بیان کرنے سے قاصر ہے تو تمہیں قسم ہے کہ سب کلامِ بارِ چوڑا کردہ صداقت ہمارے بدویش کو تاہم تکوینِ شریف میں سے نکال کر دکھلا دیں مگر یہ مسلمان ہونے پر مستعد رہو اور اگر آپ کوئی آپ لوگ بدگمانی اور بک بک کرنا چھوڑیں اور مناظرہ کا سید ہارستہ اختیار نہ کریں تو مجبوراً اسکے آؤ کیا کہیں کہ لعنت اللہ علی الکاذبین۔

اے کربسہ پر افترا کش خلیقن را بہ ترک جیا بخاصان حق کیندت تا کہا گئے شریعتِ امیرِ گہان خدا چو خبر بد و روشن انہی برودہر ویدی بودا لمبی چو رنگِ گمانِ باریکا بد اندر دم کہ بد گوہری چو گونی وریاک را پر غبار غبار دو چہشت شود آشکار سخن بے پرخت و بہرِ دونا بود بر خیاں نشانی تمام نامید گفتن سخن جز دروغ بر حق غلط دروغ فروغ نیارید ادا از حق بیگوان پسند او فتادست و نیائے بدوینا کے دل بہ بندو چرا کہ ناگاہ بامد شدن زمین ہر سراپا میں غادرِ رخست فہ بہ بچش نیانید مردانِ بدو بدین گل میلانے دل چو چرخ کہ عہدِ بقائش مانند بسے زمانِ مکافات آید فرازِ قبر عیش و دنیا بدین سان منا فریبے عوارِ زرد و سیم و مال کہ ہر مال را آخر آئند زوال نہ آوردہ ایم و نہ با خود ہم تہی آدمیم تہی بگذریم اے تانہ تابی سرازدک دوست جہانے نیز بیک کے دوست خدا نیک جان برودا و خدا نہ یابی ریش جو بسے معطفی ابو القاسم آن آقا بہان کہ دشمن شد از زمین و زمان بشر کی بوی از فلک نیک تر نہ بودی اگر چون محمد بنبر نیاید ترا شرم از کردگار کہ اہلِ خدا باشی و با وقار ہیں انگہ شوی منکر آن بول کہ اہلِ بدو نور چشمِ مقل ز سہو در غفلت رسدہ نہ ز طورِ بشر پاکشیرہ نہ سنا بدز تو کار رب العالٰمین داود ہار جہل و عناد مردانِ ناقص را بکش چون کمال خدا را سنگین نیاید تو خود ناقصی و دنی الفتا سینہ جہتِ نقصِ بر پاک ذہت خیالاتِ بھود کردت نہا خود از پائے خود او فتاد چو چو خیالاتِ شیعہ ہست ایک ذہن فرو دہر آن شب کن عمار نہ دل را چو دوزخ و ان لبت شہادت پس دوزخ و نہر ایازن اگر دوسوا ہم چو غمان بچا و گر بر سر آب با گذری

خیال سے پیدا ہوتی ہے ان دونوں طور کی باتوں میں اس قدر فرق واضح ہوتا ہے کہ جیسی قوت شامہ کے آگے بشرطیکہ کسی فطرتی یا عارضی آفت سے ماؤن نہ ہو خوش ہو اور بدبو میں

**بقیہ** اللہ بیکر اگر آتش آبی سلامت ہو گا رنگ راز کئی زلفوں نہادی کہ حق مانگی زیرِ پست کمن نازِ عالی جو مجنون ہست خدا کہ را کرد ہر منیر نگردد دست تو خاک بقر دل خود بہرہ سوزے دلی نہ کاہ نہ مکبر تو از خود دنی بہارت و باو بجا در چمن کند ناز با گل و با سمن ز نسیم و گلہائے فصل بہار نسیم صبا سے و زو عطر بار تو اسے ابد افتادہ اندر بزمِ سہرگ افشا نہ چون غزل بہ قوتان جبار بر سر کین دوی نویدی ز نگران مگر نیکوی اگر نامی در جہان این کلام نمادی بُدینا ز توحید نام جہان بود افتادہ تا کشتار از دشت موت و سرخ ہر دیار بہ توحید را ہی از دشت عیان ترا ہم ترشد کہ هست آن گنگا و گرد نہ بین حال آبا کے خوشتر انصاف بگرد آن جن کثیر بود آن ذویائے بدگوہرے کہ ز سیم خود بتا بد سرے ز اندازہ خویش بر زمپر پڑنے کے کمن چون دانی ہنر بقین دان کہ این کار ز آتش از دغل و تدبیر انسانی است شد این دین بہ فضل خداوند نہ کار زبست و سالوس و دشت و دشت و دشت و دشت و آفتاب تو کوئی نمی بینی اش نہیں جفا یہ ناپائی دل مشو بگمان و اگر حجتی است جماعیان بہ شوق دل آویختن البتہ ہیں الگ بہ بین قدرت کار ساز عزیز کن ز قومت کیے مجھ کہ با یک تن از ماکن یک سحر بامیت فضل خداوند پاک ز باطل بہستان زاریم پاک جوش بہت نفیس (حدود) کہ تا بنام سر طلبے بکسلم خدا را در لطفنا بہت باز نسیم عنایات و استرازا کہے کہ کتاب سر از عدل و داد کجا دم ز ندیش صدق و سداد کلام خدا بر دم از عز و جہا کہ روئے نافر سار شہاد جہان رستے غصے بگرد و بند کہ طغیان کہ نفس بگرد و بگند دل پاک و جہا لاں و کونفر و دوجہر بود لازم یک دگر جو صوف صفا و دل آویختند و داد از سوا و عیون ریختند خدا فریدت زیکشت خاک خودت وادمان تا مگر ہی کا بہر حاجت گشت حاجت روا کشود از ترسم و دوست عطا چہ پاداش بودش چنین سیدی کہ در علم خود را نفیض ہی چہ خود را برابر کنی با حق ہے تو جو بین عقل و ادراک و دے خدا چون لے را بہ لہجی بگند یکوشش نہاکم کردن بند کوشیم و انجام کار آن بود کہ آن خواہش و مانے نہ وادے

**و سوس** **ہشتم** - انسان کو خدا کا ہم حکام تجویز کرنا ادب سے دور ہے۔ فانی کو ذاتِ ازل ہی سے کیا نسبت اور شبت خاک کو نور و جہ سے کیا شائبہ۔

**جواب** - یہ وہیم بھی سراسر پہلے اصل اور پچ ہے اور اسکے قلع و قمع کے لئے انسان کو باسی بات کا سمجھنا

فرق واضح ہے۔ جہاں تک تم چاہو فکر کر لو اور جس حد تک چاہو سوچ لو کوئی خامی اس صداقت میں نہیں پاؤ گے اور کسی طرف سے کوئی رخنہ نہیں دیکھو گے پس جبکہ من کل الوجوہ ثابت ہے

**لیکھنا حاشیہ نمبر ۱** کافی ہے کہ جس کریم اور رحمان نے افراد کا دل اپنی معرفت کے لئے بے انتہا جوش و انداز کیا اور ایسا اپنی محبت اور اپنی اُفس اور اپنے عشق کی طرف کہنچا کہ وہ بالکل اپنی ہستی سے کہوئے گئے تو اس صورت میں یہ جو بزرگ خدا کا ہیکلام ہونا نہیں چاہتا اس قول کے مساوی ہے کہ گویا انکا تمام عشق اور محبت ہی عرش ہے اور انکے سارے جوش کب طرف خیالات ہیں لیکن خیال کرنا چاہئے کہ ایسا خیال کس قدر بیہودہ ہے کیا جس نے انسان کو اپنے ترقیب کی استعداد و خوشی اور اپنی محبت اور عشق کے جذبات سے بہرہ ور کر دیا اُسکے کلام کے فیضان سے اُسکا طالب محروم رہ سکتا ہے؟ کیا یہ صحیح ہے کہ خدا کا عشق اور خدا کی محبت اور خدا کے لئے بجز اور جو ہو جانا یہ سب ممکن اور جائز ہے اور خدا کی شان میں کچھ علاج نہیں کر اپنے فحش صادق کے دل پر خدا کا اہتمام نازل ہونا غیر ممکن اور ناجائز ہے اور خدا کی شان میں خارج ہے۔ انسان کا خدا کی محبت کے لئے انتہا دریا میں ڈوبنا اور ہر کسی مقام میں بس نہ کرنا اس بات پر شہادت قاطع ہے کہ اُس کی عجیب الغلت روح خدا کی معرفت کے لئے بنائی گئی ہے پس جو چیز خدا کی معرفت کے لئے بنائی گئی ہے اگر اُس کو وسیلہ معرفت کامل جو اہتمام ہے عطا نہ ہو تو یہ کہنا پڑے گا کہ خدا نے اُسکو اپنی معرفت کے لئے نہیں بنایا حالانکہ اس بات سے بجز حلاج والوں کو بھی انکار نہیں کہ انسان سلیم الفطرت کی روح خدا کی معرفت کی ہوگی اور یہی سب سے بڑا اب انکو آپ ہی سمجھنا چاہئے کہ جس حالت میں انسان صحیح الفطرت خود فطرۃ خدا کی معرفت کا طالب ہے اور یہ ثابت ہو چکا ہے کہ معرفت الہی کا ذلیقہ کامل جو اہتمام الہی اور کوئی دوسرا نہیں تو اس صورت میں اگر وہ معرفت کامل کا ذریعہ غیر ممکن معمول بلکہ اُسکا تلاش کرنا دوسرا ذریعہ تو خدا کی حکمت پر بجز ۱۱ اعتراض ہو گا کہ اُس نے انسان کو اپنی معرفت کے لئے جوش تو دیا پر ذلیقہ معرفت عطا نہ کیا گویا جھدر بہک دی اُسقدر روٹی دینا نہ چاہا اور جھدر بیاس لگا دی اُسقدر پانی دینا منظور نہ ہوا اگر دانشمند لوگ اس بات کو خوب سمجھیں کہ ایسا خیال سراسر خدا کی عظیم الشان رحمتوں کی ناقدر شناسی ہے جس میں کلیم مطلق نے انسان کی ساری سعادت و مسکن رکھی ہے کہ وہ اسی دنیا میں اُلوہیت کی شعاعوں کو کامل طور پر دیکھے تا اُس زبردست کشش سے خدا کی طرف کہنچا جائے پھر ایسے کریم اور جہم کی نسبت یہ گمان کرنا کہ وہ

کہ جو فرق علمی اور عقلی طاقتوں میں مخفی ہوتا ہے وہ ضرور کلام میں ظاہر ہو جاتا ہے اور ہرگز ممکن ہی نہیں کہ جو لوگ من حیث العقل والعلم افضل اور اعلیٰ ہیں وہ فصاحتِ بیانی اور

**بقیۃ حاشیہ نمبر ۱** انسان کو اپنی سوادیت مطلوبہ اور اپنے مرتبہ فطریہ تک پہنچانا نہیں چاہتا یہ حضرات بہرہ کو کی عجیب عقل مندی ہے  
**وہو** **نہم** ہم باعتبار کہ خدا آسمان سے اپنا کلام نازل کرتا ہے یہ بالکل درست نہیں کہ کوئی  
 قوانینِ تجزیہ اسکی تصدیق نہیں کرتے اور کوئی آواز اوپر سے نیچے کو آتی ہم کہیں نہیں سنتے بلکہ الہامِ حق  
 اُن خیالات کا نام ہے کہ جو فکر اور نظر کے استعمال سے عقلند لوگوں کے دلوں میں پیدا ہوتے ہیں۔

**جواب** جو صداقت بجائے خود ثابت ہے اور جسکو بے شمار صاحبِ معرفت لوگوں نے بحکمِ خود مشاہدہ کر لیا  
 ہے اور جسکا ثبوت ہر زمانہ میں طالبِ حق کو مل سکتا ہے اگر اُس سے کوئی ایسا انسان منکر ہو کہ جو روحانی بصیرت  
 بے بہرہ ہے یا اگر اسکی تصدیق سے کسی بحجوب القلب کا فکر قاصر اور غلط ناقص ناکام ہے تو اُس مہارت کا کہ  
 بھی نقصان نہیں اور نہ وہ ایسے لوگوں کے بک بک کرنے سے تو امینِ قدرت سے اسکی تائید ہو سکتی ہے شامِ پور  
 کہ اگر کوئی اُس قوتِ جاہلیہ سے جو متغاطیس میں ہے بے خبر ہو اور اسے کبھی متغاطیس دیکھا ہی نہ ہو  
 یہ دعویٰ کرے کہ متغاطیس ایک پتھر ہے اور جہانِ خاک تو انہیں قدرتِ کمال کے علم ہے اس طور کی کثرت  
 کو میں نے کبھی کسی پتھر میں مشاہدہ نہیں کیا اس لئے میری رائے میں جو متغاطیس کی نسبت ایک مہارت  
 جذبِ خیال کی گئی ہے وہ غلط ہے کیونکہ قوانینِ تجزیہ کے برخلاف ہے تو کیا اسکی اس فعل کو اسے متغاطیس  
 کی ایک تحقیقِ ضابطہ غیر معتبر اور مشکوک ہو جائیگی ہرگز نہیں بلکہ ایسے نادان کی ان فضول باتوں سے اگر کوئی بات  
 ہوگا تو یہی ثابت ہوگا کہ وہ سخت درجہ کا حق اور جاہل ہے کہ جو اپنے عدمِ علم کو عدمِ شئی پر دلیل ٹھہراتا ہے اور ہر  
 صاحبِ تجربہ کو لوگوں کی شہادت کو قبول نہیں کرتا ہلایا یہ کہ جو کہہ سکتے کہ تو امینِ قدرت کے لئے یہ بھی شرط ہو کہ  
 خود عام طور پر خود نکلاؤ تاہم یہ خدا نے نوعِ انسان کو ظاہری و باطنی قوتوں میں شغافت پیدا کیا ہے مثلاً بعض  
 کی قوتِ باصرہ نہایت تیز ہے بعض ضعیف البصر میں بعض بعض اندھے ہیں جو ضعیف البصر میں وہ جب کہتے  
 ہیں کہ تیرے بصر اور ان کے دور سے کسی باریک چیز کو مثلاً ہلال کو دیکھ لیا تو وہ انکار نہیں کرتے بلکہ انکار کرتا  
 اپنی ذلت اور پردہ درمی کا موجب سمجھتے ہیں اور اندھے بچہ سے تو ایسے معاملہ میں دم بھی نہیں ملتے۔ اسی طرح  
 جنکی قوتِ شامہ منغود ہے وہ صدائے آواز اور راست گو لوگوں کی زبان سے غرض ہو بدبو کی خبریں جب سننے پڑ

معانی میں یکساں ہو جائیں اور کچھ ماہہ الامتیاز باقی نہ رہے تو اس صداقت کا ثابت ہونا اس دوسری صداقت کے ثبوت کو مستلزم ہے کہ جو کلام خدا کا کلام ہو اسکا انسانی کلام سے

**لمیۃ حاشیہ** ہر توفیقین کر لیتے ہیں اور ذرہ شک نہیں کرتے اور خوب جانتے ہیں کہ اسقدر لوگ جھوٹ نہیں بولتے ضرور کچھ ہیں اور بلاشبہ ہماری ہی قوتِ شامہ نثار ہے کہ جو ہم ان شہوات کے دیانت کرنے سے محروم ہیں۔ علیٰ ہذا القیاس باطنی استعدادوں میں بھی اتنی آدم مختلف ہیں بعض ادنیٰ ہیں اور حجب نفسانی میں محبوب ہیں اور بعض قدیم سے ایسے نفوسِ عالیہ اور صافیہ ہوتے چلے آئے ہیں کہ جو خدا سے الہام پاتے رہے ہیں اور ادنیٰ فطرت کے لوگ کہ جو محبوب النفس میں الٹا نفوسِ عالیہ لطیفہ کے خصائص ذاتیہ سے انکار کرنا ایسا ہی ہے کہ جیسے کوئی اندھا باطنی صاحبِ بصارت قوتِ بصر کے مرئیات سے انکار کرے یا حبیب ایک چشم آدمی جسکی قوتِ بویائی ابتدائی پیش سے ہی باطل ہو صاحبِ قوتِ شامہ کے مشہوات سے منکر ہو۔

اور یہ منکر کے کلام کرنے کے لئے بھی جو ظاہری طور پر تدابیر میں وہی باطنی طور پر بھی تدابیر موجود ہیں مثلاً جسکی قوتِ شامہ کا معقود ہونا علتِ مولود ہی ہے اگر وہ خوشبو بد بو کے وجود سے منکر ہو بیٹھے اور جھدر لوگ صلیب قوتِ شامہ میں سب کو دروغ گو یا دبی قرار دے تو اسکو یوں سمجھا سکتے ہیں کہ اسکو یہ کہنا جائے کہ وہ بہت سی چیزوں مثلاً بارجات میں سے بعض پر غیور فکر اور بعض کو عالی رکہہ کہ صاحبِ قوتِ شامہ کا امتحان کرے انکار تجویز سے اسکو اس بات پر یقین ہو جائے کہ قوتِ شامہ کا وجود بھی واقعی اور حقیقی ہے اور ایسے لوگ فی حقیقت پاتے جاتے ہیں کہ جو معطر اور غیر معطر میں فرق کر لیتے ہیں۔ ایسا ہی تکرار تجویز سے الہام کا جو مطالب حق پر ثابت ہو جاتا ہے کیونکہ جب صاحبِ الہام پر وہ امور غیبیہ اور قایلینِ مخفیہ منکشف ہوتے ہیں کہ جو بجز عقل سے منکشف نہیں ہو سکتے اور کتاب الہامی ان غائبیات پر مشتمل ہوتی ہے جن پر کوئی دوسری کتاب مشتمل نہیں ہوتی تو طالبِ حق اسی دلیل سے سمجھ لیتا ہے کہ الہام الہی ایک متحقق الوجود صداقت ہے اور اگر نفوسِ صافیہ میں سے ہو تو خود شہیک شہیک راہِ راست پر چلنے سے کسی قدر بہ حیثیتِ نوازِ نیتِ قلب اپنے کے الہام الہی کو دیا اللہ کی طرح باہمی لیتا ہے جس سے وحی رسالت پر بلوہ حق یقین اسکو علم حاصل ہو جاتا ہے جو نا طالبِ حق کے لئے کہ جو استقامت کے قبل کرنے پر دلی سہائی اور روحانی صدق اور خالص اطاعت سے رغبت ظاہر کرے ہم ہی اس لمحہ پر تسلی کر دینے کا ذکر اُٹھاتے ہیں والکن احد فی شہاد من قولى فلیجزم الینا

اپنے ظاہری اور باطنی کمالات میں برتر اور اعلیٰ اور عظیم المثال ہونا ضروری ہے کیونکہ خدا کے علم نام سے کسی کا علم برابر نہیں ہو سکتا اور اسی کی طرف خدا نے بھی اشارہ فرما کر کہا ہے

**بَاقِيَ مَا لِلَّهِ بِإِصْدَقِ الْقَدَمِ وَاللَّهُ عَلَىٰ مَا نَقُولُ قَدِيرٌ** اور نصیر۔

اور یہ خیال کرنا کہ جو وہ قانون فکر اور فکر کے استعمال سے کو کون پر گنتے ہیں وہی الہام میں جو ان کے اذکار کوئی نئے الہام نہیں یہ بھی ایک ایسا وہم ہے جسکا موجب صرف کرباطی اور تجزیہ ہی ہے اگر انسانی خیالات ہی خدا کا الہام ہوتے تو انسان بھی خدا کی طرح بندید اپنے فکر اور فکر کے امور غیبیہ کو معلوم کر سکتا مگر ظاہر ہے کہ انسان کیسی ہی دانا ہو مگر وہ فکر کر کے کوئی امر غیبیہ نہا نہیں سکتا اور کوئی نشان طاقت الوہیت کا ظاہر نہیں کر سکتا اور خدا کی قدرت غایت کی کوئی علامت اس کے کلام میں پیدا نہیں ہوتی بلکہ اگر وہ فکر کرتا کہ تاریخ بھی جانتے تب بھی ان پرشیدہ باتوں کو معلوم نہیں کر سکتا کہ جو اسکی عقل اور نظر اور حواس سے وراء اور اوپر ہیں اور نہ اسکا کلام ایسا عالمی ہوتا ہے کہ جسکے مقابلے سے انسانی قوتیں عاجز ہوں پس اس وجہ سے عاقل کو یقین کرینے لگے جو وہ کافی ہیں کہ جو کچھ انسان اپنی فکر اور نظر سے پیدا کرے خیالات پیدا کرتا ہے وہ خدا کا کلام نہیں بن سکتے اگر وہ خدا کا کلام ہوتا تو انسان پر سارے غیب کے دروازے کھل جاتے اور وہ اور بیان کر سکتا جسکا بیان کرنا الوہیت کی قوت پر موقوف ہے کیونکہ خدا کے کام اور کلام میں خدا فی کے تحتیات کا ہونا ضروری ہے لیکن اگر کسی کے دل میں پریشانی گزرے کہ نیک اور بد مزاج ہیں اور ہر ایک شے وغیرہ کے متعلق باریک ملکیتیں اور طرح طرح کے کوفہ کی باتیں کر کے فکر اور نظر کے وقت انسان کے دل میں بڑھائی میں وہ کس کی طرف سے اور کہاں سے بڑھتی ہیں اور کہہ کر سوچتے سوچتے ایک دفعہ مطلب کی بات سوچہ جاتی ہے اسکا جواب یہ ہے کہ یہ تمام خیالات **خَلَقَ اللَّهُ** ہیں **أَمْرُ اللَّهِ** نہیں اور اس مجلہ خلق اور امر میں ایک لطیف فرق ہے **خَلَقَ** تو خدا کے اس فعل سے مراد ہے کہ جب خدا بخالی عالم کی کسی چیز کو بتوسط اسباب پیدا کر کے جو بتعلل العلل ہونے کے اپنی طرف اسکو منسوب کرے اور اگر وہ ہے جو بلا توسط اسباب مانع خدا بخالی کی طرف سے ہو تو کسی سبب کی اس سے آمیزش ہو پس کلام الہی جو اس قدر مطلق کی طرف سے نازل ہوتا ہے اسکا نزول عالم امر سے ہونا عالم خلق سے اور دوسرے جو جو خیالات انسان کے دلوں میں بوقت نظر اور فکر اٹھا کر رہے ہیں وہ تمام



وَالَّذِينَ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَأَعْلَوْا إِنَّمَا أَنْزَلَ بِعِلْمِ اللَّهِ الْخُبْرَ وَبِهِمْ ۳۲ لَعْنَةُ الْكَافِرِ ۳۳ اِغْنِے اگر کفار اس قرآن کی نظر پیش نہ کر سکیں اور مقابلہ کرنے سے عاجز رہیں تو تم جان لو کہ یہ کلامِ علم انسان سے نہیں بلکہ خدا

**بقیہ اشیا** عالم خلق سے ہیں کہ جن میں قدرتِ الہیہ زیرِ پردہ اسباب و موصیٰ متعرق ہوتی ہے اور انکی نسبت بسط کلام یوں ہے کہ خدا نے انسان کو اس عالم اسباب میں طرح طرح کی قوتوں اور طاقتوں کے ساتھ پیدا کر کے انکی فطرت کو ایک ایسی قانون قدرت پر مبنی کر دیا ہے یعنی انکی پیدائش میں کچھ ایس قسم کی خاصیت رکھ دی ہے کہ جب وہ کسی پہلے یا بعد کے کام میں اپنی فکر کو متحرک کریں تو اسی کے مناسب انکو تدبیریں سوچے یا ان جیسے ظاہری قوتوں اور حواسوں میں انسان کے لئے یہ قانون قدرت رکھا گیا ہے کہ جب وہ اپنی آنکھ کھولے تو کچھ نہ کچھ دیکھ لیتا ہے اور جب اپنے کانوں کو کسی آواز کی طرف لگا دے تو کچھ نہ کچھ سن لیتا ہے اسی طرح جب وہ کسی نیک یا بد کام میں کوئی کامیابی کا راستہ سوچتا ہے تو کوئی تدبیر سوچ ہی جاتی ہے۔ صالح آدمی نیک راہ میں فکر کر کے نیک باتیں نکالتا ہے اور چر نقب زنی کے باب میں فکر کر کے کوئی عمدہ طریق نقب زنی کا ایجاد کرتا ہے غرض جس طرح بدی کے بارہ میں انسان کو بڑے بڑے عمیق اور نازک بدی کے خیال سوچہ جاتے ہیں علیٰ ہذا القیاس اسی قوت کو جب انسان نیک راہ میں ہستعلق کرتا ہے تو نیکی کے عمدہ خیال بھی سوچہ جاتے ہیں اور جس طرح بد خیالات کو کیسے ہی عمیق اور دقیق اور جادو اثر کیوں نہ ہوں خدا کا کلام نہیں ہو سکتا ایسا ہی انسان کے خود تراشیدہ خیالات حکموہ اپنے زعم میں نیک سمجھتے ہیں کلام الہی نہیں ہن غلط ہے کہ جو کچھ نیکوں کو نیک حکمتیں یا چورن اور لوگوں اور خونوں اور انیوں اور جلسا زدوں کو فکر اور فکر کے بغیر تدبیریں سوچتی ہیں وہ فطرتی آثار اور خواص میں اور بوجہ علت العلل ہونے حضرت اری کے انکو مطلق اللہ کہا جاتا ہے نہ امر اللہ وہ انسان کے لئے ایسے ہی فطرتی خواص ہیں جیسے نباتات کے لئے قوت استہلال یا قوت قبض یا دوسری قوتیں فطرتی خواص ہیں غرض جیسا اور جزیرن میں حکیم مطلق نے طرح طرح کے خواص رکھے ہیں ایسا ہی انسان کی قوت متفکرہ میں یہ فاعل رکھا ہے کہ جس نیک یا بد میں انسان اس سے مدد لینا چاہتا ہے اسی قسم کی اس سے مدد ملتی ہے ایک شاعر کسی کی جو میں شعوبہا تا ہے اسکو فکر کرنے سے بچو کے شعر سوچتے جاتے ہیں دوسرا شاعر اسی شخص کی تعریف کرنی چاہتا ہے اسکو تعریف کا ہی مضمون سوچتا ہے سو اس قسم کے خیالات نیک اور بد خدا کی خاص مرفی کا

کے علم سے نازل ہوا ہے جسکے علم وسیع اور تام کے مقابلہ پر علوم انسانیہ بے حقیقت اور مہج  
ہیں۔ اس آیت میں بُرہانِ الٰہی کی طرز پر اثر کے وجود کو مؤثر کے وجود کی دلیل ٹھہرائی ہے

**بقیہ الشیخ محمد امین بن ہن** اور ڈاکٹر کا کام اور کلام کہلا سکے ہیں خدا کا پاک کلام وہ کلام ہے کہ جو انسانی قومی

سے بکلی برتر و اعلیٰ ہے اور کمالیت اور قدرت اور تقدس سے بہرہا ہوا ہے جسکے ظہور و برز کے لئے اعلیٰ مرتبہ  
پہی ہے کہ بشری قوانین لکھی معطل اور بیکار ہوں نہ تکرہ نہ نظر ہو بلکہ انسان مثل میت کے ہوا و سب اسباب  
منقطع ہوں اور خدا جیسا وجود واقعی اور حقیقی ہے آپ اپنے کلام کو اپنے خاص ارادہ سے کسی کے دل میں نازل  
کرے پس سمجھنا چاہیے کہ جس طرح آفتاب کی روشنی صرف آسمان سے آتی ہے آفتاب کے اندر سے پیدا نہیں ہو سکتی  
اسی طرح نورِ الہام کا بھی خاص خدا کی طرف سے اور اسکا ارادہ سے نازل ہوتا ہے یون ہی اندر سے جوش نہیں پاتا  
جبکہ خدا فی الواقع موجود ہے اور فی الواقع وہ دیکھنا سنا جانا کلام کرتا ہے تو ہر اس کلام اسی ہی قیوم کی طرف سے  
نازل ہونا چاہئے نہ یہ کہ انسان کے اپنے ہی خیالات خدا کا کلام ہیں جائیں۔ ہمارے اندر سے وہی خیالات پہلے چاہئے  
جوش مارتے ہیں کہ ہمارے اندازہ قدرت کے مطابق ہمارے اندر سے ملے ہوئے ہیں مگر خدا کے لئے انتہا علم  
اور بے شمار حکمتیں ہمارے دل میں کیونکر سا سکین اس سے زیادہ تراؤں کیا کفر ہو گا کہ انسان ایسا خیال  
کرے کہ جقدر خدا کے پاس خزانِ علم و حکمت و اسرارِ غیب ہیں وہ سب ہمارے ہی دل میں موجود ہیں اور ہمارے  
ہی دل سے جوش مارتے ہیں پس دوسرے لغفلوں میں اسکا خلاصہ تو یہی ہوا کہ حقیقت میں ہم ہی خدا ہیں اور شجرہ  
ہمارے آؤں کوئی ذات قائم غیب اور متصف بصفات موجود نہیں جسکو خدا کہا جائے کیونکہ اگر فی الواقع خدا  
موجود ہے اور اسکے علوم غیر متناہی اسی سے خاص ہیں جو کچھ بیان نہ پاوا دل نہیں ہو سکتا تو اس صورت میں  
کس قدر یہ قول غلط اور بیہودہ ہے کہ خدا کے لئے انتہا علوم ہمارے ہی دل میں ہے پس ہمارے ہی علم و قدرت  
تام خزانِ حکمت ہمارے ہی قلب میں سما رہے ہیں گو یا خدا کا علم و سب قدر سے جقدر ہمارے دل میں ہو  
ہے پس خیال کرو کہ اگر یہ خدا فی کادعو علی نہیں تو آؤں کیا ہے لیکن کیا کہہ سکتے ہیں کہ انسان کا دل خدا کے  
جميع کمالات کا جامع ہوا جائے کہ کیا یہ جا رہے ہیں کہ ایک قدرہ امکان آفتاب و جوب بن جائے ہرگز نہیں ہرگز  
نہیں ہم پہلے ہی لکھ چکے ہیں کہ کونہیت کے خاص پیسے علم غیب اور احاطہ قوانین مکیہ اور دوسرے قدرتی  
فتشان انسان سے ہرگز ظہور پذیر نہیں ہو سکتے اور خدا کا کلام وہ ہے جس میں خدا کی عظمت خدا کی مدد خدا کا

جسکا دوسرے لفظوں میں خلاصہ مطلب یہ ہے کہ عظیم الہی بوجہ اپنی کمالیت اور جامعیت کے ہرگز انسان کے ناقص علم سے متشابہ نہیں ہو سکتا بلکہ ضرور ہے کہ جو کلام اُس محال اور بے مثل

**ہیچہ حاشیہ** برکت خدا کی مکت ذرا کہ بے لغیری بانی ماوسہ تمام شریایہ قرآن شریف میں ہیں جسے انشاء اللہ ثبوت ہکا

اسپے موقعہ پر ہو گا پس اگر اب بھی رہتہ سماج والوں کو اپنے الہام کے وجود سے انکار ہو کہ ہوا غیبیہ اور دوسرے امور قدرت پر مشتمل ہو تو انکو اپنی آنکھیں کھولنے کے لئے قرآن شریف کو انجور تمام دیکھتا جائے تاہو معلوم ہو کہ کیسے اُس کلام پاک میں ایک دریا اخبار غیب کا اور میزان تمام امور غیبیہ کا جو انسانی طاقتوں سے باہر ہیں رہا ہے اور اگر بوجہ قلت بصیرت و بصارت اُن فضائل قرآنیہ کو خود بخود معلوم نہ کر سکیں تو ہاں ہی کر کتاب کو ذرا اُنکھ کر دیکھیں تا وہ خزانہ امور غیبیہ و امور قدرتیہ کہ جو قرآن شریف میں بہرے بڑے ہیں بطور مشتے نمونہ از خرواسے اُنکو معلوم ہو جائیں اور یہ بھی اُنکو معلوم رہے کہ تحقیق وجود الہام ربانی کے لئے کہ جو خدا کی طرف سے نازل ہوتا ہے اور امور غیبیہ پر مشتمل ہوتا ہے ایک اور بھی راستہ کھلا ہوا ہے اور وہ یہ ہے کہ خدا تعالیٰ اُمّت محمدیہ میں کہ جو سچے دین پر ثابت اور قائم ہیں ہنڈی ایسے لوگ پیدا کرنا ہے کہ جو خدا کی طرف سے علم ہو کر ایسے امور غیبیہ بتلائے ہیں جسکا تبارک و تعالیٰ خدا سے واحد لا شریک کے کسی کے اختیار میں نہیں اور خداوند تعالیٰ اس پاک الہام کو انہیں اپنا خزانہ وحی کو عطا کرنا ہے کہ جو سچے دل سے قرآن شریف کو خدا کا کلام جانے میں اور صدق اور اخلاص سے اُس پر عمل کرتے ہیں اور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو خدا کا سچا اور کامل پیغمبر اور سب پیغمبروں سے افضل اور اعلیٰ اور بہتر اور قائم الرسل اور پابا نادی اور رہبر سمجھتے ہیں دوسروں کو ہمہ الہام یعنی ہودیون عیسائیون آریون برہمنون وغیرہ کو ہرگز نہیں ہوتا بلکہ ہمیشہ قرآن شریف کے کامل تابعین کو ہوتا رہا ہے اور اب بھی ہوتا ہے اور آئندہ بھی ہو گا اور گو وحی رسالت بجز عدم ضرورت قطع ہے لیکن یہ الہام کہ جو ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے با اخص خاصہ ہوں کو ہوتا ہے کسی زمانہ میں قطع نہیں ہو گا اور یہ الہام وحی رسالت پر ایک عظیم الشان ثبوت ہے جسکے سامنے ہر یک منکر و مخالف اسلام ذلیل اور رسوا ہے اور چونکہ ہمہ مبارک الہام اپنی تمام برکت اور عزت اور عظمت اور جلال کے ساتھ صرف اُن عزت دار بندوں میں پایا جاتا ہے کہ جو امت محمدیہ میں داخل ہیں اور خدا ہم اُن حضرت والا جاہ میں دوسرے کسی فرقہ میں یہ قدر کامل کہ جو قرب اور قبولیت اور خوشنودی حضرت عزت کی بشارت میں بخشا ہے ہرگز پایا نہیں جاتا اسلئے

علم سے نکلا ہے وہ بھی کامل اور بے مثل ہی ہو اور انسانی کلاموں سے بالکل امتیاز رکھتا ہو سو  
 ہی کمالیت قرآن شریف میں ثابت ہے۔ غرض خدا کے کلام کا انسان کے کلام سے ایسا فرق

**بقیہ حاشیہ پر** جو اس مبارک الہام کا صرف نفس الہام کی حقانیت کو ثابت نہیں کرتا بلکہ یہ بھی ثابت کرتا ہے کہ دنیا میں  
 مقبول اور مستقیم دین پر ہر فرقہ ہے وہ فقط اہل اسلام ہی کا فرقہ ہے اور باقی سب لوگ باطل پرست اور  
 کج راہ اور مورد غضب الہی ہیں۔ نادان لوگ میری اس بات کو سنتے ہی طرح طرح کی باتیں بنائینگے اور انکار  
 سر ملائیگی یا محققان و شریوں کی طرح ہٹھکا کر نیکو گراں کو سمجھا جائے کہ خواہ خواہ انکار اور جہنی سے پیش آنا  
 شریف النفس اور طالب الحق انسانوں کا کام نہیں بلکہ ان غیبت الطینت و شر النفس کو لگا کا کام جنکو خدا اور راستی  
 سے غرض نہیں۔ دنیا میں ہزار ہا چیزوں میں ایسے خاص ہیں کہ جو عقلی طور پر سمجھ نہیں جاتے صرف تجربہ سے  
 انسان ان کو سمجھتا ہے ایسی وجہ سے عام طور پر نام عقلمندوں کا یہی قاعدہ ہے کہ جب تکرار تجربہ سے کسی چیز  
 کی خاصیت ظاہر ہو جاتی ہے تو ہر اس خاصیت کے تحقق وجود میں کسی ماقبل کو شک باقی نہیں رہتا اور آزمائے  
 کے بعد وہی شخص شک کرتا ہے کہ جو زائد گدھے مثلاً تجربہ میں جو قوت استہلال ہے یا قنطاریس میں جو قوت جذب  
 ہے اگرچہ اس بات پر کوئی دلیل قائم نہیں کہ کیوں ان میں یہ قوتیں ہیں لیکن جبکہ تکرار تجربہ صاف ظاہر کرتا ہے  
 کہ حضور ان چیزوں میں یہ قوتیں باقی مابقی ہیں تو گواہی کی کیفیت وجود عقلی طور پر کوئی دلیل قائم نہ ہو لیکن بظہر  
 شہادت قاطعہ تجربہ اور امتحان کے ہر ایک ماقبل کو ماننا پڑتا ہے کہ فی الحقیقت تجربہ میں قوت استہلال اور قنطاریس  
 میں خاصہ جذبہ موجود ہے اور اگر کوئی ان کے وجود سے اس بنا پر انکار کرے کہ عقلی طور پر مجھ کو کوئی دلیل  
 نہیں ملتی تو ایسے شخص کو ہر ایک دانا باطل اور دوجہانہ جانتا ہے اور سوداؤ اور صلب العقل تو ردیہ سے سوچتا  
 ہے تجربہ لوگوں اور دوسرے مخالفین کی خدمت میں عرض کرتے ہیں کہ جو کچھ ہم نے الہام کی نسبت بیان کیا ہے یعنی  
 یہ کہ وہ ابھی مثبت قوت تہذیب کی کامل افاد میں پایا جاتا ہے اور انہیں سے مخصوص ہے مگر کچھ میں ہرگز پایا نہیں  
 جاتا یہ بیانی ہمارا بلا ثبوت نہیں بلکہ جیسا بذریعہ تجربہ ہزار ہا صدیقین دریافت ہو رہی ہیں ایسا یہ بھی تجربہ اور  
 امتحان سے ہر ایک طالب پر ظاہر ہو سکتا ہے اور اگر کسی کو طلب حق ہو تو اسکا ثابت کر دینا بھی ہمارا ہی ذمہ ہے  
 بشرطیکہ کوئی تجربہ یا ذوق کوئی نیکو دین اسلام کا طالب حق نیکو اور بصدق دل دین اسلام قبول کرنے کا وعدہ تحریری  
 مشہور کرے انھیں اور نیک نیتی اور اطاعت سے رجوع کرے فان تو لو فان الله علیم بالمصدقین

بین چاہئے بسا خدا اور انسان کے علم اور عقل اور قدرت میں فرق ہے۔ جس حالت میں افراد انسانی نوع واحد میں داخل ہو کر پھر بھی بوجہ تفاوتِ علم اور عقل اور تجربہ اور مشق

**بقیۃ الحاشیہ نمبر ۱۱** بعض لوگ یہ سوچ بھی پیش کرتے ہیں کہ جس حالت میں امور غیبیہ کے بتانے والے دنیا میں کئی مرتبے ہوتے ہیں کہ جو کبھی نہ کبھی اور کچھ نہ کچھ بتلا دیتے ہیں اور بعض اوقات کہ بتلا دیتے ہیں انکا مقولہ بھی سچ ہو رہتا ہے جیسے مخبر طیب قیافہ دان کا کہن زائل جفری خالقین اور بعض بعض مجاہدین اور رجال کے زمانہ میں مسریم کہ بعض امور افسانے کمشوف ہوتے رہے ہیں تو پھر امور غیبیہ الہام کی حقانیت پر کیونکر محبت قاطع ہونگے۔ اسکے جواب میں سمجھنا چاہیے کہ یہ نام فرستے جنکا اوپر ذکر ہوا صرف تلقین اور تعین بلکہ وہم پرستی سے باتیں کرتا ہیں یعنی اور تعلقی علم کو ہرگز نہیں ہوتا اور نہ انکا ایسا دعویٰ ہوتا ہے اور بعض حوادث کو تیسے سے چار لوگ اطلاع دیتے ہیں تو انکی پیشین گوئیوں کا ماخذ صرف علامات و اسباب طبعیہ ہونے میں جنہوں نے قطع اور تعین کے مرتبہ سے مس بھی نہیں کیا ہوتا اور احتمال تلبس اور اشتباہ اور خطا کا ان سے مرافع نہیں ہوتا بلکہ اکثر انکی خبریں سراسر بے اصل اور بے بنیاد اور دروغ محض نکلتی ہیں اور باوصف اس کذب فاش اور خلاف واقعہ نکلنے کے انکی پیشین گوئیوں میں عزت اور قبولیت اور مصورتیت اور کامیابی کے انوار پائے نہیں جاتے اور ایسے خبریں بتانے والے اپنی ذاتی حالت میں اکثر افلاس زدہ اور برنصیب اور بدبخت اور بے عزت اور دون بہت اور دلی نفس اور ناکام اور نامراد ہی نظر آتے ہیں اور امور غیبیہ کو اپنی حسبِ ادھر گز نہیں کر سکتے بلکہ انکے حالات پر خدا کے قہر کی علامات نمودار ہوتی ہیں اور خدا کی طرف سے کوئی برکت اور عزت اور نصرت انکے شامل حال نہیں ہوتی مگر انبیا اور اولیاء صرف بخوشیوں کی طرح امور غیبیہ کو ظاہر نہیں کرتے بلکہ خدا کے کمال فضل اور بزرگ رحمت سے کہ جو ہر دم انکے شامل حال ہوتی ہے ایسی اعلیٰ پیشین گوئیوں بتلائی ہیں جن میں انوار قبولیت اور عزت کے آفتاب کی طرح چمکے ہوئے نظر آتے ہیں اور جو عزت اور نصرت کی بشارت پر منتشل ہوتے ہیں نہ نحوست اور نہ نکت پر ۴۰ قرآن شریف کی پیشین گوئیوں پر نغرداؤ تو معلوم ہو کہ وہ بخوشیوں بخبردار

آتشِ شہداء کا شہداء

ان دنوں مولوی ابو عبد اللہ صاحب تصوری کا ایک سالہ بچہ فائز میں انہوں نے الہام اور وحی کے بارہ میں کچھ اپنی رائے ظاہر کی ہے اتفاقاً میری نذر سے گذرنا اگر جدوجہد اور مصداقی سے اچھی طرح نہیں کہلاتا کہ مولوی صاحب

کے متفوت البیان پائی جاتی ہیں اور وسیع العلم اور قوی العقل کے فکر رسا تک محدود علم اور ضعیف العقل ہرگز نہیں پہنچ سکتا تو پھر خدا جو شرکت نوعی سے بکلی پاک اور بلاشبہ مستجمع

**تبیہ حاشیہ** ہرگز نہ لوگوں کی طرح ہرگز نہیں بلکہ مَن مین مرج ایک اقتدار اور حلال جوش باز ماسما نظر آتا ہے اور اُس مین تمام پیشین گوئیوں کا ہی طریق اور طریقہ کو اپنی عزت اور دشمن کی ذلت اور اپنا اقبال اور دشمن کا اوار اور اپنی کامیابی اور دشمن کی ناکامی اور اپنی فتح اور دشمن کی شکست اور اپنی ہمیشہ کی سہ سبزی اور دشمن کی تباہی ظاہر کی ہے کیا اس قسم کی پیشین گوئیوں کوئی بخوشی بھی کر سکتا ہے یا کسی تال یا سمرزم کے خلیو سے غمخوڑ ہو سکتے ہیں ہرگز نہیں بخیر اپنی ہی غیر ظاہر کرنا اور مخالف کا زوال اور دو بال جلتا نا اور جو بات مخالف موند پر لاک اُسی کو توڑنا اور حیات اپنے مطلب کی سوائے بوجانے کا وعدہ کرنا یہ تو صریح خدا ہی ہے انسان کا کام نہیں۔ اس بات کو بخوشی سمجھانے کی غرض سے ہم چند آیات قرآن شریف جو مورعیت پر مشتمل ہیں بطور تہ ذیل مین مع ترجمہ لکھتے ہیں تا مقلد لوگ کہہ اہل انصاف اور خدا ترس مین بطور تمام پڑھ کر اور اُن سب پیشین گوئیوں کو یکجائی نظر سے دیکھ کر خود انصاف کریں کہ کیا ایسے اخبار غیب بیان کرنا بجز خدا کے قادرِ مطلق کسی انسان کا کام ہے اور وہ آیات مع خلاصہ ترجمہ یہ ہیں۔

مودج کی اُس تحریک کا کیا فتنہ ہے مگر جہدِ سرگودن نے میرے پاس بیان کیا ہے اور جو کچھ مین نے اُس رسالہ کو پڑھ کر معلوم کیا ہے وہ شکی طور پر اس وہم مین ڈالتا ہے کہ گویا مولوی صاحب کو اولیاء اللہ کے الہام سے انکشاف ہے وائے اعلم باقی قلبم ہر حال جو کچھ مین نے اُن کے رسالے سمجھا ہے وہ یہ ہے کہ اول حضرت موصوف نے ایک لفظی بحث شروع کر کے الہام کی بابت لکھا ہے کہ الہام کے معنی لغت مین یہ ہیں۔ الہام چیز ہے دل انوار مین داخج خدا و دل انوار اور پہر پہٹ پٹا سپر بہرائے ظاہر کر دی ہے کہ جبکہ الہام ہر حرف دل کے خیال کا نام ہے خواہ نیک ہو خواہ بد تو پہر اس سے کسی ولی یا صالح یا ایماندار کی خصوصیت نہیں کیونکہ سب کسی کو انوارِ اتسام کے خیالات دل مین گذر سکتے ہیں اور دنیا مین کوں ہے کہ جو خیالات سے غالی ہو اس کے بعد مولوی صاحب نے چند جمل اور متنبہ بات مین مکتبہ کو تقریر کو ختم کر دیا ہے اور کہی ایسی عبارت تھریج اور توفیج سے نہیں لکھی جس سے معلوم ہوتا کہ مولوی صاحب اس بات کے قابل اور اقراری ہیں کہ اولیاء اللہ اور مومنین کا طہین خدا کے حضور مین ایک خاص رالہ رکھتے ہیں اور خدا کو

تبیہ حاشیہ

کمالات تامہ اور اپنی جمیع صفات میں واحد لا شریک ہے اُس سے مساوات کسی ذرۂ امکان کی کیونکر جائز ہو اور کیونکر کوئی مخلوق ہو کر خالق کے علوم غیر متناہیہ سے اپنے بچ اور ناجیز علم کو

یہ اُس کتاب آئینہ میں کہ جمیع علوم پر یہ کیا لوگوں کو اس بات سے تعجب ہوا کہ جو ہم نے اُن میں سے ایک کی طرف یہ وحی بھی کہ تو لوگوں کو بُرا اور اُنکو جو ایمان لائے یہ خوشخبری دے کر اُنکے لئے اُنکے رب کے نزدیک قدم صدق ہے کہ فزون نے اُس رسول کی نسبت کہا کہ یہ تو صریح بادِ وکبر ہے اور اُنھوں نے رسول کو مخاطب کر کے کہا کہ اے وہ شخص جس پر ذکرِ نازل ہوا تو تو دلوانہ ہے۔ اسی طرح انہی پہلے لوگوں کے پاس کوئی ایسا رسول نہیں آیا جسکو انہوں نے ساحر یا مجنون نہیں کہا کیا انہوں نے ایک دوسرے کو مصیبت کر رکھی تھی نہیں بلکہ یہ قوم ہی طاعنی ہے سو انہیں توحی کا راستہ یاد دلاتا رہ اور خدا کے فضل سے نہ تو کاہن ہے اور نہ تجھے کسی جن کا سبب لور دیوا گئی ہے اُنکو کہہ کر تمام جن لور آدمی

بقیہ حاشیہ ص ۱۱۱  
اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْأَلُكَ اَيُّهَا الْحَكِيمُ اَكَانَ لِلنَّاسِ مِجَابَاتٌ اَوْ حِينَالِ الرَّجُلِ مِنْهُمْ اَنْ يَذَرَ النَّاسَ وَلْيَبْشُرِ الَّذِينَ آمَنُوا اَنْ لَهُمْ مَقْدَقٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ قَالَ الْكَافِرُونَ اِنَّ هَذَا السَّاحِرُ مَبِينٌ - وَقَالَ اَوْ يَأْتِيهَا الَّذِي نَزَلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ اِنْ لَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ اٰيَاتٍ مَّا كُنْتُمْ مِنَ الْقَابِلِينَ مَنْ رَسُوْلٌ اَوْ لَا قَالَ السَّاحِرُ وَمَجْنُوْنٌ اَوْ اَوَّلُ صِلَةٍ اِلَيْهِمْ قَوْمٌ طَاعُوْنَ وَفَدَاكَ رُفَا اَنْتَ نَبِيَّتُكَ سَبَّحْ بِكَ بَاطِنٌ وَّلَا يَجْنُوْنَ قُلْ لَّئِنْ اَجْتَمَعَتِ اِلْحُنْ دَاكِلَانَسْ

بقیہ حاشیہ ص ۱۱۱

اپنے کلام کے ذریعہ سے جب چاہتا ہے بعض امور غیبیہ پر مطلع کرتا ہے اور اپنے کلمات پاک سے اُنکو مشرف کرتا ہے اور دوسروں کو وہ مرتبہ تکمیل لیستوی الاعلیٰ والبصیٰ نہیں مل سکتا غرض مولوی صاحب کی اُس طرزِ تحریر سے کہ جو اُنکے سادہ من ورج ہے مزور بہرِ شعبہ گذر تبسہ کہ اُنکو اوتیار الیہ کے اہلِ کام کی نسبت کچھ دل میں غلبان ہے اگر خدا سخاوت مولوی صاحب کا نشانہ ہے کہ جو سمجھا جاتا ہے تو کچھ شک نہیں کہ مولوی صاحب نے بڑی ہماری غلطی کی ہے اولیاء الہیہ کے علم میں الہی ہونے سے انکار کرنا ہر ایک مسلمان سے بعید ہے اور مولوی صاحبوں سے بعید کر کیا مولوی صاحب کو معلوم نہیں کہ حضرت موسیٰ کی والدہ سے بطور اہلِ کام خدا کا کلام کرنا ہم سے بطور اہلِ کام کرنا خود یوں سے بطور اہلِ کام خدا کا کلام کرنا خود قرآن شریف میں مُسند اور توحیہ عالم الکاہن سب میں سے کوئی نبی بناوڑہ کوئی رسول تھا اور اگر مولوی صاحب یہ جواب دین کہ ہم اولیاء الہیہ کے علم میں الہی ہونے کے قابل تو ہیں مگر اُنکے کلام اہلِ کام نہیں رکھتے بلکہ وہی رکھتے ہیں اور اہلِ کام ہمارے نزدیک صرف دلی خیر

برابر کر سکے کیا اس صداقت کے ثابت ہونے میں ابھی کچھ کسر رہ گئی ہے کہ کلام کی تمام ظاہری باطنی شوکت و عظمت علمی طاقتوں اور علمی قدرتوں کے تابع ہے کیا کوئی ایسا انسان بھی ہے جسے

**بقیہ حاشیہ کبریا علی ان یا تو اجمل هذا القرآن لا** اس بات پر اتفاق کریں کہ قرآن مجید کوئی اور کتاب بنا لاوین تو وہ

یا توں بمثلہ لو کان لبعضہم بعض کہی بنا نہیں سکیں گے اگرچہ بعض بعض کے مددگار بھی ہوں۔ اور اگر ظہیرو۔ وان کنتم فی سرب مما نزلنا تم اس کلام کے بارے میں کہ جو پہلے اپنے بندہ پر نازل کیا ہے کسی علی عبدنا فا تو بسوسہ من مشکہ نوح کے شک میں ہو لینے اگر تمہارے نزدیک مسمیٰ وہ کلام آپ بنا کیا وادعوا شہداءکم من دون یا جنات سے سیکھا ہے یا جادو کی قسم ہے یا شجر ہے یا کسی اور قسم کا شک ہے اللہ ان کنتم صادقین وان تو تم بھی اگر سچے ہو تو بقدر ایک سورہ اس کی مثل بنا کر دکھاؤ اور اپنے لم تفعلوا ولن تفعلوا فاتقوا النار دوسرے مددگاروں یا معبودوں سے مدد لیاؤ اور اگر نہ بنا سکو اور یا الہی وقودھا الناس والجمارۃ رکھو کہ ہرگز بنا نہیں سکو گے تو اس گ سے ڈرو جسکا ایندھن آدمی اور پتھر اعدت لکافرن و اسرو النجوى ہیں جو کافروں کے لئے طیار کی گئی ہے۔ اور کافراں پر پوشیدہ طور پر یہ باتیں الذین ظلموا اهل هذا الاثر و فیکم کرتے ہیں کہ یہ جو پیغمبری کا دعویٰ کرتا ہے وہیں کیا زیادتی ہے کیا اس کو بھی

نام ہے جہین کا فر اور موسیٰ اور قاسق اور صالح مساوی میں اور کسی کی خصوصیت نہیں تو یہ صرف نزاع لفظی ہے اور اس میں بھی مولوی صاحب غلطی پر ہیں کیونکہ لفظ اہام کہ جو اکثر مجاہد عام طور پر وحی کے معنوی پر اطلاق کیا جاتا ہے وہ باعتبار لغوی معنوں کے اطلاقی نہیں پاتا بلکہ اطلاق اسکا باعتبار عرف علماء اسلام ہے کیونکہ قدیم سے علماء کی ایسی ہی عادت جاری ہو گئی ہے کہ وہ ہمیشہ وحی کو خواہ وحی رسالت ہو یا کسی دوسرے موسیٰ پر وحی و اعلام نازل ہو اہام سے تعبیر کرتے ہیں اس عرف کو وہی شخص نہیں جانتا جو کج حکوق کے قبول کرنے سے کوئی خاص غرض سید راہ ہے ورنہ قرآن شریف کی صمد تفسیرون میں سے آؤر کئی ہزار کتب دین میں سے کسی ایک تائید کو بھی کوئی پیش نہیں کر سکتا جس میں اس اطلاق سے انکار کیا گیا ہو بلکہ جابجا تفسیرون نے وحی کے لفظ کو اہام ہی سے تعبیر کیا ہے کئی اعاذ میں بھی یہی معنی ملتے ہیں جس سے مولوی صاحب نے خبر نہیں میں بہرہ معلوم کہ مولوی صاحب نے کہاں سے اس کو سنے میں لیا کہ لفظ اہام کے کتب دین میں وہی معنی کرنے جا چکے کہ جو کتب لغت میں مذکور

بقیہ حاشیہ کبریا علی ان یا تو اجمل هذا القرآن لا



اپنے ذاتی تجربہ اور مشاہدہ سے کسی جزئی میں اس سچائی کو دیکھ نہیں لیا۔ پس جبکہ ہمہ صداقت اس قدر قوی اور مستحکم اور شائع اور متعارف ہے کہ کسی درجہ کی عقل اس کے سمجھنے سے قاصر نہیں

**بقیہ حاشیہ** افا تون السموات و انتم تبصرون۔ قال سو کیا تم دیدہ و دانستہ جاؤ گے میں آتے ہو۔ پھر نے کہا کہ میرا خدا ہر بات کو مبرا ربی یعلم القول فی السماء و الارض ہے خدا آسمان میں ہو گا زمین میں وہ اپنی ذات میں مسیح اور علیہ جس سے و هو السميع العليم بل قالوا افغاث کوئی بات چپ نہیں سکتی مگر کافر پھر کی کب سنتے ہیں وہ تو قرآن کی کتب احلام بل قتلہ بل هو شاعر علیہا منا یہ کہتے ہیں کہ یہ پر اگندہ خواہ میں بلکہ یہ بھی کہتے ہیں کہ اسے آپ بنا یا باہ کما اسرسل الاولون۔ خلق ہے بلکہ انکا یہ بھی قول ہے کہ یہ شاعر ہے بلکہ اگر سچا ہے تو ہمارے دربر کوئی الا انسان من عجل ساد لکھ آتی نشان میں کرے جیسے پہلے نبی بھی گئے تھے۔ انسان کی لغت میں عبادی فلا تستعملون من نعیم آیاتنا ہے مغرب میں نکلوانے نشان دکھاؤ لکھا سو مجھے جلدی نوٹ کر۔ و فلا الا فاق و فی انفسهم حتی یقین ہم کو معورہ عالم کے کناروں تک نشان دکھا دیں اور خود نہیں میں ہمارے لعن الہ الخ۔ ام یقولون بلہ جنۃ نشان ظاہر ہو گئے بلکہ کتنی ان پر کس جانیگا کیا یہ کہتے ہیں کہ اس کو چون نہیں بل جاء ہم بالحق و اکثرهم الخ کا ہو عبادت تو یہ ہے کہ خدا نے انکی طرف ہی اچھا اور وہ حق کے قبول کرے کہ اس کے بہت

ہیں جبکہ سواد اعظم علماء الکلام کو وحی کا مترادف قرار دینے میں متیقن ہے اور ان حضرت علی اللہ علیہ وسلم نے بھی اُسکا استعمال کیا ہے تو ہر اس سے انحراف کرنا صحیح محکم ہے کیا مولوی صاحب کے معلوم نہیں کہ علم شریعت میں اسی طرح صد اعرافی الفاظ ہیں جنکے مفہوم کو کوئی معنوں میں محدود کرنا ایک ضلالت ہے خود وحی کے لفظ کو دیکھئے کہ اس کے وہ معنی جنکی رو سے خدا کی کتاب میں وحی رسالت کہلاتی ہیں کہاں لغت سے ثابت ہوتے ہیں اور کس کتاب لغت میں وہ کیفیت زہل وحی کہی ہے جس کیفیت سے خدا اپنے مرسلون سے کلام کرتا ہے اور ان پر اپنے احکام نازل کرتا ہے اسی طرح اسلام کے لفظ میں نظر کیجئے کہ اسے کوئی معنی تو صرف یہی ہیں کہ جو کسی کو کام سونپنا یا اثر کا مقابلہ اور رد و گزاشت اور اطاعت اُسمین یہ مفسون کہاں ماؤڈ ہے کہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ بھی کہنا پس اگر یہ کہ لفظ کا لغت ہی سے فیصلہ کرنا چاہئے تو اس حالت میں اسلام بھی اہم کی طرح مولوی صاحب کے نزدیک صرف مُصلح یا کام سوچنے کا نام ہو گا اور دوسرے سب معانی ناجائز اور غیر صحیح ٹھہریں گے تو ذرا اللہ سر من ملت الفکر و قدرت نظر

بقیہ حاشیہ

تو اس صورت میں نہایت درجہ کا نادان وہ شخص ہے کہ جو افراد ناقضہ انسانی میں تو اس صداقت کو مانتا ہے مگر اس ذاتِ کامل کے کلامِ مقدس میں جسکا اپنے علومِ نامہ میں یکتا اور بے نظیر

بَقِیَّةُ حَاشِیَہ بر اول الذمہ الحق اھواء ہم فساد

السموات والارض ومن فیھن

بل اتیناھم بذکرھم فھم عن ذکر

ھم مع ضون۔ ھل انکسر علیہ

تنازل الشیاطین تنزل علی کل

افاک انیم یلقون السمع والاکثر

کاذبون۔ والشھرت یمیتھم العاوان

الھو انھم فی کل واحد یمھون ط

والنھم یقولون ما لا یفعلون۔

و یعلم الذین ظلموا ای منقلب

ینقلبون وبالْحَقِّ انزلنا و بالْحَقِّ نزل

اور اگر خدا کی غرضوں کی پیروی کرتا تو زمین اور آسمان اور جو کچھ

ان میں ہے سب بگڑتا تاکہ ہم انکے لئے وہ ہدایت لائے ہیں جسکے وہ

محتاج ہیں سو جس ہدایت کے وہ محتاج ہیں اُس سے کنارہ کش ہیں

کیا میں تمکو یہ خبر دوں کہ جتنا تک لوگوں پر اترا کرتے ہیں جتنا انہیں

پر اترا کرتے ہیں کہ جو وہ مخلوق اور معصیت کا زمین اور اکثر انکی پیشین گوئی

جھوٹی ہوتی ہیں۔ اور شاعروں کی پیروی تو وہی لوگ کرتے ہیں کہ جو

گمراہ ہیں۔ کیا تمہیں معلوم نہیں کہ شاعر لوگ قافیہ اور ردیف کے پیچھے

جھپٹتے ہیں بھٹکتے پرتے ہیں لینے کسی حقانی صداقت کے پابند نہیں رہتے

اور جو کچھ کہتے ہیں وہ کرتے نہیں اور ظالموں کو عنقریب معلوم ہوگا

کہ انکا رجم اور ماب کو کسی جگہ ہے۔ اور قرآن کو ہم نے ضرورت

حق کے ساتھ اتارا ہے اور حقانیت کے ساتھ اُتر رہے

غرض یہ کہ کسی پر پڑشیدہ نہیں کہ ہر ایک علم میں خواہ علمِ ادیان سوادِ خواہ علمِ ادیان اور خواہ کوئی دوسرا علم ہوالیہ الفاظ

عرفیہ و رسمیہ ہوا کرتے ہیں جن سے مقاصد اصطلاحی اس علم کے واضح اور روشن ہو جائیں اور علما کو اس بات سے

سے چارہ اور گریز گاہ نہیں کہ اس علم کے افادہ استفادہ کی غرض سے بعض الفاظ کے معانی لینے عرف میں اپنے

مطلب کے موافق مقرر کر لیں کہ لایعنی علی الناظر لیکن اگر مولوی صاحب عرفِ علماء کو اختیار کرنا نہیں چاہتے

تو انہیں اختیار ہے کہ جو اولیاء اللہ کو خدا کی طرف سے کوئی غیبی خبر دی جاتی ہے اسکا نام وحیِ اعلیٰ اور وحیِ اعظم

رکھیں مگر مناسب ہے کہ اسقدر ضرورت ظاہر کر دیں کہ ہم میں اور دوسری تمام جماعتِ مسلمانوں میں نزاعِ لفظی ہے

لیجئے جن علاماتِ الہیہ کا نام ہم دیتی رکھتے ہیں انہیں کو علماء اسلام اپنے عرف میں الہام بھی کہہ دیا کرتے ہیں لیکن

اصل مطلب میں ہمارا اور کلابغی اتفاق ہے تاہم انکی نسبتِ شعبہ بود شک میں نہ رہیں اور انکی مشتبہ

کلام موجبِ تشویش نہ ہے۔ اور اگر یہ حال ہے کہ مولوی صاحب کو خود اسی امر میں شک ہے کہ خدا کی تسلا

بَقِیَّةُ حَاشِیَہ بر حاشیہ

ہونا سب کے نزدیک مسلم ہے صداقت مذکورہ کے ماننے سے مونہ پھیرتا ہے۔ بعض اسلام کے مخالف یہہ حجت پیش کرتے ہیں کہ اگرچہ عقلی طور پر بھی واجب معلوم ہوتا ہے کہ کلام خدا

یقیناً حاشیہ برادانہ لکتاب غریب لا یتاہ البطل

من بین یدہ ولا من خلفہ

تذیل من حکیم حمید۔ ومن

لا یحب داعی اللہ فلیس یحی

فی الاصرض ولسی لہ من

دو نہ اولیاء۔ انا نحن نزلنا الذکر

وانالہ لحاظظون۔ قل جاء الحق

وما یدء الباطل وما یعید۔

وقال الذین کفروا لا تسمعوا لهذا الذکر

والغواضیہ لعلکم تلعبون لوطالت

اور وہ ایک ایسی کتاب ہے کہ جو ہمیشہ باطل کی ایزش سے منترہ رہے گی اور کوئی

باطل اسکا مقابلہ نہیں کر سکا اور نہ آئندہ کسی زمانہ میں مقابلہ کرے گا

یعنی مسکی کامل صداقین کہ جو ہر ایک باطل سے منترہ ہیں تمام باطل

پرستوں کو کہ جو پہلے اس سے پیدا ہوئے یا آئندہ کسی پیدا ہونے والے اور آج

کرتی رہے گی اور کوئی مخالفانہ خیال اس کے سامنے تاپ مقاومت نہیں کر سکا اور

جو شخص اس سے قبول کرے اور کفر کرے وہ خدا کو اپنا غلبہ ظاہر کرنے سے روک نہیں سکتا۔

اور خدا کے مقابلہ پر کوئی اسکا حاضری نہیں ہے یہ کلام آپ آتارے اور ہر کسی

اس کے گہنیاں رہے گی۔ انکو کہہ کر حق گیا اور باطل لبرکے۔ اپنی کوئی نئی شان نہ

جسکا وہ قرآن میں موجود ہوا وہ اپنی جلالت پر غور کرے گا۔ انکو انوشن کا کہنا کہ قرآن

کو مت سوزا جب کوٹسا جا تو تم تک تک کرنے سے اس میں ایک شہادہ لکھا گیا ہے کہ

اس کا مقابلہ نہ کر سکتا اور نہ آئندہ کسی زمانہ میں

سے بطور اتہام بھی کلام کر لے تو یہ عاجز بفضل اللہ ورحمتہ و بحکمہ و امانہ بنعمتک ربک فحدث کس قدر بطور نمونہ

ایسے اتہامات بیان کر سکتا ہے جن سے خود یہہ عاجز ٹوٹتا ہوا اور جن سے مولوی صاحب کو بکلی تسلی اور شفیق حاکم

ہو جائے اور جن پر فور کرنے سے یہہ بھی مولوی صاحب کو معلوم ہو کہ ہر علوم ربانی اور اسرار آسمانی کو جو کلام

پر بذریعہ اتہام یقینی اور قطعی منکشف ہوتے ہیں یہہ اسلام کے مخالفین کو ہرگز حاصل نہیں ہو سکتے اور نہ

کبھی ہوئے اور نہ کسی مخالف اسلام کی طاقت ہے کہ اس کے مقابلہ پر دم مار سکے چنانچہ وہ بعض اتہامات غلبہ میں

اس جگہ لکھتا ماسر سب سمجھتا ہوں بہ تفصیل ذیل میں۔

صورت اول اتہام کی تضحیک ان کی صورتوں کے جن پر خدا نے مجاہد کو اطلاع دی ہے یہہ ہے کہ جب خداوند تعالیٰ

کوئی امر غیبی اپنے بندہ پر ظاہر کرنا چاہتا ہے تو کبھی نرمی سے اور کبھی سختی سے بعض کلمات زبان پر کہہ دیتا ہے

غویک کی حالت میں جاری کر دیتا ہے اور جو کلمات سختی اور گرانی سے جاری ہوتے ہیں وہ ایسی برکت اور عظیم

تفہیم حاشیہ برادانہ لکتاب غریب لا یتاہ البطل

بے مثل چاہئے لیکن ایسا کلام کہاں ہے جس کا بے مثل ہونا کسی صریح دلیل سے ثابت ہو اگر قرآن بے نظیر ہے تو اُسکی بے نظیری کسی واضح دلیل سے ثابت کرنی چاہئے کیونکہ

**بَیِّنَاتِ حَاشِیہ** اِذَا قُلْتُ لِلْعَلَمَةِ مِنْ اَهْلِ الْكِتَابِ اَمِنُوا بِاللّٰهِ  
اَنْزَلَ عَلَی الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اَحَدَ الْفَصْلِ  
وَالْكَفَرُ وَالْاٰخِرَةُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُوْنَ -  
فَلَمَنْ يَلْقَیَنَّ الَّذِیْنَ كَفَرُوا مِنْكُمْ  
مِنْكُمْ فَلْيَعْلَمُوْنَ - یُرِیدُ وَانْ یَلْفُوْا  
نُورَ اللّٰهِ بِاَنْوَاٰرِهِمْ وَیَاۤلِی اللّٰهِ  
اَلَا اِنَّ اٰیَتِمْ نُوْرًا وَّلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُوْنَ  
هَٰذَا الَّذِیْ اَرْسَلَ مَرْسُوْلًا بِالْحَقِّ  
اَلْحَقَّ لِنُظْمِهِ عَلَی الَّذِیْنَ كَلَّمَ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُوْنَ

بعض یہود اور عیسائیوں نے کہا کہ یوں کر کہ دن کے اول وقت میں تو  
ایمان لاؤ اور دن کے آخری وقت لینے شام کو حقیقت اسلام سے منکر ہو جاؤ  
مناشیر اسی طرح سے لوگ اسلام کی طرف رجوع کرنے سے ہٹ جائیں  
سو ہم انکو ایک سخت عذاب چکھا سینگے اور جیسے انکو بڑے اور بڑے مل میں  
دیا ہی انکو بدلہ لے لیا گا۔ چاہتے ہیں کہ خدا کے نور کو اپنے منہ کی پیرکڑ  
سے بچھائیں پر خدا اپنے کام سے ہرگز نہیں ہریگا جب تک اُس نور  
کو کامل طور پر پورا نہ کرے اگرچہ کافر لوگ کراہت ہی کریں۔ وہ  
خدا وہ قادر ذوالجلال ہے جس نے اپنے رسول کو ہدایت اور  
دین حق کے ساتھ اسلئے بھیجا ہے تاؤ دنیا کے تمام دینوں پر اُسکو  
غالب کرے اگرچہ مشرک لوگ کراہت ہی کریں۔

بَیِّنَاتِ حَاشِیہ

صورت میں زبان پر اور ہوتے ہیں جیسے گرتے لینے اوسے جیکبارگی ایک سخت زمین پر گرتے ہیں یا جیسے تیر اور تیر نور  
رفتار میں گہرے کا تخت زمین پر پڑتا ہے اس آہام میں ایک عجیب سرعت اور شدت اور محبت ہوتی ہے جس سے تمام  
بدن متاثر ہوتا ہے اور زبان ایسی تیزی اور بارعب آواز میں خود بخود دوڑتی جاتی ہے کہ گویا وہ اپنی زبان ہی نہیں  
اور ساتھ ہر کے جو ایک تھڑی سی غودگی اور رلودگی ہوتی ہے وہ آہام کے تمام ہر ٹیکہ کی الفود در ہوتا ہے  
اور جب تک کلمات آہام تمام نہ ہوں تب تک انسان ایک میت کی طرح بے حس و حرکت پڑا ہوتا ہے۔ یہ  
آہام اکثر ان صورتوں میں نازل ہوتا ہے کہ جب خداوند کریم و رحیم اپنی عین محبت اور مصلحت کے کلیں  
دعا کو منظور کرنا نہیں چاہتا یا کسی عرصہ تک توقف ڈالنا چاہتا ہے یا کوئی اور فریضہ چاہتا ہے کہ جو مقتضائے  
انسان کی طبیعت پر گران گذرتی ہو مثلاً جب انسان جلدی سے کسی ام کا مصل کر لیتا یا چاہتا ہو اور وہ مصلحت پر واجب  
مصلحت رہائی اُسکے لئے مقتدر ہو یا توقف سے مقتدر ہو اس قسم کے آہام بھی لینے جو سخت اور گران صورت کے

اُسکی بے مثل بلاغت پر صرف وہی شخص مطلع ہو سکتا ہے جسکی اصل زبان عربی ہو اور لوگوں پر اُسکی بے نظیری حجت نہیں ہو سکتی اور نہ وہ اس سے منتفع ہو سکتے ہیں۔ اما الجواب

بھیہ حاصل ہے کہ لفظ لا الذین کفرو استعملون و تحشرون

الرحمہم و یسئل لہا دن ما توعدون  
لات و ما انتہم معجزین۔ و قاتل الیہو

مغلولتہ غلت ایہم ضرب علیہم اللہ  
ابن ما تقو الا جمل من اللہ و

جبل من الناس و با و اقبض  
من اللہ و ضرب علیہم المسکنۃ

ذالک بانہم کانوا یکفرون  
بآیات اللہ و یقتلون الانبیاء لغبیر

حق ذالک بما عصوا و کانوا یجتدون

کا فزون کہ کہوے کہ تم غریب مخلوق کیے جاؤ گے اور ہر آخر جہنم میں پڑو گے جو

کچھ نہیں وعدہ دیا جاتا ہے یعنی دین اسلام کا عزت کے ساتھ نہ دنیا میں نہ آگے

اور آگے روکنے والوں کا دلیل اور رسوا ہوا ہر وعدہ غریب بودا ہو نوا آگے اور ہر گز

روکن نہیں سکو گے۔ چوتھے کہا کہ خدا کا انتہا بنا ہوا ہے یعنی جو کچھ ہے انسان کی ذہنی

سے ہوتا ہے اور فلاسفے قادرانہ تعارف سے عاجز ہے سو خدا نے ہمیشہ کے لیے خود کو

کے اچھے کو باندھ دیا ہے تاکہ ان کے فکر اور ان کی تدبیر میں کچھ چرین تو ان کے ذہن کے لیے کمال

اور بادشاہت میں حاصل کر لیں۔ ان بزرگ کی بارگاہی کی ہے یعنی جہاں جگے دہلی اور عکرم

نیکر جگے اور ان کے لئے ہر معجز کیا گیا ہے کہ جو کسی کو حکم ماتحت ہے کسی حکم میں خود

عزت کے ساتھ نہیں جیسے حیث کروسی اور ناول اور افیو جی کے مثال میں جی وہ ہر

دھندہ کے نشانہ ان سے انکار کرتے رہے ہیں اور خدا کے نبیوں کو ماقبل قتل کرتے

رہے ہیں یہ اسلئے کہ وہ مصیبت اور نافرمانی میں حد سے زیادہ پڑ گئے۔

فیہما حاشیہ

امثالہ مذہبی طرف سے زبان پر جاری ہوتے ہیں بعض اوقات غم کو ہوتے رہے ہیں جسکا بیان کرنا موجب طوالت ہے

مگر ایک مختصر فقرہ بطور نمونہ بیان کرتا ہوں اور وہ یہ ہے کہ شاید تین سال کے قریب عرصہ گزرا ہو گا کہ میں نے کسی کتاب

کے لئے دعا کی کہ لوگ اسکی طرف متوجہ نہ ہوں تب ہی اہتمام شدید الکلمات جسکی میں نے اپنی تعریف کی ہے ان

لفظوں میں ہوا (بالفعل نہیں) اور یہ اہتمام جب اس خاکسار کو ہوا تو قریب دس یا پندرہ مہینہ اور ستمان

لوگوں کے ہونگے کہ جو قادیان میں ایک موجود ہیں جسکو اسی وقت اس اہتمام سے خبر دی گئی اور میری اسی کے مطابق جیسے

لوگوں کی طرف سے عدم توجہ رہی وہ حال بھی ان تمام صاحبوں کو بخوبی معلوم ہے۔ دوسری قسم اہتمام کی یعنی وہ

قسم جس میں کبریا لائیت سے کلمات زبان پر جاری ہوتے ہیں اس قسم میں اپنے ذاتی مشاہدات میں سے صرف اس قدر

لکھنا کافی ہے کہ جب پہلے اہتمام کے بعد جسکو میں ابھی ذکر کر چکا ہوں ایک عرصہ گزر گیا اور لوگوں کی عدم توجہی سے

طرح طرح کی دقتیں پیش آئیں اور مشکل حد سے بڑھ گئی تو ایک دن قریب مغرب کے خداوند کریم نے یہ اہتمام کیا

واضح ہو کہ یہ عذر خام انہیں لوگوں کا ہے جنہوں نے ولی صدق سے کہی اس طرف توجہ نہیں کی کہ قرآن کی بے نظیری کو کسی صاحب علم سے معلوم کریں بلکہ فرقانی نوروں کو دیکھ کر دوسری طرف

بقیہ احادیث مبارکہ انما النصرہ سلتنا والذین امنوا فی الحیوۃ الدنیا ولوم لقومہ الا شہاد۔ کتب اللہ لا یغلبون انما ولسلی ان اللہ لقوی عزیز ویتخوونک بالذین من دینہ۔ قل ادعوا اشراککم ثم کیہون فلا یظفرون لان ولی علی اللہ قل الکتاب وہو یتولی الصاب واصبر لحکم ربک فانک باعدینا واللہ یصلحکم من الناس

ہمارا قانون قدرت یہی ہے کہ ہم اپنے پیغمبروں اور ایمانداروں کو دنیا اور آخرت میں مدد دیا کرتے ہیں۔ خدا نے ہی لکھا ہے کہ میں اور میرے پیغمبر غالب رہیں گے خدا پر ہی طاقت والا اور غالب ہے۔ اور کا فرق تجھے خدا کے سوا اور چیزوں سے ڈراتے ہیں انکو کہہ کہ تم میرے مغلوب کر نیکی کے لئے اپنے معبودوں سے کہ جو تمہارے دھرم میں خدا کے شریک ہیں مرد طلب کر اور پھر ناکام رہنے کے لئے ہر ایک طریقہ کا کر کر اور تجھے ذرا مہلت مت دو میرا کار ساز وہ خدا ہے جس نے اپنی کتاب کو نازل کیا ہے اور اسکا یہی قانون قدرت ہے کہ وہ صالحین کے کاموں کو آپ کرتا ہے اور انکی نجات کا وعدہ کرتی ہو تا ہے اور اپنے خداوند کے حکم پر میرا اور میرے اسکے وعدوں کا اظہار کرتا ہمارے حکم کو جسکے سامنے ہے خدا تجھے ان لوگوں کے شر سے بچا دے جو جنت میں کر نیکی نہیں

ہر ایک بجز ذمہ النہاہ تساقط علیک سہل باحیث۔ سو میں نے سہل کیا کہ یہ شریک اور غیب کی طرف اشارہ ہے اور یہ وعدہ دیا گیا ہے کہ ہر شریک کے اس حصہ کتاب کے لئے سہل کیا جمع ہو گا اور اسکی خبر یہی بہتوں کی تہذیب اور سہل انون کی دی گئی اور اتفاقاً اسی روز یاد دہرے روز حافظ ہدایت علی خان صاحب کہ جو ان دنوں اکبر ضلع میں اکثر اسسٹنٹ تھے قادیان میں آگئے انکو بھی اس آہام سے اطلاع دی گئی اور مجھے بخوبی یاد ہے کہ اسی ہفتہ میں میں نے آپکے دوست مولوی ابوسعید محمد حسین صاحب کو بھی اس آہام سے اطلاع دی تھی اب فلا فلا ہا ہیکہ کہ اس آہام کے بعد میں نے حسب الارشاد حضرت اہدیت کی قدرت شریک کی توجہ یک دیکھ کر بعد ازاں پورنیاہ راولپنڈی کو کل مالیر اور چند دوسرے مقاموں سے جعفر اور جہان سے خدا نے چاہا اس حصہ کے لئے جو جنت تھا مدد پہنچ گئی واللہ علی خالک اور اسی آہام کی قسم میں اور انہیں دونوں میں ایک عجیب بات یہ ہوئی کہ ایک دن صبح کے وقت کچھ تھوڑی غنڈوں کی میں دیکھ رہا تھا جاری ہوا تھوڑا دیر بعد اسامیل خان چانچا نے چند غنڈوں

بقیہ احادیث مبارکہ

مونہ پھیر لیتے ہیں تا ایسا نہ ہو کہ کسی قدر پر توہ اُس نور کا اُن پر پڑ جائے ورنہ قرآن شریف کی بے نظیری حق کے طالبوں کے لئے ایسی ظاہر اور روشن ہے کہ جو آفتاب کی طسج اپنی

**یقیناً حاشیہ نمبر ۱** ولقد ارسلنا من قبلك رسلاً  
 قومہم فی اوابا البلیات فانفقنا  
 من الذین احرموا ان کان حقاً علینا  
 نصر المومنین - ولقد استغفنی  
 برسول عن قبلی فحاق بالذین تمحل  
 منهم ما کما لواءہ لیتمھرن - قل  
 لیسوا فی الارض شراظم واکفیکن  
 ما قبتہ المکانبیت و قالوا لولا نزل  
 علیہ الاھن من ربہ قل ان اللہ قادر  
 علی ان یزل آیتہ و لکن اکثرھم

اور ہم نے تجھ سے پہلے کئی پیغمبر بھی بھیجے تھے اور وہ بھی روشن  
 نشان لائے ہیں آخر ہم نے اُن پر جو کون سے بدلائیا جنہوں نے اُن پر  
 کو قبول نہیں کیا تھا اور امتداد سے یہی مقرر ہے کہ مومنوں کی مدد کرنا ہم  
 ایک حق لازم ہے یعنی قدیم سے عادت الہیہ اسی طرح بر جہاں ہے کہ بچنے  
 ضائع نہیں ہو رہے جاتے اور ان کی جماعت متفرق اور راگنہ نہیں ہوتی بلکہ  
 انکو رو دیتی ہے اور تجھ سے پہلے بھی پیغمبروں سے منہی اور مٹھتا ہوتا رہے  
 مگر سیدھا کرنا تو اپنے خلیفہ کا دہاوت ہے۔ ہاں۔ بلکہ کہ زمین کا  
 سیر کر کے دیکھو کہ جو لوگ خدا کے نبیوں کو جھٹلاتے رہے ہیں انکا کیا انجام  
 ہوا ہے اور کافر کہتے ہیں کہ اسیر کوئی نشان اپنے رب کی طرف سے  
 کیوں نازل نہ ہوئی کہ خدا ان لوگوں کے نازل کرنے پر قادر ہے کہ انکو

یقیناً حاشیہ نمبر ۲

کہ جو اس وقت میرے پاس ہے کہ جا ہی ایک اسی جگہ پر جو وہیں انکو بھی اُس سے اطلاع دی گئی اور اسی دن شام کو جو اتفاقاً  
 انہیں بندوں میں سے ایک شخص کو اکٹھا کر لیا تو وہ ایک صاحب عبد اللہ خان نامے کا ایک خطا لایسکے سا چہرے  
 کی قدر و بے بھی آیا۔ اور دو تھوڑے کر کے پھر دن پہلے ایک نہایت عجیب نشان الہی ظہور میں آیا اسکا قصہ یہاں پہلے  
 کہ ایک تہذواریہ باشندہ اسی جگہ کا طالب علم درستی و باقی عمر میں باپا میں برس کی ہوگی کہ جا ہی ایک اس جگہ  
 موجود ہے ایک مدت سے ہر مرض و حق بیٹھا تھا اور رفتہ رفتہ اسکی مرض انتہا کو پہنچ گئی اور آٹھ ماہوں سے بیمار ہو گئے  
 ایک دن وہ میرے پاس آکر اور اپنی زندگی سے ناامید ہو کر بہت بیقراری سے فریادیں ادا کی اسکی عاجزانه حالت پر پھر  
 گیا اور میں نے حضرت ادبیت میں اُسکے حق میں دعا کی جو کہ حضرت ادبیت میں اُسکی صحت مقدسہ میں اس لئے دعا کرنے کے  
 ساتھ ہی یہ الہام ہوا قلنا یا نار کوئی بود او سلا ملا یعنی ہم نے تپ کی آگ کو کہا کہ تو سرد اور سلامتی ہو جا چنانچہ  
 اُس وقت اُس تہذواریہ کوئی اور تہذواریہ کو کہہ کر ایک اس قصبہ میں موجود ہیں اور اس جگہ کے باشندہ ہیں اُس

شعا عوں کو ہر طرف پھیلا رہی ہے جسکے سمجھنے اور جاننے کے لئے کوئی وقت اور اشتباہ نہیں اور اگر تعصب اور عناد کی تاریکی درمیان میں نہ ہو تو وہ کامل روشنی ادنیٰ انعامات سے

بَیِّنَاتُ الشَّيْءِ لَا يَلْعَلُونَ قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ  
 اَنْ يَّبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ قَوْلِكُمْ  
 اَوْ مِّنْ تَحْتَ اَرْضِكُمْ اَوْ يَلْسَكُ شَيْئًا  
 وَّ يَذِّنْ بَعْضَكُمْ اَسْ بَعْضًا  
 اُنْصُرْ كَيْفَ نَصَرَ الْاَبَاكُ لِعَلَّهُمْ  
 يَفْقَهُونَ - وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَٰذَا الْوَعْدُ  
 اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ لَقَدْ قُلْنَا لَآ اِلٰهَ اِلَّا  
 لَنُفْسُ فِرْعَوْنَ اَوَّلًا لِنَعْلَمَ اَلَا مَا نَسَا  
 اللّٰهُ لِكُلِّ اُمَّةٍ اَجَلٌ اِذَا جَاءَ اَجَلُهَا  
 يَسْتَأْذِنُ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِرُ مَرَّةً

نہیں جانتے۔ کہ وہ اس بات پر قادر ہے کہ نیکو نشان دکھانے کے لئے اوپر سے کوئی عذاب نازل کرے یا تمہارے ہاتھ کے نیچے سے کوئی عذاب نمودار ہو یا اندرون کی طرف سے نیکو عذاب کا نزہہ پکھا دے دیکھو ہم کیونکر آیات کو سمجھتے ہیں تا وہ سمجھ لیں۔ پورے کہتے ہیں کہ اگر تم سچے ہو تو بتلاؤ کہ ہم وعدہ کب پورا ہوگا۔ کہہ دیجئے اپنے نفس کے نفع و ضرر کا بھی اختیار نہیں مگر جو خدا چاہے وہی ہوتا ہے ہر ایک گروہ کے لئے ایک وقت مقرر ہے جب وہ وقت مقررہ آگیا پہنچتا ہے تو ہرگز اس سے ایک ساعت پیچھے ہو سکتے ہیں اور نہ ایک ساعت آگے ہو سکتے ہیں۔

اہلِ ایم سے اطلاع دی گئی اور خدا پر کامل ہر دساک کے دعویٰ کیا گیا کہ وہ مندر و مفرود صحت پا جائیگا اور اس بیماری سے ہرگز نہیں مرے گا جبائے نبی کے ایک مہفتہ نہیں گزرے گا کہ ہندو مذکور اس جان گزار مرض سے بکلی صحت پا گیا و الحمد للہ علیٰ ذلک۔ اب دیکھئے مولوی صاحب !!! ثبوت اسے کہتے ہیں کہ دین کے دشمنوں کا حوالہ دیکر اور دبا بند بنڈت کے تابعین کی گواہی ڈاکٹر ممالاؤن کے سچے اور بابرکت الہام کا ثبوت دیا گیا ہے و بنا میں اس سے مضبوط و کوئی ثبوت ہوگا کہ خود مذہب کے مخالفوں کو یہ گواہ قرار دیا جائے مہربان میں کہاں اور کس ملک میں آپ نے دیکھا کہ کسی اس قسم کے سچے اور بابرکت الہام جن میں ایک مالوس کے زندہ رہنے کی خبر دی گئی ہو یا مردہ کے جسم کی نشانی کسی تقدیر فرقہ عیسائی یا ازہر یا برہمنوں میں ایسے سخت مخالفوں کی گواہی سے ثابت ہوئے ہوں اگر کوئی چشم دید و ماہر یا دوسرے ایک آدمہ کا نام تو بتائیے۔ اب پہلے کہ ہم مبارک الہام حاضر امت محویہ سے نہیں اسی طرح ایسے ہی صد ہا اعلیٰ درجہ کے الہاموں کی نسبت ہمارے پاس ہر قسم ثبوت ہیں کہ جنکو

بَیِّنَاتُ الشَّيْءِ لَا يَلْعَلُونَ قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ



معلوم ہو سکتی ہے۔ یہ سچ ہے کہ قرآن مجید کی بے نظیری کی بعض وجوہ ایسی ہیں کہ ان کے جاننے کے لئے کسی قدر علمِ عربی درکار ہے مگر یہ بڑی غلطی اور جہالت ہے کہ ایسا خیال کیا

بھائی! اللہ کا شہادہ مبرا قل باقرہ اعلوا علی مکانکم انی عالم  
فصوف تغلبون من یا یتہ عذاب  
یخزیه ویجل علیہ عذاب مقیم۔  
الذین کفروا وصدوا عن سبیل اللہ  
زدناہم عذابا فوق العذاب  
مما کانوا یفسدون ولا یحزنون  
الذین لیسوا بمعون فی الکفر انہم  
لن یضروا اللہ شیئا ولہم عذاب عظیم  
لکذاب ال فرعون والذین من قبلہم  
کفروا یا بات اللہ فاخذہم اللہ بلہ لولہم

کہا ہے میری قوم تم مجھے خود کام کرو اور میں مجھے خود کام کرتا ہوں  
تمہیں عذاب معلوم ہو جائے گا کہ کس پر اسی دنیا میں عذاب نازل ہوتا ہے  
کہ جو اسکو سوار کرے اور کس پر جادو الی عذاب نازل کرتا ہے یعنی خنزیر کا  
عذاب جن لوگوں نے کفر اختیار کیا ہے اور خدا کی راہ سے روکے ہیں ان پر  
ہم آخرت کے علاوہ اسی دنیا میں عذاب نازل کریں گے اور انکے خدا کا انہیں  
بدلہ لیں گے۔ اور تجھے کافروں کی بداندیشی سے غماں نہیں ہونا چاہیے  
وہ خدا کے دین کا کچھ بھی بگاڑ نہیں سکیں گے اور انکے لئے خدا نے بزرگ  
عذاب مقرر کر رکھا ہے جیسے فرعون کے خاندان اور اُس سے پہلے  
کافروں کا حال ہوا کہ جب انہوں نے خدا کے نشانوں سے انکار کیا  
اختیار کیا تو خدا نے ان سے انکے گناہوں کا مواخذہ کیا۔

آپ گن نہ سکیں۔ آپ نے دن کو رات تو زور دیا بڑا آپ آفتاب کو کہاں چھپا لو گے۔ آپ کو دین اسلام کے مخالفوں کے  
گہر کی بھی کچھ خبر ہے۔ نورایان کیا وہ ان تواریاں ہی نہیں۔ ومن اللہ لیجعل لہ اللہ لولہ فالہ من  
نومہ۔ اور اگر آپ یہ کہیں کہ ہم اولیاء اللہ کے اہام کو ماننے میں اور اسکو خائفہ امت محمدیہ بھی مانتے ہیں مگر  
اس اہام کو ہر اولیا کو ہر تائب علم فطری کا موجب نہیں سمجھتے بلکہ علم فطری کا موجب سمجھتے ہیں تو یہ قول آپ کا ہر  
ایک وسوسہ جس پر کوئی دلیل عقلی یا نقلی قائم نہیں ہو سکتی بلکہ تجربہ و تواتر اور آیات محکو قرآنی اسکے ابطال  
پر دلائل قائم کرتی ہیں اور درحقیقت ایسے وسوسوں میں لوگوں کے دلوں میں اٹھتے ہیں کہ جو اہام الہی  
کی کامل روشنی سے بے خبر ہیں اور علم لدنی کی قدر شناسی سے بے بہرہ ہیں اور جن بے انتہا مراتب نقیض اور معرفت  
مکملہ خدا اپنے طالبوں کو پہنچا سکتا ہے ان علیات الہیہ سے غافل ہیں انکو ہم سمجھ نہیں کہ جس خدا نے اپنے بندوں  
کے دلوں میں لدنی علم کو فطری طور پر حاصل کر دینے کے لئے مسخت و جوش ڈالا ہے اور انکو پوری معرفت اور پوری بعیت

تجارتِ انبیاء

جانبے کہ اعجازِ قرآن کی تمام وجوہ عربی و انی پر ہی موقوف ہیں یا تمام عجائباتِ قرآنیہ اور جمیع خواصِ عظمیٰ قرآنیہ صرف عربوں پر ہی کہل سکتے ہیں اور دوسروں کے لئے تمام

**تھیہا شیعہ سمیرا** ان الله قوي شديد العقاب - اور بہ تحقیق خدا بظرا طاعت والا اور سزا دینے میں سخت ہے۔ اور  
فسيفكهم الله وهو السميع العليم انكلى شرار تون کے دفع کرنے کے لئے خدا تجھے کافی ہے اور وہ  
وانا اعلى ان ترك ما لعد هم سمیع اور علیم ہے اور ہم اس بات پر قادر ہیں کہ جو کچھ ہم انکی  
لقادس دین ط و ليقولون لولا نسبت و عدہ کرتے ہیں وہ تجھے دکھلا دیں۔ اور ہم لوگ کہتے ہیں  
انزل عليه آية من رباه فقل کہ کیوں اس پر سکرت کی طرف سے کوئی نشان نامید دین کا نازل  
انما الغيب لله فانظروا الى حكم نہ ہوا سو انکو کہہ کہ علیم خدا کا فائدہ ہے پس تم نشان کے منتظر ہو  
من المنتظرين۔ و قل الحمد لله میں بھی تمہارے ساتھ منتظر ہوں۔ اور کہہ خدا سب کامل صفاتوں کا  
سیریکم آياته فتعرفونها وما ربك ہے غریب وہ تمہیں اپنے نشان دکھلا بھیجے اپنے نشان کو کھنکھاتا کرے  
بغافل عما تعملون۔ انما اس سلطان الیکم اور خدا تمہارے مخلوق سے غافل نہیں ہے۔ ہم نے تمہاری طرف سے  
مرسلنا شاهدنا علیکم انما اس سلطان الی فروع رسول اسی رسول کی مانند بھیجا ہے کہ جو فرعون کی طرف بھیجا گیا تھا

اور پورے نوز تک پہنچنے کے لئے اپنے عینی جذبات سے بے قرار کر دیا ہے وہ خداوندِ کریم ایسا نہیں ہے کہ اس کے  
جوشوں اور اس کے دردوں اور انکی عاشقانہ سعی اور سرگرمی کو ضائع کرے یہ ممکن ہی نہیں کہ جعفر اسے  
بہوک پر کا دی اس قدر روٹی عطا کرے اور جعفر پیاس لگا دی اس قدر بانی نہ بلاوے۔ ایک اس کے لئے کرتا  
ہے اور اسکی معرفت کو جان سے زیادہ چاہتا ہے اور اپنی جان کی ساری طاقتوں سے اور اپنے وجود کی تمام  
قوتوں سے اسکی طرف دوڑتا ہے کیا خدا اس پر رحم نہیں کرتا کیا وہ اسکی طرف نظر اٹھا کر نہیں دیکھتا۔ کیا اسکی  
دُعا میں قبولیت کے لائق نہیں۔ کیا اسکی فریادیں کہی خدا تک نہیں پہنچ سکتیں۔ کیا خدا اسے ناکامی کی حالت  
میں ہلک کر دیکھا۔ کیا وہ ہزاروں دردوں کے ساتھ قبر میں اتر گیا اور خدا اسکا علاج نہیں کر گیا۔ کیا وہ مولیٰ کریم  
نفسے زد کر دیا گیا اور چرچر دیا گیا۔ کیا خدا اپنے صادق اور فزان بردار طالب کو اپنے نبیوں کا راہ نہیں دکھلا سکتا اور  
اپنی خاص نعت سے متنع نہیں کر گیا۔ بلاشبہ وہ اپنے طالبوں کی طرف متوجہ ہوتا ہے۔ جو لوگ اسکی

راہین اُنکے دریافت کرنے کی مسدود ہیں ہرگز نہیں ہرگز نہیں بہت ہر ایک اہل علم پر واضح ہے کہ اکثر وجوہے نظیری فرقان کی ایسی سہل اور سرسبز الفہم ہیں کہ جتنکے جاننے اور معلوم

لَیْسَ لَکُمْ حَاشِیَۃٌ سِوَا الرَّسُولِ فَآخِذُوا بِمَا

اِخْذُوا بِمَا لَکُمْ مِنْ کِتَابِ الرَّسُولِ فَتَقْوُوا

کُفْرَہُمْ - اَکْفَارُہُمْ خَیْرٌ مِنْ

اَوَّلَکُمْ اَمَ لَکُمْ بَآئِۃٌ فِی الرَّسُوْلِ

اَمْ یَقُوْلُوْنَ نَحْنُ جَمِیْعٌ مُّتَّفَرِّقٌ

اَلْجَمْعُ وَیَقُوْلُوْنَ اَلدِّیْنُ کُلُّہٗ زِلَالٌ

اَلْکُفْرُ وَیَقُوْلُوْنَ اَلْیَہُودُ اَوَّلُ

اَوَّلُہُمْ قَرِیْبًا مِنْ دَارِہُمْ حَتّٰی یَاْتِیَ

وَعَدَ اللّٰہِ اِنَّ اللّٰہَ لَا یُخْلِفُ

وَعَدَہٗ سَبَقَتْ کَلِمَاتُہِ الْاَعْبَادِ

وَلَقَدْ سَبَقَتْ کَلِمَاتُہِ الْاَعْبَادِ

وَلَقَدْ سَبَقَتْ کَلِمَاتُہِ الْاَعْبَادِ

سوجب فرعون نے اس رسول کی نافرمانی کی تو ہم نے اس سے

ایسا مواخذہ کیا کہ جسکا انجام وبال تھا لینے اسی مواخذہ

سے فرعون نیت و نابود کیا گیا سو ہم جو ہم نے فرعون

سے مواخذہ کیا کہ چونکہ نافرمانی کے سچے متوکیل تھے

کافر فرعون کے گرد سے کہیں بہترین یا تم خدا کی کتابوں میں معذرت

اور ماخوذ ہونے سے مستثنیٰ اور بری قرار دیے گئے ہو۔ کیا یہ

لوگ کہتے ہیں کہ ہماری جماعت مری قوی جماعت ہے کہ حق پرست اور

سے مغرب پرست جماعت ہے یہ کہنے والے ہیں کہ ان کی اور عیشان کا ذکر کوئی نہ کر سکتی

کوئی نہ کر سکتی کہ وہ وقت موقوف کیا گیا کہ خدا نے وعدہ کیا تھا کہ

وعدہ نہیں کر گیا۔ اور رسول کو کس حق میں کہتے ہیں کہ ہمارے ہر ایک پر

طرف دہشتہ ہیں وہ ان کی طرف اُن سے بہت زیادہ دہشتہ ہے۔ جو لوگ

ہو جاتا ہے وہ ان کی آنکھیں ہو جاتا ہے جس سے وہ دیکھتے ہیں اور انکے کان ہو جاتا ہے جس سے

آنکھیں اور کان وہ عالم الغیب ہے کیا ایسا شخص اپنے کئی علم میں تو بعض تک نہیں پہنچتا اور ان میں وہ

صالحین کے لئے اُس قدر اُن کے دروازے کھل جاتے ہیں جس قدر اُن کے صدق کا مرازہ ہے۔ اُن کے خزانہ میں کی نہیں اس کی

میں نمل نہیں اُن کے فضول کو کوئی انتہا نہیں اور مرقیات معرفت کو کوئی حد نہیں ہاں پہلے اُس نے اظہار علی الغیب

کی نیت اور علم کئی لغینی قطعی کی دولت پاتے مگر زیادہ رسولوں کو دی مگر ہر مہم تعلیم و ذکر کہ اھذا نا الصراط المستقیم

صلط الدین الگفت علیہم۔ تمام سچے عالموں کو خوشخبری دی کہ وہ اپنے رسول مقبول کی بیعت سے اُس عالم طہری

اور باطنی تک پہنچ سکتے ہیں کہ جو اوصاف خدا کے نبیوں کو دیا گیا انہیں معجز کر کے تو علماء و دانشوران و انبیاء کہلاتے ہیں

اور اگر باطنی عالم کا دوسرا نام کو نہیں مل سکتا تو پھر وہ وارث کو نکو اور کیسے ہوئے کیا یا ان حضرت نے فرمایا نہیں

لَیْسَ لَکُمْ حَاشِیَۃٌ سِوَا الرَّسُولِ فَآخِذُوا بِمَا

اور ان کے کان ہو جاتا ہے جس سے وہ دیکھتے ہیں اور انکے کان ہو جاتا ہے جس سے

جائے کہ اعجازِ قرآن کی تمام وجوہ عربی وانی پر ہی موقوف ہیں یا تمام عجائباتِ قرآنیہ اور جمیع خواصِ عظمیٰ قرآنیہ صرف عربوں پر ہی کھل سکتے ہیں اور دوسروں کے لئے تمام

**تھیہا شیعہ مہر** ان اللہ قویٰ شہید العقاب - اور بہ تحقیق خدا جلّ جلالہ والا اور سزا دینے میں سخت ہے۔ اور  
فسیکلفکم اللہ وهو السميع العليم انکی شرارتوں کے دفع کرنے کے لئے خدا تجھے کافی ہے اور وہ  
وانا علی ان تریک ما لعدہم سمیع اور علیم ہے اور ہم اس بات پر قادر ہیں کہ جو کچھ ہم انکی  
لقد ادرنہ و لیسولون لولا نسبت وعدہ کرتے ہیں وہ تجھے دکھلا دیں۔ اور یہ لوگ کہتے ہیں  
انزل علیہ ایہ من ربہ فقل کہ کیوں اسیرا کرے گی کہ طرف سے کوئی نشان ثابت دینا کہ انزل  
انما الغیب للہ فانظر والیٰ معکم نہ ہوا سو انکو کہہ کہ علم غیب خدا کا خاصہ ہے پس تم نشان کے منتظر ہو  
من المنتظرین۔ و قل الحمد للہ میں بھی تمہارے ساتھ منتظر ہوں۔ اور کہ خدا سب کا مل منتفون کا  
سیمیکم ایاتہ فتعرونہا و ما ربک ہے غریب وہ تمہیں اپنے نشان دکھلا دیگا ایسے نشان کہ تم انکو شناخت کرو  
لغافل عما تعملون اور خدا تمہارے عملوں سے غافل نہیں ہے۔ نہ تمہاری طرفیہ  
مرسلوا شہدا علیکم انہم مسلمانی رسول اسی رسول کی مانند بھیجے کہ جو قرون کی طرف بھیجائے گا

اور پورے لوز تک پہنچنے کے لئے اپنے عینی جذبات سے بترک کر دیا ہے وہ خداوندِ کریم ایسا نہیں ہے کہ انکے  
جوشون اور انکے دردوں اور انکی عاشقانہ سعی اور سرگرمی کو ضائع کرے یہ ممکن ہی نہیں کہ جب خدا نے  
ہر ایک پر کادی اُسقدر روٹی عطا کرے اور جب قدر پیاس لگادی اُسقدر پانی نہ بچا دے۔ ایک اسکے لئے مقرر  
ہے اور اسکی معرفت کہ جان سے زیادہ جانتا ہے اور اپنی جان کی ساری طاقتوں سے اور اپنے وجود کی تمام  
قوتوں سے اسکی طرف دھڑکتا ہے کیا خدا اسپر رحم نہیں کرتا کیا وہ اسکی طرف نظر اٹھا کر نہیں دیکھتا۔ کیا اسکی  
قوائینِ قربانیت کے لائق نہیں۔ کیا اسکی فریادیں کہیں خدا تک نہیں پہنچ سکتیں۔ کیا خدا اسے ناکامی کا عالم  
میں لوٹ کر دیکھا۔ کیا وہ ہزاروں دردوں کے ساتھ قبر میں اتر گیا اور خدا اُسکا علاج نہیں کر گیا۔ کیا وہ مولیٰ اکرم  
نفسہ زد کر دیا اور جو پڑ دیکھا۔ کیا خدا اپنے صادق اور فرمان بردار طالب کو اپنے پیوں کا راہ نہیں دکھلا دیا اور  
اپنی خاصِ نعت سے متنع نہیں کر گیا۔ بلاشبہ وہ اپنے طالبوں کی طرف متوجہ ہوتا ہے۔ جو لوگ اسکی

راہین انکے دریافت کرنے کی مسدود میں ہرگز نہیں ہرگز نہیں بہتات ہر ایک ابنِ علم پر واضح ہے کہ اکثر وجوہ نفیری فرقان کی ایسی سہل اور سریع الفہم ہیں کہ جنگے جانے اور معلوم

بہت حاشیہ لکھا ہے  
 اخذوا بیلا فلیف تنقون ان  
 کفرتم۔ انکار کہ خیر من  
 اولکم۔ اور لکم جائزۃ فی الزبور  
 ام یقولون نحن جمیع منتصر سیفہ  
 الجہم دیولون الدبر۔ کلا زلال الدین  
 کفر والعیہم بما صنعوا قاسر عہ  
 او محل قریبا من دار ہم حتی یائی  
 وعدا للہ ان اللہ لا یخطئ السعد۔  
 ولقد سبقتم کما لعلبادنا المرسلین  
 سوجب فرعون نے اس رسول کی نافرمانی کی تو ہم نے اسے  
 ایسا مواخذہ کیا کہ جسکا انجام وبال تھا لینے اسی مواخذہ  
 سے فرعون فیت و نابود کیا گیا سو تم جو بہتر لہ فرعون  
 ہو ہمارے مواخذہ سے کیونکہ نافرمان سیکھ سکتے ہو کیا تمہار  
 کافر فرعون کی گرو سے کہیہ بہتر ہیں یا تم خدا کی کتابوں میں معذب  
 اور مافوظ ہونے سے مستثنیٰ اور بری قرار دیئے گئے ہو۔ کیا یہ  
 لوگ کہتے ہیں کہ ہماری جماعت ٹری قوی جماعت ہے کہ ہر جہت اور ہر  
 ہے فخریہ ہر ساری جماعت پر برتر ہے یا اگر کسی کو عیش کا ذوق کو کوئی  
 گرفت بخشی ہوگی یا کمال وہ وقت موقوف کیا گیا کہ خدا نے وہ عہد کا کمال  
 وعدہ نہیں کر گیا۔ اور رسولوں کی حق میں پہلے سے ہدی بہتات قرار دیا گیا ہے کہ ہر جہت

بہت حاشیہ لکھا ہے

طرف دوڑتے ہیں وہ انکی طرف اُسے بہت زیادہ دوڑتا ہے۔ جو لوگ اسکا قرب جانتے ہیں وہ اُسے بہت ہی قرب  
 ہو جاتا ہے وہ انکی آنکھیں ہوتا ہے جس سے وہ دیکھتے ہیں اور انکے کان ہوتا ہے جس سے سنتے ہیں۔ اب تم یہی سوچو کہ  
 آنکھیں اور کان وہ عالم الغیب ہے کیا ایسا شخص اپنے لکڑی علم میں نور بعین تک نہیں پہنچتا اور فلان میں ڈوبا ہو گیا ہے لہذا یہ کہ  
 صادقوں کے لئے اُسقدر اُسکے دروازے کھل جاتے ہیں جہد اُسکے صدق کا اعتراف ہے۔ اُسکے خزانہ میں کی نہیں اسکی  
 میں نمل نہیں اُسکے فضلوں کا کوئی انتہا نہیں اور ترقیات معرفت کی کوئی حد نہیں ان پہلے اُس نے اظہار علی الغیب  
 کی نعت اور علم کثرتی یقینی قطعی کی دولت اپنے برگزیدہ رسولوں کو دی مگر ہر سہ تعلیم دیکر کہ اھذا فالصراط المستقیم  
 صراط الدین اگنت علیہم۔ تمام سچے طالبوں کو خوشخبری دی کہ وہ اپنے رسول مقبول کی بیعت سے اُس علم پر  
 اور باطنی ملک پہنچ سکتے ہیں کہ ہوا الامالت خدا کے نبیوں کو دیا گیا انہیں معجز کر کے تو علماء و دانشدار کھلے تھے  
 اور اگر باطنی علم کا وارث نہ ہو انہیں مل سکتا تو پھر وہ وارث کیونکر اور کیسے ہوئے کیا ان حضرت نے فرمایا نہیں

کرنے کے لئے کچھ بھی لیاقتِ عربی درکار نہیں بلکہ اس وجہ پر بدیہی اور واضح ہیں کہ اولیٰ عقل جو انسانیت کے لئے بضروری ہے اُن کے سمجھنے کے لئے کفایت کرتی ہے مثلاً

<p>اور تہذیبِ ہمارا ہی لنگِ غالب رہیگا سو اس وقت تک کردہ وعدہ پورا ہوئے۔          سو تہذیب پرے رہے اور انکو وہ راہ دکھلا پس غریب وہ آپ دیکھ لیگے۔          اور تہذیب سے پہلے جو نبی آئے انکی بھی تہذیب کئی کئی نہیں پس انہوں نے          تہذیب پر مہر کیا اور ایک دُست تک دکھ دیکھ گئے یہاں تک کہ ہادی ہد          انکو پہنچ گئی چنانچہ گذشتہ رسولوں کی خبریں ہی بھیج کر آگئی ہیں۔ اور جب          دن تو انکو کوئی آیت نہیں سنا اس دن کہتے ہیں کہ تاج کو توے کوئی          آیت کیوں نہ گھڑی انکو کہہ کہ میں تو اسی حکام کی پروری کرتا ہوں کہ          جو میرے رب کی طرف سے مجھ پر نازل ہو رہے اپنے دل سے گھڑ لیتا          میرا کام نہیں اور نہ یہ الہی باتیں ہیں کہ جنگو انسان اپنے اقربا          سے گھڑ سکے یہ تو میرے رب کی طرف سے بصائر ہیں۔</p>	<p>بَقِيَّتِهِ حَاشِيَةً بِرَّ ۱۱ اَللّٰهُمَّ الْمَقْصُورُ وَنَاطِقُ          جَنَدِ نَا لَهِمَّ الْغَالِبُونَ - فَقَوْلُهُمْ          حَتَّىٰ اَحْيَيْنَ وَالْبَصَرُ هُمْ يَسْتَوُونَ          يَبْصُرُونَ - وَلَقَدْ كَذَّبَ رَسُوْلُ          قَدْحِكَ فَصَبْرًا عَلٰى مَا كُنْ يُوَادُّ          اَوْ ذُو اَحْيٰى نَا هُمْ نَصْرًا وَلَا مَبْدَلُ          لِكَلِمَاتِ اللّٰهِ وَلَقَدْ جَاؤَكَ مِنْ          نَّبِیِّ الْمُرْسَلِیْنَ - وَاذْلَعْنَا نَافِثًا          قَالُوْا لَوْلَا جِئْتَنَا بِبَیِّنَةٍ          مَا لَوْحٰى اِلٰی مِنْ رَّبِّیْ هٰذَا الْبَیِّنَاتُ</p>
---	---

بَقِيَّتِهِ حَاشِيَةً بِرَّ ۱۱

کہ اس اُمت میں محدث ہو گئے وقال اللہ تعالیٰ والَّذِينَ جَاهِلُوا فِينَا لَنَهْدِيْهُمْ سَبِيْلَنَا - قَوْلُ  
 سَبِيْلًا زِدْنِيْ عِلْمًا - اب تم سوچو کہ اگر علم لَدُنِ کاسار امدار ظنات پر ہے تو ہر اسکا نام علم کو نکر سوچا کیافیت  
 بھی کچھ چیز ہیں جہاں نام علم رکھا جائے پس اس صورت میں واسطیتا سن لَدُنَا علما - کے کیا معنی ہو گئے پس  
 جانتا پائیے کہ خدا کے حکام پر غور صحیح کرنے سے اور صدق تجارت پر مشہودہ سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ خدا تعالیٰ انکو  
 غافل اُمتِ مجتہد کو جب وہ متابعت اپنے رسول مقبول میں فنا ہو جائیں اور ظاہر اُلوافا اُسکی پیروی اختیار  
 کریں بتبعیت اسی رسول کے اُسکی برکتوں میں سے غفلت کرتا ہے یہ نہیں کہ صرف دہشتانک رک رکھا جاتا  
 ہے۔ اور جب کسی دل پر نبوی برکتوں کا برتوہ پڑے گا تو غور ہے کہ اسکو اپنے متبع کی طرح علیٰ یقینی قطعی حاصل  
 ہو کر نہ کہ جس شخص کا اسکو وارث بنا لگیا ہے وہ شکوک اور شبہات کی کدورت سے بکلی پاک ہے اور مصداقِ شاکر  
 ہونے کا بھی اسی بات کو جانتا ہے کہ علیہ بالہنی اسکا یقینی اور قطعی ہو کر نہ کہ اگر اسکے پاس صرف مجبور ظنات

ایک یہ وجہ بے نظری کہ وہ باوجود اس قدر ایجاز کلام کے کہ اگر اسکو متوسط قلم سے لکھیں تو پانچ چار جزمین آسکتا ہے پھر تمام دینی صداقتوں پر کہ جو بطور متفرق پہلی کتابوں میں اور

<p>بِقَوْلِهِمْ كَلِمَاتٍ مِّنْ لَّدُنِّي وَمَعْلُومٍ يَوْمَئِذٍ يُرِيدُ اللَّهُ الْخَافِضِينَ بِكَلَامِهِ وَيَقْطَعُ دَابِرَ الْكَافِرِينَ ط لِيُخَيِّرَ الْخَافِضِينَ وَالْبَاطِلَ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ - وَادْعُكُمْ بِكَلِمَاتٍ لَّكُنَّ لِيْلَتًا لَّهُمْ وَلَيَسْتَلْمُونَ لِيُخْرِجُوهُمْ وَلَيَكْفُرَنَّ عَنْهُمْ وَيَعْلَمُ اللَّهُ أَنَّ كَلِمَاتِهِمْ لَتَزُولُ مِنْهُ الْجِبَالُ فَلا تَحْسَبَنَّ</p>	<p>لغنے اپنے مناجات اللہ ہونے پر آپ ہی روشن دلیلین ہیں اور اہل اندازوں کے لئے ہدایت اور رحمت ہے خدا کا یہ ارادہ ہو رہا ہے کہ اپنے کلام سے حق کو ثابت کرے اور کافروں کے عقائد باطلہ کوڑہ سے کاٹ دے تاکہ حق کی سبائی اور جوئے مذہبون کا جو شائبہ کر کے دکھلا دے اگرچہ مجرم لوگ کراہت ہی کریں - اور تو وہ وقت یاد کر کہ جب کافروں کی تیسے نذر کرنے یا قتل کرنے یا نکل دینے پر مکر کے منصوبے باندھتے تھے اور مکر کر رہے تھے اور خدا ہی مکرگر تھا اور خدا سب مکر کرنے والوں سے بہتر ہے سو جہاں تک انکس جل سکاتہوں نے مکر کیا اور انکے سارے کفر خدا کے غضب میں اور اگرچہ انکے مکر ایسے ہوں کہ جیسے ہمارے قائل جہاں تب بھی بہر گمان مٹ کر انکے خدا کے</p>
---	--

بِقَوْلِهِمْ كَلِمَاتٍ مِّنْ لَّدُنِّي وَمَعْلُومٍ

کہے تو ہر وہ کہو کہ اس ناقص مجموعہ سے کوئی نایہ خلق اللہ کو پہنچا سکتا ہے تو اس صورت میں وہ آواز دار  
ہوا نہ پورا اور ایک جہتم ہوا نہ دو لون آنکھوں والا - اور جن ضلالتوں کی مداخلت کے لئے خدا نے اسکو قائم  
کیا ہے ان ضلالتوں کا نہایت پر زور ہونا اور زمانہ کا نہایت فاسد ہونا اور منکروں کا نہایت مکر ہونا اور  
خافلوں کا نہایت خوابیدہ ہونا اور خافلوں کا اشتداد فی الکفر ہونا اس بات کے لئے بہت ہی اتفاقاً کرنا ہے کہ ایسے  
شخص کا علم نہ تھی مشابہ بالرسول ہوا اور ہی لوگ میں بظلم نام احادیث میں مثل اور قرآن شریف میں صدیقین میں آیا ہے  
ان لوگوں کا زمانہ ظہور پیچیدہ کے زمانہ بعثت سے بہت ہی مشابہ ہوتا ہے یعنی جیسے پیغمبر مس وقت آتے تھے  
ہیں کہ جب دنیا میں سخت درجہ پر گرا ہی اور غفلت پہنچتی رہی ہے ایسا ہی یہ لوگ بھی افس وقت آتے ہیں  
کہ جب ہر طرف گرا ہی کا سخت غلبہ ہوتا ہے اور حق سے ہٹتی گیتی ہے اور باطل کی تعریف ہوتی ہے اور کا ڈونڈ  
کو راستہ قرار دیا جاتا ہے اور خالوں کو مہر ہی سمجھا جاتا ہے اور دنیا مخلوق اللہ کی نظر میں بہت بیکار

انبیاء و سلف کے صحیفوں میں پرانگندہ اور منتشر تہین مثل ہے اور نیز اُس میں یہ کمال ہے کہ  
جب قدر انسان محنت اور کوشش اور جانفشانی کر کے علم دین کے متعلق اپنے فکر اور اور اک سے

**یقیناً حاشیہ** **میرا مخالف وعدہ اس سلسلہ ان اللہ**  
عز و جود و انتقام و انہ لرادک  
الی معادہ - اَلَا اِنْ نَصَرَ اللّٰهُ تَبٰی  
بَاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا هَلْ اَدَّکُمْ عَلٰی  
تِجَارَتِکُمْ تَنْجِیْمٌ مِّنْ عَذَابِ الِیْمِ ط  
تَوْءَمُوْنَ بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ وَ  
تَجَاهِدُوْنَ فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ بِاَمْوَالِکُمْ  
وَالْاَنْفُسِ ذَلٰلِکُمْ خَیْرٌ لَّکُمْ اِنْ کُنْتُمْ  
تَعْلَمُوْنَ ط یَغْفِرْ لَکُمْ ذُنُوْکُمْ وَیَدْخُلْکُمْ  
جَنَّاتٌ تَجْرِیْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ

وہ دعا سے مل جائیگی کہ جو اُس نے اپنے رسول کو دیئے ہیں  
مذا غالب اور بدلہ لینے والا ہے اور تجھے اُسی جگہ پہنچ  
لائیگا جہاں سے تو نکلا لاگیا ہے یعنی مکہ میں جس سے  
کفار نے اُن حضرت کو نکال دیا تھا۔ یاد رکھو کہ خدا کی مدد بہت  
ہی قریب ہے۔ اب وہ لوگو جو ایمان لائے کیا میں تمہیں ایک  
ایسی تجارت کی طرف رہبری کروں کہ جو تمکو عذاب الیم سے نجات  
بخشے خدا اور اُس کے رسول پر ایمان لاؤ اور خدا کی راہ میں اپنے  
مالوں اور جانوں سے کوشش کرو کہ یہی تمہارے لئے بہتر ہے  
اُس سے خدا تمہارے گناہوں کو بخشے گا اور ان بہشتیوں  
میں داخل کرے گا جن کے نیچے نہرین بہتی ہیں۔

یقیناً حاشیہ  
میرا مخالف وعدہ اس سلسلہ

معلوم ہوتی ہے جسکی تحصیل کے لئے ایک دوسرے پر سبقت کرتے ہیں اور دین کی نظر میں ذلیل اور حوا  
ہو جاتا ہے۔ ایسے وقتوں میں وہی لوگ حجت اسلام ٹھہرتے ہیں جبکہ انہام یقینی اور قطعی ہوتا ہے اور جو ان کمال  
افراد کے قائم مقام ہوتے ہیں جو ان سے پہلے گئے چلے گئے ہیں۔ اب خلاصہ کام یہ ہے کہ انہام یقینی اور قطعی ایک انصافی  
صدافت ہے جبکہ وجود افراد کا ملکہ امت محمدیہ میں ثابت ہے اور انہیں سے خاص ہے ان میں سچ بات ہے  
رسولوں کا انہام بہت ہی درخشاں اور روشن اور اجلی اور اقویٰ اور اصفیٰ اور اعلیٰ اور مراتب یقین کے انتہائی  
درجہ پر ہوتا ہے اور آفتاب کی طرح چمک کر ہر ایک ظلمت کو اٹھا دیتا ہے مگر اوتیا کے انہاموں میں کچھ  
مسائل کسی انہامی عبارت کے مشتبہ ہوں یا وہ انہام ہی مشتبہ اور منفی ہو تب تک وہ ایک منفی ہو گا اور  
ولی کا انہام اُسی وقت حد قطع اور یقین تک پہنچ گیا کہ جب ضعیف انہاموں کی تسمیر میں سید ہو بلکہ اپنی کمال  
روشنی کے ساتھ نازل ہو اور بارش کی طرح متواتر برس کر اور اپنے لڑوں کو قوی طور پر دیکھا کر لگے



کچھ مذاقین نکالے یا کوئی باریک و دقیقہ پیدا کرے یا اسی علم کے متعلق کسی قسم کے اور حقیقت اور معارف یا کسی نوع کے دلائل اور براہین اپنی قوت عقلیت سے پیدا کر کے دکھاوے یا ایسا ہی

بقیہ احادیثہ بصرہ فصل طبعہ فحاجات عدنان اللہ علیہ السلام  
 و آخری تجلہا نصر من اللہ و  
 فتح قریب ولا تھنوا ولا تحزنوا  
 و انتم الاعوان انکم مؤمنین -  
 و لنسبحن من الذین اولوا الکتاب  
 من قبلکم و من الذین اشرکوا ذی  
 کنیزا و الذین تصبروا و تشقوا فان  
 ذالک من عنہم الا مومرا - و ان  
 تصبروا و اتقوا لافترکہ کیدہم  
 شکیا - وعد اللہ الذین امنوا

اور وہ محل عکاس لگا کہ جو پاک اور جاودانی بہشتوں میں ہیں  
 یہی انسان کے لئے سعادت عظمیٰ ہے اور دوسری یہ ہے  
 جسے تم اسی دنیا میں جانتے ہو کہ خدا کی طرف سے مدد پہنچاؤ  
 فتح قریب ہے اور سخت سرت ہوا و غم سرت کرو اور انجام کار غلبہ  
 تمہیں کو ہو گا اگر تم ایمان پر قائم رہو گے اور تم جو یون اور  
 عیسائیوں اور دوسرے مشرکوں سے بہت کچھ بدول و کمانیکی  
 باتیں سنو گے اور اگر تم صبر کرو گے اور ہر ایک طرح کی بے مری  
 اور اضطراب سے پرہیز کرو گے تو ان لوگوں کے کمر کچھ  
 بھی تمہارا ٹکڑا نہیں سینگے۔ خدا نے تم میں سے بعض کو کچھ  
 ایمان داروں کے لئے یہ وعدہ ٹھہرا رکھا ہے کہ وہ انہیں یون

بقیہ احادیثہ بصرہ

دل کو کامل یقین سے پُر کر دے اور مختلف تعزیروں اور مختلف اظہان میں اتر کر معنی اور مطلب کو نکال کر  
 دے اور عبارت کو مشابہات میں سے بکل الوجہ باہر کر دے اور متواتر و عاقل اور سوالوں کے وقت  
 خود خداوند تعالیٰ ان معانی کا قطعی اور یقینی ہونا متواتر اجابتوں اور جوابوں کے ذریعہ سے بوضاحت تمام  
 بیان فرما دے جب کوئی اہتمام اس حد تک پہنچ جائے تو وہ کامل التواضع قطعی اور یقینی ہے اور جو لوگ کہتے  
 ہیں کہ اصلاً اہتمام اولیاء کو قطع اور یقین کی طرف راہ نہیں وہ معرفت کامل سے سخت بے نصیب ہیں -  
 وما قدس الا للہ حق قدسہ - الہم اعلم امت محمدیہ - اور یہ وہم کہ اگر اہتمام اولیاء شریعت حقہ  
 محمدیہ سے مخالف ہو تو یہ کیا کریں یہ ایسا ہی قول ہے جیسا کہ کہے کہ اگر ایک نبی کا اہتمام دوسرے نبی کے  
 اہتمام سے مخالف ہو تو یہ کیا کریں پس ایسے وساوس کا یہ جواب ہے کہ ایسا کامل التواضع اہتمام جسکی اوپر  
 توفیق کبھی ہے ممکن نہیں کہ شریعت حقہ محمدیہ سے مخالف ہو اور اگر کوئی کہہ کہ یہ مخالفت کیجئے تو وہ کسی کو کچھ

کوئی نہایت دقیق صداقت جسکو مکملے سابقین نے مدت و راز کی محنت اور جانفشانی سے لکھا نہ ہو معرض مقابلہ میں لاوے یا جسقدر مفاسد باطنی اور امراض روحانی ہیں جن میں اکثر

يَقْبَلُونَ حَاشِيَةً بِمَنْزِلَةِ الْمَلَائِكَةِ وَعَلُوا الصَّالِحَاتِ لِيَسْتَخَفُّهُمْ  
فِي الْأَسْرَى مِنْ كَمَا اسْتَخَفَّ الَّذِينَ  
مِنْ قَبْلِهِمْ وَلِيَمَكِّنَ لَهُمْ دِينَهُمُ  
الَّذِي أَرَادُوا لِيَكُونَ لَهُمْ وَيُلْبِدَ لَهُمْ  
مِنْ عِبَادَتِهِمْ أَمَّا لِيُعْبَدَ وَنَحْنُ  
لَا نَشْرُكُ بِهِ شَيْئًا - وَدُطِّفَتْ  
مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْلِيَضُواكُمْ  
وَمَا يَضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا  
يَشْعُرُونَ - وَيُحِبُّونَ أَنْ يُلْحَقُوا  
بِمَالِهِمْ لِيَفْعَلُوا أَفْلاَحًا تَحْسِبُهُمْ بِنْفَارَةً

[illegible]

**صورت دوم** اہتمام کی جگہ میں باعتبار رکشہ عجائبات کے کامل اہتمام نام کہتا ہوں یہ ہے کہ جب خدا تعالیٰ اندر کو کسی اور پیشی پر بودہ عاقل بندہ کا خود بخود مطلع کر چکا ہے تو یکدم دفعہ ایک بیہوشی اور ربوہ کی اسپر پڑا رہی کہ دیتا ہے جس سے بالکل اپنی جہتی سے گمراہ جاتا ہے اور ایسا سنجیدی اور ربوہ کی اسے کبھی غفلت سے بہت ہی متناہی سے باہر آتا ہے تو اپنے اندر میں نیچے پانی کے چلا جاتا ہے غرض جب بندہ اس حال پر بودی کہ سے غفلت سے بہت ہی متناہی سے باہر آتا ہے تو اپنے اندر میں کچھ ایسا شاذ بہرہ کہ تھپے جیسے ایک گونج پڑی ہوئی ہوتی ہے اور جب وہ گونج کچھ دھونسی ہے تو ان گمان اس کو اپنے اندر ایک موزون اور لطیف اور لذیذ کلام محسوس ہوتا ہے اور یہ غور ربوہ کی کا ایک نہایت عجیب حالت ہے جس کے عجائبات بیان کرنے کے لئے الفاظ نفاذت نہیں کرتے یہی حالت ہے جس سے ایک دریا معرفت کا انسان پر کھل جاتا ہے کیونکہ کتب بار بار دعا کر کے کثرت مذاہد نہ تعالیٰ اس حالت غور اور ربوہ کی کو اپنے بندہ پر وارد کر کے اس کی ہر ایک دعا کا اس کو ایک لطیف اور لذیذ کلام میں جواب دیتا ہے اور ہر ایک استغفار کی حالت میں وہ حقائق اسپر کو کہتا ہے جس کا کہنا انسان کی طاقت سے باہر ہے

بقیہ احادیث و صحاح شریفہ

افراد مبتلا ہوتے ہیں ان میں سے کسی کا ذکر یا علاج قرآن شریف سے دریافت کرنا چاہئے تو وہ میں لمور سے اور جس باب میں آرزو مائش کرنا چاہتا ہے آرزو کر دیکھ لے کہ ہر ایک دینی صداقت

یقیناً حاشیہ بر

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله -  
ومن ظلم من منع مساجد الله التي امرنا ببناءها ومن كملها  
فيها اسمه وسعي فخر ابها واوليك الامم  
لهم ان يدخلوها لافتن ولهم  
في الدنيا خزي ولهم في الاخرة عذاب  
عظيم - ولقد كتبنا في الزبور من قبل ذلك  
الا ان من يرتد من بعد عبادتي الصالحين -  
قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء  
وتنزع الملك ممن تشاء وتقرض  
وتذل من تشاء بيدك الخير انا على كل شيء  
شديد

کہ یہ لوگ عذاب سے بچ جائیں گے ان کے لئے ایک در و تاک عذاب مقرر ہے  
اور اُس سے آؤ کہ کون ظالم تر ہے کہ جو خدا کی مسجدوں کو اس بات سے روکے  
کہ ان میں ذکر الہی کیا جائے اور مسجدوں کے خراب اور منہدم کرنے کی کوشش  
کرے - یہ عیسائیوں کی برطانی اور مغربہ اند حرکت کا حال نکلا ہے جنہوں نے  
سیت المقدس کا کچھ باس نہ کیا اور کسے سنگسار ہوش میں آ کر منہدم کیا اور بعد ازاں  
ہر مذہب کے دنیا گیرین عیسائیوں نے ایسی خوشی کی کہ ان کو دنیا میں سوائے دیشی سرور  
آخرت میں عذاب عظیم پہنچے بلکہ اُس میں ذکر کے بعد لکھا ہے کہ جو تک لوگ ہیں وہی  
نہیں کہ اور شہر گئے یعنی آتش شام کے (زبور ۳) کہ اسے بارخدا یا اسے مالک الملک  
توجہ جاتا ہے ملک دیتا ہے اور جس سے چاہتا ہے ملک جہیں لیتا ہے توجہ جاتا ہے  
دیتا ہے اور جسے چاہتا ہے دولت دیتا ہے ہر ایک خبر کہہ گا انسان ظالم ہے یہی ہر ایک

یقیناً حاشیہ بر

تو ہر ایک کے لئے موجب فخر و معرفت اور باعث غرور و فخر کا اہل موجد تھا ہے - بندہ کا دُعا کرنا اور خدا کا اپنی قومیت کی تعلق سے  
ہر ایک دُعا کا جواب دینا یہ ایک ایسا امر ہے کہ گویا اسی عالم میں بندہ اپنے خدا کو دیکھ لیتا ہے اور دونوں عالم اُس کے لئے  
بالغات و یکسان ہوجاتے ہیں - جب بندہ اپنی کسی حاجت کے وقت بار بار اپنے مولیٰ کو کہے کہ کوئی عقدہ پیش آمدہ یا نات  
کرنا ہے اور عرض حال کے بعد حضرت خداوند کریم سے جواب پاتا ہے اُسی طرح کہ جیسے ایک انسان دوسرے انسان کی بات  
کا جواب دیتا ہے اور جو اب اس کو بتا ہے کہ نہایت فیض اور لطیف الفاظ ملے گی ایسی ہی زبان میں ہوتا ہے کہ جس سے وہ بڑے  
نا آشنا محض ہے اور کبھی امور غیب پر مشتمل ہوتا ہے کہ جو مخلوق کی طاقتوں سے باہر ہیں اور کبھی اُس کے ذریعہ سے وہ عظیم  
کی نشأت ملتی ہے اور نہ نال عالم کی جو فخری مثال جاتی ہے اور قُرب حضرت بابی کی مبارکبادی و بجاتی ہے اور کبھی  
جو نیوی برکتوں کے بارے میں پہلی گئی ہوتی ہے تو ان کلمات لطیفہ و لہجہ کے سننے سے کہ جو مخلوق کی قوتوں سے  
نہایت بلند اور اعلیٰ ہونے میں جھڑے ذوق اور معرفت حاصل ہوتی ہے اُس کو وہی بندہ جانتا ہے جسکو ہر نبی و عطا



قرآن شریف اُنکی تکمیل و اصلاح فرماتا ہے اور جن دقائق کا بیان کرنا کسی حکیم و فلاسفر کو میسر نہیں آیا اور کوئی ذہن اُنکی طرف سبقت نہیں لیگیا اُنکو قرآن شریف بکمال صحت و راستی بیان

بقية الآية السابعة يا أيها الذين آمنوا من بركة منكم  
عن دينه فسوف إني الله لبقوم  
يحبهم ويحبونه إني على المؤمنين  
أخبر على الكافرين - إن الذين كفروا  
ينفقون أموالهم ليعيدوا عن سبيل الله  
فسينفقونها ثم تكون عليهم حسرة  
ثم يغلبون - وعدكم الله مغانة  
كثيرة تأخذونها فغفل لكم هذه  
وكف أيدي الناس عنكم  
ولتكون آية للمؤمنين -

[illegible]

قل جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا - كل بركة من محمد صلى الله عليه  
 وسلم - فتبارك من علم وتعلم - قل ان افتريته فعلى اجماعى هو الذى امر سبل رسوله  
 بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله لا مبدل لكلمات الله - تطلوا وان الله على كل  
 شئ ليظفر - والاسماء الحجج العاطفة والبراهين الساطعة على كل دين سواء هو ايسر الدين المنين المظنين - بالشراف وبمنه تعلم جنهم  
 انك لتبينك المستخرين يقولون انى ابك هذا انى لك هذا انى هذا اقول الشروعا انه  
 عليه قوم آخرون - افتاتون الصبر وانتم تنصرون - هيهات هيهات لما تعدون ومن  
 هذا الذي همومهم ولا يكاد يبين - جاهل ام مجنون - قل ها توبوا بها انكم تصادقون  
 هذا من رحمت ربك يتم نعمته عليك - ليكون آية للمؤمنين - انت على نبية من ربك  
 فبشر وما انت مبغض من ربك مجنون - قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى يحبكم الله انا

فتح حاشية حاشية



کے لئے کسی نئے دقیقہ کے پیدا کرنے کی جگہ نہیں چھوڑتا مالاںکہ وہ استقدر قلیل الجملہ کتاب ہے کہ جو یہ تحریر میانہ چالیں ورق سے زیادہ نہیں۔ اب ظاہر ہے کہ یہ ایک ایسی وجہ ہے کہ بغیر کسی

<p><b>بقیہ حاشیہ</b> لا تبدل لکلمات اللہ ذالک          هو الفوز العظیم۔ ان اللہ و          ملئکہ یصلون علی النبی و آلہ          اموا صلوا علیہ و سلموا تسلیما۔          ان الذین یؤذون اللہ و رسولہ          لعنہم اللہ فی الدنیا و الاخرۃ          واعد لهم عذابا مهینا۔</p>	<p>اور کسی فرق کی تبدیل واقعہ نہیں ہوگی یہی سعادت غلطی ہے کہ جو ان لوگوں          کو ملتی ہے کہ جو محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے۔ خدا اور اس کے          سارے فرشتے اُس نبی کریم پر درود بھیجتے ہیں اسے ایماندار و تم پر          درود بھیجو اور نہایت اخلاص اور محبت سے سلام کرو جو لوگ اللہ اور اس کے          رسول کو کڑکڑیستے ہیں ان پر دُعا اور آخرت میں خدا کی لعنت ہے۔ دُعا میں          یہ کڑوہ روحانی برکتوں کے فروغ دہنے والے اور آخرت میں یہ کڑوہ          عذاب کے ساتھ جہنم کے عذاب میں داخلے کا بیج ہے۔</p>
---	---

قل اللہ ثم ذرہم فی خوضہم یلعون۔ قل ان افوتیتہ فعلى اجماعی ومن اعلم من  
 ان ذرہم علی اللہ لکن ترضوا عنک الیہود و الانصار و خرفوا اللہ بنیان و بنات فغیرتم  
 قل هو اللہ احد اللہ الصمد لم یلد ولم یولد ولم یکن لہ کفوا احد۔ ویمکرون  
 ویمکر اللہ واللہ خیر الماکرین۔ الفتنۃ ہفتا فاصبروا صبرا والاعوام وقل رب ادخلنی  
 مدخل صدق واما خرینک بعض الذی لحدہم او نوقینک واما کان اللہ لیدخلہم  
 وانت فہم۔ انی محک وکن معی ایما کنت۔ کن مع اللہ حبیباً کنت۔ ایما لو اذنت وجہ اللہ  
 کنتم خیر اممک اخرجت للناس وافتخا المرءین۔ ولا تخش من سواہم اللہ الا ان ارحم  
 قریب۔ الا ان نعم اللہ قریب۔ یا نیک من کل فج عین۔ یا قوی من کل فج عقیق۔ یمفرک اللہ  
 من عندہ۔ یمفرک من جال لوسی الیہم من السماء۔ لا مبدل لکلمات اللہ۔ انما فتح اللہ  
 فتیامینا۔ فتح الولی قتم و قربناہ نبیاً۔ اشہم الناس۔ ولو کان الايمان معلقاً بالزنا لکان  
 انما اللہ بھا لہما احد فاضت الرحمت علی شہتیک۔ انک باعینا یرفع اللہ ذکرک۔  
 و یتیم نعمتہ علیک فی الدنیا و الاخرۃ و وجہک ضا لا فہدی و نظرتنا الیک و قلنا

بقیہ حاشیہ

جسکی صداقت میں ایک ادنیٰ عقل کے آدمی کو بھی شک نہیں رہ سکتا کیونکہ ہر ایک عقل سلیم پر روشن ہے کہ ہر ایک نوع کی دینی سچائیاں اور الہیات کے تمام حقائق اور معارف اور

**بقیہ حاشیہ** آیات مندرجہ بالا میں مقتدر خداوند قادر مطلق نے تمام دنیا کے مقابلہ پر تمام مخالفوں کے مقابلہ پر تمام دشمنوں کے مقابلہ پر تمام منکروں کے مقابلہ پر تمام دوکھندوں کے مقابلہ پر تمام زور آوروں کے مقابلہ پر تمام بادشاہوں کے مقابلہ پر تمام مکینوں کے مقابلہ پر تمام فلاسفوں کے مقابلہ پر تمام اہل مذہب کے مقابلہ پر ایک عاجز ناتواں بے بد بے زور ایک انجی ناخوان بے علم بے تربیت کو اپنی خداوندی کے کامل جلال کے کمال کے دکھائیے ہیں کیا کوئی باخداوڑوں اور حق کے ظالموں میں سے شک کر سکتا ہے کہ ہر تمام مواجد کہ جو اپنے وقتوں پر پورے ہو گئے اور ہوتے جاتے ہیں یہ کسی انسان کا کام ہے دیکھو ایک مغرب اور تنہا اور مسکین نے اپنے دین کے پیسنے کے اور اپنے مذہب کی جڑہ کڑھنے کی اسوقت فردی کو جب اسکے پاس بجز جذبہ سامان درویشوں کے اور کچھ نہ تھا اور تمام مسلمان

یا ناکو فی جود او سلاما علی ابراہیم۔ خرائن سرحدہ ربک۔ یا آہا المذتقم فاندس و  
سر ربک فکبر۔ یا احد یتیم اسمک ولا یتیم اسمی۔ کو فی الدنیا کانک غریبا و عابوس علی  
اس انت فان یقطع خمیک ولا یتنبی محاریرہ فان لا تقو ولا تقوی  
وکن من الصالحین الصد لقیں۔ و امر بالمعروف و انہ عن المنکر و صل علی محمد و آل محمد۔ الصلوۃ  
هو المرئی۔ انی سر ذلک الی و البیت علیک حمیۃ منی لا الہ الا اللہ فاکتب و لیطیع و لا یطیع  
فی الا سرہ۔ خذ ذل التوحید التوحید یا ابناء الفارس۔ و لبشر الذین امنوا ان الفهم  
قدم صدق عند سر بہم۔ و اقل علیہم ما و احی الیک من سر ربک ولا تصحیح لخلق اللہ  
ولا تشہم من الناس۔ امحباب الصفہ و ما ادر ربک ما امحباب الصفہ توی  
اعینہم لقیفی من الدمع۔ یصلون علیک۔ ربنا اننا سمعنا منادیا ینادی للایمان و  
داعیا الی اللہ و سر اجا منیرا۔ املوا

بقیہ حاشیہ

اس جگہ پر دوسرے دل میں نہیں لانا چاہیے کہ یہ ذکر ایک ادنیٰ امتی آن رسول مقبول کے اسباب صفات یا  
محارمین شریک ہو سکے۔ بلاشبہ یہ سچ بات ہے کہ حقیقی طور پر کوئی نبی ہی ان حضرت کے کمال اہت قدسیہ



۱ اصول حقہ کے جمیع دلائل اور وسائل اور تمام اولین آخرین کا مغز ایک قلیل المقدار کرتا  
میں اس اعلاطہ تام سے درج کرنا جس کے مقابلہ پر کسی ایسی صداقت کا نشان نہ مل سکے کہ جو

**بقیۃ حاشیہ پہلا** صرف اس قدر ہے کہ ایک چوٹے سے جوہر میں سما سکتے تھے اور انگلیوں پر نام نہام گئے جاسکتے جگہ ایک کانو  
گئے چند آدمی ہلاک کر سکتے تھے جگہ مقابلہ ان لوگوں سے پڑتا کہ جو دنیا کے بادشاہ اور حکمران تھے اور جن کو  
ان قوموں کے ساتھ سامنا پیش آیا تھا کہ جو باوجود کروڑوں مخلوقات ہونے کے ان کے ہلاک کرنے اور  
نیت و نابود کرنے پر متفق تھے مگر اب دنیا کے کناروں تک نفوذ اٹکھ چکا کہ ان کے خدائے انہیں ناتوان  
قدر قلیل لوگوں کو دنیا میں پسلا دیا اور کہیں کہیں ان کو طاقت اور دولت اور بادشاہت بخش دی اور کہیں ہزار  
سال کی تخت نشینوں کے تاج اور تخت ان کے سپرد کیے گئے ایک دن وہ تہا کہ وہ جماعت اتنی بھی نہیں

شریک ساوی نہیں ہو سکتا بلکہ تمام ملائکہ کو بھی اس جگہ برابری کا دم مارنے کی وجہ نہیں جو جانی کسی نوک  
آن حضرت کے کمالات سے کچھ نسبت ہو مگر اسے طالب حق اسرشد اللہ تم متوجہ ہو کر اس بات کو سنو کہ  
خداوند کریم نے اس غرض سے کہنا ہمیشہ اس رسول مقبول کی برکتیں ظاہر ہوں اور تاہم اس کے زور اور اس کی  
قبولیت کی کامل شفاعتیں مخالفین کو ملزم اور لا جواب کرتی رہیں اس طرح براہی مکمل حکمت اور رحمت سے اتفاقاً  
کر رہا ہے کہ بعض افراد امت محمدیہ کہ جو مکمل عاجزی اور تذلل سے آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت اختیار  
کرتے ہیں اور خاک رسی کے آستانہ پر پڑ کر بالکل اپنے نفس سے گئے گذرے ہوتے ہیں خدا ان کو فانی اور  
ایک مصفا شدہ کی طرح پاکر اپنے رسول مقبول کی برکتیں ان کے وجود میں لے کر ان کے ذریعے ظاہر کر رہا ہے  
اور جو کچھ منجانب الہی ان کی توفیق کی جاتی ہے یا کچھ آثار اور برکات اور آیات ان سے ظہور پذیر ہوتی ہیں حقیقت  
میں مرجع تمام ان تمام توفیقوں کا اور مصدر کائنات ان تمام برکات کا رسول کریم ہی ہوتا ہے اور حقیقی اور کامل  
طور پر وہ توفیقین ایسی کے لائق ہوتی ہیں اور وہی ان کا مصداق اتم ہوتا ہے مگر چونکہ جمیع سنن آن سرور کائنات  
کا اپنے نایت اتباع کے بہت سے اس شخص ہدائی کے لئے کہ جو وجود باوجود حضرت نبوی ہے مثل ظل کے  
ٹھہر جانیے اس لئے جو کچھ اس شخص مقدس میں انوار الہیہ پیدا ہو رہا ہیں اس کے اس ظل میں بھی نمایاں اور  
ظاہر ہوئے ہیں اور سائے میں اس تمام وضع اور انداز کا ظاہر ہونا کہ جو اس کے اصل میں ایک ایسا اثر ہے

بقیۃ حاشیہ دوم

اُس سے باہر رہ گئی ہو یہ انسان کا کام نہیں اور کسی مخلوق کی مدد قدرت میں داخل نہیں

**ایک اشیاء پر** تہی کہ حقد ایک گہرے آدمی ہونے میں اور اب وہی لوگ کسی کرڈو دنیا میں نظر آنے ہیں۔ خداوند نے کہا تھا

کہ میں اپنے کام کی آپ حفاظت کرو لکھا اب دیکھو کیا بہرہ ہے یا نہیں کہ وہی تعلیم جو آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خدا سے قائل کی طرف سے بذریعہ اسکی کلام کے پہنچائی تھی وہ برابر اسکی کلام میں محفوظ رہی آج ہے اور لاہور قرآن شریف کے حافظ ہیں کہ جو قدیم سے پہلے آئے ہیں۔ خدا نے کہا تھا کہ میری کتاب کا کوئی شخص مکتب میں معرفت میں باغ میں قضاوت میں احاطہ علوم ربانہ میں بیان دلائل دینہ میں مقابلہ نہیں کر سکیگا سو دیکھو کسے مقابلہ نہیں ہو سکا اور اگر کوئی اس سے منکر ہے تو اب کر کے دکھا دے اور جو کچھ ہم نے اس کتاب میں سکے ساتھ دس ہزار روپیہ کا اشتہار بھی شامل ہے حقائق و عجائبات قرآن شریف کے کربورانی

کہ جو کسی پر پیشیدہ نہیں ہاں سائے اپنی ذات میں قایم نہیں اور ضعیف طور پر کوئی فضیلت اُسمین موجود نہیں بلکہ جو کچھ اُسمین موجود ہے وہ اُسکے شخص اصلی کی ایک تصویر ہے جو اُسمین نمودار اور نمایاں ہے۔ پس لازم ہے کہ آپ یا کوئی دوسرے صاحب اس بات کو حالت نقصان خیال نہ کریں کہ کیون آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے انوار باطنی اُنکی امت کے کامل متبعین کو پہنچاتے ہیں اور سمجھنا چاہئے کہ اس انکسار انوار سے کہ جو بطریق افتخار عینی نفوس صافیہ امت محمدیہ پر ہوتا ہے وہ بزرگ اور سید ہوتے ہیں ایک تو ہم کہ اس سے آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بدرجہ غایت کمالیت ظاہر ہوتی ہے کیونکہ جس چراغ سے دوسرا چراغ روشن ہو سکتا ہے اور ہمیشہ روشن ہوتا ہے وہ ایسے چراغ سے بہتر ہے جس سے دوسرا چراغ روشن نہ ہو سکے دوسرے اس امت کی کمالیت اور دوسری امتوں پر اُسکی فضیلت اس فائدہ دہی کے ثابت ہوتی ہے اور حجت دین اسلام کا ثبوت ہمیشہ قرون و تازہ ہوتا رہتا ہے صرف یہی بات نہیں ہوتی کہ گذشتہ زمانہ پر جوالہ دیا جاسکے اور یہ ایک ایسا امر ہے کہ جس سے قرآن شریف کی حقانیت کے اندر آفتاب کی طرح ظاہر ہو جاتے ہیں اور دین اسلام کے مخالفین بے حجت اسلام پوری ہوتی ہے اور معاندین اسلام کی ذلت اور رسوائی اور ویسا ہی کامل طور پر کھل جاتی ہے کیونکہ وہ اسلام میں وہ برکتیں اور وہ نور دیکھتے ہیں جسکی نظیر کو وہ اپنی قوم کے باوجود اور بدلتوں وغیرہ میں ثابت نہیں کر سکتے فند برا لیاھا المصادق فی الطلب ابلک اللہ فی طلبک۔

نورانیہ حقائق

اور اسکے آزمانے کے لئے بھی ہر ایک خواندہ اور ناخواندہ پر صاف اور سید باراستہ

**بیہوشہ کاشیہ** مگر عاتقوں سے باہر ہیں لکھے ہیں کسی دوسری کتاب میں پیش کرے اور جب تک پیش نہ کرے تب تک مرجح تحت عذائی اس پر وارد ہے۔ اور خدا نے کہا تھا کہ میں راض شام کو دنیا پر ان کے قہذ میں سے لگا کر مسلمانوں کو اس زمین کا وارث کروں گا سو دیکھو اب تک مسلمان ہی اس زمین کے وارث ہیں اور یہ سب خبریں ایسی ہیں کہ جنکے ساتھ اقتدار اور قدرت الوہیت شامل ہے یہ نہیں کہ جو بیوں کی طرح صرف ایسی ہی خبریں پہنچا کر زلزلے آویگے قحط پڑینگے قوم پر قوم پڑ جائی کہ گی و باور بیطن گی مر ہی پڑ گی دیگرہ وغیرہ اور یہ تبعیت خدا کے کلام کی اور اسی کی تاثیر اور برکت سے وہ لوگ کہ جو قرآن شریف کا اتباع و تقلید کرتے ہیں اور خدا کے رسول مقبول پر صدق دلی سے ایمان لاتے ہیں اور اس سے محبت رکھتے ہیں اور اسکو تمام مخلوقات اور

اس جگہ بعض خاصوں کے دلوں میں یہ وہم بھی گذر سکتا ہے کہ اس سید بالہامی عبارت میں کیوں ایک مسلمان کی تعریفیں کہی ہیں سو سمجھنا چاہئے کہ ان تعریفوں سے دو بزرگ فائیت معذور ہیں جن کو مکمل مطلق نے خلق اللہ کی پہلائی کے لئے بذکرہ کہ قرآن تعریفوں کو بیان فرمایا ہے۔ ایک یہ کہ ثانی متوجع کی متابعت کی تاخیر نہ معلوم ہوں اور تا عارض ظاہر پر واضح ہو کہ حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی کس قدر شان بزرگ ہے اور اس آفتاب صلاقت کی کسی اعلیٰ درجہ پر روشن تاثیریں ہیں جسکا امتیاع کسی کو مومن کامل بنانا ہے کسی کو عارف کے درجہ تک پہنچانا ہے کسی کو آیت اللہ اور حجت اللہ کا مرتبہ عنایت فرمانا ہے اور محامد البیہ کا مورد شہر آنا ہے۔

دوسرے یہ فائدہ کہ تمہے مستغنی کی تعریف کرنے میں بہت سی اندرونی برکات اور مفاسد کی اصلاح متوقع ہے کیونکہ جس حالت میں ان کتبہ اہل حق نے گذشتہ اولیا اور صالحین پر خدا اس قسم کی تہنیتیں لگا رکھی ہیں کہ گویا انہوں نے آپ بیہوشہ کاشی کی نبی کہ ہو خدا کا خیر یک ٹھہراؤ اور ہم سے مراد ہیں مانگو اور ہم کو خدا کی طرح قادر اور متعقوت فی الکائنات سمجھو تو اس صورت میں اگر کوئی دنیا مصلح ایسی تعریفوں سے عزت باب نہ ہو کہ جو تعریفیں انہوں نے بنوائے ہیں ان کی نسبت ذہن نشین ہیں تب تک دعا اور چند اس مصلح بد کا بہت ہی کم موثر ہوگا کیونکہ وہ لوگ مرفوز دلی میں کہیں گے کہ یہ غیر آدھی ہمارے پیروں کی شان بزرگ کو کب

بیہوشہ کاشیہ

کہا ہے کیونکہ اگر اس امر میں شک ہو کہ قرآن شریف کیونکر تمام حقائق الہیات پر حاوی

**بیان حاشیہ** تمام نبیوں اور تمام رسولوں اور تمام اُن خیروں سے جو ظہور پذیر ہوئیں یا آئندہ ہوں  
بہتر اور پاک تر اور کامل تر اور افضل اور اعلیٰ سمجھتے ہیں وہ بھی اُن نعمتوں سے ایک حصہ پاتے ہیں اور جو شربت  
موسمی اور سیح کو بلا یا گیا وہی شربت نہایت کثرت سے نہایت لطافت سے نہایت لذت سے پہنچتے ہیں  
اور پہلے رہے ہیں اور سبلی نور انھیں روشن ہیں جنی یعقوب کے پیغمبروں کی اُن میں برکتیں ہیں۔ بجا  
ثم سبحان اللہ حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کس شان کے نبی میں اللہ اللہ کیا عظیم الشان نور ہے  
جسکے ناپید خادوم جسکی ادنیٰ سی اولیٰ امت جسکے احقر سے احقر جو کرامت مذکورہ بالا تک پہنچ جاتے ہیں۔  
اللہم صل علیٰ نبینک وعلیک سید الانبیاء وفضل المرسلین خیر المرسلین ودامت البیات

پہنچ سکتا ہے اور جب خود ہمارے بڑے پروردگار میں دینے کا وعدہ دے رکھا ہے تو یہ کون ہے اور اسکی  
کیا حیثیت اور کیا انصاف اور کیا رخصت اور کیا عزت ناگو جو لوگ اسکی سنیں۔ سو یہ دو فائزہ بزرگین  
جسکی وجہ سے اُس سولی کریم نے کہ جو سب عزتوں اور توفیقوں کا مالک ہے اپنے ایک عاجز بندہ اور مشفق خاک  
کی توفیقیں کیں ورنہ درحقیقت ناچیز خاک کی کیا تعریف سب توفیقین اور تمام نیکیاں اُسی ایک کی طرف راجع  
ہیں کہ جو رب العالمین اور رحیمی العیون ہے۔ اور جب خداوند تعالیٰ عز اسما معلوت مذکورہ بالا کی عرض سے کسی بندہ  
کی جسکے ہاتھ پر خلق اللہ کی اصلاح منظور ہے کچھ تعریف کرے تو اس بندہ پر لازم ہے کہ اُس تعریف کو خلق اللہ  
کی نصیب دہانی کی جتن سے اچھی طرح مشتہر کرے اور اس بات سے ہرگز ڈرے کہ عوام الناس کی کیا کہیں گے۔ عوام الناس  
توصیہ کہ کھانا مادہ اور آدمی سمجھے ہے مگر کچھ نہ کچھ کہیں گے کہ یہ کہنے کی وجہ سے بڑا بدنامی کرنا عوام الناس کی قدیم سے  
فطرت چلی آتی ہے اب کسی زمانہ میں کب بدل سکتی ہے مگر درحقیقت یہ توفیقین عوام الناس کے حق میں موجب  
ہوسدی ہیں اور گواہی دیتا ہے عوام الناس کہ وہ توفیقین کردہ اور کچھ بظہر سا معلوم ہوں لیکن انجام کار خدا تعالیٰ  
اُن پر حق الامر کوہل دیتا ہے اور جب اُس ضعیف بندہ کا حق بجانب ہو نا اور موبد میں اللہ ہونا عوام پر مکمل جانا  
ہے تو وہ تمام توفیقین ایسے شخص کی کہ جو میدان جنگ میں کھڑے ہے ایک فتح غلبہ کا موجب ہوجاتی ہیں اور ایک کعب  
افزیدہ کے خدا کے حکم گشتہ جندوں کو اسکی توحید اور تفرید کی طرف پہنچ لانے میں اور اگر تہوڑے

بیان حاشیہ

ہے تو اس بات کا ہم بھی متنبہاتے ہیں کہ اگر کوئی صاحب طالب حق بنکر یعنی اسلام قبول کرنے کا

**بیانہ حاشیہ ممبر الامجد والدہ و امہا باہ و باہرک وسلم۔**

اس زمانہ کے باہری اور پنڈت اور برہمن اور آریا اور دوسرے مخالف چونکہ نہ اُپنہیں کہ وہ برکتیں کہاں ہیں وہ آسمانی نوز کہ ہر مین جن میں اُمتجدد مروجہ حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے مسیح اور موسیٰ کی برکتوں میں شریک ہے اور اُن نوز دن کی وارث ہے جن سے اُرد تمام قومیں اور تمام اہل مذاہب مروجہ و بے نصیب ہیں اس دوسو سو کے دور کرنے کے لئے بارہا ہم نے اسی حاشیہ میں لکھ دیا ہے کہ طالب حق کے لئے جو اسلام کے فضائل غایت دیکھ کر فی الفور مسلمان ہونے پر مستعد ہے اس ثبوت دینی کے ہم آپ ہی ذمہ دار ہیں اور حاشیہ در حاشیہ صورت دوم میں اسی کی طرف ہم نے صریح اشارہ کیا ہے بلکہ فی الواقع اس طرح

دن مہی اور طاعت کا موجب ٹھہریں تو اُن ٹھہڑوں اور ملا متوں کا برداشت کرنا غلامی و مذہب کے لئے عین سعادت اور فخر ہے واللہ بین یبلغون سلسلات راہم کلچانوں لومۃ کا لکھ۔

**صورت سوم** اہام کی یہ ہے کہ مذہب اور آہستہ طور پر انسان کے قلب پر القا ہونا ہے یعنی یک جہ دل میں کوئی کلمہ گذرنا ہے جبکہ وہ عجائبات بہ تمام و کمال نہیں ہوتے کہ جو دوسری صورت میں بیان کیے گئے ہیں بلکہ اس میں رعب و دل اور غوغا کی ہی شرط نہیں بسا اوقات عین بیداری میں ہو جاتا ہے اور اس میں بسا محسوس ہوتا ہے کہ گویا غیب سے کسی نے وہ کلمہ دلائل و بھوک دیا ہے یا بھینک دیا ہے۔ انسان بے بیداری میں ایک استغراق اور محویت کی حالت میں ہوتا ہے اور کسی بالکل بیدار ہوتا ہے کہ یک دفعہ دیکھتا ہے کہ ایک نور و کلام اس کے سینہ میں داخل ہے یا کسی ایسا ہوتا ہے کہ معادہ کلام دل میں داخل ہوتے ہی اپنی پُر زور و دشمنی ظاہر کر دیتا ہے اور انسان شہید ہو جاتا ہے کہ مذاک طرف سے یہاں قابیہ اور صاحب ذوق کو یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ جیسے شخصی ہوا اندر ماتی اور تمام دل وغیرہ اعضا کو راحت و پُرتی ہے ویسا ہی وہ اہام دل کو تسلی اور سکینت اور آرام بخشا ہے اور طبیعت مضطرب براسکی خوشی اور خوشی ظاہر ہوتی ہے یہ ایک باریک بہید ہے جو عوام کو گول سے پوشیدہ ہے مگر عارف اور صاحب معرفت لوگ جھوٹ و اب حقیقی نے اسرار ربانی میں صاحب تہمتہ کر دیا ہے وہ اُسکو خوب سمجھتے اور جانتے ہیں سوا اس صورت کا اہام ہی اس عاجز کو اہام جھکا کہنا باغفل کو یہ ضروری نہیں

بیانہ حاشیہ ممبر الامجد والدہ و امہا باہ و باہرک وسلم۔

خبریں دہندہ کر کے کسی کتاب عبرانی یونانی لاطینی انگریزی سنسکرت وغیرہ سے کس قدر دینی

**بقیہ حاشیہ نمبر ۱** اپنی خداوندی کی طاقتوں اور فضلوں اور برکتوں کو مسلمانوں پر ظاہر کر لے۔ انہیں ربانی مواہد اور بشارتوں سے جو انسان طاقتوں سے باہر کچھ حاشیہ مدد میں لکھ دیا ہے پس اگر کوئی با درسی یا چیترت یا برتھو کو جو اپنی کو باطن سے منکر میں یا کوئی آریہ اور دوسرے فرقوں میں سے کچھائی اور راستی سے خدا تعالیٰ کا طالب ہے تو اس پر لازم ہے کہ سچے طالبوں کی طرح اپنے تمام تکبروں اور غروروں اور لغاتوں اور دنیا پسندیوں اور ضدوں اور خصومتوں سے بیکل پاک ہو کر اور فقط حق کا غرہاں اور حق کا جو بان بیکرا ایک سکین اور عاجز اور ذلیل آدمی کی طرح سیدہا جاری طرف بٹلاوے اور پیر صبر اور برداشت اور اطاعت اور خلوص کو صادق گوگوں کی طرح اختیار کرے ثالث اللہ اپنے مطلب کو پاوے اور اگر اب بھی کوئی سوہنہ پیر سے تو وہ خود اپنی بے ایمانی پر آج گواہ

**صورت چہارم** التہام کی یہ ہے کہ وہ صادق دین کوئی امر خدا تعالیٰ کی طرف سے منکشف ہوا ہے یا کہیں کوئی زشتہ انسان کی شکل میں منکشف ہو کر کوئی غیبی بات بتا دے یا کوئی تحریک کا غرہ یا بہرہ وغیرہ پر مشہود ہو جاتی ہے جس سے کچھ اسرار غیبیہ ظاہر ہوتے ہیں وغیرہ امن العصور۔

چنانچہ یہ عاجز اپنے بعض خالوں میں سے جنگی اطلاع اکثر مخالفین اسلام کو انہیں دنوں میں دہی گئی تھی کہ جب وہ خرابین آئی تھیں اور جنگی سچائی بھی انہیں کے روبرو ظاہر ہو گئی بطور مزہ نہ بیان کرتا ہے۔ منجملہ ان کے ایک وہ خواب ہے جس میں اس عاجز کو جناب فاطمہ الانبیاء علیہا السلام کی زیارت ہوئی تھی اور بطور غم نہ بیان اسکا یہ ہے کہ اس آخری مسئلہ کو یا مسئلہ امیری میں لینے اسی زمانہ کے قریب کہ جب یہ ضعیف اپنی عمر کے پہلے حصے میں ہنوز تحصیل علم میں مشغول تھا جناب فاطمہ الانبیاء علیہا السلام کو خواب میں دیکھا اور مسرت اس عاجز کے اندر یہ ایک دینی کتاب تھی کہ جو خود اس عاجز کی تالیف معلوم ہوتی تھی ان حضرت علی علیہ السلام نے اس کتاب کو دیکھ کر عسکر بنی زبان میں پوچھا کہ تو نے اس کتاب کا کیا نام دیا ہے گا کہ اس نے عرض کیا کہ اسکا نام میں نے قلمیہ رکھا ہے جس نام کی تعبیر اس اشتہار کی تالیف ہونے پر یہ کہلی کہ وہ ایسی کتاب ہے کہ جو قلب استاد کی طرح غیر مرتزل اور مستحکم ہے جسکے کامل استحکام کو پیش کر کے اس ہزار وجہ کا شہکار دیا گیا ہے عرض ان حضرت نے وہ کتاب مجھ سے لے لے اور جب وہ کتاب حضرت مقدس نبوی کے ہاتھ

بقیہ حاشیہ نمبر ۱

صدائقین کا لکھنا پیش کرین یا اپنی ہی عقل کے زور سے کوئی الہیات کا نہایت باریک و دقیقہ پیدا

**بقیہ حاشیہ بکر** ہے۔ بعض کو تاہ نظر لوگ جب دیکھتے ہیں کہ خدا کے نبیوں احمد سولوں کو بھی تکالیف پیش آتی رہی ہیں تو افسوس پروردہ ہم غمزدہ نہیں کہتے ہیں کہ اگر اقتدار الوہیت کو جو انہما ہی غیروں کا نشان سمجھا گیا ہے نبیوں کے شامل حال نہ ہوتا تو ان کو تکلیفیں کیوں پیش آتیں اور کیوں سب سے زیادہ انہیں پر مصیبتیں پڑتیں لیکن یہ دوسوہ بالکل بے اصل ہے جو سراسر کم تو جہی سے پیدا ہوتا ہے الہامی غیروں کا قاعدہ طرز پر بیان ہونا غصے دیگر ہے اور انبیاء کی مصیبتیں ایک دوسرا امر ہے کہ جو انواع اقسام کی حکمتوں پر مشتمل ہے اور حقیقت عالی پر مطلع ہونے سے تہیں معلوم ہو گا کہ وہ مصیبتیں اصل میں مصیبتیں نہیں بلکہ بڑی بڑی نعمتیں ہیں کہ جو انہیں کو دنیا میں جن پر خدا کا فضل اور کرم

میں آئی تو ان جناب کا تاہ مبارک گلتے ہی ایک نہایت خوش رنگ اور خوبصورت میوہ بن گئی کہ جو انہوں سے شبابہ تھا کہ بقدر تیز و تہا آن حضرت نے جب اس میوہ کو تعظیم کر کے ٹیکے لے فاش فاش کرنا چاہا تو اسقدر کس میں سے شہد نکلا کہ ان جناب کا تاہ مبارک مرقع ایک شہد سے بھر گیا تب ایک کُردہ کہ جو دروازہ سے باہر پڑا تھا آن حضرت کے معجزہ سے زندہ ہو کر اس عاجز کے پیچھے آکھڑا ہوا اور یہ عاجز آن حضرت کے سامنے کھڑا ہوا جیسے ایک متنیف حاکم کے سامنے کھڑا ہوتا ہے اور آن حضرت بڑے جاہ و جلال اور عاقل نہ نشان سے ایک زبردست پہلوان کی طرح گرسی پر جلوس فرما رہے تھے یہ خلاصہ کلام یہ کہ ایک قاش آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو اس غرض سے دی کہ تاہیں اس شخص کو دونوں کمرے سے زندہ ہوا اور باقی تمام قاشیں میرے دامن میں ڈال دیں مادہ وہ ایک قاش میں نے اس سے زندہ کو دیدی اور اس نے وہیں کہاں۔ یہ جب وہ نیا زندہ اپنی قاش کہاں چکا تو میں نے دیکھا کہ آن حضرت کی گرسی مبارک اپنے پہلے مکان سے بہت ہی اونچی ہو گئی اور جیسے کتاب کی کمرین جو ہستی میں آیا ہے ان حضرت کی پیشانی مبارک سے تواتر پچھنے لگی کہ جو بدین اسلام کی تازگی اور ترقی کی طرف اشارت تھی تب اسی نوے کے مشابہہ کرنے کے آئینہ کھل گئی ولحمد للہ علیہ السلام۔ یہ وہ خواب ہے کہ تقریباً دو سو آدمی کو انہیں دنوں میں منائی گئی تھی جن میں سے بھاس یا کم و بیش تہندو بھی ہیں کہ جو اکثر ان میں سے ابی تک صحیح و سلامت ہیں اور وہ تمام لوگ خوب جانتے ہیں کہ اس زمانہ میں براہین احمدیہ کی تالیف کا یہی نام و نشان نہ تھا اور نہ یہ مرکز خاطر تھا کہ کوئی دینی کتاب بنا کر اس کے استحکام اور پائیداری کا ہرگز نہ لے

بقیہ حاشیہ بکر

کر کے دکھلا دیں تو ہم اسکو قرآن شریف میں سے نکال دیں گے بشرطیکہ اسی کتاب کی اثنا طبع

**بقیہ حاشیہ نمبر ۱۸** ہوتا ہے اور یہ ایسی نعمتیں ہیں کہ جن میں نبیوں اور تمام دنیا کو فائدہ ہے اس جگہ پر متعین کلام یہ ہے کہ انبیاء اور اولیاء کا وجود اس لئے ہوتا ہے کہ ان لوگ جمع اخلاق میں انکی پروری کریں اور جن امور پر خدا نے انکو استقامت بخشی ہے اسے جادہ استقامت پر سب حق کے طالب قدم ماریں اور یہ بات نہایت بدیہی ہے کہ انکی فاضلہ کی انکی اسوقت بے پایاں ثروت پہنچے ہیں کہ جب اپنے وقت پر ظہور پذیر ہوں اور اسوقت دونوں پر انکی تائیدیں بھی ہوتی ہیں مثلاً عفو وہ معز اور قابلِ تعریف ہے کہ جو قدرت استقام کے وقت میں ہو اور پرہیزگاری وہ قابلِ اعتبار ہے کہ جو نفس پروری کی قدرت موجود ہوتے ہوئے بہر پرہیزگاری قائم رہے غرض خدا تعالیٰ

دس ہزار روپہ کا شہار دیا جائے لیکن ظاہر ہے کہ اب وہ باتیں جن پر خواب دلالت کرتی ہے کسقدر پروری ہو گئیں اور جس قطبیت کے اسم سے اسوقت کی خواب میں کتاب کو موسوم کیا گیا تھا اسی قطبیت کو اب مخالفی کے مقابلہ پر بعد ازاں انعام کثیر پیش کر کے حجت اسلام ان پر پوری کی گئی ہے اور جسقدر اخلاص اس خواب کی ابھی تک ظہور میں نہیں آئی انکے ظہور کا سب کو منتظر رہنا چاہیے کہ آسمانی باتیں کہی مل نہیں سکیں۔

اب ایک دوسری روایتیں جو صدیقین بارہ برس کا ہوا ہے کہ ایک تہذیب صاحب کہ جواب آریا سماج قادبان کے ممبر اور صحیح و سلامت موجود ہیں حضرت فاطمہ الزہراء علیہ السلام کے عبادت اور ان جناب کی پیشین گوئی سے سخت متاثر ہوئے اور انکی طرح شدت عداوت سے یہ خیال تھا کہ یہ سب پیش گوئیوں مسلمانوں نے آپ نبیالی میں رد نہ ان حضرت پر خدا نے کوئی اعزب ظاہر نہیں کیا اور ان میں یہ علامت نبوت موجود ہی نہیں تھی مگر سبحان اللہ کیا فضل خدا کا اپنے نبی پر ہے اور کیا بلند شان اس معصوم اور مقدس نبی کی ہے کہ جسکی صداقت کی مشائخ اب بھی ایسی ہی چمکتی ہیں کہ صبی قدیم سے چمکتی آئی ہیں۔ کچھ تھوڑے دنوں کے بعد ایسا اتفاق ہوا کہ اس تہذیب صاحب کا ایک عزیز کسی ناگہانی بیچ میں آکر قید ہو گیا اور اسکی بڑا ایک اور تہذیب بھی قید ہوا اور ان دونوں کا جب کورٹ میں اپیل گزارا اس صبرانی اور سرگردانی کی حالت میں ایک دن اس آریا صاحب نے چہرے پہ بات کہی کہ فیسی فریاست کہتے ہیں کہ آج کوئی یہ تلاش کرے کہ اس ہمارے مقدس کا انجام کیا ہے تب میں نے جواب دیا کہ غریب تو عاصد خدا کا ہے اور خدا کے پورے عید ہمدون سے نہ کوئی بخوبی واقف

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۸



میں ہمارے پاس بھیج دین تا وہ اُسکے کسی مقام مناسب میں بطور حاشیہ مندرج ہو کر شائع

**بقیۃ حاشیہ نمبر ۱۱** کارادہ انبیاء اور اولیاء کی نسبت یہ ہوتا ہے کہ اُنکے ہر ایک قسم کے اخلاق ظاہر ہوں اور یہ بائیں ثبوت پہنچ جائیں سو خدا تعالیٰ اسی ارادہ کو پس کر کے کی غرض سے اُنکی نوزانی کو رد و دفع پر منقسم کر دیتا ہے۔ ایک حصہ عقیدوں اور معیتوں میں گذرنا ہے اور ہر طرح سے دُکھ دیکھے جانے میں اور ستا کے جانے میں تا وہ اعلیٰ اخلاق اُنکے ظاہر ہو جائیں کہ جو جو سخت تر معیتوں کے ہرگز ظاہر اور ثابت نہیں ہو سکے اگر اُن پر وہ سخت تر معیتیں نازل نہ ہوں تو یہ کہ نہ ثابت ہو کہ وہ ایک ایسی قوم ہے کہ معیتوں کے بڑنے سے اپنے مولیٰ سے یو فانی نہیں کرتے بلکہ انہو بھی آگے قدم بڑھاتے ہیں اور خداوند کریم کا شکر کرتے ہیں کہ اُس نے سب کو چھوڑ کر انہیں پر بغیر غنائت کی

ہے نہ مثال نہ قال گیرہ اُن کوئی مخلوق ہاں خدا جو آسمان و زمین کی ہر یک شدنی سے واقف ہے اپنے کامل اور مقسوس رسولوں کو پیش ارادہ اور خداوند سے بعض امرا وغیرہ پر مطلع کرانے اور نیز کسی بھی باب جاتا ہے تو اپنے بچے رسول کے کامل اعلیٰ میں جو اولیٰ اسلام میں بھی ناہجاری کی وجہ سے اور اس بات سے کہ وہ اپنے رسول کے ملوک کے وارث ہیں بعض امرا پر غصہ اُن بھی کرتے اُن کے دُکھ و غم و زاری کا ہر ایک دوری تو میں جو باطن میں چھپتے اور اُنکے بیگناہی اور عیالی اور اُنکے کامل کی کوئی بھی غنائت میں نہ آتا کہ بعض اس بات پر اصرار ہی ہو گیا کہ اگر اسلام کے متبعین کو دوسری قوموں پر ترجیح ہے تو یہی حق پر اس ترجیح کو کھانا جائیے۔ اُسکے جواب میں ہرین کہا کہ اِس میں خلل کا اعتقاد ہے انسان کا اُنچوک میں گراؤں رہا ہے اپنے انکار پر اس امر کا غرض میں نے دیکھا کہ وہ غفرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عفو و اورین اسلام کی عظمت سے غفرت کے نبی کے دل میں خدا کی طرف سے بھی ہوشی و آگاہی کہ خدا اُسکو بھی معزز ترین فرشتہ اور اولا کے ہے اور اُن کے دُعا کر کے خداوند کریم کے ہی راہ کی عزت اور عظمت کے بغیر غفرت کے نبی کے اوتیسے فرشتوں اور زمین کو پس کر کے اپنے رسول ظاہر فرمیں سخت افکار ہی ہوا اس پر مفسد کی آخری حقیقت کہنے سے ہر اولاد کی کشتی کے توراہات بقاریہ جواتا ہے کہ اُنکے اولاد کی آخر سے غافل سے غفلت نہیں تب خدا نے ہر ایک کو جو دین اسلام کا چارچہ ہے اور اپنے رسول کی طرف اور عظمت کے ساتھ رات کے وقت روامین کل معیت پر جو کہ دوسری اولاد کا عقیدہ الہی میں ہوں عقیدہ کے کسی مثل جین کرٹ سے عدالت حق میں ہر دہائی کی اور اس عدالت حاجت میں نصف قدر اُنکی تحفیف ہوا کی گری نہیں ہو گا اور اسکا دوسرا فریق ہے کہ ہر فی قیادت کے خلاصی یا لگا دوسری وہی نہیں ہو گا جس میں اسے سبیل ہو کر لینے خداوند کریم کا کھانا ہے جس کے ساتھ جو جو ہوتے نہ وہ اُنکی اسی وقت میں نہ ہو رہا ایک صاحب کثیر گشتا باور اس تندو صاحب کی بھی اس میں ہر دہائی اب مولیٰ تھا اُن اپنی خود بیان اگر وہ اس کے بعد جس طرح سے جی جائے اس تندو صاحب کو اس جگہ اُن میں موجود ہے اور خود کو گناہ سے رافت کے لئے کہ یہ ہر خبر میں بیان کی ہے یہ بھی نہ سب سے اس میں ہر ایک کی خبر ہے اور یہی معاملات میں غافل سے سب کی گئی یا مکرر یا نہ تبت کے تابعین کی گواہی معذرتہ ایا اعتبار ہے ثبوت جاننے ہی ہوئے اب ہم ایک تیسری رو بھی آتی ہے کہ غفرت میں نہ کر کے ہیں۔

بقیۃ حاشیہ نمبر ۱۱

ہو جائے مگر ایسے سوال کے پیش کرنے میں یہ شرط بھی بخوبی یاد رہے کہ جو صاحبِ فکر اس

**ہیئتِ حاشیہ مبارک** اور انہیں کہ اس لائقِ سمجھا کہ اس کے لئے اذرا سکی راہ میں ستائے جائیں سو خدا تعالیٰ ان پر معیتیں نازل کرنا

ہے تا انکا مہر انکا صدق قدم انکی ہر دی انکی استقامت انکی وفاداری انکی قوتِ شجاری لوگوں پر ظاہر کر کے  
الاستقامت فوقِ فکر امت کا صدق انکو ٹھہراوے کیونکہ کامل مہر بجز کامل معیتوں کے ظاہر نہیں ہو سکتا  
اور اعلیٰ درجہ کی استقامت اور ثابت قدمی بجز اعلیٰ درجہ کے زلزلہ کے معلوم نہیں ہو سکتی اور یہ مصداقِ حقیقت  
میں انبیاء اور اولیاء کے لئے روحانی نعمتیں ہیں جن سے دُنیا میں انکے اخلاق فاضلہ جن میں وہ بے مثل و مانند  
ہیں ظاہر ہوتے ہیں اور آخرت میں انکے درجات کی ترقی ہوتی ہے اگر خدا ان پر یہ معیتیں نازل نہ کرتا تو یہ

سردارِ محمد حیات خان کا کہی آپ نے نام سنا ہی ہو گا کہ جو گورنمنٹ کے حکم سے ایک عرصہ دراز تک معطل  
رہے۔ پندرہ سال کا عرصہ گزرا ہو گا یا شاید اس سے زیادہ کچھ عرصہ گزر گیا ہو گا کہ جب طرح طرح کی معیتیں اور  
مشکلیں اور صعوبتیں اس معطل کی حالت میں انکو پیش آئیں اور گورنمنٹ کا تشابھی کچھ بر غلاف سمجھا جاتا تھا  
انہیں ان میں انکے بری ہونے کی خبر نہ کو خواب میں ملی اور خواب میں میں نے انکو کہا کہ تم کچھ خوف مت کرو خدا  
پر ایک جزیرہ قرار ہے وہ تمہاری حالت دیکھا جائے یہ جزیرہ نہیں دنوں میں بیسیوں بندوں اور آریوں اور مسلمانوں  
کو کشتائی گئی جس نے مسابعد از قیاس سمجھا اور بعض نے ایک امر خیال کیا اور میں نے سنا ہے کہ انہیں اہم  
میں محمد حیات خان صاحب کو بھی یہ خبر پہنچی تھی وہی سوا محمد لائے دالمنہ کہ یہ بشارت بھی جیسی دیکھی  
تھی ویسی ہی پوری ہوئی اب اس خواب کے گواہ بھی ساتھ بتر سے کچھ کہہ کر دے ہو گئے اور اگر اس میں مسلمانوں کی  
شہادت قابلِ اعتماد نہ ہو اور نہ محمد حیات خان صاحب کی تو آج کو یاد ہے کہ اس میں قریب دس بارہ آدمی کے  
بند اور آریا سچا کے مہر بھی ہیں کہ جو دیکھ کر بر چلے والے اور مسلمانوں کے سخت مخالف ہیں۔ سردار  
محمد حیات خان صاحب سے یہاں ہی خط و کتابت اور یہ کچھ میل و فاصلات تک یہاں تعلق و تعلق ہے ہم حیران تھے  
کہ انکی آخری حالت انکی سخت بیماری کے دنوں میں کون خدائے ہم پر ظاہر کی سوتلے اسکا سبب ظاہر ہو گا  
یہ کشف بھی اسلئے ہوا کہ تاجِ دینی کام میں جس میں خدائے ہمیں لگا یا ہوا ہے کام آوے والی علامت ختم الحول لائے  
اب ایک چوتھی روایا بھی آپ کی تسلی کامل کے لئے بیان کرنا ہوں تمہیں اس برس کا عرصہ ہوا ہے

ہیئتِ حاشیہ مبارک

بحث کے ہوں وہ اول صدیق اور صفائی سے کسی اخبار میں شایع کر ادین کہ یہ بحث محض طلبہ

**بقیہ حاشیہ نمبر ۱۸** انیسویں ص ۱۸۷ میں ہے کہ شایع شدہ کلمہ کے لئے لوگوں کی طرح اُن کے مساوی ٹھہرتے اور گواہی چند روزہ  
عمر کو کیے ہی عشرت اور راحت میں بسر کرتے پر آخر ایک دن اس دیر فانی سے گذر جاتے اور اس  
صورت میں نہ وہ عیش اور عشرت اُنکی باقی رہتی نہ آخر تک دیابت مالیہ حاصل ہوتے نہ دنیا میں اُنکی  
وہ فوت اور جو انفرادی اور وفاداری اور شجاعت مشہور آفاق ہوتی جس سے وہ ایسے اور جمہد  
ٹھہرے جکا کوئی مانند نہیں اور ایسے لگانہ ٹھہرے جکا کوئی ہم جنس نہیں اور ایسے فرد الفرد ٹھہرے جکا  
کوئی ثانی نہیں اور ایسے غیب الغیب ٹھہرے جن تک کسی اور اک کی رسائی نہیں اور ایسے کامل اور بہادر

جو میں نے خواب میں حضرت مسیح علیہ السلام کو دیکھا اور مسیح نے اور میں نے ایک جگہ ایک ہی برتن میں  
کھانا کھایا اور کھانے میں ہم دونوں ایسے بے تکلف اور با محبت تھے کہ جیسے دو متعلق بہائی ہوتے ہیں  
اور جیسے قدیم سے دور رفیق اور دلی دوست ہوتے ہیں اور بعد اُنکے اسی مکان میں جہاں اب یہ عاجز  
اس حاشیہ کو لکھ رہا ہے میں اور مسیح اور ایک اور کامل اور مکمل سید آل رسول دالان میں فرشتہ  
سے ایک سرحد تک کہ جسے رسد اور سید صاحب کے ہاتھ میں ایک کاغذ تھا اسمیں بعض افراد غافلہ  
مست محمدیہ کے نام لکھے ہوئے تھے اور حضرت خداوند تعالیٰ کی طرف سے اُنکی کچھ تعریفیں لکھی ہوئی  
تھیں جہاں سید صاحب نے اُس کاغذ کو پڑھا شروع کیا جس سے یہ معلوم ہوتا تھا کہ وہ مسیح کو مست  
محمدیہ کے اُن مراتب سے اطلاع دینا چاہتے ہیں کہ جو عند اللہ اُنکے لئے مقرر ہیں۔ اور اُس کاغذ میں مذکور  
تعریفی نام ایسی تھی کہ جو عاقل خدا تعالیٰ کی طرف سے تہی سوجب پڑھتے پڑھتے وہ کاغذ اخیر تک پہنچ  
گیا اور کچھ توڑا اسی بات پر کہ اس عاجز کا نام آیا جس میں خدا تعالیٰ کی طرف سے یہ عبارت تعریفی عربی  
زبان میں لکھی ہوئی تھی **هو مني جنوز لہ توحیدی و لغز بدی مکان یخترت بین الناس** -  
یعنی وہ مجھ سے ایسا ہے جیسے میری توحید اور تعزیر سو غریب لوگوں میں مشہور کیا جائیگا۔ یہ افزہ  
**مکان یخترت بین الناس** اسی وقت بطور اہام بھی القا ہوا جو کہ مجھ کو اس روحانی علم کی اشاعت  
کا ابتدا سے شوق ہے اس لئے یہ خواب اور یہ الفاظ بھی کئی مسلمانوں اور کئی ہندوؤں کو جو اب تک

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۸

کی غرض سے کرتے ہیں اور اپنا پورا پورا جواب پانے سے مسلمان ہونے پر مستعد ہیں کیونکہ

**بَقِیَّةُ حَاشِیَہ پھر ٹھہرے** کہ گویا ہزار ہا شیر ایک غالب میں ہیں اور ہزار ہا پلنگ ایک بن میں جتنی قوت اور طاقت سب کی نفوذ سے بلند تر ہو گئی اور جو قوت کے اعلیٰ درجات تک پہنچ گئی۔

اور دوسرا حصہ انبیا اور اولیاء کی عمر کا نسخہ میں اقبال میں دولت میں برکت کمال ہوتا ہے تا وہ اطلاق اُنکے ظاہر ہو جائیں کہ جتنکے ظہور کے لئے نعمت ہونا صاحب اقبال ہونا صاحب دولت ہونا صاحب اختیار ہونا صاحب اقتدار ہونا صاحب طاقت ہونا ضروری ہے کیونکہ کہنے دینے والوں کے گناہ بخشنا اور اپنے ستانے والوں سے درگزر کرنا اور اپنے دشمنوں سے پیار کرنا اور اپنے ہائز لیبوں کی خیر خواہی بجا لانا

بَقِیَّةُ حَاشِیَہ پھر

قادیان میں موجود ہیں اس وقت تیار کیا گیا اب دیکھئے کہ یہ خواب اور یہ اتہام بھی کقدر عظیم اُقت اور انسانی طاقتوں سے باہر ہے اور گویا یہ ایک ہیہ بیگونی کا حل طر پر پوری نہیں ہوئی مگر اسکا اپنے وقت پر پورا ہونا بھی انتظار کرنا چاہئے کیونکہ خدا کے وعدوں میں ممکن نہیں کہ شکست ہو۔ اور اس جگہ یاد رہے کہ اگرچہ کبھی کہیں ابے لوگ بھی کہ جو مذہب اسلام سے خارج ہیں کوئی بھی خواب دیکھ لیتے ہیں مگر اُن طریق مسلمانوں کے خوابوں میں کہ جو خدا کے رسول مقبول کا کامل اتباع اختیار کرتے ہیں کئی طور سے صریح فرق ہے۔ بخلاف اُن فرقوں کے ایک یہ ہے کہ مسلمانوں کو بھی خواب میں کثرت سے آتی ہیں جیسا کہی نسبت خدا تعالیٰ نے آپ وعدہ دے رکھا ہے **لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا لَیَکُنْ کَافَرًا وَ مُشْکِرًا** اسلام کو اس کثرت سے بھی خواب میں ہرگز نصیب نہیں ہوتا میں بلکہ انکفار و کفار بھی نصیب نہیں ہوتا چنانچہ اسکا ثبوت ہماری اُن ہزار باہمی خوابوں کے ثبوت سے ہو سکتا ہے جنکو ہم نے قبل از وقوع حد مسلمانوں اور سہندوں کو بتلادیا ہے اور جسکے مقابلے غیر قوموں کا عاجز ہونا ہم اتنا دعویٰ کر رہے ہیں۔

اور ایک یہ فرق ہے کہ مسلمان کی خواب گزشتہ ہائیت عالیشان اور معات غلیظ کی بشارت اور خوشخبری پر مشتمل ہوتا ہے اور کافر کی خواب اکثر اوقات غریبہ و غریبہ و غریبہ ہوتی ہے اور ذلت اور ناکامی کے کردہ آثار اُس میں نمودار ہوتے ہیں اور اس کے ثبوت کے لئے بھی ہماری ہی خوابوں پر بہ نظر انصاف غور کرنا کافی ہے

جسکی نیت میں حق کی طلب نہیں اور دل میں خدا کا خوف نہیں اور محض خبت باطنی سے مصدوم

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱

دولت سے دل نہ لگانا دولت سے معزور نہ ہونا و ملتندی میں اساک اور محل اختیار نہ کرنا اور کرم و جود اور خوشتر کا وہ لازمہ کہ ہونا اور دولت کو ذریعہ نفس پروری نہ مقرر کرنا اور حکمت کو از نظر حق نہ بنانا یہ شرطیں ایسے ہیں کہ کچھ شرک کے اعتبار سے اور صاحب طاقت ہونا شرط ہے اور اسی وقت یہ پایہ نبوت پہنچتے ہیں کہ جب انسان کے لئے دولت اور اقتدار دونوں میسر ہوں پس چونکہ مجبوز ماند معیت و ادوار و زمانہ دولت و اقتدار بہ دونوں قسم کے اخلاق ظاہر نہیں ہو سکتے اسلئے حکمت کا وہ انداز دینی سے تعاضد کیا کہ انہما اور اولیا کو ان دونوں طور کی حالتوں سے کہ ہنوز با نفع ان پر مشتمل ہیں متنوع کرے لیکن ان دونوں حالتوں کا زمانہ وقوع ہر ایک کے لئے ایک ترتیب پر نہیں ہوتا بلکہ ملک البلیغ

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۲

اور اگر کوئی منکر ہو تو ایسا مالیشان خواہیں کسی غیر مذہب کی ہمارے سامنے پیش کر کے اور ثابت کر کے دکھلاوے اور ایک فرق یہ ہے کہ مسلمان کی خواب نہایت راست اور منکشف ہوتی ہے اور کامل مسلمان کو بہت ہی کم اتفاق ہوتا ہے کہ اسکی خواب بے اصل اور نفاذ طاقت داخل ہو کیونکہ وہ پاک دل اور پاک مذہب ہے اور حضرت احدیت سے سچا رابطہ رکھتے ہیں بر خلاف منکر اسلام کے کہ جو باعث پاک دلی اور نارسائی مذہب کے گویا ایک نجاست میں پڑا ہوا ہے اس کو بہت ہی کم اتفاق ہوتا ہے کہ اسکی کوئی خواب سچی ہو۔ ہر تجربہ سے یہ ہی ثابت ہوا ہے کہ اگر کسی منکر اسلام کی شاذ و نادر کوئی بعض خواب کسی سچی بھی ہوں تو اس میں بہ شرط ہے کہ وہ منکر کوئی سچا پیاری یا پینڈ نہ ہو بلکہ کوئی سید یا سادہ مند یا غریب عیسائی جو حکم اپنے مذہب پر کچھ ایسا اعتقاد نہ ہو نہ اسلام سچے بعض کو بہت ہوا پر یہ بھی تجارب کثیر سے ثابت ہوا ہے کہ جو کسی غریب مند یا عیسائی کی کبھی کسی حالت میں خواب سچی ہو جائے تو وہ خطا اور غلطی کی تسمینش سے بیکلی پاک اور صاف نہیں ہوتی بلکہ کچھ نہ کچھ کمی مٹتی اور پراگندگی اور افراط و تفریط کا رونا دھونا اس میں ہوتا ہے بلکہ یاد ہے کہ حرم شریف ہجری کی ملی یا دوسری تاریخ میں حکم خواہ میں ہم دیکھائی دیا کہ کسی صاحب نے دو گن بے کے لئے پچاس روپیہ روانہ کئے ہیں اسی رات ایک آریا صاحب نے بھی ہمارے لئے خواب دیکھی کہ کسی نے دو گن بے کے لئے ہزار روپیہ روانہ کیا ہے اور جب انہوں نے خواب بیان کی تو ہم نے اسی وقت انکو اپنی خواب ہی شناسی اور یہ بھی کہہ دیا کہ تمہاری خواب میں تائیس حقے جھوٹ مل گیا ہے اور یہ اسی کی سزا ہے کہ تم منہو اور دین اسلام سے خارج ہو۔ شاید انکو گراں ہی گذرا ہو گا مگر بات سچی تھی جسکی سچائی باوجود

کی طرح بیہودہ گفتگو کرتا ہے اُسکی طرف متوجہ ہونا نصیحت اوقات ہے۔ ایسا ہی ایک دوسری وجہ

**بقیہ حاشیہ نمبر ۱** کے لئے زمانہ امن و آسائش پہلے حصہ عمر میں میسر کر دیتی ہے اور زمانہ تکالیف پیچھے سے اور بعض پر پہلے وقتوں میں

تکالیف وارد ہوتی ہیں اور پھر آخر کار نعمت الہی شامل ہو جاتی ہے اور بعض میں یہہ و دون حالتیں جتنی ہوتی ہیں اور بعض میں کامل درجہ پر بطور دروڑ کپڑی ہیں اور اس بارے میں سب سے اول قدم حضرت فاطمہؑ اور علیؑ و صفیہؑ و ام المومنینؑ کا کرنا ہے۔ حضرت علیؑ اور علیہ السلام کمال و حقانیت سے وہ دونوں حالتیں وارد ہو گئیں اور ایسی ترتیب سے کہ میں کہ جس سے تمام اخلاق فاضلہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مثل آفتاب کے روشن ہو گئے اور مضمون انک العلی خلق عظیم کا یہ پائیدار ثابت ہو چکا گیا اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق کا وہ دونوں طور پر علی و علیہ الکمال ثابت ہوتا تمام انبیاء کے اخلاق کو

یا چشمے حرم میں بطور میں آگئے یعنی پیغمبر یا ششم عمر الحرام میں سلیج بجاس رو بہ جلوہ نگاہ سے شمع محمدیہ والہین صفا ہر اللہ ہاں یا ست نے کتاب کے لئے بچھا تھا کی لوگوں اور ایک آریا کے درویش بچ گئے واللہ علی ذاک۔

اسی طرح اکبریتہ خدا نے جلوہ خواب میں ایک صاحب کے مرمانے کی غرضی اور وہ غیر ہم نے ایک تہہ صاحب کو کہ جو اب بیڈری کام کر رہے ہیں تہائی حب وہ غیر کسی دن پوری ہوئی تو وہ تہہ صاحب بہت ہی متوجہ رہے کہ ایسا صاف اور کمال ہوا علم غیب کا کیونکر معلوم ہو گیا۔

پھر ایک مرتبہ جب انہیں وکیل صاحب نے اپنی وکالت کے لئے امتحان دیا تو اسی ضلع میں سے انکے ساتھ اسی سال میں بہت سے اور لوگوں نے بھی امتحان دیا؟ سوقت بھی مجھ کو ایک خواب آئی اور میں نے اُس وکیل صاحب کو ارشاد کیا میں جا چالیس اور تہہ دونوں کو جن میں سے کوئی تحصیلہ کوئی سرشتہ دار کوئی محراب سے بتلایا کہ اُن سب میں سے صرف اُس شخص مقدم الذکر کا پاس ہوگا اور دوسرے سب امیدوار فیصل ہو جائینگے چنانچہ بالآخر ایسا ہی ہوا اور تہہ دونوں اُس وکیل صاحب کے خط سے اس جگہ قادیان میں یہ خبر تکمیل کی واللہ علی ذاک۔

اور اس جگہ یہ بھی یاد رہے کہ جس طرح ہمارے مخالفین کی خواہش و دنیا کے امور میں اکثر بے اصل اور دروغ بے فروع نکلتی ہیں ویسا ہی و دنیا میں انکا مشغول اور بے سرو پا ہونا ہفتہ نامت ہوتا ہے پچھلے دنوں میں جسکو آٹھ یا نو برس کا عرصہ گزرا ہو گا ہم نے سنا تھا کہ ایک باورسہی صاحب نے یہ پیش گوئی کی ہے کہ اب میں برس کے اندر حضرت مسیحؑ آسمان سے باورسہی کی مرد کے لئے آئینگیں چہرہ شادیاں کرتے ہوئے مشغول ہوں

بقیہ حاشیہ نمبر ۲

بے نظیری ہے کہ جو ہر ایک طالب حق کو آسانی سے سمجھ آ سکتی ہے یعنی یہ کہ قرآن شریف

**بجیہ حاشیہ احمدیہ** اثبات کرتا ہے کیونکہ ان جناب نے انکی نبوت اور انکی کتابوں کو تصدیق کیا اور انکا مقرب اللہ ہونا ظاہر کر دیا ہے پس اس تحقیق سے یہ اعتراض بھی بالکل رد ہو گیا کہ جو مسیح کے اخلاق کی نسبت دلوں میں گندہ سکتا ہے یعنی یہ کہ اخلاق حضرت مسیح علیہ السلام دونوں قسم مذکورہ بالا پر علی وجہ الکمال ثابت نہیں ہو سکتے بلکہ ایک قسم کے رو سے بھی ثابت نہیں ہیں کیونکہ مسیح نے جو زمانہ معینین میں ممبر کیا تو کمالات اور صحت اس ممبر کی تباہ کیا یہ صداقت پہنچ سکتی تھی کہ جب مسیح اپنے تکلیف دہندوں پر اقتدار اور غلبہ پا کر اپنے موزیوں کے گناہ دلی صفائی سے بخش دینا چاہتا تھا تو انہیں صلی اللہ علیہ وسلم نے کئے قانون

یا کسی اور اعتبار میں بڑا ہے کہ ایک جھگڑے کا درسی نے بھی کچھ ایسا ہی وعدہ کیا تھا یہ حال موت ہوئی کہ وہ تین برس کا وعدہ گزر بھی گیا مگر آج تک مسیح کو آسان سے اترنا کسی نے نہیں دیکھا اور یہ بیوقوفوں کا درجہ کی ایسی ہی جھوٹی ہوئی جیسا بعض نجومی تو بیوقوفانہ جینے میں قیامت کا قایم ہونا سمجھ بیٹھے تھے۔ اور وہ رہے کہ ہم اس سے انکار نہیں کرتے کہ کسی بادی کو مسیح کے نازل ہونے کے بارہ میں خواب آئی ہو مگر ہمارا یہ منشا ہے کہ بادیوں کی خواہشیں یا عیادت کفر اور عداوت حضرت خاتم الانبیاء کے اکثر دروغ بے فروغ نکتی ہیں اور اگر کوئی خواب شاذ نادر کس قدر سچی ہو تو وہ مشتبه اور مبہم ہوتی ہے پس اگر مسیح کے بارہ میں کہ جو ان کو خواب آئی اُسکو اسی قسم دوم میں داخل کریں تو اُسکے بیٹھے ہونگے کہ مسیح سے مراد عالم دیامین کوئی کامل فرد امت محمدیہ کا ہے کیونکہ قدیم سے یہ تجربہ ہوتا چلا آ رہا ہے کہ جب کوئی عیسیٰ اپنی خواب دیکھتا ہے کہ اب مسیح آنے والا ہے کہ جو دین کو تازہ کر لے گا یا اگر کوئی تندر دیکھتا ہے کہ اب کوئی اوتار آنا والا ہے جس سے دہرم کی ترقی ہوگی تو ایسی خوابیں انکی اگر بعض اوقات سچی ہوں گی مگر یہ تعبیر ہوتی ہے کہ اُس مسیح اوتار اوتار سے مراد کوئی متحد ہی شخص ہوتا ہے کہ جو دین کی ترقی اور اصلاح کے لئے اپنے وقت پر ظہور کرتا ہے اور چونکہ وہ اپنی لوزانیت میں تمام مقدسوں کا وارث ہوتا ہے اس لئے مضبوط خیال لوگوں کی قوت تخیل میں ایسی صورت پر نظر آتا ہے جیسے انکو وہ ایک ایسے شخص کی صورت میں منظور ہو کر دکھائی دیتا ہے جسکو وہ اپنے اعتقاد کے رو سے بڑا مقدس اور کامل اور راستی کا پیشوا اور اپنا بادی خیال کرتے ہیں غرض جیسا کہ

بجیہ حاشیہ احمدیہ

باوجود اس ایجاز اور اس اعلیٰ معیار اور حکمت کے جسکا پہلی وجہ میں ذکر ہو چکا ہے عبارت میں اس قدر

**بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱** اور دوسرے لوگوں پر یہ کلمہ نوح پاکر اور انکو اپنی کلمہ کے نیچے دیکھ کر یہ انکا گناہ بخش دیا اور صرف انہیں چھوڑ کر  
 کہہ کر لو کہ جو کلمہ نوح نے کہے اسے حضرت ادرت کی طرف سے قطعی حکم دیا ہو چکا تھا اور جو ان اذلی ملعونوں کے ہر ایک  
 دشمن کا گناہ بخش دیا اور فتح پاکر سب کو لاشرب علیکم الیوم کہا اور اسے عفو تعصی کی وجہ سے کہ جو مخالفوں کی  
 نظر میں ایک امر محال معلوم ہوتا تھا اور اپنی غرارتوں پر نظر کرنے سے وہ اپنے خیر اپنے مخالف کے ساتھ  
 میں دیکھتا کہ مقتول خیال کرتے تھے ہزاروں انسانوں نے ایک ساعت میں دین اسلام قبول کر لیا اور  
 حقانی صبر ان حضرت علی علیہ السلام کا کہ جو ایک زمانہ دراز تک آنجناب نے انکی سخت سخت ایذاؤں پر

اور تہذیب کی خواہش اکثر اوقات بے اصل اور سرسرد و غ یا شغب لگتی ہیں پس بغیر ان تمام وجوہات کے یہ بات  
 بخوبی یہی طرز ثابت ہے کہ روایا و معادف کا کثرت سے آنا اور کامل طور پر آنا اور مہاتر عقلمند آنا اور انکا کشف  
 تمام سے آنا یہ فائدہ امت محمدیہ کا ہے اس میں کسی دوسرے فرقہ کو مشارکت نہیں اور عدم مشارکت کی وجہ یہی ہے  
 کہ وہ تمام لوگ صراطِ مستقیم سے دور اور مہجور ہیں اور انکے خیالات دنیا پرستی اور مخلوق پرستی اور نفس پرستی ہیں  
 لگے ہوئے ہیں اور استبازوں کے نوسے کہ جو خدا تعالیٰ کی طرف سے انکو ملتا ہے لپکتے ہیں اور بے نصیب ہیں  
 یہ معرفت دعویٰ نہیں یہ معرفت زبان کی بات نہیں یہ ایک ثابت شدہ صداقت ہے جس سے کوئی عقلمند اگر  
 انکار کرے تو اس پر لازم ہے کہ مقابلہ کر کے دکھلاوے کیونکہ جہاں کامل ثبوتوں سے اور کامل شہادتوں سے  
 روشن ہو چکا ہے وہ معرفتِ نبی کی فضول اور یہود با توں سے ٹوٹ نہیں سکتا خدا جو و قلعہ کر۔

**صورت پنجم** اتہام کی وہ ہے جسکا انسان کے قلب سے کچھ تعلق نہیں بلکہ ایک خارج سی آواز آتی ہے اور  
 یہ آواز ایسی معلوم ہوتی ہے جیسے ایک پردہ کے پیچھے سے کوئی آدمی بولتا ہے مگر یہ آواز نہایت لذیذ اور مستغنی  
 ہو کہ یہ قدر صراحت کے ساتھ ہوتی ہے اور دل کو اس سے ایک لذت پہنچتی ہے انسان کہ بقدر استطاعت میں ہوتا  
 ہے کہ کہہ نہ دیتا آواز آجاتی ہے اور آواز مشکوہ و حیران رہ جاتا ہے کہ کہاں سے یہ آواز آئی اور کس نے مجھے  
 سے کلام کی اور میرے زندہ کی طرح آگے پیچھے دیکھتا ہے ہر سچا جانتا ہے کہ کسی فرشتے نے یہ آواز دی۔ اور یہ  
 آواز غائبی اکثر اس حالت میں بطور بشارت آتی ہے کہ جب انسان کسی معاملہ میں نہایت متفکر اور غم

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱



فصاحت اور سوز و نیت اور لطافت اور نرمی اور آب و تاب رکھتا ہے کہ اگر کسی سرگرم نکتہ چین اور

**بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱** کیا تھا آفتاب کی طرح اُنکے سامنے روشن ہو گیا اور چونکہ فطرتاً ہی بات انسان کی عادت میں داخل ہے کُراہی  
غصہ کے میر کی غفلت اور نرمی انسان پر کامل طور پر روشن ہوئی ہے کہ جو بعد از ماڈ آزار کشی کے اپنے آزار و  
پر قدرت انتقام پا کر اُس کے گناہ کو بخش دے اس وجہ سے جج کے حلق کہ جو میر اور علم اور برداشت کے مستحق  
ہے جو بی ثبات نہ ہوئے اور یہ امر اچھی طرح نہ لکھا کہ جج کا صبر اور علم اختیار ہی تھا یا اضطراب تھا کہ نہ جج نے اس قدر  
اور طاقت کا زمانہ نہیں پایا تاویکھا جانا کہ سنے اپنے سوزیوں کے گناہ کو بخش دے یا انتقام لیا بر خلاف اخلاق ان معترف  
صلی اللہ علیہ وسلم کہ وہ صدمہ و موانع میں اچھی طرح کھل گئے اور امتحان کئے گئے اور اُنکی صداقت آفتاب کی طرح

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱

ہوتا ہے یا کسی دہری کے سُنے سے کہ جو اصل میں محض دروغ تھی کوئی سخت اندیشہ اُسکو دامنگیر ہو جاتا ہے مگر صورت  
دوم کی طرح اس میں مکرر دعاؤں پر اُس آواز کا صادر ہونا مشہود نہیں ہوا بلکہ ایک ہی دفعہ اُس وقت کہ جب خطبات  
جاتا ہے کوئی نرشد غیب سے ان گہائی طور پر آواز کرتا ہے برخلاف صورت دوم کے کہ اُس میں اکثر کامل دعاؤں  
پر حضرت عدیت کی طرف سے جواب صادر ہونا مشہود ہوا ہے اور آزاد سوم مرتبہ دعا اور سوال کرنے کا اتفاق  
ہوا اسکا جواب سوم مرتبہ ہی حضرت نبیاض مطلق کی طرف سے صادر ہو سکتا ہے جیسا کہ متواتر تجربہ خود اس خاکسار کا  
اس بات کا شاہد ہے۔ اس قسم کے اہام میں بھی ایک بزرگ پیگمونی اس عاجز کو باوجود جس سوس خاکسار نے  
مشرف من اللہ ہو کر ایک قادیان کے آریاسی کے منبر کو کہ جواب بھی اس جگہ مجمع و سالم موجود ہے پیگمونی  
کے پورے ہونے پر گزم و لا جواب کیا تھا یہ ایسی بعید از قیاس اور ظاہر الکل محال و متفق الوقع معلوم ہوتی تھی جسکو منکر  
اُس آریاسی نے سخت انکار کیا اور اس بات پر شد کہ منبر پر گزم ممکن ہی نہیں کہ ایسے بات دور از قیاس واقع ہو جائے  
چنانچہ بالآخر وہ بات بعینہ اسی طور پر ظہور میں آئی جیسی پہلے کہی گئی تھی اور یہ پیش گوئی نہ صرف اُس آریا کو بتلائی  
گئی تھی بلکہ آؤ کئی لوگوں کو بتلائی گئی تھی کہ جو انکے موجود میں اور کسی کو انکار کرنے کی نگاہ باقی نہیں چونکہ یہ  
پیش گوئی ایک طویل و اقویٰ پر مشتمل ہے لہذا بالفعل اسکی تصریح کی ضرورت نہیں بہر حال سمجھنا چاہیے کہ  
اہام ایک واقعی اور یقینی صداقت ہے جسکا مقصد اُس اور پاک چشمہ دین اسلام ہے اور خدا جو قدیم سے خدا وند  
کافین ہے دوسروں پر یہ نورانی دروازہ ہرگز نہیں کھولتا اور اپنی خاص نعمت غیر کہ ہرگز نہیں دیتا اور کہ

سخت مخالف اسلام کو کہ جو عربی کی اعلیٰ انشاء میں کامل دست گاہ رکھتا ہو حاکم با اختیار کی طرف سے

بقیہ حاشیہ سہمبار روشن ہو گئی۔ اور جو اخلاق کرم اور جو داور سمناد اور انیار اور نعت اور شہادت اور زہد اور فطانت اور

اعراض عن دنیا کے متعلق تھے وہ بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارک میں ایسے روشن اور پاک اور درخشاں ہوئے کہ سچ کیا بلکہ دنیا میں آنحضرت سے پہلے کوئی بھی ایسا نبی نہیں گذر سکا اخلاق ایسی وضاحت تار سے روشن ہو گئے ہوں کہ کوئی خدا تعالیٰ نسبے شمار خزانہ کے دروازے آنحضرت پر کھول دینے سوان جناب نے اُن سب کو خدا کی راہ میں فوج کیا اور کسی نوع کی تن پروری میں ایک حصہ بھی خرچ نہ ہوا نہ کوئی عمارت بنائی نہ کوئی بارگاہ عبادت گاہی بلکہ ایک چھوٹے سے بچے کو کھٹے میں جسکو غریب کو گون کے ٹوٹھوں پر کچھ بھی ترجیح نہ تھی

دے کیا ممکن ہے کہ جو شخص اپنے گھر کے تمام دروازے بند کر کے اور آنکھوں پر پردہ ڈال کے چٹا ہوا ہے وہ ایسا ہی روشنی کو پاوے ہیا وہ شخص جسکے سب دروازے کھلے ہوں اور جسکی آنکھوں پر کوئی پردہ نہیں کیا اسی اور بصیر کبھی سادھی ہو سکتے ہیں کیا ظلت نور کا مقابلہ کر سکتی ہے کیا ممکن ہے کہ عجز و کم جکا تمام بدن مدام خورہ ہے اور جسکا اعضا متعفن ہو کر گرستے جاتے ہیں وہ اپنی بنی حالت میں اُس جماعت سے برابری کر سکتا کیونکہ نہ کامل تندرستی اور خوبصورتی عطا فرمائی ہے ہم ہر وقت طالب صادق کو اس بات کا ثبوت دینے کے لئے موجود ہیں کہ وہ روحانی اور حقیقی اور سچی برکتیں کہ جو تابعین حضرت خیر الرسل میں باقی ماتی ہیں کسی دوسرے فرقہ میں ہرگز موجود نہیں۔ جب ہم عیسائیوں اور آریوں اور دوسری غیر قوموں کی ظلمانی اور محجوب حالت پر نظر کرتے ہیں اور اُنکے تمام تہذیبوں اور جو گہوں اور راہوں اور باور یوں اور مشنریوں کو آسمانی نوروں سے بالکل محروم اور بے نصیب پاتے ہیں اور اس طرف امت حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم میں آسمانی نوروں اور روحانی برکتوں کا ایک دریا بہتا ہوا دیکھتے ہیں اور انوار الہیہ کو بارش کی طرح برستے ہوئے مشاہدہ کرنے میں تو پیر جس باجہ کو ہم ہمیشہ خود دیکھ رہے ہیں اور جسکی شہادتیں جاری تار و دار بود اور رگ اور ریشہ میں بہہ رہی ہوتی ہیں اور جس پر سارا اکیلیک ظہور حق کا گواہ رویت ہے کیونکہ اُس سے منکر ہو جائیں کیا ہم اہر معلوم کو نامعلوم فرض کر لیں یا مرئی اور مشہود کو غیر مرئی اور غیر مشہود قرار دیں کیا کریں۔ ہم سچ سچ کہتے ہیں اور سچ کہنے سے کسی حالت میں ترک نہیں سکے کہ اگر آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم آئے نہ ہوتے اور قرآن شریف جسکی تاخیر میں ہمارے آئینہ امداد کا بر قدیم سے دیکھتے آئے امداد ہم دیکھ

بقیہ حاشیہ سہمبار

یہ پُر تہدید حکم سنایا جائے کہ اگر تم مثلاً بیس برس کے عرصہ میں کہ گویا ایک عمر کی میعاد بقیہ حاشیہ پر اپنی ساری عمر بسر کی۔ جس کی بنیادوں سے نیک کر کے دکھائیے اور وہ جو دل آزار ہے، مگر وہ بھی معصیت کے وقت اپنے مال سے خوشی پہنچائی۔ سونے کے لئے اکثر زمین پر بستر اور رہنے کے لئے ایک چوڑا سا چھڑا اور کھانے کے لئے نان جو یا فدا فضا کر کیا و سنا کی دو لہتیں کثرت انگودی گلیں پر آنحضرت نے اپنے پاک ہاتھوں کو دینا سے ڈرا اور وہ دنیا اور ہمیشہ فقر کو تو نگریا بلکہ سبکی کو پیری پڑھتا رہا اور اس کی نظر ڈالنا یا اس کی نظر سے روٹی اعلیٰ سے جائے چڑھنا یا کوئی کچھ نہ سمجھنا اور بددینی ختم ہونے کا تبادلہ کر جب تک میں کہ جہان قتل کیا جانا یا یقیناً ہر ہر حالاً خدا کے لئے کھڑے ہو کر اپنی شجاعت اور وفاداری اور ثابت قدمی دکھائی جو اور سخاوت

رہے ہیں نازل نہ ہوا تو تا تو ہوا سے لیے ہر امر پر اسی شکل ہوتا کہ جو فقط بائبل کے دیکھنے سے یقینی طور پر شناخت کر سکے کہ حضرت موسیٰ اور حضرت حج اور دوسرے کثرت نبی فی الحقیقت اسے پاک اور مقدس جماعت میں سے ہیں جن کو خدا نے اپنے لطف خاص سے اپنی رسالت کے لئے چن لیا ہے یہ یہ کہو قرآن مجید کا احسان ماننا چاہئے جس نے اپنی روشنی ہر زمانہ میں آپ دکھائی اور ہر اس کامل روشنی سے کثرت نبیوں کی صداقتیں بھی ہم پر ظاہر کر دیں اور یہ احسان نہ فقط ہم پر بلکہ آدم کے لیکر تسبیح تک ان تمام نبیوں پر ہے کہ جو قرآن شریف سے پہلے گزر چکے اور ہر ایک رسول اس مالی جناب کا منوں منت ہے جو خدا نے وہ کامل اور مقدس کتاب عنایت کی جس کی کامل تاثیروں کی برکت سے سب صداقتیں ہمیشہ کے لئے زندہ ہیں جن سے ان نبیوں کی نبوت پر یقین کر سکیں گے ایک راستہ کھلتا ہے اور اعلیٰ بوقریٰ شکوک اور شبہات سے محفوظ رہتی ہیں۔

واضح ہو کہ قرآن شریف میں دو طور کا معجزہ ہمیشہ کے لئے رکھا گیا ہے۔ ایک اعجاز کلام قرآن دوم اعجاز اثر کلام قرآن۔ یہ دونوں اعجاز ایسے دیہی ہیں کہ اگر کسی کا نفس اس امر سے صوری یا معنوی سے محروم نہ ہو تو فی الفور اس کو نصرت کو بخیر خود مشاہدہ کر لیتا۔ اعجاز کلام قرآن کے بیان پر تو یہ ساری کتاب مشتمل ہے اور بعض قسم کے اعجاز حاشیہ مبرہ میں لکھے بھی گئے ہیں۔ اعجاز اثر کلام قرآن کی نسبت ہم یہ قوت رکھتے ہیں کہ آج تک کوئی ایسی صدی نہیں گزری جس میں خدا تعالیٰ نے مستعد اور طالب حق لوگوں کو قرآن شریف کی پوری پوری پروی کرنے سے کامل روشنی تک نہیں پہنچایا اور

بقیہ حاشیہ پر

اس طور پر قرآن کی نظیر پیش کر کے نہ دکھلاؤ کہ قرآن کے کسی مقام میں سے صرف دو یا

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۸ اور زہد اور قناعت اور مروی افہام اور ایک مستقل جو اخلاق فاضلہ میں وہ بھی خداوند کریم نے حضرت خاتم الانبیاء میں ایسے ظاہر کیے کہ جنکی مثل نہ کہی دنیا میں ظاہر ہوئی اور نہ آئندہ ظاہر ہوگی۔ لیکن حضرت مسیح علیہ السلام میں اس قسم کے اخلاق بھی اسی طرح ثابت نہیں ہوئے کیونکہ یہ سب اخلاق مجزائے اقتدار اور دولت کے برپائے ثبوت نہیں ہونے کے اور مسیح نے اقتدار اور دولت کا زمانہ نہیں پایا اس لئے دونوں قسم کے اخلاق اس کے زیر پروردہ رہے اور جیسا کہ شرط ہی ظہور پذیر نہ ہوئی پس یہ اعتراض مذکورہ بالا جو مسیح کی ناقص حالت پر وارد ہوتا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کامل حالت سے بالکل مستفیع ہو گیا کیونکہ وجود باوجود

اب بھی طالبوں کے لئے اس روشنی کا نبات وسیع دروازہ کھلا ہے یہ نہیں کہ صرف کسی گندہ شدہ مردی کا اور دیا جائے۔ جس طرح بچے دین اور ربانی کتاب کے حقیقی تابع اور نون میں روحانی برکتیں ہونی چاہئیں اور اسرار خاصہ الہیہ سے ملہم ہونا چاہئے وہی برکتیں اب بھی جو نیندوں کے لئے مشہود ہو سکتی ہیں جب تکاجی چاہے عہد قیام سے رجوع کرے اور دیکھے اور اپنی عاقبت کو درست کرے انشاء اللہ تعالیٰ ہر ایک طالب صادق اپنے مطلب کو پایگا اور ہر ایک صاحب بھارت اس دین کی عظمت کو دیکھے گا مگر کون ہمارے سامنے آکر اس بات کا ثبوت دے سکتا ہے کہ وہ آسمانی نذر ہمارے کسی مخالف میں بھی موجود ہے اور جس نے حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت اور افضلیت اور قرآن شریف کے منجانب الہ ہونے سے انکار کیا ہے وہ بھی کوئی روحانی برکت اور آسمانی تائید لینی شامل حال رکھتا ہے۔ کیا کوئی زمین کے اس سرے سے اس سرے تک ایسا قطع ہے کہ قرآن شریف کے ان پیکنے ہوئے نوزوں کا مقابلہ کر سکے کوئی نہیں ایک بھی نہیں بلکہ وہ لوگ جو اہل کتاب کہلاتے ہیں ان کے ہاتھ میں بھی مجزائے باتوں ہی باتوں کے اور عاک بھی نہیں حضرت موسیٰ کے یہ وہ یہ کہنے میں کہ جب سے حضرت موسیٰ اس دنیا سے کوچ کر گئے تو ساتھ ہی انکا عصا بھی کوچ کر گیا کہ جو سائب بنا کر بنا تھا اور جو لوگ حضرت عیسیٰ کے اتباع کے مدعی ہیں انکا یہ بیان ہے کہ جب حضرت عیسیٰ آسمان پر اٹھائے گئے تو ساتھ ہی انکے وہ برکت بھی اٹھائی گئی جس سے حضرت ممدوح مردوں کو زندہ کیا کرتے تھے ان عیسیٰ کی یہ بھی کہتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۸

سطر کا کوئی مضمون لیکر اُسی کے برابر یا اُس سے بہتر کوئی نئی عبارت بنالاً جس میں وہ سب

**بقیہ حاشیہ** مگر آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر ایک نبی کے لئے متمم اور مکمل ہے اور اُس ذاتِ عالی کے ذریعے جو کچھ امرِ مسیح اور دوسرے نبیوں کا مشتبہ اور منفی رہا تھا وہ جگہ اُٹھا اور خدا نے اُس ذاتِ مقدس پر انہیں معزل کر کے وحی اور رسالت کو ختم کیا کہ سب کالات اُس وجودِ باجوہ پر ختم ہو گئے و ہذا افضل اللہ یؤتیلہ من یشاء۔

**وسوسہ دوم**۔ بعض کو تہ فکر لوگ یہ وسوسہ پیش کرنے ہیں کہ الہام میں بہ خرابی اور لغزش ہے کہ وہ معرفتِ کامل تک پہنچے سے کہ جو حیاتِ ابدی اور سعادتِ دائمی کے حصول کا مدار علیہ ہی واقع

کے بارانِ حواری بھی کبھی کبھار روحانی برکتوں کو ظاہر کیا کرتے تھے لیکن انکتابِ مسیحی تو قول ہے کہ وہی عیسائی مذہب کے بارانِ امام آسمانی نوزوں اور الہامیوں کو اپنے ساتھ لے گئے اور انکے بعد آسمان کے دروازوں پر یکے فضل لگ گئے اور پھر کسی عیسائی پر وہ کبوتر نازل نہ ہوا کہ جواہل حضرت مسیح پر نازل ہوا کہ پھر آگ کے شعلوں کا بہرہ وپ بدکارِ حواریوں پر نازل ہوا تھا گویا ایمان کا وہ نوزائی دانہ جسکے شوق میں وہ آسمانی کبوتر اتر کر آتا تھا انہیں کے ہاتھ میں تھا اور پھر بجائے اُس دانہ کے عیسائیوں نے ہاتھ میں دُنیا کمانے کی پہاڑی رہ گئی جسکو دیکھ کر وہ کبوتر آسمان کی طرف اڑ گیا۔ غرض جو قرآن شریف کے اور کوئی ذریعہ آسمانی نوزوں کی تحصیل کا موجود نہیں اور خدا نے اس غرض سے کہ حق اور باطل میں ہمیشہ کے لئے مابہ الامتزاز قائم رہے اور کسی زمانہ میں جھوٹ سچ کا مقابلہ نہ کر سکے اُمرتِ محمدیہ کو انتہا زمانہ تک یہم دو معجزے یعنی اعجازِ کلامِ قرآن اور اعجازِ اثرِ کلامِ قرآن عطا فرمائے ہیں جسکے مقابلے سے مذاہبِ باطلہ ابتداء سے عاجز چلے آئے ہیں اور اگر صرف اعجازِ کلامِ قرآن کا معجزہ ہوتا اور اعجازِ اثرِ قرآن کا معجزہ نہ ہوتا تو امتِ مروجہ محمدیہ کو آثار اور الوارِ ایمان میں کیا زیادتی ہوتی کہ جو کہ مجرد ہوا اور عفتِ اعجاز کی حد تک نہیں پہنچ سکتا کیا ممکن نہیں کہ کوئی باورِ حسی یا جذباتی بابرہمواپنی فطرت سے ایسا سلوک کر لے جو ظاہرِ غیث اور زہد اور دبانت کا طریق اختیار کرے پھر جس حالت میں نہ بدشک ہر ایک فرد میں ممکن ہے تو مومن اور غیر مومن میں نہایت آثار مابہ الامتزاز کیا رہا حالانکہ اہل حق اور اہل باطل میں نہایت آثار

بقیہ حاشیہ

مضمون معہ اپنے تمام وقایق حقائق کے آباء اور عبارت بھی ایسی بلج اور فصیح ہو جیسی

**یقیناً حاشیہ نمبر اور تراجم ہے** اور تقریر اس اعتراض کی یوں کرتے ہیں کہ الہام خیالات کی ترقی کو روکتا ہے اور تحقیقات کے سلسلہ کو آگے چلنے سے بند کرتا ہے کیونکہ الہام کے باندہ ہونے کی حالت میں ہر ایک بات میں ہی جواب کافی سمجھا جاتا ہے کہ یہ امر ساری الہامی کتاب میں عاجز یا ناجائز لکھا ہے

باب الامتياز ہونا نہایت ضروری ہے کیونکہ اگر غرض بھی آسمانی نوروں سے ایسا ہی بے تعب ہو جیسے ایک بے ایمان بے تعب ہے تو اسکے ایمان کا کونسا نور اس دنیا میں ظاہر ہو اور ایمان کو بے ایمانی پر کیا ترجیح ہوئی اور غرض حالت میں العجاۃ الفرقان ظاہر ہے حسین نسلی کو صیغے کے لئے ہم آپ ہی متکفل ہیں تو پھر باوجود اس بدیہی دلیل کے طوالت کلام کی کبہ حاجت نہیں جسکو شک ہو وہ آزاد ہو جسکو شک ہو وہ بند ہو کر لوے۔ اور اس مجاہد بھی واضح ہے کہ جو امر مذکور الہام الہی کسی پر نازل ہو وہ اسکے لئے اور ہر ایک کے لئے کہ کوئی وجہ یقین کرنے کی رکھتا ہے یا خدا نے کوئی نشان یقین کے لکھا ہے یا نہیں ظاہر کر دیا ہے واجب التعمیل ہے اور جو شخص جسکو اس الہام کی نسبت باور دلا یا گیا ہے اس پر عمل کرنے سے ملحد اوست کش ہو وہ مورد غضب الہی ہو گا بلکہ اس کے ماتہ بد ہونے کا سخت اولیت ہے۔ بلعین لہو کو خدا نے الہام میں لا تدع علیہم کہا یعنی یہ کہ موسیٰ اور اسکے لشکر پر بدو عامت کر اسنے برخلاف امر الہی کے حضرت موسیٰ کے لشکر پر بدو عامت کرنے کا ارادہ کیا آخر اسکا یہ نتیجہ ہوا کہ خدا نے اسکو اپنی جناب سے رو کر دیا اور اسکو گتے سے تشبیہ دی وہ الہام ہی تھا جسکی تعمیل سے حضرت موسیٰ کی مان نے حضرت موسیٰ کو تشبیہ و رنگی حالت میں ایک صندوق میں ڈال کر دیا میں بینک دیا۔ الہام ہی تھا جسکے دیکھنے کے لئے موسیٰ جیسے اولوالعزم پیغمبر کو خدا نے اپنے ایک بندہ حضرت کے پاس جسکا نام

یقیناً حاشیہ نمبر اور تراجم ہے

یقیناً حاشیہ نمبر اور تراجم ہے

الہام کامل اور متیقن کہ جو برحق ہو سچ والوں اور دوسرے مذاہب باطلہ کے ہر یک قسم کے دسوس کو بکلی دور کرتا ہے اور طالب حق کو مرتبہ یقین کامل تک پہنچاتا ہے وہ فقط فرقانِ شریف ہے اور جو اسکے دنیائین کوئی ایسی کتاب نہیں کہ جو تمام فرقان کے اوامہ باطلہ کو دور کر سکے اور انسان کو حق یقین کے درجہ

قرآن کی تو تکو اس عجز کی وجہ سے سزا موت و سزا و گی تو پہر بھی باوجود سخت عذاب و اندیشہ رسوائی اور

یقیناً کاشیہ ممبر اور قومی عقلیہ کو ایسا مستقل اور بیکار چھوڑ دیتے ہیں کہ گویا خدا نے ان کو وہ قوتیں عطا ہی نہیں کیں سو بالآخر عدم استعمال کے باعث سے وہ تمام قوتیں رفتہ رفتہ ضعیف بلکہ قریب بقوت کے موتی جاتی ہیں اور انسانی سرشت بالکل منقلب ہو کر حیوانات سے مشابہت پیدا ہو جاتی ہے اور نفس انسانی کا علم وہ

بہا بن مکان تھا پہا جس کے علم قطعی اور یقینی کی نسبت اللہ تعالیٰ نے آپ فرمایا فوجہا محمد بن عبادنا اقلناہ ورحمۃ من عندنا وعلماہ من لدنا علما۔ سو اسے علم قطعی اور یقینی کا یہ نتیجہ تھا کہ حضرت حضرت موسیٰ کے دو برادر ایسے کام کئے کہ جو ظاہر اخلاف شرع معلوم ہوتے تھے کشتی کو تو ایک معلوم سچہ کو قتل کیا ایک بغیر موزوسی کام کو کسی اجرت کے بغیر اپنے گلے ڈال لیا اور ظاہر ہے کہ حضرت رسول نہیں متاوردہ اپنی امت میں جوتانہ جنگوں اور درباؤں کے کنارہ پر اور خزانے بھی اس کے رسول یا نبی کر کے نہیں پکا اگرچہ اس کو اطلاع و سجاتی تھی اس کا نام یقینی اور قطعی رکھا ہے کیونکہ قرآن کے عرف میں علم موسیٰ پر کا نام ہے کہ جو قطعی اور یقینی ہو اور خود ظاہر ہے کہ اگر حضرت کے پاس صرف طلیات کا ذخیرہ ہوتا تو اس کے لاکھ جائز تھا کہ اہل مغنوں پر بہرہ و سار کے ان امور کو کرنا کہ جو صریح خلاف شرع اور منکر مکہ اتفاق تمام پیروں کے کبار میں داخل تھے اور ہر اس صورت میں حضرت موسیٰ کا اس کے پاس آنا بھی محض بے فائدہ تھا پس جبکہ ہر صورت ثابت ہے کہ حضرت کو خدا تعالیٰ کی طرف سے علم یقینی اور قطعی دیا گیا تھا تو یہ کیوں کوئی شخص مسلمان کہلا کر اور قرآن شریف پر ایمان لا کر اس بات سے منکر ہے کہ کوئی فرد غیر امت محمدیہ میں سے باطنی کمالات میں حضرت کی مانند نہیں ہو سکتا بلکہ انھیں جو خدا سے جی توام اس بات پر قادر ہے کہ امت مرحومہ محمدیہ کے افراد عامہ کو اس سے بھی بہتر و زیادہ تر باطنی نعمتیں عطا

ہیں انہیں کے گروہوں کے اس اندھی اور بے تمیز دنیا میں ایسے لوگ بہت ہی تھڑے ہیں کہ جو خدا کو ایمانی مقصود ٹھہرا کر اور تعصب مذہبی اور قومی اور دوسرے دنیوی لالچوں سے الگ ہو کر اس روشنی اور صداقت کو قبول کریں کہ جو خدا تعالیٰ نے خاص قرآن شریف میں رکھی ہے جو اس کے غیر میں نہیں پائی جاتی

یقیناً کاشیہ ممبر

یقیناً کاشیہ ممبر

موت کی نظیر بنانے پر ہرگز قادر نہیں ہو سکتا اگرچہ دنیا کے صد ہا زبان و لہجہ اور انسانی زبانوں

**بقیہ حاشیہ نمبر کمال** کہ جو ترقی فی المقولات ہے ناسخ ضائع ہوتا ہے اور معرفت کاملہ کے حاصل کرنے سے انسان بیک  
جاتا ہے اور جس حیات ابدی اور سعادت و ایم کے حصول کے انسان کو ضرورت ہے اس کے حصول کے لئے ہی  
کتابین سدرہ ہو جاتی ہیں اما الجواب واضح ہو کہ ایسا سمجھنا کہ گویا خدا کی سچی کتاب پر عمل کرنے سے

فراموشی اللہ تعالیٰ ان اللہ علیٰ کل شئی قادیہ کیا اس خداوند پر کیم ہے آپ ہی اس امت کو بہ دعا تعلیم  
نہیں فرمائی اھذا العواط المستقیم صراط الذین انعمت علیہم کیا اس نے آپ ہی نہیں فرمایا ثلثۃ  
من الاولین وثلثۃ من الاخرین - تم یقیناً سمجھ کر خداوند پر کیم اس امت سرور پر محبت ہی ہر زبان  
ہے اور قدیم سے وہ بھی جانتا ہے کہ اس امت کو اپنی نوزانی برکتوں اور آسمانی نوزوں کے ساتھ غیر قوموں  
پر پیہ پی بھیج رہی تادشمن یہ نہ کہے کہ ہم میں اور تم میں کو نفاق ہے تمعاذ کہ خدا سکا روسید کرے  
اپنے خشت باطن اور عادت دروغی سے یہ کہنا نہ پاوے کہ آن حضرت سید الطہیین اور اسکی پاک اولاد طیب  
آل اور اسکی نوزانی جماعت نے آسمانی برکتوں کو نہیں دکھلایا تم فکر کرو اور سوچو کیا تمہارے لئے یہ بہتر تھا  
کہ تم آسمانی نوزوں سے ایسے ہی بے نصیب رہ کر گذشتہ قوتوں کے سہارے سے زندگی بسر کرتے جیسے تمہارے  
مخالفت اپنی زندگی بسر کر رہے ہیں یا تمہارے لئے یہ بہتر اور مشکل کی بجائے ہے کہ خدا ہمیشہ تم میں سے اور بہتر ہی  
قوم میں سے بعض افراد کو اپنے نوزوں میں سے حصہ وافر دیکر تمہارے ایمان کو بے شکال بنیاد اور نوازوں کو فروغ دینا  
غیر قوموں کی طرف دیکھو کہ وہ کیونکر ڈوبی اور برباد ہوئی ہیں باعث تھا کہ اسخیل وغیرہ گذشتہ کتاب میں اولیٰ  
فساد اور تحریف کے اپنی ذات اور صفات میں کسی معجزہ اور تاثیر دہشالی کا مظہر نہ ہو سکیں اور صرف بطور تمہارے  
اور قعدہ کے پورا نے معجزات پر مدار رکھا لیکن کیونکر ممکن تھا کہ ایسے لوگ جنہوں نے حضرت موسیٰ کے عصا

بکہ قبل کرنا تو درکنار ہمارے مخالفوں میں اس قدر شرم بھی باقی نہیں رہی کہ تو ان شریف کی برہمی غفلتوں  
اور صلاحتوں کو دیکھ کر ادا اپنے مذہب کے فسادوں اور ضلالتوں پر مطلع ہو کر بدگوئی اور بدزبانی سے  
باز نہ ہوں اور باوجود چور ہونے کے پھر جترالی نہ دکھلاؤں مثلاً خیال کرنا چاہئے کہ تمہا میں کے

بقیہ حاشیہ نمبر کمال

بقیہ حاشیہ نمبر کمال



کو اپنے مددگار بنائے۔ یہ مثال متذکرہ بالا کوئی حینالی اور فرضی بات نہیں ہے بلکہ یہ واقعہ

**بقیہ حاشیہ نمبر ۱** تو جی عقلیہ کو بالکل بیکار چھوڑا جاتا ہے اور گو یا تہام اور عقل ایک دوسرے کی نفیض اور ضد ہیں کہ جو ایک جگہ جمع نہیں ہو سکتیں یہ برتنیہ لوگوں کی کمال درجہ کی ہر فہمی اور بداندیشی اور بے ہر می ہے اور اس عجیب و ہم کی عجیب طرح کی ترکیب ہے جسکے اجزاء میں سے کچھ تو جھوٹ اور کچھ تعصب اور کچھ جہالت ہے جھوٹ بہ کہ

کو بحسب خود سنا بنیتے نہیں دیکھا اور نہ معرفت عیسیٰ کے اہتہ سے کوئی مردہ قبر سے اٹھنا مشاہدہ کیا وہ صرف بے اصل قصوں کے سننے سے یقین کامل تک پہنچ جانے والا ہر جود ہی و عیسائی زور دینا چاہتے ہیں اور عالم آخرت پر انکو کچھ اعتقاد نہ رہا کیونکہ انہی نے انکھیں سے تو انہوں نے کچھ بھی نہ دیکھا اور کسی قسم کی برکت مشاہدہ نہ کی غرض جسکا ایمان عیسائیوں اور یہودیوں اور ہندوؤں کی طرح صرف قصوں کے سہارے پر موجود ہو اسکے ایمان کا کچھ بھی ٹھیکہ نا نہیں اور آخر اُسکے لئے وہی شکات درمیش ہے جس ضلالت میں یہ بد نصیب قوم عیسائیوں وغیرہ کا مبتلا ہو گئی جسکی شکل جاہلاد فقط وہی درمیانہ کہا بیان اور ہزاروں برسوں کے خدائے شکستہ قصے میں لیکن ایسے شخصوں کے ایمان کا کچھ بھی قیام نہیں اور انکو کسی طرح پتہ نہیں مل سکا کہ وہ پورا نا خدا جو پہلے انکے بزرگوں کے ساتھ تھا اب کہاں اور کہہ رہے اور موجود ہے یا نہیں سو بہا نیو اگر تم خدا کے خزانہ پر اگر تم یقین کے طالب ہو اگر تم ہر دے دل میں دنیا کی محبت نہیں تو انکو ہر سببات شکر کرو کہ خدا تمہاری جماعت کو فراموش نہیں کرتا وہ تمہیں ضایع کرنا نہیں چاہتا تاہم اسکے حضور میں شکر گزار شہر و غدر کے نشانوں کو شفیق کی نظر سے مت دیکھو کہ یہ تمہارے لئے خطرناک ہے خدا کی نعمتوں کو رد مت کرو کہ یہ اسکے عطا کا موجب ہے دنیا سے دل مت لگاؤ کہ یہی سب سختیوں اور حسدوں اور غول پسندیوں کا اصل ہے خدا کی آیات سے سو نہ مت بہرہ ور کرو اسکا انکار اجا نہیں و قال اللہ تعالیٰ و اتل علیہم مثالی الذی آتیناہ ایاہما لئلا یغتریوا کہ غم غم دل تمہیں دم کو دل زندہ غم ہی وہی ہے کہ یہی کتاب ہم اس تقریر کو اس و عا پر ختم کرتے ہیں دنیا الفخ و دنیا و بین قومنا با حق و انت خایر العالمین۔ آمین

مقتاد کا باطل ہونا تقدیر پر ہی ہے کہ خواہ مخواہ سو نہ زور سی سے ایک عاجز مخلوق کو رب العلمین بنا کر کہا ہے مگر یہ بھی ان حضرات کو خدا تعالیٰ سے ایسی لاپرواہی اور بے غرضی ہے کہ کچھ بھی موانعہ کے زور سے نہیں ڈرتے اور کچھ ایسے سوئے ہوئے ہیں کہ صمد، علما، فضلا، جگہ جگہ کر تہسک گئے لیکن انکی آنکھ نہیں کھلتی اور ہنرہ دنیا کی

بقیہ حاشیہ نمبر ۱

بقیہ حاشیہ نمبر ۱

حق ہے جس کا قرآن شریف ہی کے وقت میں امتحان ہو چکا ہے اور جس کی سچائی ابتدا سے ہر ایک

**بقیہ حاشیہ نمبر ۱** باوصف اس بات کے کہ انکو نبوی معلوم ہے کہ حقانی صداقتوں کی حقیقی ہونیا انہیں لوگوں کے ذہن سے ہوتی رہی ہے کہ جو الہام کے پابند ہوئے ہیں اور وحدانیت الہی کے اسرار و دنیا میں پھیلائے والے وہی برگزیدہ لوگ ہیں کہ جو خدا کی کلام پر ایمان لائے مگر پہلے خدا اس واقعہ معلومہ کے برخلاف بیان کیا ہے اور تعجب ہم کہ اپنی بات کو خواہ مخواہ سرسبز کر کے لئے اس بدیہی صداقت کو چھپایا ہے کہ الہیات میں عقل مجرد و مشدقین کامل نہ کہ نہیں

اور کم تو نبی کی وجہ سے اس تصور باطل میں گرفتار ہیں کہ گویا انجیلی تعلیم قرآنی تعلیم سے کامل اور بہتر ہے چنانچہ ابھی ایک پادری صاحب نے ۳۔ تاریخ رکنہ لہکے پر مجہوز افشان میں یہ سوال پیش کر دیا ہے کہ حیات ابدی کی نسبت کتاب مقدس میں کیا نہ تھا کہ توڑن یا صاحب توڑن لائے اور توڑن کن کن امروں اور تعلیمات میں تعجب پر فروغیت رکھتا ہے تا یہ ثابت ہو کہ انجیل کے اترنے کے بعد قرآن کے مائل ہونے کی یہ ضرورت تھی۔ ایسا ہی ایک عورتی رسالہ موسوم بہ رسالہ عبد المسیح ابن اسحاق الکنندی اسی غرض سے افشا کیا گیا ہے کہ انجیل کے انصر اور وہ تعلیم کو سادہ و سادہ کو حورن کی نظر میں کسی طرح قابل تعریف ٹھہرایا جائے اور قرآنی تعلیم پر بجا الزامات لگائے جائیں مگر نادان عیسائی نہیں جانتے کہ بلا دلیل ایک کتاب کی تعریف کرنا اور ایک کی مذمت کرتے رہنا نہ کسی کتاب کو قابل تعریف ٹھہراتا ہے نہ قابل مذمت یہودہ طور پر موزہ سے بات لگانا کوں نہیں جانتا لیکن جس حالت میں ہم نے اسی کتاب میں انجیلی تعلیم کا حقیقت سے بے نصیب ہونا اور مٹوئی تعلیم کا مجمع الانوار ہونا صد دلائل سے ثابت کر دیا ہے اور سپر نہ صرف دس ہزار روپیہ کا اشتہار دیا بلکہ ہمارا خداوند کیم کہ جو دونوں کے پوشیدہ بہیدون کو خوب جانتا ہے اس بات پر گواہ ہے کہ اگر کوئی شخص ایک ذرہ کا ہزارم حصہ جتنی قرآن شریف کی تعلیم میں کچھ نقص نکال سکے یا بمقابلہ اسکے اپنی کسی کتاب کی ایک ذرہ ہر کوئی ایسی خوبی ثابت کر سکے کہ جو قرآنی تعلیم کے برخلاف ہو اور اس سے بہتر ہو تو ہم سزا موت بھی قبل کرنے کو تیار رہیں اب متصفوا! نظر کرو اور خدا کے واسطے ذرہ و مکو صاف کر کے سوچو کہ ہمارے مخالفوں کی ایمان داری اور خدا ترسی کی قسم کی ہے کہ باوجود احوال و جواب رہنے کے ہر بھی فضول گوئی سے باز نہیں آتے۔

مؤ عیسائی اور ہر آؤ و نریق دیکھو راقی باؤ و جقد و غویان میں فوقان بن کہیں انجیل میں تو دکھلاؤ

بقیہ حاشیہ نمبر ۲

طالب حق پر آج تک ثابت ہوتی چلی آئی ہے اور اب بھی اگر کوئی طالب حق اس معجزہ نورانی کو

**بقیۃ حاشیہ** سمجھنا سکتی۔ اور جہاں ہم کہ الہام اور عقل کو دو امر متناقض سمجھ لیا ہے کہ جو ایک جگہ جمع نہیں ہو سکتے اور الہام کو عقل کا مفہور مخالف قرار دیا ہے حالانکہ یہ قدس سرہ سے اصل ہے۔ ظاہر ہے کہ کچھ الہام کا تابع عقل حقیقتاً ان سے مرگ نہیں سکتا بلکہ عقائد انہما کو معقول طور پر دیکھنے کے لئے الہام سے مدد پاتا ہے اور الہام کی حیثیت اور اس کی روشنی کی برکت سے عقلی وجوہ میں کوئی دھوکا اسکو پیش نہیں آتا اور نہ خطا کار عاقلوں کی طرح مجاہد لاچار

بقیۃ حاشیہ دیکھنا

سر پہ خالق ہے اسکو پاکر  
یون ہی مخلوق کو نہ بہکاؤ  
کچھ تو خوف خدا کر دو لوگو  
کچھ تو گو خدا سے شکر ماؤ  
یہ تو نہیں ہے کیا نہیں پیار  
کوئی اس میں رہا نہیں پیار  
کیوں نہیں نکودین حق کا خیال  
ہائے سو سو آٹھے سے دلہن کمال  
اسقدر کیوں ہے کہیں دشمن کیا  
کیوں خدا سے گیا کیا  
اے عزیز دستور کہے تو ان  
حق کو مٹا نہیں کسی انسان  
ہے یہ بہر فغان میں کس عجیبانہ  
کہ بنا تا ہے عاشق دلبر  
کوئے دلبر میں کچھ لاتا ہے  
پر تو کیا کیا نشان دکھاتا ہے  
اُسکے اوصاف کیا کروں میں بتاؤ  
وہ تو بتا ہے جان کو اور گہلاؤ  
وہ ہمیں داستان ملک لایا  
اُسکے پاسنے سے یاد کو پایا  
بات جب اُسکی یاد آتی ہے  
یاد سے ساری خلق جاتی ہے  
دروندوں کی ہے دو پہلیک  
ہے خدا سے دعا ناوی ایک  
اُسکے منکر جرات کہتے ہیں  
یون ہی اک داستان کہتے ہیں  
مجھے اُس داستان کا مال سیز  
مجھ سے وہ صوفیوں کا سن  
اور جو کہ لڑا نشان کے صاحب را  
تم نے اپنے سوال کے جواب لئے  
مخاطب کیا ہے اور ہر جذبہ ایسے تمام و سادس کی  
اس کتاب میں اپنے موقع پر یہ کلی جگہ کر دی گئی ہے

کب تک جو ہے کرے گیا  
کچھ تو سچ کو بھی کام نہ ماؤ  
عشیر دنیا خدا نہیں پایا  
اس جہاں کو فنا نہیں پیار  
اس حور میں کون گناہوں  
ہاتھ سے اپنے کین جلاؤں  
کیوں نہیں دیکھتے طریق صوفیہ  
کس باکڑ ہے دل پہ حجاب  
تم نے حق کو مٹا دیا جہاں  
دل کو تیرا ندیا نہیں بات  
جگوں اس نور کی خبر ہی نہیں  
اُن سے اُس کی یاد کی نظریہ یز  
جسکا ہے نام قادر اکبر  
اُسکی مٹی سے وہی ہے بختہ غبر  
دل میں ہر وقت تو رہتا ہے  
سینہ کو خوب صاف کرتا ہے  
وہ تو چمکا ہے نیر اکبر  
اُس سے انکار ہو سکے کیونکر  
جو حرکت ہے وہ کلام تمام  
عشق حق کا ہمارا ہے جام  
سینہ میں نفس حق جاتی ہے  
دل سے غیر خدا اُٹھاتی ہے  
ہم نے بایا غریبہ جی دلیک  
ہم نے دیکھا کہ دلیاوی ایک  
بات جب ہو کہ یہ کبیرا یز  
میرے موند پر وہ بات کہ جلاؤں  
آئینہ ہوئی تو میر کاں ہی  
نہیں ہی ایسی ہی  
مجھ سے وہ صوفیوں کا سن  
اور جو کہ لڑا نشان کے صاحب را  
تم نے اپنے سوال کے جواب لئے  
مخاطب کیا ہے اور ہر جذبہ ایسے تمام و سادس کی  
اس کتاب میں اپنے موقع پر یہ کلی جگہ کر دی گئی ہے

بچشم خود دیکھنا چاہتا ہے تو اس بات کا بھی ہم ہی ذمہ اٹھاتے ہیں کہ یہہ معجزہ بھی نہایت

**بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱** کے بنانے کی حاجت پڑتی ہے اور ذکر پہ کلف کرنا پڑتا ہے بلکہ جو ٹھیک ٹھیک عقلمندی کا راہ ہے وہی اسکو نظر آتا ہے اور جو حقیقی سچائی ہے اسی پر اسکی نگاہ چاٹھرتی ہے غرض عقل کا کام یہ ہے کہ الہام کے واقعات کو تیسری طور پر بطور حقیقی سمجھے اور الہام کا کام یہ کہ وہ عقل کو طرح کی سرگردانی سے بچاتا ہے اس صوت میں ظاہر ہے کہ عقل اور الہام میں کوئی جھگڑا نہیں اور ایک دوسرے کا نقیض اور ضد نہیں اور نہ الہام حقیقی لینے

لیکن بوطہ مذکورہ بالا قرین مصلحت ہے کہ اس حکمہ بھی بطور منقہ ذکر کے اہم کار انداز کیا جائے لہذا ذیل میں لکھا جاتا ہے۔

جانتا ہے کہ انجیل کی تعلیم کو کامل خیال کرنا نہ صرف عقل اور کم فہمی ہے خود حضرت مسیح نے انجیل کی تعلیم کو بہترین الفاظ میں سمجھا دیا کہ انہوں نے آپ فرمایا یہ کعبیری اور بہت سی باتیں ہیں کہ میں نہیں کہوں یہ تم انکی برداشت نہیں کر سکتے لیکن جب وہ لینے روح الحق آدلیگا تو وہ تمہیں تمام حقائق کا راستہ بتا دینگے انجیل اور کتاب ۱۲ آمت ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵ اب فرمائیے کیا یہی انجیل ہے کہ جو تمام دینی صداقتوں پر ماعوی ہے جسکے ہوتے ہوئے قرآن شریف کی ضرورت نہیں۔ اے حضرات! جس حالت میں آپ لگے حضرت مسیح کی مدینہ کے موفی انجیل کو کامل تمام صداقتوں کے جامع کہنے کے مجاز ہی نہیں تو پھر آپ کا ایمان بھی عجب ایمان ہے کہ اپنے اُستاد اور رسول کے برخلاف قدم جلا رہے ہیں اور جس کتاب کے حضرت مسیح ناقص کہہ چکے ہیں اسکو کامل کہے جاتے ہیں کیا آپکی سمجھ مسیح کی سمجھ سے کچھ زیادہ ہے یا مسیح کا کہنا قابل اعتبار نہیں۔ اور اگر آپ یہ کہیں کہ اگرچہ انجیل مسیح کے زمانہ میں ناقص تھی مگر مسیح نے یہ بھی بطور مشکوٰی کے کہہ دیا تھا کہ جو باتیں میرے بیان کرنے سے رہ گئی ہیں انکو تسلی دیندہ اگر سامان کر دیگا تو بہت خوب لیکن ہم کہتے ہیں کہ اگر وہ تسلی دیندہ جسکے آنے کی مسیح نے انجیل میں اشارت دی ہے اور جسکی نسبت لکھا ہے کہ وہ دینی صداقتوں کو مرتبہ کمال تک پہنچا دینگا اور اُنجدہ کے حالات لینے قیامت کی خبریں انجیل کی نسبت بہت مفصل بیان کر دیگا آپکے خیال میں جو حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم جن پر قرآن شریف نازل ہوا کہ وہ سب کتب سابقہ کی نسبت کمال ہو دینگا وہی کرتا ہے اور اسکا ثبوت پتا ہے کہ کوئی اور شخص ہے جس نے حضرت مسیح کے بعد ظہور کر کے دینی صداقتوں کو کمال کے مرتبہ تک پہنچایا

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱

آسانی سے اُس پر ثابت کر دینگے اور اس بات کا امتحان کرنا اور حق اور باطل میں فرق معلوم

**یقیناً شیعہ علماء** ان شریف عقلی ترقیات کے لئے سب ماحہ ہے بیکد عقل کو روشنی بخشنے والا اور سکا بزرگ معاون اور مددگار اور مرہی ہے اور جس طرح آفتاب کا قدر آنکھ ہی سے پیدا ہوتا ہے اور روزِ روضہ کے فوائد اہل بصارت ہی پر ظاہر ہوتے ہیں اسی طرح خدا کی کلام کا مل طور پر انہیں کو قدر ہوتا ہے کہ جہاں عقل میں سبب کہ خدا تعالیٰ نے آپ فرمایا ہے و تِلْكَ الْأَمْثَالُ لِقَوْمٍ لَّهُمَّا لَعَلُّهُمَّا أَلَّا يَعْلَمُوا إِلَّا الْعَالَمُونَ (البقرہ ۱۷۴) یعنی یہ مثالیں ہم لوگوں کے لئے بیان کرتے ہیں پر انکو معقول طور پر وہی سمجھتے ہیں کہ جو صاحبِ علم اور دانشمندان

یقیناً شیعہ علماء

اور آئندہ کی خبریں مسیح کی نسبت زیادہ بتائیں تو اسکا نام بتانا چاہیے اور ایسی کتاب کو پیش کرنا چاہئے کہ جو مسیح کے بعد عیسائیوں کو خدا کی طرف سے ملی جس نے وہ اپنی صداقت میں پیش کیں کہ جو مسیح کی فرمودہ میں موجود تھیں اور آخری حالات اور آئندہ کی خبریں بتائیں جنکے بتلانے سے مسیح قاصر بنا یا اسی کتاب کو قرآن شریف کے مقابلہ پر وزن کیا جائے مگر یہ تو زیادہ نہیں کہ آپ لوگ مسیح کے پیرو کہلا کر پھر اس چیز کو کامل قرار دینا جسکو آپ نے اٹھارہ سو یا سی برس پہلے مسیح ناقص قرار دے چکا ہے۔ اور اگر آپکا مسیح کے قول پر ایمان ہی نہیں اور بذاتِ خود چاہتے ہیں کہ انجیل کا قرآن شریف سے مقابلہ کریں تو سہم الہی آئیے اور انجیل میں سے وہ کلمات نکال کر کہلائے کہ جو ہم نے اسی کتاب میں قرآن شریف کی نسبت ثابت کیے ہیں تا مضعف لوگ آپ ہی دیکھ لیں کہ معرفتِ الہی کا سامان قرآن شریف میں موجود ہے یا انجیل میں۔ جس حالت میں ہم نے اسی فیصلہ کے لئے قرآن انجیل اور قرآن شریف کی نسبت فرق معلوم ہو جائے دس ہزار روپہ کا اشتہار بھی اپنی کتاب کے ساتھ شامل کر دیا ہے تو پھر آپ جب تک راستبازوں کی طرح اب ہماری کتاب کے مقابلہ پر اپنی انجیل کے فضائل نہ دیکھا دیں تب تک کوئی دانشمند عیسائی بھی آپکی کلام کو اپنے دل میں سمجھ نہیں سکیگا کہ زبان سے ان دن کرتا رہے۔ حضرت ابراہیمؑ یا در کہیں کہ انجیل اور توریت کا کام نہیں کہ کلمات فرقانیہ کا مقابلہ کر سکیں اور کیوں جائیں انہیں دو امروں میں کہ جو اب تک اس کتاب میں فضائل فرقانیہ میں سے بیان ہو چکے ہیں مقابلہ کر کے دیکھ لیں یعنی اول وہ امر کہ جو متن میں تحریر ہو چکا ہے کہ فرقانِ محمد نام الہی خدا متون کا جامع ہے اور کوئی محقق کوئی ایسا باریک و قیچہ الہیات کا پیش نہیں کر سکا کہ جو قرآن شریف میں موجود نہ ہو

کر لیا کچھ مشکل بات نہیں کوئی ایسا امر نہیں جس میں کچھ خرچ ہوتا ہے یا کسی اور قسم کا نقصان اٹھانا پڑتا ہے

**بقیہ احادیث ممبر** علیٰ ہذا القیاس جس طرح آنکھ کے نور کے فوائد صرف آفتاب ہی سے کہتے ہیں اور اگر وہ نہ ہو تو ہر مینائی اور نا مینائی میں کچھ فرق باقی نہیں رہتا اسی طرح بعیرت عقل کی خوبیاں بھی الہام ہی سے کہتے ہیں کیونکہ وہ عقل کو ہزاروں طور کی سرگردانی سے بچا کر فکر کرنے کے لئے نزدیک کا راستہ بتا دیتا ہے اور جس راہ پر چلنے سے جلد تر مطلب حاصل ہو جائے وہ راہ دکھلا دیتا ہے اور ہر ایک عاقل خوب سمجھتا ہے کہ اگر کسی باب میں فکر کرنے کے وقت اس قدر مدد مل جائے کہ کسی خاص طریق پر راہ راست اختیار کرنے کے لئے علم حاصل ہو جائے تو اس علم سے عقل کو بڑی مدد

سوتی کہ انجیل اگر کچھ حقیقت رکھتی ہے تو آپ پر لازم ہے کہ کسی مخالف فریق کی دلائل اور عقاید کو نشانہ بن کر تہمتیں لگائیں والوں یا راسخین والوں یا دہریہ کے شبہات کو انجیل کے ذریعہ سے عقلی طور پر رد کر کے دکھلا دے اور جو جو خیالات ان لوگوں نے ملک میں پھیلا رکھے ہیں انکو اپنی انجیل کے معقولی بیان سے دور کر کے پیش کر دے اور ہر فرقہ و شریف سے انجیل کا مقابلہ کر کے دیکھ کر لو اور کسی ثالث سے پوچھ کر کہ مقتضائے طور پر انجیل کتنی سی کرتی ہے یا قرآن شریف کیسے کرتا ہے۔ دوسرے وہ امر جو عاشیہ درعاشیہ ممبر ایک مین لکھا گیا ہے یعنی یہ کہ قرآن شریف بالحقنی طور پر طالبِ مادی کا مطلوب حقیقی ہے پوچھ کر کہ دیتا ہے اور یہ وہ طالبِ فدا مینالی کے قرب سے مشغول ہو کر اُسکی طرف سے الہام پاتا ہے جس الہام میں غیایات حضرت اہدیت اُسکے حال پر سبذول ہوتی ہیں اور مقبولین میں شمار کیا جاتا ہے اور اُس الہام کا صدق اُن پیشین گوئیوں کے پورا ہونے سے ثابت ہوتا ہے کہ جو مسیحین ہوتی ہیں اور حقیقت میں ہی یونند جو اوپر لکھا گیا ہے حیاتِ ابدی کی حقیقت ہے کیونکہ زندہ سے یونند زندگی کا موجب ہے اور جس کتاب کی متابعت سے اس یونند کے آثار ظاہر ہو جائیں اُس کتاب کی سچائی ظاہر ہوگی ظہر من الشمس ہے کیونکہ اُس میں صرف باتیں ہی باتیں نہیں بلکہ اُس نے مطلب تک پہنچا دیا ہے۔ سواب ہم حضرات عیسائیوں سے پوچھتے ہیں کہ اگر انکی انجیلی تعلیم راست اور درست اور خدا کی طرف سے ہے تو مینا قرآن شریف کے روحانی تاثیروں کے چٹھام نے ثبوت دے دیا ہے انجیل کی روحانی تاثیر میں بھی دکھائی دے جو کہ خدا نے مسلمانوں پر برکتِ متابعت قرآن شریف اور بعین امتناع حضرت محمد مصطفیٰ افضل الرسل و خاتم الرسل صلی اللہ علیہ وسلم کے امور غیبیہ و برکات سماویہ ظاہر کئے اور کر لیا ہے

بقیہ احادیث ممبر

صرف طالب حق پر ہیہ لازم ہے کہ اپنی حسب مرضی قرآن شریف کے کسی مقام میں سے کوئی مضمون لیکر کسی

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۲۱۱

صرف اپنے خیال سے عقل کے علمہ جو ہر کہ پسند کرتے ہیں بلکہ خود انہام ہی انکو عقل کے پختہ کرنے کے لئے تاکید کرتا ہے پس انکو عقلی ترقیات کے لئے دوسری کوشش کرنی چاہیے ایک تو عقلی حوش جس سے بالطبع انسان ہر ایک چیز کی ماہیت اور حقیقت کو مدلل اور عقلی طور پر ماننا چاہتا ہے دوسری الہامی تاکیدیں کہ جو آتش شوق کو دوبالا کر دیتی ہیں چنانچہ جو لوگ قرآن شریف کو نظر سرسری سے بھی دیکھتے ہیں وہ بھی اُس ہی پیشی امر سے

وہ آپ بھی پیش کیجئے۔

تاسید رومی شود کہ دروغش باشد۔ مگر آپ یاد رکھیں کہ آپ دونوں قسم کے امور متذکرہ بالا میں سے کسی امر میں مقابلہ نہیں کر سکتے انجیل کی تعلیم کا کل ہونا تو ایک طرف وہ تو صحیح بھی نہیں رہی اُس نے تو بچی پہلی ہی تعلیم میں ہی ابنِ کریم کو ولدِ ائمہ ٹھہرا کر اول الدن در دی دکھلا دیا یہی توحیت کی تعلیم سو وہ بھی محرف اور ناقص کرنے کی وجہ سے ایک موم کا ناک جو رہی ہے جسکو عیسائی اپنے طور پر اور یہودی اپنے طور پر بنارہے ہیں مگر توحیتین الہیات اور عالمِ حاویِ باری میں وہ تفصیلات ہوتی ہیں کہ جو قرآن شریف میں ہیں تو عیسائیوں اور یہودیوں میں اتنے جھگڑے کہ کون بڑے سچ تو یہ ہے کہ جعفر سورہ اخلاص کی ایک سطر میں مضمون توحید ہر اہوا ہے وہ تمام توحیت بلکہ ساری بائبل میں نہیں پایا جاتا اور اگر ہے تو کوئی عیسائی تہا سائنس پیش کرے چہ جس حالت میں توحیت میں بلکہ تمام بائبل میں صحت اور معانی اور کمالیت سے توحید حضرت باری کا ذکر ہی نہیں اور اسی وجہ سے توحیت اور بائبل میں ایک گہرے پر گیا اور قطعی طور پر کچھ سمجھ نہ آیا اور خود وہاں میں ہی یہودیوں اور نصاریٰ میں طرح طرح کے تنازعات پیدا ہو گئے اُسی توحیت سے یہودیوں نے کچھ سمجھا اور عیسائیوں نے کچھ خیال کیا تو اس حالت میں کون حق کا طالب ہے جسکی روح اس بات کو نہیں چاہتی کہ تنبیہ و محبت عامہ حضرت باری کا ہی مقتضا تھا کہ وہ ان گم گشتہ فرقوں کے تنازعات کا آپ فیصلہ کرتا اور خطا کار کو اُسکی خطا کی ہی پختہ فرمائیں سمجھنا چاہئے کہ قرآن شریف کے نزول کی ہی ضرورت تھی کہ نا وہ اختلافات کو دور کرے اور جن تعصباتوں کے ظاہر ہونے کا باعث انتشار و خیالات فاسدہ کے وقت آگیا تھا

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۲۱۱





معہ جمیع لطائف اور نکات اُسکے کے اپنی عبارت میں بناوے پس جب ایسا مغمول نہ کر لیا ہو جائے تو وہ ہمارے پاس بھجونا چاہیے اور ہم اُس عبارت کا کمالات و قرآنی سے محروم اور بے نصیب ہونا ایسی واضح تقریر سے بیان کر دینگے جس بیان کو ہر ایک اُردو خوان بخوبی سمجھ سکے گا۔ اس جگہ یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ جیسے اُردو چیزوں کے خواص متواتر تجربہ اور آزمائش سے معلوم ہوتی ہیں ایسا ہی بے نظیری کا خاصہ کہ جو قرآن شریف کی فصاحت و بلاغت میں پایا جاتا ہے وہ بھی بذریعہ تجربہ اور آزمائش ہی معلوم ہوتا ہے

**بیان حاشیہ نمبر ۱۷** اس کے اختلاف میں دانشمندان کے لئے صانع عالم کی ہستی اور قدرت پر کسی نشان ہیں۔ دانشمندی لوگ ہونے میں کہ خدا کو شے کے کڑے اور ہلکے پڑے ہونے کی حالت میں یاد کرتے رہتے ہیں اور زمین و آسمان اور دوسری مخلوقات کی پیدائش میں تفکر و تدبیر کرتے رہتے ہیں اور اُنکے دل اور زبان پر یہ مناجات جاری رہتی ہے کہ اے ہمارے خداوند تو نے ان چیزوں میں سے کسی چیز کو مٹ اور ہودہ طور پر پیدا نہیں کیا بلکہ ہر ایک چیز تیری مخلوقات میں سے عجائباتِ قدرت اور حکمت سے ہی ہوئی ہے کہ جو تیری ذات بابرکات پر دلالت کرتی ہے۔ ہاں دوسری الہامی کتاب میں کہ جو مخلوقات و مبتدل میں انہیں نامعقول اور محال باتوں پر مجھے رہنے کی تاکید پائی جاتی ہے جیسا کہ یونان کے اہلِ شریف۔ مگر یہ اہلِ ہام کا قصور نہیں یہ بھی حقیقت میں عقل ناقص کا ہی قصور ہے اگر باطل پیستون کی فعل صحیح ہوتی اور جو ہر درست ہوتے تو وہ کا سیکو ایسی حرف اور مبتدل کتابوں کی بروسی کرتے اور کیوں وہ غیر متغیر اور کامل اور قدیم خدا پر بہت آفات اور مصیبتیں جائز نہ کہنے کو گو یا وہ ایک عاجز بچہ جو کرنا تک اُردو نا پاک جسم سے مجسم ہوا اور نا پاک راہ سے نکلا اور دار الفنا میں آیا اور طرح طرح کے دگر بھار کا خربڑی بدبختی اور بد نصیبی اور نا کامی کی حالت میں ابلی علی کرتا رہ گیا۔ آخر اہلِ ہام ہی تباہی سے اس غلطی کو بھی دور کیا سبحان اللہ کیا بزرگ اور دریا کے رحمت وہ کام ہے جسے مخلوق پیستون کو ہر تو حید کی طرف کہتا واد کیا پیارا اور دلکش وہ تو ہے کہ جو ایک عالم کو ظلمتِ کدہ سے باہر لایا اور جو اُسکے نراؤ لگ عظیم کیا اور فلاسفر تکبر سے غلطی اور اس قسم کی بے شمار غلطیوں میں ڈوبے رہے اور جب تک قرآن شریف نہ آیا کسی حکیم نے زور نہ شمرے اس اعتقادِ باطل کا رونا نہ کھلا اور نہ اس قوم تباہ شدہ کی اصلاح کی بلکہ خود حکما اس قسم کے صدمہ نا پاک عقیدوں میں آلودہ و مفلستے جیسا پادری یوت صاحب لکھتے ہیں کہ حقیقت میں یہ عقیدہ شلیٹ کا تباہیوں نے اُتار دیا ہے اور اس حقِ نبوی کی غلط فہمی پر ایک غری غلطی کا کہ دی ہے غرض خدا کا سچا اور کامل اہلِ عقل کا دشمن نہیں ہے یہ قصور انہی انہم کا و نہ تو ایسا چکا ہے کہ صغیر مینا نکلا زندگی الی کی کیا حالت ہے ہر خیال جس کا اس کو نہ کہے ہوئے ہی دل علی نکلا

بیان حاشیہ نمبر ۱۷

خدا نے خواص الاشیاء کی سچائی معلوم کر لیا یہی ایک طریق رکھا ہے کہ جس کی شے کے کسی خاصہ کے وجود میں شک ہو تو اسکو اسقدر آزما یا جاوے جس سے دلی اطمینان پیدا ہو جائے اور جو شخص بعد از آزمائش ایک خاصہ کے کہ جو ایک شے میں پایا جاتا ہے پر بھی بہرہ و ہم کرے کہ کیون بہرہ خاصہ اس شے میں پایا جاتا ہے تو وہ شخص حقیقت میں باطل اور سوداوی ہے مثلاً جب ایک شخص نے کئی دفعہ آزمایا کہ دیکھ لیا اور بار بار تجربہ کر کے معلوم کر لیا کہ سم الغار باغی صیت قاتل ہے اگر وہ بہرہ بھی سم الغار کی اس خاصیت سے اس خیال سے انکار کرتا رہے کہ مجھے معلوم نہیں کہ کیون وہ قاتل ہے تو

**بقیہ حاشیہ کبر** عقل ناقص نہ مائلوں کی آپ دشمن ہے عیاں ظاہر ہے کہ تریاق فی حد ذاتہ انسان کے بدن کے لئے کوئی بری چیز نہیں ہے لیکن اگر کوئی ایسی کوئی عقل ہے نہ کہ تریاقی سمجھ لے تو یہ خود اسکی عقل کا قصور ہے نہ تریاقی کالیں یا دیگر کما جائے کہ یہ وہیم کہ ہم کہ امر کی گفتار کے لئے الہامی کتاب کی طرف رجوع کرنا جمل خطر ہے بہرہ سراسر حق اور نادانی ہے کہ کہ نہ کیا کہ ہم لکھتے ہیں کہ الہام عقل کے لئے ایک آئینہ حق ہے اور اسکی سچائی یہی دلیل و دلیل عظم ہے کہ وہ ایسے تمام امور سے بھلی پاک ہے کہ جو خدا کی قدرت اور کمالیت اور وہ دوسری بر نفیر کر کے بعد اعمال ثابت ہوں بلکہ دقایق البہات میں کہ جو نہایت غنی اور عینی ہیں عقل ضعیف انسانی کا وہی ایک آدمی اور بہرہ ہے کہ اسکی طرف رجوع کرنا عقل کو بیکار نہیں کرنا بلکہ عقل کو ان کا عقل کو ان کا ایک مدد ہے بلکہ پہنچاتا ہے جن تک خود بخود پہنچنا عقل کے لئے سخت مشکل تھا سو الہام حقیقی سے لینے قرآن شریف سے عقل کو سراسر فائدہ دار نفع پہنچاتا ہے نہ ان اور نقصان اور عقل نہ لیتو الہام حقیقی خطرات سے بچ جاتی ہے نہ بہرہ کہ خطرات میں بڑتی ہے کیونکہ بہرہ بات پر تک و مانا کے نزدیک مسلم علیہ جلی بہرہ ہوتے کہ بعض شخص عقل میں خطا اور غلطی ممکن ہے لیکن علما و اہل کلام میں خطا اور غلطی ممکن نہیں پس ایتم پ ہی ذہن متعین ہو کر سوچو کہ جس چیز کو کہی کہی سنت لغزشیں میں تعالیٰ ہیں اگر اس کے ساتھ ایک ایسا رفیق ملا یا گیا کہ جو اسکو لغزشوں سے بچا دے اور بلا ہستے کی گائیے سے سہل کرے تو کیا اس کے لئے اچھا ہوا یا برا ہوا اور کیا اس رفیق نے اسکو ایسے کمال مطلوب تک پہنچایا کہ کمال مغلوب سے روک دیا نہ جیسی کہ راہی غلطی ہے کہ معین اور مددگار کو مخالف اور مزاحم سمجھا جاوے اور عقل اور تم کو بزن اور نقصان رسان قرار دیا جائے آپ لوگ جب اپنے ہوس میں قائم ہو کر اور مطالب حق بنکر اس مسئلہ میں غور کر گئے تو آپ فی العذر و انصاف ہوجائے کہ خدا نے جو عقل کا رفیق الہام کو ٹھہرا دیا ہے بہرہ عقل کے حق میں کوئی ضرر کی بات نہیں کی بلکہ اسکو سگروان اور حیران پا کر حق شناسی کے لئے تاکید لیتی ہے اور مطلقا ہے کہ کائنات نہی سے عقل کو بہرہ فائدہ پہنچتا ہے کہ وہ خدا کا کمال اور اسد ہون بن بھٹنے پر ہے سے مجھے سے کہ ہی بہرہ کوئی مل جائے جن حکمی جانتے غلط ہوئے کہ جانتا تھا

بقیہ حاشیہ کبر

ایسا شخص دانشمندوں کی نظر میں دیوانہ بلکہ دیوانوں سے بدتر ہے کیونکہ اول تو ہمہ صداقت فی حدیث اور وحی اور درست ہے کہ موجودات میں طرح طرح کے خواص پائے جاتے ہیں اور ہر جب ایک شے معین کا عامہ بذریعہ تجارب متواترہ ثابت بھی ہو گیا تو اس سے انکار کرنا اگر محقق اور دیوانگی نہیں تو اور کیا ہے اور

**بقیۃ حاشیہ نمبر ۱۱** راجح جاتی ہے اور گزشتہ اور تادارہ نہیں ہوتی اور ہر طرف میرانی سے بزرگی نہیں ہوتی بلکہ اصل مقصود کی خاص راہ کو بالقی ہے

اور جو ٹیک ٹیک گہر براد کی جگہ ہے اسکو وکھ لیتی ہے اور یہودہ جانگمی سے امن میں رہتی ہے اسکی ایسی مثال ہے جیسے کوئی سچا خبر کسی گم شدہ شخص کا درست ہی تمام بتا گا دیوے کہ وہ طمان طرف گیا ہے اور طمان شہر اور طمان محلہ اور طمان جگہ میں چسپا ہوا چٹا ہے سولہا ہے کہ ایسے خبر پر جو کسی گم شدہ کا ٹیک ٹیک پتہ لگا دیتا ہے اور اس تک پہنچنے کا سہل اور آسان راستہ بتا دیتا ہے کوئی با عقل آدمی یہ اعتراض نہیں کرنا کہ وہ ہمارے کارروائی کا خارج ہوا ہے بلکہ اسکی بنیادیت و درمومن اور شکر گزار ہونے ہیں کہ ہم خبر تھے اسے خبر دی اور ہم ہر طرف پھرتے پھرتے تھے اس نے خاص جگہ بتا دی اور ہم سبھی اطمینان و وڑا تے تھے اس نے یقین کا وہ واڑہ ہم پر کھولی دیا ایسا ہی وہ لوگ جنکو خدا نے عقل سلیم بخشی ہے حقیقی الہام کے درہون منت اور ثنا خوان اور وراج ہیں اور تجوی جلتے اور سمجھتے ہیں کہ الہام حقیقی انکو عیالات کی ترقی سے نہیں روکنا بلکہ عیالات کی گزشتگی سے روکنا ہے اور انواع اقسام کے بچ بچ اور مذہب مذہب

راہوں میں سے ایک خاص راہ مقصود و حیلہ دیتا ہے جس پر قدم مارنا عقل کو نہایت آسان ہوتا ہے اور جو جو شکلات انسان کو باعث فلاح و عروقت طاقیت علمی و کی بعیرت پیش آتی ہیں ان سب کے غلامی بننا ہے۔ ہم بار و کلمہ کہتے ہیں کہ عقل انسانی اپنی فطرت میں ایسی ناقص اور ناتمام ہے کہ بغیر استدلال کسی دوسرے رفیق کے اسکا

کوئی کام چل ہی نہیں سکتا اور جب تک مشہادت و اتہام اسکو نہ ملے تب تک کوئی مقدمہ خواہ دینی ہو خواہ دنیوی

بعضا کی و درستی اس سے فیصل نہیں ہو سکتا اور جب کہ مشہادت و اتہام کسی معجزہ ذریعے کے ملے تب ہی عقل کے

ایسی آسانی ہو جاتی ہے کہ گویا ایک پہاڑ شکلات کا سر پر سے مل جاتا ہے اور حیران میں عقل انسانی فطری طور پر محتاج

رفیق چھی ہو جاتی ہے تو یہ وہ خود بخود اور تنہا کو خیالات میں ترقی کر لگی اور یہ ہی ہمہ فہمات خبر کر دیتے ہیں

کہ الہیات اور علم مادی میں عقل کے اس نقصان کا جو جزو آن شریف کرنا ہے اور نہ صرف اسے قید و بند تمام دلائل عقلیہ کے

بھی آپسی بیان فرماتا ہے اور تمام دینی صدائقوں کی طرف آپ ہی رہنا اور رہبر ہے اور اس طرف بھی ایسی اشارہ

ایک سچی حکم صاحب لینے وہی صاحب نامہ لگا کر افغان اپنا دو ہر ہر وہ پتہ بر کر اسی سوال کے نیچے فرماتے ہیں

بقیۃ حاشیہ نمبر ۱۱

سب سے زیادہ تر محقق یہ ہے کہ حضرت باری کے خواص صفات اور افعال سے انکار کیا جائے کیونکہ دو محکمہ  
جنہوں کا خاصہ کہ جو ان کے غیر میں نہیں پایا جاتا محض تجربہ سے ثابت ہوتا ہے اور کوئی عقلی دلیل اسکی  
ضرورت پر قائم نہیں ہوتی مگر حدیث کہ ہم اس سے پہلے بیان کر چکے ہیں خدا کے خواص کا ضروری ہونا

**بقیۃ حاشیہ مبلر ہو چکا ہے** کہ اگر کسی کو اس بات کی تصدیق اور تحقیق منظور ہو تو اس کے بھی ہم ہی در و در میں نور ہر ایک طالب صادق بذریعہ  
امتحان ہم سے اپنی تسلی کر سکتا ہے تو ہر باوجود اسکے کہ ہر ایک طرح سے رفع عنہ کے تمام حجت کیا گیا ہے کیونکہ یہ تو اس  
والے اپنی فضول کوئی سے باز نہیں آئے کیا کسی نے سے مدہوش ہیں یا دیوانہ ہیں یا نام حواس بکلیہ معطل اور بیکار ہو گئے ہیں  
کہ سنا یا گیا یہ نہیں مٹنے سے سمجھا یا گیا یہ نہیں سمجھتے اور دکھا یا گیا یہ نہیں دیکھتے۔ اور یاد رکھنا چاہئے کہ ہم وہم و گمراہی  
سہرا ہر نور اور ہر وہم ہے کہ تحقیقات کا سلسلہ ہمیشہ آگے سے آگے ہی چلا جاتا ہے اور کسی حد پر اگر ختم نہیں ہوتا  
ظاہر ہے کہ اگر ایسا ہوتا تو کوئی کام نہ دینا اور دین کا کبھی اختتام نہ ہونگا اور کسی جج کے لئے ممکن نہ ہوتا کہ کوئی مقدمہ فیصلی  
طور پر فیصلہ کر سکے اور حکم عدالت کو بد اشتباہ و دہائی غیر ممکن اور ناجائز سمجھا جائے مگر کیا یہ درست ہے کہ حقائق کل اشیا  
کبھی اور کسی طرح پر صفائی اور رستی سے منکشف نہیں ہوتیں اور ہمیشہ کھلا اور بحث کرنے کی نگہ باقی رہتی ہے حاشا و کما  
ہرگز ہم اسے صحیح نہیں بلکہ سیوقت تک کوئی واقعہ متبہرنا ہے اور صفائی سے ثابت نہیں ہو تا جب تک کسی امر کے  
دریافت کرنے میں دار کا صرف ایک فیصلہ ہی ہوتا ہے اور جب تک کوئی رفیق ان ضروری رفیقوں میں سے جن میں سے ایک وحی یا  
ہے کہ جو امور ماوراء الحویات اور عالم معاد کا تجربے عقل کو ملتا ہے تو یہ تحقیقات عقلی مرتبہ یقین کا مکمل ایک منہج عالی  
ہے سو کہی عقل الہام کا مکمل کی غافقت سے اور کبھی متواتر تجارب کی شہادت سے اور کبھی مضبوط اور حکم تاریخی گواہوں سے  
یعنی حدیث کا موقع ہو کسی رفیق کے ذریعہ سے کامل یقین کو یا لیتی ہے ان اگر عقل کو اس راہ کا رفیق میرا تو اسے جرح  
پر وہ چلنا چاہتی ہے تو تب مرتبہ یقین کا مکمل بلاشبہ نہیں پہنچتی بلکہ غایت کا ذریعہ غالب تک پہنچتی  
ہے لیکن جب راہ مقصود کا رفیق میرا نہ جائے تو تالیف وہ اسکو مرتبہ کامل یقین تک پہنچا دیتا ہے۔

بقیۃ حاشیہ و حاشیہ مبلر

اجوہ مشکوکہ نبوی امور میں مستغرق ہے درہمہ ثابت کر دکھانا کہ قرآن کماں کماں سے لیا گیا۔ و اہ  
حضرت آپ نے تو یہ جو دواہوں کے نقوش قدم کی پیروی کر دکھائی اور جو کچھ انہوں نے ایک مدت دراز  
سے انجیل کی نسبت ایک خیال قائم کیا ہوا ہے وہی خیال آپ قرآن شریف کی نسبت کہیں لاسکے تاثرات جو  
آپ نے دلت العبروں میں ہو گا کہ جواب عیسائیوں کے خوش کرنے کے لئے بول رہے ہر حال یہ غیور

اور جانفشانی سے انجام دیتے ہیں۔ یہ پادری صاحب ہیں مگر باوجود اختلاف مذہب کے خدا نے انکی فطرت میں میٹھ والا ہوا ہے کہ اپنے کام منصبی میں اخلاص اور دیانت کا کوئی دقیقہ باقی نہیں چھوڑتے انکو اس بات کا ایک سودا ہے کہ کام کی عمدگی اور خوبی اور صحت میں کوئی کسر نہ جائے انہیں وجہ کی فطر سے باوجود اس بات کے کہ دوسرے مطالع کی نسبت ہکو اس مطبع میں بہت زیادہ حق الطبع دینا پڑتا ہے تب بھی انہیں کام مطبع پسند کیا گیا اور آئندہ امید قوی ہے کہ انکی طرف سے حصہ چہارم کے چھپنے میں کوئی توقف نہ ہو صرف اس قدر توقف ہوگی کہ جب تک کافی سرمایہ اس حصہ کے لئے جمع ہو جائے سو مناسب ہے کہ ہمارے مہربان خریدار اکی طرح اس حصہ کے انتظار میں مضطرب اور متروک نہ ہوں جبھی کہ وہ حصہ چھپ گیا خواہ جلدی اور خواہ کچھ دیر سے پیدا خدا چاہیگا فی القوت تمام خریداروں کی خدمت میں پہنچا جائیگا اور اس جگہ ہاں تمام صاحبوں کی توجہ اور اعانت کا شکر کرتا ہوں جنہوں نے خاصاً لئے حصہ سوم کے چھپنے کے لئے مدد دی اور یہ عاجز خاکسار اکی دفعہ ان عالی ہمت صاحبوں کے اساد مبارکہ کہ کہنے سے اور نیز دوسرے خریداروں کے اندراج نام سے بوجہ عدم گنجائش اور باعث بعض مجبور یوں کے مقتصر ہیں لیکن بعد اسکے اگر خدا چاہیگا اوریت درست ہوگی تو کسی آئندہ حصہ میں بتفصیل تمام درج کے جائینگے۔

اور نیز اس جگہ یہ بھی ظاہر کیا جاتا ہے کہ اس حصہ سوم میں تمام وہ **تمہیدی اہول** لکھے گئے ہیں جنکا غور سے پڑنا اور یاد رکھنا کتاب کے آئندہ مطالب سمجھنے کے لئے نہایت ضروری ہے اور اسکے پڑھنے سے یہ بھی واضح ہوگا کہ خدا نے دین حق اسلام میں وہ عزت اور عظمت اور برکت اور صداقت رکھی ہے جسکا مقابلہ کسی زمانہ میں کسی غیر قوم سے کبھی نہیں ہو سکا اور نہ اب ہو سکتا ہے اور اس امر کو مدلل طور پر بیان کر کے تمام مخالفین پر تمام حجت کیا گیا ہے اور ہر ایک طالب حق کے لئے ثبوت کا اہل انے کا دروازہ کھول دیا گیا تا حق کے طالب اپنے مطالب پر مرد کو پہنچ جائیں تا تمام مخالفت سچائی کے کامل نروان کو دیکھ کر شرمندہ اور جواب ہوں اور اود لوگ بخیر فیم اور مضلل ہوں جنہوں نے یورپ کی جہوشی روشنی کو اپنا دیوتا بنا رکھا ہے اور آسمانی برکتوں کے قائلوں کو جاہل اور وحشی اور تار بیت یافتہ سمجھتے ہیں اور ساموی نشانوں کے ماننے والوں کا نام احمق اور سادہ لوح اور نادان کہتے ہیں جنکا یہ گمان ہے کہ یورپ کے علم کی نئی روشنی اسلام کی روحانی برکتوں کو مٹا دیگی اور مخلوق کا مگر خالق کے نوروں پر غالب جائیگا سو اب ہر ایک منصف دیکھگا کہ کون غالب آیا اور کون لاجواب اور عاجز آیا اور کون صادق اور دانشمند ہے اور کون کاذب اور نادان واللہ المستعان وعلیہ السلام۔

خاک کا غلام احمد عفی عنہ

# گزارش ضروری

چونکہ کتاب اب تین سو جز تک بڑھ گئی ہے لہذا ان خریداروں کی خدمت میں جنہوں نے اب تک کچھ قیمت نہیں بھیجی یا پوری قیمت نہیں بھیجی التماس ہے کہ اگر کچھ نہیں تو صرف اتنی مہربانی کریں کہ بقیہ قیمت بلا توقف بھیج دیں کیونکہ جس حالت میں اب اصلی قیمت کتاب کی سو زوپیہ ہے اور اس کے عوض دس یا چھ روپیہ قیمت قرار پائی پس اگر یہ ناچیز قیمت بھی مسلمان لوگ بطور پیشگی ادا نہ کریں تو پھر گویا وہ کام کے انجام سے آپ مانع ہونگے اور اس قدر سختی برعایت ظاہر لکھا ہے ورنہ اگر کوئی بددین کر لیا یا کم تو جہی سے پیش آئیں گے حقیقت میں وہ آپ ہی ایک سعادتِ عظمیٰ سے محروم رہیں گے اور خدا کے کام رُک نہیں سکتے اور نہ کبھی رُکے۔ جن باتوں کو قادیان مطلق چاہتا ہے وہ کسی کی کم تو جہی سے ملتوی نہیں رہ سکتیں واسلام علی من اتبع الهدی

خاکسار و مہذب غلام احمد

میںے اندازہ مال ضائع کرنا اور اللہ اور رسول کی محبت میں اور چھری کی راہ میں ایک دانہ اتہہ سے نہ چھوٹنا ہی اسلام ہے نہیں یہہ ہرگز اسلام نہیں یہہ ایک باطنی عبادت ہے۔ یہی اور ہے کہ مسلمانوں پر عائد ہو رہا ہے کہ اگر مسلمان امیر دن نے ذنب کو ایک ایسے بڑے سمجھ کر کہا ہے کہ میں کی ہمدردی کر رہا ہوں یہی لازم ہے اور وہ سنت اُس سے مستثنیٰ ہیں نہیں اس وجہ کو اتہہ لگانا بھی منع ہے اس عاجز کو اس جو کتاب کسی کتب کے چھپنے کے اثنا میں خوب متوجہ ملا کہ علامہ نے جوئی شہر کیا گیا تھا کہ اب باعث مبرہ جانے فقہات کے اصل قیمت کتاب کی سو روپیہ ہی مناسب ہے کہ ذری مقدمہ لوگ اسکی رعایت رکھیں کہ وہ مگر غریبوں کو یہہ صرف دس روپیہ میں دی جاتی ہے سو پھر نقصان کا وجہات سے ہے کہ مگر سناٹا اتہہ آدمی کے سب غریبوں میں داخل ہو گئے ذنب چھپ کر کہنے کو یہہ کسی نئی آڈر کی نقیض کی کہ یہہ باخبر وہ یہہ جو قیمت کتاب کسی کے آئے ہیں یہہ دس روپیہ کتاب کے کل میں کس نے بیچے ہیں تو کہہ رہی معلوم ہوا کہ نکلان ذاب صاحب نے یا نکلان میں نے اظہارے **انوار اقبال اللہ** صاحب پر کیا دئے اور ایک نور میں ضلع بلذت ہے جس نے اپنا نام ظاہر کرنے سے منع کیا ہے ایک نسخہ کی قیمت میں ہو سو روپیہ بھیجا ہے اور ایک عہدہ دار **محمد افضل خان** نام نے ایک سو دس روپیہ صاحب کو **طلوہ ماہیر** نے تین نسخہ کی قیمت میں سو روپیہ بھیجا ہے اور **سید ارمطر سیکھر رئیس عظم** نے کہ ایک شہر ولس میں اپنی عالی مرتبتی اور خیا ضی کی وجہ سے بطور اعانت خدمت بھیجے ہیں سو روپیہ صاحب کو سو روپیہ سے چند سو روپیہ کی حالت میں اسلام سے ہمدردی ظاہر کر چکے اور ایک مسلمانوں کو جو شہرے ٹرے اقبون اور نامون سے ٹکائے جاتے ہیں اور ان کے ان کی طرح جہت سارو یہہ دے جاتے ہیں اس کے بعد اپنی حالت کو سرور صاحب کے مقابلہ پر دیکھ کر لینا چاہیے جس حالت میں آریون میں ایسے لوگ بھی پائے گئے ہیں کہ جو دوسری قوم کی ہی ہمدردی کرنے میں اور مسلمانوں میں ایسے لوگ بھی کم ہیں کہ جو اپنی ہی قوم سے ہمدردی کر سکیں تو یہہ کہہ کر اس قوم کی نرمی کو کھڑو اٹھانے والا لایق ملاحظہ یہہ حتیٰ یقیناً و اما لقصہم۔ وہی ہمدردی جو مسلمانوں کے ایک قوم کے انور میں باقی جاتی ہے ان اسلامی امیر دن میں ایسے لوگ بہت ہی کم پائے جاتے ہیں کہ جو ایسے جھگڑا اپنے سے اور پاک دین کا ایک ذرہ خیال ہو کہ جو اس عرصہ گذرے کہ اس ناکارنے کو ذاب صاحب کی خدمت میں کہ جو بہت بار ساطیع و رشتی اور فضائل علیہ سے منتف اور قال اللہ اور قال الرسول سے بروئے غایت خبر رکھتے ہیں کتاب **براہین احمدیہ** کی اعانت کے لئے لکھا جاتا ہو کہ ذاب صاحب مدوح اسکے جواب میں بہہ لکھتے کہ ہماری نے میں کتاب ایسی عمدہ نہیں جس کے لئے کچھ ہر ایک کی توجہ جاسکے انھوں نے شہر گھنا صاحب موصوف نے پہلے تبکہ لکھا کہ چندہ میں کتاب میں ضرور خریدینگے اور پھر دوبارہ یاد دلائی یہہ جواب آ کر وہی شہادت کی کتابوں کا خریدنا یا ان میں کچھ ہمدردی نہ تھا کہ گورنمنٹ انگریزی سے اس لئے اس راہ سے سے خرید دے وغیرہ کی کچھ امید نہ رکھیں سو ہم یہی ذاب صاحب کو امید گاہ نہیں بنائے بلکہ امید گاہ مدعو نو کر رہی ہے اور وہی کافی ہے (خدا کرے کہ گورنمنٹ انگریزی ذاب صاحب پر بہت راضی ہے) لیکن ہم ذاب نام عرض کرتے ہیں کہ ایسے حالات میں گورنمنٹ کی بوجہ ہے کہ گورنمنٹ انگریزی کا یہہ اصول نہیں ہے کہ کسی قوم کو اپنے ذنب کی حقانیت ثابت کرنے سے روکے یا دینی کتابوں کی اعانت کرنے سے منع کرے ان اگر کوئی مضمون مغل میں یا مخالف نظام سلطنت ہو تو اس میں گورنمنٹ مداخلت کر گئی ورنہ اپنے اپنے مذہب کی ترقی کے لئے وسائل جائزہ کو استعمال میں لانا ہر ایک قوم کو گورنمنٹ کی طرف سے اجازت ہے کہ جس قوم کا مذہب حقیقت میں سچا ہے اور نہایت کامل اور مضبوط و لایل ہے اسکی حقیقت ثابت ہے وہ قوم اگر نیک نیتی اور تواضع اور فروزمنی کو غل سے بچھپنا سیکھے لئے اپنے ذرائع شائع کرے تو عادل گورنمنٹ کیون اس پر ناراض ہوگی ہمارے اسلامی امرو کو اس بات سے بہت کہ خبر کو گورنمنٹ کی عادلانہ مصلحت کا بھی تھا خالصتہ کہ وہ دلی الشرح سے آزادی کو قائم رکھے اور خود ہم نے جو ہم خود ایسے لایق اور نیک فطرت





اور جمیع صفات اور افعال میں واحد لا شریک ہو نا ضروری اور واجب ٹھہرتے ہیں اور اُس کی

یقیناً شہادت

اور اُسکی وحدانیت اور قادریت بھی امکان غلطی سے خالی نہیں!! غرض جبکہ انہوں نے آپ ہی اقرار کر دیا کہ اُنکے پاس کوئی ایسی کتاب نہیں جسکی صحت اُنکے نزدیک یقینی ہو تو اس سے صاف کھل گیا کہ اُنکے مذہب کی بنیاد سراسر غلطیاں پر چلاؤ ایمان الکتا مراتب یقینہ سے بکلی دور و مہجور ہے پس یہ وہی بات ہے جسکو ہم بارہا اسی عاشقہ میں لکھ چکے ہیں کہ مجرّد عقلی تقریروں سے علم الہیات میں کامل نسلی اور تشفی ممکن نہیں اس صورت میں ہمارا اور ہر ہولوگن کا اس بات پر توافق ہو چکا کہ مجرّد عقل کی رہبر سی سے کوئی انسان یقین کامل تک نہیں پہنچ سکتا اور یاہہ النزاع فقط یہی امر تھا کہ کیا اندازے برتنہو لوگن کی رائے کے موافق انسان کو اسی لئے پیدا کیا ہے کہ وہ باوجود جوش طلب یقین کامل اور حق محض کے جو اُسکی فطرت میں ڈالا گیا ہے یہر بھی اپنی اس فطرتی مراد سے ناکام اور بے نصیب رہے اور صرف ایسے خیالوں تک اُسکا علم محدود رہے کہ جو امکان غلطی سے خالی نہیں یا اندازے اُسکی معرفت کامل اور پوری پوری کامیابی کے لئے کوئی سبیل بھی مقرر کر رکھا ہے اور کوئی ایسی کتاب بھی عطا فرمائی ہے کہ جو اُس اصول متذکرہ بالا سے باہر ہو کہ جمیع امکان غلطی کا قاعدہ کلیہ کر رکھا ہے۔ سوا الحمد للہ والنتیجہ ایسی کتاب کا خدا کی طرف سے نازل ہونا براہین قطعیہ سے ہم پر ثابت ہو گیا ہے اور ہم بذریعہ کتاب مدد و ح کے اُس جلالت کے دیکھ سے باہر نکلتے ہیں جنہیں ہر ہولوگ مردہ کی طرح ٹرے ہوئے ہیں اور وہ کتاب وہی عالیشان اور مقدس کتاب ہے جسکا نام فرقان ہے جو حق اور باطل میں فرق بین دکھلاتی ہے اور ہر ایک قسم کی غلطیوں سے ہٹا رہے جس کی پہلی صفت یہی ہے **ذالک لکن جلال رب فیہ** اُنسی نے ہم پر ظاہر کیا ہے کہ خدا حق کے طالبوں کو مراتب یقینیہ سے محروم کر کہہ کر ہلاک کرنا نہیں چاہتا بلکہ اُس حیم و کریم نے ایسا اپنے ضعیف اور ناقص بندوں پر احسان کیا ہے کہ جس کام کو عقل ناقص انسان کی نہیں کر سکتی تھی اُس نے وہ کام آپ کر دیا ہے اور جس درخت بلند تک لہر کا کوہہ ہاتھ نہیں پہنچتا تھا اُسکے پہلوئوں کو اُس نے اپنے ہاتھ سے پہنچے کر دیا ہے اور حق کے طالبوں کو اور سچائی کے بہرے کو اور ایمانوں کو یقین کامل اور قطع کا سامان عطا کر دیا ہے اور جو

یقیناً شہادت

تو ار کرتے ہیں کہ ہندوؤں کے اُصول سے انجیلی تعلیم کو بہت کجی شہادت ہے پس اس آواز سے ہی آپ اپنے مونہ سے ہندوؤں کے دعویٰ کی تصدیق کر رہے ہیں لیکن قرآن شریف ایسا نہیں جس پر یہ الزامات عائد

الوہیت کے تحقق کو انہیں خواص کے تحقق سے مشروط قرار دیتے ہیں پس اب ان ناواولوں کو

بقیہ شاہ

دینی صداقتوں کے ہزارہا وقایع ذرات کی طرح روحانی آسمان کے دور و راز فضاؤں میں منتشر تھے اور جو  
 زندگی کا بانی شہنہ کی طرح متفرق طور پر انسانی سرشت کے ظلمات میں اور اسکی عمیق و رعیق استعداد  
 میں نفی اور تعجب تھا جسکو بخیرہ نمودار لانا اور ناپید کنہ فضاؤں سے ایک جگہ اکٹھا کرنا انسانی عقل کی  
 طاقتوں سے باہر تھا اور بشر کی ضعیف قوتوں کے پاس کوئی ایسا باریکہ غیبا آرزہ نہ تھا جسکے ذریعہ  
 ان اوق اور پوشیدہ ذرات حقیقت کو کہ جسکو باستیقا دیکھنے کے لئے بصارت و فہم نہیں کرتی تھی اور  
 جمع کرنے کے لئے معرفت نہیں دیتی تھی آسانی سے دریافت اور حاصل کر لیتا ان سب لطائف حکمت  
 و وقایع معرفت کو اس کامل کتاب نے بلا نقصان و بلا سبب و بلا بیان خدا کی قدرت  
 اور قوت سے اور بانیت کی طاقت اور حکمت سے ہمارے سامنے لا کر رکھا ہے تاہم اس بانی کوئی کوچ  
 جائیں اور موت کے گڑھے میں نہ پڑیں اور ہر کمال ہمیکہ اس جامعیت سے اکٹھا کیا ہے کہ کوئی دقیقہ  
 و قایع صداقت سے اور کوئی لطیفہ لطائف حکمت سے باہر نہیں رہا اور نہ کوئی ایسا مرد داخل ہو کہ جو کسی  
 صداقت کے مباین اور منافی ہو چنانچہ ہم نے منکرین کو لازم اور رسوا کر نیکے لئے جا بجا بصراحت تکذیب ہے  
 اور با وازہ بلنہ سننا دیا ہے کہ اگر کوئی برہمنو ذراں شریف کے کسی بیان کو خلاف صداقت سمجھتا ہے یا کسی  
 صداقت سے خالی خیال کرنا ہے تو اپنا اعتراض پیش کرے ہم خدا کے فضل اور کرم سے اسے ٹھیکے و سمجھ کو  
 ایسا دور کرینگے کہ جس بات کو وہ اپنے خیال باطل میں ایک عیب سمجھتا تھا اسکا جھڑپا سپر تنسکا رہا گیا  
 اس جگہ یہ بھی یاد رہے کہ مجر و عقلی جنابوں میں صرف اتنا ہی نقص نہیں کہ وہ مراتب یقین سے غافل

ہیں اور وقایع البتات کے مجموعہ پر قابض نہیں ہو سکتے بلکہ ایک بہ بھی نقص ہے کہ مجر و عقلی تقریر میں  
 دلوں پر اثر کرنے میں ہی لبانیت و ریکہ کمزور و بجان ہیں اور کمزور ہونے کی وجہ یہ ہے کہ کسی کلام کا  
 دل پر کارگر ہونا اس بات پر موقوف ہے کہ اس کلام کی سچائی سامع کے ذہن میں ایسی متحقق ہو کہ جس  
 میں ایک ذرا شک کرنے کی گنجائش نہ ہو اور دلی یقین سے یہ بات دل میں بیٹھ جائے کہ جس واقعہ کی خبر

بقیہ شاہ

ہو سکے یا کسی ہزار لاش کا منصوبہ پیش جاسکے آپ نے بڑا کیا کہ آفتاب پر تھوکنے کا ارادہ کیا وہ تو حضرت  
 اہل کرب آپ ہی کے مونہ پر پڑ چکا۔ مختصر صاحب شاید آپ کی بے اصل لاف گداز سے غرض بہرے کہ

وہ حیا اور شرم کو کام میں لاکر غور کرنی چاہیئے جنہوں نے کلام الہی کی بے نظیری کی عدم تسلیم

**بقیہ حاشیہ** البخاری نے یہی ہے اس میں غلطی کا امکان نہیں اور ابی ظہر ہر جگہ ہے کہ جو عقل یقین کامل تک پہنچا ہی نہیں سکتی پس اس صورت میں یہ بات بدیہی ہے کہ وہ آثار کہ یقین کامل پر مترتب ہوتے ہیں اور وہ تاثیریں کہ جو عقلی کلام دونوں پر کرتی ہے وہ جو عقل سے ہرگز متوقع نہیں اور اسکا ثبوت روزمرہ تجربہ سے ظاہر ہے مثلاً ایک شخص ایک دور و راز ولایت کا سیر کر کے آتا ہے تو جب اپنے وطن میں پہنچتا ہے تو ہر ایک خولش و بیگانہ اس ولایت کی خبریں اس سے دریافت کرتا ہے اور اسکی چشم و بین پر بشکریہ دروہنگوں کی کھاؤں سے تہنم و لون پر بہت اثر کرتی ہیں اور بغیر کسی ترقہ و اور شک کے فی الواقعہ راستہ اور صحیح سمجھی جاتی ہیں بالخصوص جب ایسا خبر ہو کہ لوگوں کی نظر میں ایک بزرگوار اور صالح آدمی جو اسقدر تاثیر اسکی کلام میں کیوں ہوتی ہے اس لئے ہوتی ہے کہ اول اسکو ایک شریف اور راست باز تسلیم کر کے پورا سکی نسبت یہ یقین کیا گیا ہے کہ وہ جو جو ان ملکوں کے واقعات بیان کرتا ہے انکو اس لئے اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے اور جو خبریں بتاتا ہے وہ سب اسکا چشم و دید ماجرا ہے پس اسی باعث سے اسکی باتوں کا دونوں پر سخت اثر واقع ہوتا ہے اور اسے بیانات طبعیوں میں ایسے جرجاتے ہیں کہ گویا ان واقعات کی تصویر نظر کے سامنے آجود ہوتی ہے بلکہ اسواقات جب وہ اپنے سفر کی ایک رفت آئین حکایت مٹاتا ہے یا کسی قوم کا دروہنگیز قصہ بیان کرتا ہے تو سنتے ہی وہ بات سامعین کے دل کو ایسا پکڑ لیتی ہے کہ ان کی آنکھوں میں آنسو بہا رہے ہیں اور انکی ایک ایسی حالت ہو جاتی ہے کہ گویا وہ موقعہ پر موجود ہیں اور اس واقعہ کو مجھ پر خود دیکھ رہے ہیں۔

لیکن جو شخص اپنے گھر کی جاردیوار سے کبھی باہر نہیں نکلتا اس ملک میں کبھی گیا اور نہ دیکھنے والا نہ ہے کبھی اسکا حال سنا اور وہ قدر صرف اپنی انکل سے اس ملک کی خبریں بیان کرنے لگے تو اسی کی ایک سے خاک بنی تاثیر نہیں ہوتی بلکہ لوگ اسے کہتے ہیں کہ کیا تو باغل اور دیوانہ ہے کہ ایسی باتیں بیان کرنے لگا کہ جو تیرے معاینہ اور تجربہ سے باہر ہیں اور تیرے ناقص علم سے بلند تر ہیں اور اسپر ایسا ہی کہتے ہیں کہ ایسا

بقیہ حاشیہ

تا آپ بعض سادہ لوح عیسائیوں کو خوش کردینا و نہ دانستند عیسائی کی اس ہمیز بات پر ہنسنا کہ جو حالت میں انکو خوب معلوم ہے کہ قرآن کہاں سے لکھا گیا گیا ہے اور اس کے تمام عقائد و قیامات کس کس کتاب

میں صرف یہ اعتراض بنا رکھا ہے کہ جس حالت میں خدا کا کلام بھی ہمارے کلام کی جنس

بقیہ حاشیہ نمبر ایک بزرگ نے کسی حق کا قعہ لکھا ہے کہ وہ ایک جگہ گیدون کی روٹی کی بہت سی تعریفیں کر رہا تھا کہ وہ

بہت ہی مزہ دار ہوتی ہے اور جب پوچھا گیا کہ کیا تو نے یہی کہی کہاں ہے تو اُس نے جواب دیا کہ میں نے کہا ہے تو کہی نہیں پر میرے دادا جی بات کیا کرتے تھے کہ ایک دفعہ مجھے کچھ لکھا ہے۔

غرض جب تک کوئی سامعین کی نظر میں کسی واقعہ پر لکھی جھٹ نہ ہو تب تک بجائے کہ اس کا کلام

دلوں پر کچھ اثر کرے خواہ نچوڑا، ٹھنڈا، اور منہ کی کرانیکا موجب ٹھنڈا ہے یہی وجہ ہے کہ مجزوعہ عقلمندوں کی خشک تعزیروں کے کچھ عالم آخرت کی طرف یقینی طور پر متوجہ نہیں کیا اور لوگ یہی سمجھتے رہے کہ جیسا

یہ لوگ صرف اٹکل سے باتیں کرتے ہیں علیٰ ہذا القیاس ہم یہی اُن کی رائے کے مخالف اٹکلین دور اسکے مزہ

نہ انہوں نے موقع پر کار اصل حقیقت کو دیکھا نہ سمجھے اسی باعث سے جب ایک طرف بعض عقلمندوں

نے خدا کی ہستی پر رائے ظاہر کرنی شروع کی تو دوسرے عقلمندوں نے اُنکے مخالف ہو کر دہرہ مذہب

کی تائید میں کتابیں تصنیف کیں اور سو تو یہ ہے کہ اُن عاقلوں کا فرقہ کہ جو خدا کی ہستی کے کس قدر قائل

تھے وہ بھی دہرہ پن کی رگ سے کبھی خالی نہیں ہوا اور خدا ب خالی ہے انہیں بتیہ ہو گوں کو دیکھو کہ وہ خدا

کو کامل صفات سے متصف سمجھتے ہیں کب اُنکو اتوار ہے کہ خدا کو کتنا نہیں بلکہ عین حقیقی طور پر صفت تکلم

بھی ہے جیسا ایک جیتے جاگتے تین ہونی چاہیے کب وہ اُنکو حقیقی طور پر پورا پورا متبر اور رزاق سمجھتے ہیں

کب اُنکو اس بات پر ایمان ہے کہ حقیقت میں خدا حقیقی و قیوم ہے اور اپنی آواز میں صادق دلوں تک پہنچا

سکتا ہے بلکہ وہ تو اُسکے وجود کو ایک موسمی اور مردہ سا خیال کرتے ہیں کہ جسکو عقل انسانی صرف اپنے

ہی تعورات سے ایک فرضی طور پر ٹھہرائی ہے اور اُس طرف سے زندوں کی طرح کہی آواز نہیں آتی گواہ

خدا نہیں ایک سبب ہی ہے کہ جو کبھی گوش میں پڑا ہے میں متعجب ہوں کہ ایسے کئے اور ضعیف خیالات سے

کیونکر یہ لوگ خوش ہوئے بیٹھے ہیں اور ایسی خود تراشیدہ باتوں سے کن غمراہی کی توقع ہے کیوں کہ سچے

طالبوں کی طرح اُس خدا کو نہیں ڈھونڈتے کہ جو قادر و ناماد و عینا پاکا ہے اور اپنے وجود پر باطل و اطلاع دینے

بقیہ حاشیہ نمبر ایک

ہو و نصاریٰ یا مجوس سے بطور سہ قد اخذ کئے گئے ہیں تو یہ کہوں آپ ایسے کام کے دکھانے سے جسکے کرنے سے تمام عیسائیوں کی عزت بھال رہے اور اُنکا قدیمی داغ عاجز اور لا جواب رہے گا کی بہت سے دہرے

میں سے ہے اور انہیں کلمات اور الفاظ سے مرکب ہے جن سے ہمارا کلام مرکب ہے تو پہ کیا وجہ

**بقیہ حاشیہ بر کلمہ کی قدرت** رکھتا ہے اور انی انا اللہ کی آواز سے مردوں کو ایک دم میں زندہ کر سکتا ہے۔ جب یہ لوگ خود ماتے ہیں کہ عقل کی روشنی دودھ میں سرے تو بہر کامل روشنی کے کیوں غائبان نہیں ہوتے عجب احمق ہیں کہ اپنے مریض ہو چکے تو قایل ہیں بر علاج کا کچھ نہ کیا نہیں ہائے افسوس کیوں انکی آنکھیں نہیں کھلتیں تا وہ حق الازار کو دیکھ لیں کیوں انکے کانوں پر سے پردہ نہیں اٹھتا تا وہ حقانی آواز کو سن لیں کیوں انکے دل ایسے کج و اور انکی بھین ایسی لٹی ہو گئیں کہ جو اعراض حقیقت میں انہیں پر وار د ہوتا تھا وہ ابہا م حقیقی کے تابع کچھ کرنے لگے کہ یہاں تک پہنچے کہ انکو یہ ثابت کر کے نہیں دیکھایا کہ وہ معرفت الہی میں نہایت ناقص اور غلطہ کی حالت میں ہیں کیا ہم نے ابھی تک ان پر یہ نظر نہیں کیا کہ معرفت نامہ و کاملہ صرف قرآن شریف کے ذریعہ سے حاصل ہو سکتی ہے و بس پہر جبکہ ہر ایک طرح سے انہیں کا جھوٹا اور غلطی پر ہونا ثابت ہو چکا ہے تو پہر یہ کبھی ایسا فراموشی اور دیانت شکاری ہے کہ اپنے گہر کے ماتم سے بغیر کراہل اسلام کو مبارک قرار دیتے ہیں اور غیبت و دشمنی کا تین موہر پر لاتے ہیں جن سے یقیناً سمجھا جاتا ہے کہ انکو راست روی سے کچھ ہی غرض اور تعلق نہیں اور یہ بائیں انکی بائیں نہیں ہیں بلکہ حسد و رعب کا بد بودار خان ہے۔

اسی وہم کا ضمیمہ ہے جو سماج والوں کا ایک اور وہم ہے کہ الہام ایک قید ہے اور ہم ہر ایک قید سے آزاد ہیں یعنی ہم اپنے میں کیونکہ آزاد قیدی سے اچھا ہوتا ہے ہم اس نکتہ یعنی کو مانتے ہیں اور اقرار کرتے ہیں کہ بلاشبہ الہام ایک قید ہے مگر ایسی قید کہ جو کہ بغیر کسی آزادی حاصل ہونا ممکن نہیں کیونکہ یہی آزادی وہ جو انسان کو ہر ایک عملی اور فکری اور شہادت سے نجات ہو کر تہہ یقین کامل کا حاصل ہو جائے اور اپنے مولیٰ کریم کو اسی دنیا میں دیکھ لے جو عیساکہ سماجی حاشیہ میں ثابت کر چکے ہیں یہ حقیقی آزادی و دنیا میں کامل اور خدا دوست مسلمانوں کو بذریعہ قرآن شریف حاصل ہے اور پھر انکے کسی جتن و غیرہ کو حاصل نہیں ان ایک وہم سے جو ہر سماج والوں کا نام ہی آزاد اور بے قید ہو سکتا ہے اور اسی خیال سے ہم نے یہی بعض بعض مقامات اس کتاب میں انکا نام آزاد و بے قید ہو سکتا ہے اور وہ یہ ہے کہ جیسے بعض زندو لوں شراب پیکر یا ایک پیالہ بنگ کا

بقیہ حاشیہ بر کلمہ کی قدرت

اور ان سب کے علاوہ دس ہزار روپہ ہاتھ لگے دست کش میں آکر کی ذات شریف میں ایسا نہر حاصل ہے کہ جو حضرت مسیح کو بھی مائل نہیں ہتا تو بہر یہ جو ہر کس دن کے لئے چہا کہہا ہے جب آپ ایسے ہی ہیں

کہ اُسکی مثل بنانے پر ہم قادر نہ ہو سکیں ایسے لوگوں کی حالت پر رونا آتا ہے جنکو ایسی مستحکم اور دیہی

**بقیہ حاشیہ نمبر ۱۲:** ہر جاچرس وغیرہ فحشی چیزوں کا دم لگا کر ہر ایک قسم کی شرم و حیا و حفظِ مراتب و پابندی سے یکے بعد دیگرے بھی آزاد بن جیتے ہیں اور جس قسم کا دل میں ہمارا اُٹھتا ہے بول اُٹھتے ہیں اور جو جانتے ہیں کہ بڑے بڑے نہیں کے مطابق بعض برتر ہو صاحبوں نے ہم پر ثابت کر دیا ہے کہ حقیقت میں وہ ویسے ہی آزاد ہیں اور درحقیقت انہوں نے بے قید اور آزاد ہو کر اس دنیا کا آرام و قوفا طرہ ما حاصل کر لیا کہ سب معال و حرام اپنی زبان پر ہی آگیا اور دینی احکام کی کنجی اپنے ہی ہاتھ میں ہو گئی اب نفسِ تارہ کے مشورے سے جس دوروزہ کو چاہیں کو بولیں اور جس کو چاہیں بند کر دیں آپ ہی کرم دہر کے بانی جو ہوئے لیکن ان آزاد یوں کا مزہ اُس دن چکسین گے جس دن خدا تعالیٰ کے حضور میں اپنی بے ایمانیوں کا جواب دینا پڑے گا۔

اسی وجہ کا ضمیر برتر جو سماج والوں کا ایک اور مقولہ ہے کہ گویا انہوں نے اپنے اُسی قامتِ ناساز کو ایک دوسرے لباس میں ظاہر کر دیا ہے اور وہ یہ ہے کہ الہام کا تابع ہونا ایک حرکتِ خلافِ وضعِ اشتقاق اور مباینِ طریقِ فطرت ہے کیونکہ ہر ایک امر کی حقیقت پر مطلع ہونے کے لئے صاف اور سیدھا راستہ کہ جبکہ ہر ایک انسان کا نفس نا طعہ متعنا ہے اپنی فطرت کے چاہتا ہے یہی ہے کہ عقلی دلائل سے اُس حقیقت کو کہوا جائے جیسے مثلاً فعلِ سر تو کہ کے متبع ہو چکے لئے حقیقی وجہ جبر و دمانی اطمینانِ موقوف ہے یہی ہے کہ وہ ایک ظلم اور تعدی ہے کہ عند العقل نامناسب اور ناجائز ہے یہ وہ نہیں ہے کہ جو کسی الہامی کتاب نے اُسکا مُرتکب ہونا گناہ لکھا ہے یا شلا سم افکار جو ایک زمرہ ہے اُسکے کہانے کی ممانعتِ حقیقی طور پر اسی بنا پر ہو سکتی ہے کہ وہ قائل اور مُتکلم ہے نہ اس بنا پر کہ خدا کے کلام میں اُسکے اکل و شرب سے ہنسی دار دے لیں امت ہے کہ وہ واقعی اور حقیقی سچائی کی رہنما صرف عقل ہے نہ الہام لیکن ان حضرات کو ایسی تک یہ خبر یہی نہیں کہ اس دم کا تو اُسی وقت قلع قمع ہو گیا کہ جب مضبوط اور قوی دلائل سے انکی عقل کا کام اور نامتو نام پائے ثبوت پہنچ گیا۔ کیا یہ عقلمندی ہے کہ جس دوسرے کو دلائل قویہ کے بڑ بڑوٹ کرنے میں ڈالا ہے اُسی مرد و خیال کو بے فہم آدمی کی طرح بار بار پیش کیا جائے افسوس افسوس !! ارے بے باک کیا تم بار بار اُن نہیں چکے کہ گو

ہیں کہ قرآن شریف کا مقابلہ کر سکتے ہیں بلکہ اسکا ماخذ بتل سکتے ہیں تو ہر آپکے لئے بات ہی آسان ہے اور آپ ٹری آسانی سے اُن تمام حقائق اور وقایع اور براہین اور برکات و فراتیمہ کا مقابلہ کر کے کہہ سکیں کہ

صدقت کہ جو دلائل قاطعہ سے ثابت ہے سمجھ آنے سے رہ گئی اگر ان میں ذرا عقل خدا داد ہو جاتی تو

**بقیہ حاشیہ** بلکہ حقائق اشیاء عقلی و دلائل سے کس قدر منکشف ہوتے ہیں مگر ایسا تو نہیں کہ تمام مراتب یقین کا اسکمال

عقل ہی پر موقوف ہے آپ تو اپنی ہی مثال میں کر دے مگر ہم ہو سکتے ہیں کہ نہ کہ سم الفار کا قائل اور نہ ملک ہونا مجزوع عقل کے ذریعہ ہے بایہ ثبوت نہیں پہنچا بلکہ یقینی طور پر یہ غایت اُسکی تب معلوم ہوئی جب عقل نے تجربہ صحیحہ کو باریق بنا کر سم الفار کی غایت منفیہ کو مٹا دیا کہ لیا ہے سو ہم بھی آج بھی سمجھتے ہیں کہ جس سم الفار کی غایت یقینی طور پر دریافت کر نیکی لئے عقل کو ایک دوسرے رفیق کی حاجت ہوئی نیز تجربہ صحیحہ کی حاجت ایسا ہی البتات اور عالم معاد کے حقائق علی وجہ یقین دریافت کر نیکی لئے عقل کو ایسا ہی ابھی کی حاجت ہے اور بغیر اس رفیق کے عقل کا کام علم دین میں حل نہیں سکتا جیسے دوسرے علوم میں بغیر دوسرے رفیقوں کے عقل بے دست و پا اور ناقص اور ناتمام ہے غرض عقل فی حد ذاتہ مستقل طور پر کسی کام کو یقینی طور پر انجام نہیں دیکتی جب تک کوئی دوسرا رفیق اُسکے ساتھ شامل نہ ہو اور بغیر شمول رفیق کے ممکن نہیں کہ خطا اور غلطی سے محفوظ اور معصوم رہ سکے بالخصوص علم الہی میں جسکے تمام اسباب کی نگہ اور حقیقت اس عالم کی دراکا اور اسے اور جسکا کوئی نوید اس دنیا میں موجود نہیں ان امور میں عقل ناقص انسانی غلطی سے تو کیا جیگی کمال معرفت کے مرتب تک ہی نہیں پہنچا سکتی اور غایت کا پرچہ لایہ عقل دریافت کیا جاتا ہے اُسکا مضمون صرف اس قدر ہوتا ہے کہ قیاس کنندہ اپنے گمان میں گو وہ گمان واقعی ہو یا غیر واقعی کسی امر کی ضرورت قرار دے لیتا ہے مگر یہ ثابت نہیں کر سکتا کہ وہ امر جو ضروری قرار دیا گیا ہے حاجی طور پر ہی متحقق ہو جو ہے اور اسی جہت سے علم اُسکا ایک ایسی فرضی ضرورت پر مبنی ہونے کی وجہ سے جسکا خارجی طور پر ممکن نہ ہو سکتا کوئی پتہ نہیں ملا ایک مجزوع خیال بے بنیاد تصور ہوتا ہے اور یقین کا مل کے درجے اُسکو بنگلی یاس او بے نصیبی حاصل ہوتی ہے اور ہم بار بار کہہ چکے ہیں کہ ہر گز ممکن ہی نہیں کہ محض فرضی ضرورت اور مجزوع خیالات کے تودہ بندی سے یقین کامل کا مرتبہ عقل کو حاصل ہو جائے بلکہ اس کامل یقین کے حاصل کرنے کے لئے تمام معاملات دنیا اور دین کے ایک ہی اصول نمک پر چلتے ہیں یعنی ہر ایک امر خواہ دینی ہو خواہ

میں اسی فرض کے لئے سند برج میں اشتہار کامل رو پڑے سکتے ہیں بالخصوص جب ایسی تفسیر کے ضمن میں یہ بھی پایا جاتا ہے کہ آپ کو نیکی کا لطف میں سخت ملتا ہیں اور آپ جو روپسکی افتد ضرورت ہے تو ہر بار

بقیہ حاشیہ

اس بیودہ اعتراض کرنیکے وقت اول یہی سوچئے کہ کیا خدا کا اپنی ذات اور صفات اور جمیع افعال میں

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۰۰۰ اسی حالت میں کامل یقین کے مرتبہ تک پہنچ سکتا ہے کہ جب علم حقائق اشیا کا صرف قیاسی اور جو

میں محدود نہ ہے اور جو ثبوت وجود کسی چیز کی فقط اتنی ہی اپنے ہاتھ میں نہ ہو کہ قیاس اسکے وجود کو جاننا ہے بلکہ کسی طرح سے اسکے واقعہ فی الخارج ہونے کا یہی پتہ لگائے تا مجوزہ عقل صرف خیالات کے درمیان ڈوبی نہ ہے اور جس امر کا موجود ہونا خیالی طور پر اسنے فرض کر لیا ہے اُس امر کے وجود پر بلور واقعی مطلع ہی ہو جائے اور جبکہ اشکال یقین کا علم واقعہ پر موقوف ہوا اور ظاہر ہے کہ واقعات خارجیہ کی خبر دینا عقل کا کام اور منصب نہیں بلکہ یہ مورتوں اور واقعہ نگاروں اور تجربہ کاروں کا منصب ہے جنہوں نے تجریم خود ان واقعات کو دیکھا ہو یا ان حالات کو کسی دیکھنے والے کی زبان سے سنا ہو پس اس صورت میں عقل ناقص انسان کے لئے واقعہ نگاروں اور مورتوں اور آزمودہ کاروں کی ضرورت پڑی ہی وہ ہے کہ گو کسی امر میں لاکھ ہوشگافی کرو مگر جو کچھ وقعت اور شان اسکی تجربہ یا تاریخ سے منقول سے نکلتی ہے وہ بات مجر قیاس سے ہرگز حاصل نہیں ہوتی اور جس جگہ کسی شہادت رویت کی حاجت پڑتی ہے اُس جگہ قیاسی انگلیں کام نہیں دیکھتیں اور فقط قیاسی تیر چلانے والا اور صرف مورتوں سے باتیں بنا کر والا ایک مورتوں واقعہ حالات یا صاحب تجربہ اور آزمائش کا قایم مقام نہیں ہو سکتا اور اگر موسکنا تو یہ مورتوں اور واقعہ نگاروں اور تجربہ کاروں کی کچھ ضرورت نہ رہتی اور لوگ صرف اپنے قیاسوں سے دنیا کے متفرق حالات جنکا جاننا تاریخ اور تجربہ اور واقعہ دانی پر موقوف ہے معلوم کرتے اور سارا ہندو نظام عالم کا فقط قیاسی انگلیوں سے چلا لیتے۔ مورتوں اور واقعہ نگاروں اور اہل تجربہ لوگوں کی تب ہی تو حاجت پڑی کہ جب اسکی عقل اور مجر قیاس سے کام چل نہ سکا اور صرف قیاس کی کشتی میں بیٹھنے سے دنیا کی سب تہات ڈوبتی نظر آئی اور فقط عقل کے چرخ پر چڑھنے سے سارا کام اس عالم کا برپا ہوتا دکھائی دیا حالانکہ دنیا کے معاملات کچھ ایسے بڑے پیچیدہ نہیں بلکہ ایسے صاف اور واضح ہیں کہ اگر باہاری ہیکل کے سامنے اور نظر کے نیچے ہیں اور جو وقتیں اُس ناویدہ عالم کے واقعات میں پیش آتی ہیں اور یہ صریح غیر مرئی اور غیب الغیب جہان کے تصور کرنے کے وقت میں حیرت میں رونما ہوتی ہیں اور نظر اور فکر سے آگے

صورت میں ہونا حاصل کر لینی اس سے بہتر اور کیا تہرہ ہے کہ آپ سب کام چھوڑ چلا کر ہی کام اختیار کریں اور ان شریف کے علوم الہیہ اور دقایق عقلیہ اور تاثیرات باطنیہ کا اپنی کتاب سے مقابلہ کیا کر دے یہ انعام کا وصول کرے

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۰۰۰



واحد لا شریک ہونا ضروری ہے یا نہیں ؟ اور اگر اس دلیل کو نہیں سوچا تھا تو کاش اس دوسری

**بیتۃ حاشیہ نمبر ایک** دریا یا پیدائش رو کہلائی دیتا ہے اس جگہ اسکا ہزارم حصہ بھی نہیں تو اس صورت میں اگر ہم مرتباً و عہداً بے راہی اختیار نہ کریں تو بلاشبہ اس اقرار کرینے کے لئے مجبور ہیں کہ ہمیں اس عالم کے حالات اور واقعات ٹھیک ٹھیک معلوم کرینے کے لئے اودان پر یقین کامل لانے کی غرض سے دنیا کی نسبت صد درجہ زیادہ مورتون اور واقعہ نگاروں اور تجربہ کاروں کی حاجت ہے اور جبکہ اس عالم کا مورخ اور واقعہ نگار مجبور خدا کی کلام کے کوئی اور نہیں کہتا اور تاہم یقین کا جہاز بغیر وجود واقعہ نگار کے تباہ ہوا جاتا ہے اور باوجود ہر وسوسہ کی ایمان کی کفایت کو ورنہ ہلاکت میں ڈالتی جاتی ہے تو اس صورت میں کون عامل ہے کہ جو ہر فن عقل ناقص کی رہبری پر بہرہ ور کر کے ایسے کلام کی ضرورت سے موثر بہرے جبرائیل کی جانب کی سلامتی موقوف ہے اور جسکے مضامین صرف قیاسی الکلون میں محدود نہیں بلکہ وہ عقلی دلائل کے علاوہ یہ حیثیت ایک متوجہ صادق عالم تانی کے واقعات صحیحہ کی خبر ہی دیتا ہے اور چشم دید ماجرا بیان کرتا ہے۔

از منی خدا صوبہ صفت بریدہ بنے کندیدان محض کچ پڑ کا خدایا بشد زبان نا مضطر دان باریا مکرز باوریدہ آن دیدہ کہ نوی گرفتار زونقا غنا کہمہمہ زکوری زبیدہ آن کی کہنا زونکل گلا زونقا سوگند توان خور وکوش نشید باغور ہم نسبت آن نور کہ ہم صدور کہ بہر اس و حلقہ کشید بلے دولت و بخت کسانکہ لانا ستانہ از سخوت و پیونیریدہ ان سچ بات ہے کہ عقل ہی بے سود اور بیفایده نہیں اور ہم نے کب کہا ہے کہ بیفایده ہے مگر اس بدیہی صدا کے ماننے سے ہر کس طرف بھاگ سکتے ہیں کہ مجرد عقل اور قیاس کے ذریعہ سے ہمیں وہ کامل یقین کا سرمایہ حاصل نہیں ہو سکتا کہ جو عقل اور الہام کے اشتمال سے حاصل ہوتا ہے اور نہ لغزشوں اور غلطیوں اور خطاؤں اور گرامیوں اور خود پسندیوں اور خود بینیوں سے سچ سکتے ہیں اور نہ ہمارے خود ترشیدہ خیالات خدائے کے بڑ وراؤ پڑ جلال اور جبر عظمیٰ کے طرح نبدان نفسانی پر غالب آسکتے ہیں اور نہ ہمارے طبع و لغزوات اور خشک خیالات اور بے اصل توہمات بلکہ وہ سرور و خوشی اور تسلی اور تسفی پہنچا سکتے ہیں کہ جو محبوب حقیقی کا دلاویز کلام پہنچاتا ہے تو یہ کیا ہم ایک اکیلی عقل کے پیرو ہو کر ان تمام نقصانوں اور زبانون اور بدبختیوں اور بدبختیوں

بیتۃ حاشیہ نمبر

اس سے آج بھی ٹہنی ناموری ہو جاوگی اور جس میدان کے فتح کرنے سے حضرت تسبیح فاضل ہے اور اسی تعلیم ناقص کا آپ افور کر کے اس جہان سے سد ہار گئے وہ میدان گویا آپ کے ہاتھ سے فتح ہو جائیگا گویا ایک

دلیل کو ہی سوچا ہوتا کہ جس ذات کو علمی اور قدرتی طاقتوں میں سب سے زیادہ اور ہمیشہ مانند تسلیم

بیتِ حاشیہ ممبر کو اپنے لئے قبول کر لین اور ہزار ہا اُن کا اپنے نفس پر دروازہ کھول دین عاقل انسان کسی طرح اس پہل بات کو  
 بار نہیں کر سکتا کہ جس نے کامل معرفت کی پیاس لگا دی ہے اُس نے پوری معرفت کا لبالب پیا لاپنے  
 سے دریغ کیا ہے اور جس نے آپ ہی دونوں کو اپنی طرف کھینچا ہے اُس نے حقیقی عرفان کے دروازے بند  
 کر رکھے ہیں اور خدا شناسی کے تمام مراتب کو صرف فرضی ضرورت پر خیال دوڑا اس نے میں محدود کر دیا ہے  
 کیا خدا نے انسان کو ایسی ہی بد بخت اور بے نصیب پیدا کیا ہے کہ جس کا مل تسلی کو خدا شناسی کی راہ میں اس کی  
 روح چاہتی ہے اور دل بڑھتا ہے اور جسکے حصول کا جوش اس کی جان و جگر میں بہا ہوا ہے اُس کے حصول سے ہر  
 دُنیا میں اس کو بکلی پیاس اور ناامیدی ہے۔ کیا تم ہزار ہا لوگوں میں سے کوئی بھی ایسی روح نہیں کہ اس بات کو  
 سمجھے کہ جو معرفت کے دروازے صرف خدا کے کھولنے سے کھلتے ہیں وہ انسانی قوتوں سے کبھی نہیں کھلتے  
 اور جو خدا کا آپ کہنا ہے کہ میں موجود ہوں اُس سے انسانوں کے صرف قیاسی خیالات برابر نہیں ہو سکتے  
 بلکہ خدا کا اپنے وجود کی نسبت خبر دینا ایسا ہے کہ گویا خدا کو کھلا دینا ہے مگر صرف قیاساً انسان کا کہنا  
 نہیں ہے اور جبکہ خدا کے کلام سے کہ جو اُس کے وجود خاص پر دلالت کرتا ہے ہمارے عقلی خیالات کسی طرح  
 برابر نہیں ہو سکتے تو ہر کسبِ یقین کے لئے کیوں اُس کے کلام کی حاجت نہیں۔ کیا اس طرح تفاوت کو دیکھنا  
 تمہارے دل کو خدا ہی تیار نہیں کرتا کہ کیا ہمارے کلام میں کوئی ایسی بات نہیں کہ جو تمہارے دلیر و ترشہ  
 اُسے گو کہ اس بات کے سمجھنے میں کچھ بھی وقت نہیں رکھل انسانی معنیات کے جاننے کا آدر نہیں ہو سکتی  
 اور کوئی تم میں سے اس بات کا منکر ہو سکتا ہے کہ جو کچھ بعد فوت کے پیش آیا ہوا ہے وہ سب معنیات  
 میں ہی داخل ہے مثلاً تم سوچو کہ کسی کو واقعی طور پر کیا خبر ہے کہ موت کے وقت کیونکر انسان کی جان نکلتی  
 ہے اور کہاں جاتی ہے اور کون چراہ لیا ہے اور کس مقام میں ٹھہرائی جاتی ہے اور یہ کیا کیا معاطلہ اس پر  
 گذرتا ہے ان سب باتوں میں عقل انسانی کیونکر قطعی فیصلہ کر سکے قطعی طور پر تو انسان تب فیصلہ کر سکتا کہ  
 جب ایک دومر تیل پہلے مچکا ہوتا اور وہ راہ میں اسی معلوم ہو میں جن راہوں سے خدا تک پہنچتا تھا اور وہ

بیتِ حاشیہ ممبر کو

صورت سے آپ قیاسیوں کی نظر میں سچ سے بہتر طریقہ مانتے تھے کہ جس کتاب کو وہ مدتِ العمر ناقص سمجھتے تھے  
 آپ نے اس کا کٹا خاہر کر دکھایا۔ دنیا کے سخت فتنے ہو کر کیوں اس قدر روپیہ ناحق چھڑ گئے ہیں اور اگر

کرتے ہیں اُن طاقتوں کے آثار کو بھی پیش دماند ماننا چاہئے کیونکہ جیسا کہ ہم بیان کر چکے ہیں کلام

**بیتِ حاشیہ** ہر مقامات اُسے یاد ہونے میں ایک عرصہ تک اُسکی سکونت رہی تھی مگر اب تو نرمی انگلیں میں گوہر ارا حمال نکالو

موقع پر جا کر تو کسی عاقل نے نہ دیکھا اس صورت میں ظاہر ہے کہ ایسے بے بنیاد حیا لاکھ آپ ہی نسلی بچہ ایک طفل نسلی ہے حقیقی نسلی نہیں ہے اگر تم عقائد نکاحوں سے دیکھو تو آپ ہی شہادت دو کہ انسانی عقل اور اُسکا کانشن ان سب امور کو علی وجہ یقین ہرگز دریافت نہیں کر سکتا اور صحیفہ قدرت کا کوئی صفحہ ان امور پر بعض دلالت نہیں کرتا۔ دروازہ کی باتیں تو یک طرفہ ہیں اول قدم میں ہی عقل کو حیرانی ہے کہ روح کیا چیز ہے اور کیونکر داخل ہوتی اور کیونکر نکلتی ہے ظاہر اور کچھ نکلتا نظر نہیں آتا اور نہ داخل ہوتا نظر آتا ہے اور اگر کسی یا خدا کو وقت نزاع جان کے کسی شیشہ میں ہی بند کر دے تو یہی کوئی چیز نکلتی نظر نہیں آتی اور اگر بند شیشہ کے اندر کسی مادہ میں شیشے پر جائیں تو اُن روحوں کے داخل ہونے کا یہی کوئی راہ و کباب نہیں دیتا۔ اندھے میں اس سے ہی زیادہ تعجب ہے کہ اس راہ سے روح پروا نہ کر کے آتی ہے اور اگر بچہ اندر ہی مرجائے تو کس راہ سے نکلت جاتی ہے کیا کوئی عاقل اس معاکو صرف اپنی عقل کی زور سے قبول کر سکتا ہے وہ ہم بتنے چاہو ورنہ مگر جو عقل کے ذریعہ سے کوئی واقعی اور بعضی بات تو معلوم نہیں ہوتی پہر جب پہلے ہی قدم میں یہ حال ہے تو بہرہ ناقص عقل امور معاد میں قطعی طور پر کیا دریافت کر لیں گے کہ آپ لوگوں میں اس بات کا سمجھنے والا کوئی نہیں رہا مگر کیا تمہاری اس مصیبت زدہ حالت پر تمہیں آپ ہی تم نہیں آتا مگر حیات میں جیغہ دنیا کے پیچھے تمہارے ہیٹ میں اتنی کہل ملی پڑی ہوئی ہے کہ اُسکے حصول کے جوش میں هزار ہا کوس کا سفر شکی و تری میں کرتے ہو تو کیا عالم معاد تمہاری نظر میں کچھ چیز نہیں۔ افسوس کیوں آپ لوگوں کو سمجھ نہیں آتا کہ روح کی ہر ایک مقدراری کا جادہ اور نفسِ آمارہ کی ہر ایک مرض کا علاج صرف اپنے ہی تجلیات اور تصورات سے ممکن نہیں۔ یہ ایک قدرتی قاعدہ ہے کہ جب انسان کسی جذبہ نفسانی یا آفت روحانی میں مبتلا ہو مثلاً غوثِ غیبیہ اشتغال میں ہو یا غوثِ شہوتیہ شغل میں ہو یا کسی مصیبت اور ماتم اور ہم اور غم میں گرفتار ہو یا کسی اور نوعیت نفسانی یا روحانی سے مقہور ہو تو وہ اُن امراض اور اعراض کو کہ جو اُسکے نفس اور روح پر غلبہ کر رہی

بیتِ حاشیہ

اکیلے اس کام کو انجام دینا ممکن نہیں تو دو یا زیادہ دس دس دوسرے یا درسی جو موجودہ بازار دن اور دیات میں گشت کرتے ہیں شریک کر لیجئے اور خدا کے ساتھ ہر ذرا ہر کردہ کیلئے درندہ جو گرجا ہمارا نہ ہوتا

کی عظمت و شوکتِ مشکم کی علمی طاقتوں کے تابع ہے جو کوئی علمی طاقتوں میں زیادہ تر ہے اسکی

بقیہ حاشیہ ہر مہر میں اپنی وعظ اور نصیحت سے دور نہیں کر سکتا بلکہ ان جذبات کے نوکر بننے کے لئے ایک ایسی وعظ کا محتاج

ہوتا ہے کہ جو سامع کی نظر میں بارعب اور بزرگ اور اپنی بات میں سچا اور اپنے علم میں کامل اور اپنے عہدوں میں وفادار و بااثر ہو کر کے پورا کرنے پر قادر ہو جو جسے سامع کے دل میں خوف یا امید یا تسلی پیدا ہوتی ہے۔ کیونکہ یہ بات نہایت برہمی اور ظاہر ہے کہ اکثر اوقات انسان کی یہ حالت ہوتی ہے کہ اگرچہ وہ ایک گناہ کو حقیقت میں ایک گناہ سمجھتا ہے یا ایک نام خلاف استقامت اور صبر کو خلاف استقامت بھی جانتا ہے مگر کہیں ایسا غفلت کا بروہ یا ناگہانی غم کا صدمہ اس کے دل پر چڑتا ہے کہ وہ پروہ جب ہی اٹھتا ہے کہ جب دوسرا شخص جسکی عظمت اور بزرگی اور صداقت اس کے دل میں متکمل ہے اسکو سمجھاتا ہے اور ترغیب یا ترہیب یا تسلی و تشقی لینے بیکار ہو جاتا ہے اسکو دیتا ہے اور اسکا کلام اثر میں پڑتا ہے ایسا عجیب ہوتا ہے کہ گو وہ انہیں دلائل کو پیش کرے کہ جو سامع کو معلوم میں گروہ یا ناکندہ کو کم رسبت اور سست کو حجت اور ضعیف کو قوی اور مضطرب کو تسلی یافتہ کر دیتا ہے اور یہ سب امور ایسے ہیں جن میں دانا انسان آپ اقاری ہوتا ہے کہ وہ اپنے مغلوب النفس یا مقرر موعین حال توں میں انکا محتاج ہے بلکہ جسکی رخصت نہایت لطیف اور طالب حق اور جن کے دل گناہوں کی کدورت اور کثافت سے جلد تر ہیز ہو جاتے ہیں وہ اپنے مغلوب النفس ہونے کی حالتوں میں خود بیمار کی طرح اس علاج کے مستعدی ہوتے ہیں تاکہ کسی مرد خدا کی زبان سے کلمہ ترغیب یا ترہیب یا تسلی و تشقی متکمل اپنے اندرونی العیاض سے شفا پاؤں غرض بلاشبہ انسان کی فطرت میں یہ غایت ہے کہ گو وہ کبھی عالم فاضل کیوں نہ ہو مگر حادثات اور مصائب فطرت کے وقت صیبا، دسرون کی باتوں سے متاثر ہوتا ہے صرف اپنی باتوں سے ہرگز نہیں۔ مثلاً جبر کوئی حادثہ پڑتا ہے یا کوئی ناخوش واقعہ میں آجاتا ہے تو وہ فی نفسہ اس بات سے کچھ بے خبر نہیں ہوتا کہ دینا خوشی اور امن کی جائز نہیں نہ نہیں رہنے کا مقام ہے لیکن حد مر کے وقت اس عاجزانسان پر فطن اور بقراری طلبہ کو ملتی ہے اور دل ہاتھ سے لگتا جاتا ہے ایسے وقت میں اگر کوئی ایسا شخص کر جو اسکی نظر میں نہایت مقدس و کامل و بزرگوار ہے اسے سمجھا جاتا ہے کہ تیرے کما برون کے جناب الہی میں بڑے بڑے اجر ہیں اور یہ دینا ہمیشہ رہنے کی جگہ نہیں

پڑے کہ آپ لوگوں کی یہ زمانہ تا میں سنتے ہیں اب ان لوگوں پر حضراتِ علیہائون کی دیانت اور خدا ترسی بھی کی ہے جو اب اہل جاہلیگی۔

تقریر کی غفلت و شوکت بھی زیادہ تر ہے اور اگر اس دلیل کو بھی نظر سے ساقط کر دیا تھا تو کاش مسئلہ

**بقیہ حاشیہ نمبر ۱۸** سو اگرچہ بہ بات اسکو پہلے بھی معلوم ہی تھی پر اس کے منہ سے مستحکم ایک عجیب طرح کا اثر ہوتا ہے کہ جو گرتے

ہوئے گو تمام لبتا ہے۔ غلامہ جبکہ ہر وقت اور محل میں اپنے ہی خود تراشیدہ خیالات اپنے دل پر اثر ڈال رہے ہیں  
سکتے بلکہ با اوقات جذبات نفسانی یا آرام روحانی سے ایسی عقل اب جاتی ہے کہ انسان میں سوچنے اور سمجھنے کی قوت  
ہی نہیں رہتی اور اس وقت وہ خود اپنے تئیں اس حالت میں پاتا ہے کہ اس کے لئے کسی دوسرے کی طرف سے ترغیب  
یا ترمیم یا تسلی و تسخیر کی باتیں صادر ہوں۔ پس ان تمام امور پر نظر ڈالنے سے دانایان اس نتیجہ تک پہنچ سکتا  
ہے کہ خدا نے جو اس کی فطرت کو ایسا بنایا ہے یہی دفع غفلت اس بات پر ولایت کرتی ہے کہ اس یکم مطلق نے  
انسان ضعیف البیان کو اپنی حلاوت اور قیاس پر چڑھنا نہیں چاہا بلکہ جس طرح کے داغ و خن اور مشکلوں سے اس کی  
تسلیم اور تسخیر ہو سکتی ہے اور اس کے جذبات نفسانی دب سکتے ہیں اور اس کی روحانی سبقتیں اور ہوسکتی ہیں وہ بہ  
مختلر اس کے لئے پیدا کئے ہیں اور جس کلام سے اس کی امراض و اعراض دور ہو سکتی ہے وہ کلام اس کے لئے مبینا کیا ہے  
یہ نبوت ضرورت الہام کا کسی اور طرز سے نہیں بلکہ خدا کا ہی قانون قدرت اسے ثابت کرتا ہے کیا میرے سچ نہیں  
کہ وہ خیام کو در آدومی کہ جو تعجب میں معنی غفلت میں گرفتار ہوتے ہیں ہمیشہ وہ دوسرے داغ و خن اور واضح  
سے متاثر ہو کر آتے ہیں اور ہر عقیدہ یا ہی علم اور اپنے ہی خیالات ہرگز کافی نہیں ہوتے اور ساتھ ہی یہ بات بھی ہے  
کہ جبکہ مختلر کی ذات غفلت اور وقعت سامع کی نظر میں ثابت ہوا سیدھا اس کا کلام تسلی اور تسخیر نبشتا ہے اس  
ضمض کا وعدہ اور موجب تسکین خاطر ہوتا ہے کہ جو سامع کی نظر میں صادق الوعد اور ایفا کا وعدہ پر قادر بھی ہو اس  
صورت میں کون اس برہی بات میں کلام کر سکتا ہے کہ امور معاد اور ماوراء الحیوات میں اعلیٰ مرتبہ تسلی اور تسخیر  
اور تسکین خاطر کا کہ جو جذبات نفسانی اور آرام روحانی کو دور کرنے والا ہو صرف خدا کے کلام سے حاصل کیا  
ہے اور قانون قدرت پر نظر ڈالنے سے اس سے عمدہ تر موجب تسلی و تسخیر کا اور کوئی امر قرار نہیں پاسکتا۔  
جب کوئی آدمی خدا کے کلام پر پورا پورا ایمان لاتا ہے اور کوئی اعراض صوری یا معنوی دیکھتا نہیں ہوتا تو خدا کا  
کلام اسکو بڑے بڑے گرد و بون میں بجا لیتا ہے اور سخت سخت جذبات نفسانی کا مقابلہ کرنا ہے اور میرے

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۸

ایک اور عیسائی صاحبِ حق جس نے ان کے نوافقان میں بہ سوال کرنے میں کہ کون کون سے علامات یا خیرات  
ہیں جن سے سمجھا اور چہلے نجات و شدہ میں تیز کر سکتے اس کا جواب بھی یہی ہے کہ خدا کی طرف سے تجاہل

خواص الانبیاء حق کا یاد رکھتے کیا انہیں معلوم نہیں کہ صد ہا خبریں ایک ہی جنس کی ہوتی

یقیناً حاشیہ پر پیش کردہ مین ممبر خدائے جب دانا انسان کسی مشکل یا جذبہ نفسانی کے وقت میں خدا کے کلام میں وعدہ و وعید پاتا ہے یا کوئی دوسرا اسے سمجھاتا ہے کہ خدا نے ایسا فرمایا ہے تو اکیبا رکھی اس سے ایسا متاثر ہو جاتا ہے کہ توبہ پر توبہ کرتا ہے۔ انسان کو خدا کی طرف سے تسلی پانے کی بڑی بڑی حاجتیں پڑتی ہیں بسا اوقات وہ ایسی سخت مصیبت میں گرفتار ہو جاتا ہے کہ اگر خدا کا کلام آ یا نہ ہوتا اور اسکو اپنی اس نجات سے مطلع نہ کرتا۔ ولبللوکم بشی من الخوف والجوع ولقص من الاموال والافس والتمزق فبشر الذین اخا صابتھم مصیبة قالوا انالہ وانا الیہ سراجون ۱ اور لیک علیہم صلوات من ربہم ورحمۃ واولیک هم المفلحون طے تو وہ بے حوصلہ ہو کر شاید خدا کے وجود سے ہی انکار کرتا اور یا ناامیدی کی حالت میں خدا سے بکلی رابطہ توڑ دیتا اور یا غموں کے صدمہ سے ہلاک ہو جاتا۔ اسی طرح جب ثبات نفسانی ایسے ہیں کہ جنکی کسر ثوران کے لئے خدا کے کلام کی ضرورت تھی اور قدم قدم میں انسان کو وہ امور پیش آتے ہیں جنکا تدارک صرف خدا کا کلام کر سکتا ہے جب انسان خدا کی طرف متوجہ ہونا چاہتا ہے تو صد ہا مواقع اسکو اس توجہ سے روکتے ہیں کہ کسی اس دنیا کی لذت یا ہوتی ہے کہ کسی شہرہ بون کی صحبت دامن پہنچتی ہے کہ کسی اس راہ کی تکالیف و ثوابی ہیں کہ کسی قدیمی عادات اور کلمات راستہ سنگ راہ ہو جاتی ہیں کہ کسی ننگ کہیں نام کہیں ریاست کہیں حکومت اس راہ سے روکنا چاہتی ہے اور کہیں یہ سب ایک لشکر کی طرح ایک جگہ فراہم ہو کر اپنی طرف کھینچتے ہیں اور اپنے فوائد نقد کی خوبان پیش کرتے ہیں پس انکے اتفاق اور اذوا میں ایک ایسا زور پیدا ہو جاتا ہے کہ حیالات خود تراشیدہ انکی ممانعت نہیں کر سکتے بلکہ ایک دم بھی انکے مقابلیہ نہیں سکتے ایسے جنگ کے موقع میں خدا کے کلام کی تیز و تند و قویں درکار ہیں تا مبالغہ کی صفت کو ایک ہی فیر میں اڑا دیں۔ کیا کوئی کامیر کی طرف ہی ہو سکتا ہے پس یہ کہو کہ ممکن ہے کہ خدا ایک پتھر کی طرح ہمیشہ خاموش رہے اور بندہ و فاداری میں صدق میں ممبر میں خود بخود پڑتا جائے اور صرف ہی ایک خیال کہ آسمان اور زمین کا البتہ کوئی خالق ہوگا کہو

یقیناً حاشیہ پر پیش کردہ مین ممبر

وہ شخص ہے جسکی متابعت سے سب نجات حاصل ہو لیکن خدا نے اسے غلطیوں بہرہ برکت رکھی ہو کہ کمال پروردگار خدا نے نفسانہ اور اناس لشکر یہ سے نجات پا جائے اور اس میں وہ انوار پیدا ہو جائیں جنکا پاک

ہیں بلکہ ایک ہی صنف کے تحت میں داخل ہوتی ہیں مگر پھر بھی حکیم مطلق نے ہر ایک جنس میں

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۰ ہمیشہ کی قوت و کرمشکبہ انون میں آگے سے آگے کھینچا جلا جائے خیالی باتیں واقعی باتوں کی ہرگز

تایم تمام نہیں ہو سکتیں اور نہ کبھی ہوئیں مثلاً ایک مفلس قرضدار نے کسی راستباز دوست سے وعدہ پایا ہے کہ عین وقت پر میں تیرا کل قرضہ ادا کر دوں گا اور دو سو ایک اور مفلس قرضدار ہے اس کو کسی نے

اپنی زبان سے وعدہ نہیں دیا وہ اپنے ہی خیالات و ڈرامے کے شایعہ مجبہ کو یہی وقت پر رو بہ چھلے گیا تسلی پانے میں ہمہ دونوں برابر ہو سکتے ہیں ہرگز نہیں ہرگز نہیں یہ سب تو انہیں قدرت ہی میں تو انہیں قدرت

سے کوئی عقلی صداقت باہر ہے سراسر فوس ان لوگوں پر کہ جو انہیں قدرت کی پابندی کا دعویٰ کرتے کرتے پھر انہیں توڑ کر دوسری طرف بہا گئے اور جو کہہ کیا تھا اس کے برعکس عمل میں لائے اسے جتنو سماج والا کر نکھو

وہی امور میں دوسری سے نظر نہیں اگر تمہیں سعاد کی کچھ ہی پرواہ نہیں تو کیا ابھی تک دنیوی امور میں تم ثابت نہیں ہو چکا کہ عقل سے تنہا کوئی کام تمہاری دنیا کا کبھی سرے تک نہیں پہنچا یا کیا تمہیں اس صداقت

کے ماننے سے مہنوز کسی عذ کی گنجائش سے کہ عقل کو کبھی یہ لیاقت حاصل نہیں ہوتی کہ بغیر اشمال کسی دوسرے رفیق کے بذات خود کسی کام کو بوجہ حق داخل اسجام دے لے کچھ کیا ابھی تک تمہیں اس بات کا امتحان نہیں

ہوا کہ جو کام صرف عقل پر پڑا وہی مشتبہ اور مظنون اور نامتام رہا اور جب تک واقعات کا نقشہ نہ بنے کسی واقعہ دان کے اختیار ہو کر یہ پایا جب تک تمام کام عقل اور قیاس کا ادھورا اور خام رہا تم انصاف سے کہو کیا تمہیں جب تک

اس بات کی خبر نہیں کہ ہمیشہ سے عقل نہ لوگوں کا یہی شعار ہے کہ وہ اپنی قیاسی وجوہ کو کبھی تجربہ سے تقویت دے لیتے ہیں اور کبھی تواریخ سے اور کبھی نقشہ حیات موقع نام سے اور کبھی خطوط اور مراسلات سے اور کبھی اپنی

ہی قوتِ باہرہ اور سانس اور شانہ اور آواز سے گواہی سے پس اب تم آپ ہی سوچو اور اپنے دلوں میں آپ ہی خیال کرو اور اپنی نگاہوں میں آپ ہی جانچ کر کہ جس حالت میں دنیوی امور کے لئے کہ برہنہ ہو اور

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۰

دلوں میں پیدا ہوا ماضی وہی ہے ان جب تک پیر دی کشہ کی متابعت میں کہہ رہے ہو تب تک ظلمات نفسانہ دور نہیں ہو گئے اور نہ انوارِ باطنیہ ظاہر ہو گئے لیکن ہم اس نئی متبوع کا تصور نہیں بلکہ خود مدعی اتباع کا اعراض

موری یا معوی کی آفت میں گرفتار رہے اور اسی اعراض کی وجہ سے محروم اور محجوب رہے یہی حقیقی علامت ہے جس سے انسان گذشتہ قصوں اور کہانیوں کا محتاج نہیں ہوتا بلکہ خود طالب حق بن کر غلطی دہی اور حقیقی نصیر بنا

## جدا خواص مودعہ کے ہیں۔

**بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱** محسوس ہیں دوسرے رفیقوں کی حاجت پڑے تو پیران امور کے لئے کہ جو اس عالم سے واپس لوٹا اور غیب

اور اخفی میں الاخی ہیں کھنڈر بادہ حاجت ہے اور جس حالت میں مجرّہ عقل دنیا کے سہل اور آسان امور کے لئے بھی کافی نہیں تو پھر امور معاد کے دریافت کرنے میں کہ جو ادق اور لطیف ہیں کیونکہ کافرانی ہو سکتی ہے اور جبکہ تم معاشرت کے ناپائیدار دنیا جہر کاموں میں جنکا نفع نقصان ایک گزر جانے والی چیز ہے جو قیاس اور عقل کو قابل اطمینان نہیں سمجھتے تو یہ آپ لوگ امور معاد میں جنکے آثار و ایجاب اور جنکے خطرات لا علاج ہیں فقط اسی عقل ناقص پر کیونکہ ہر دوسرے کے پیشہ رہے ہیں کیا یہ اس بات کا عمدہ ثبوت نہیں کہ آپ لوگوں نے آخرت کے فکر کو پس پشت ڈال رکھا ہے اور حقیقہ دنیا بڑا لذیذ اور مزہ دار معلوم ہو رہا ہے ورنہ کیونکہ یاد رکھا جائے کہ کفرانے متنی بھی نہیں سمجھتے ہیں دی کہ جس حالت میں اس کریم مطلق نے دنیا کے ناپائیدار امور میں عقل انسانی کو تنہا نہیں چھوڑا بلکہ کئی رفیقوں سے تقویت بخشی ہے تو دنیا آخرت کے نازک اور دقیق مہمات میں جو باقی اور دائم میں اسکی رحمت عظیمہ کا ازل اور ابدی خاصہ کیوں مفقود ہو گیا کہ اس جگہ عقل غریب اور سرگردان کو رفیق کامل کے امت مال سے تقویت بخشی اور ایسا مصاحب اسکو عنایت نہ کیا کہ جو اس ملک کے ملکی اور جزئی امور سے ذاتی واقفیت رکھتا اور رویت کے گواہ کی طرح خبر و لیکن تا قیاس اور تجربہ دونوں مکرانوں اقسام کی برکتوں کا چشمہ پرنے اور طالب حق کو اس مرتبہ کمال معرفت تک پہنچا سکتے جسکے حصول کا جو سبب اسکی فطرت میں ڈالا گیا ہے نہ معلوم آپ لوگوں کو کس نے بھکا دیا کہ یہ سمجھ رہے ہیں کہ گویا عقل اور الہام میں تمیز باہم ناقص ہے جسکے باعث وہ دونوں ایک جگہ جمع نہیں ہو سکتے خدا تمہاری آنکھیں کھولے اور تمہارے دلوں کے پردے اٹھا دے کیا تم اس آسان بات کو سمجھ نہیں سکتے کہ جس حالت میں الہام کی طلیس سے عقل اپنے کمال کو پہنچتی ہے اپنی غلطیوں پر توبہ ہوتی ہے اپنی راہ مقصود کی سمت خاص کو دریافت کر لیتی ہے

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱

کوشت نمانت کر لیتا ہے اور اس تقدس اور نور کو کہ جو کامل اور فیضانِ ہی کی نسبت اعتقاد کیا گیا ہے صرف اپنی آنکھ سے دیکھتا ہے بلکہ اپنی استعداد کے موافق اسکا مزہ بھی چکھ لیتا ہے اور عبادت کہ نہ صرف خیالی بلکہ پر ایک ایسا امر قرار دیتا ہے کہ جو عبادت میں ظاہر ہو گا بلکہ جبل اور ملک اور شجر اور شعبہ اور نفسانی عبادت کے عذاب سے نجات پکارا و آسمانی نوزوں سے مشورہ ہو کر اسی عالم میں حقیقتِ نجات کو پالیتا ہے۔ اب جبکہ



بعض لوگ اس دہوے کین پڑے ہوئے ہیں کہ بولی انسان کی ایسا دہو ہے اور جبکہ انسان کی ایسا دہو ہونی

بہت ہی حاشیہ نمبر ۱۰۰ اور ہر گروہی اور سرگردانی سے چوٹ جاتی ہے اور ناحق کی نعمتوں اور مہودہ مشقتوں اور بیغایدہ جان کنی سے رانی پاتی ہے اور اپنے شہید اور مفلون علم کو یقینی اور قطعی کر لیتی ہے اور مجتہد المکون سے آگے بڑھ کر واقعی وجود پر مطلع ہو جاتی ہے نسلی کپڑائی ہے آرام اور اطمینان پاتی ہے تو ہر اس صورت میں الہام اسکا محض وند و کار و رتی موابا اسکا دشمن اور مخالف اور مرکز انسان ہوا نہیں کس قسم کا تعصب اور کس نوع کی انسانی ہے کہ جو ایک بزرگ مرنے کو جو صریح رہبری اور رہنمائی کا کام دے رہا ہے رہزن اور زخم تصور کیا جاتا ہے اور جو گڑھے سے باہر نکالتا ہے اسکو گڑھے کو اندر دیکھنے والا سمجھ رہے ہیں سارا جہان جانتا ہے اور تمام آنکھوں والے دیکھ رہے ہیں اور غور کرنے والی طبعیتیں شاد بہ کر رہی ہیں کہ دنیا میں عقل کی خوبی اور عظمت کو ملنے والے لاکھوں ایسے جو گڑھے میں اور اب بھی ہیں کہ جو باوجود اسکے کہ عقل کے پیغمبر پر ایمان لائے اور عاقل کہلائے اور عقل کو عمدہ چیز اور اپنا رہبر سمجھتے ہیں مگر ایمان بہ خدا کے وجود سے منکر ہیں اسباب و اسباب کی سیر لیکن ایسا آدمی کوئی ایک تو کبھی ہو کہ جو الہام پر ایمان لاکر بہر بھی خدا کے وجود سے انکاری رہا پس جس حالت میں خدا پر حکم جان لائے کہ الہام ہی شرط ہے تو ظاہر ہے جس جگہ شرط مفقود ہوگی اسجگہ مشروط بھی ساتھ ہی مفقود ہوگا سب کا سب بدی طور پر ثابت ہے کہ جو لوگ الہام سے منکر ہو چکے ہیں انہوں نے دیدہ و دانستہ ایمانی کی راہوں سے پیار کیا ہے اور وہ ہر مذہب کے پیالے اور شائع ہو جائیگا وادار کہا ہے یہ نہ دان نہیں سوچتے کہ جو جو غیب الغیب نہ دیکھنے میں آسکتا ہے نہ سونگنے میں نہ ٹٹولنے میں اگر تو توفیق سامع بھی اس ذات کامل کے کلام سے محروم اور بے خبر ہو تو ہر اس نابید و وجود پر کیونکر یقین آوے اور اگر مصنفات کے ملاحظہ صانع کا کچھ خیال بھی دل میں آیا لیکن جب طالب حق نے مدت العمر کو کش کر کے نہ کہی اس صانع کو اپنی آنکھوں نے دیکھا نہ کہی اس کے کلام پر مطلع ہوا نہ کہی اس کی نسبت کوئی ایسا نشان پایا کہ جو جیسے بتائے میں ہوتا

فیہا حاشیہ نمبر ۱۰۰

سچے نجات دہندہ کی یہی علامت ٹھہری اور یہی طالب حق کا مقصود و عظم ہے کہ جو اسکی زندگی کا اصل مقصد اور اس کے مذہب کی کٹھن کی علت غائی ہے تو سمجھنا چاہئے کہ یہ علامت صرف حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم میں پائی جاتی ہے اور انہیں کے اتباع سے کہ جو قرآن و خیر کے اتباع پر منحصر ہے باطنی نور اور محبت اللہ حاصل ہوتی ہے قرآن و خیر جو ان حضرت کے اتباع کا دار علیہ ہے ایک ایسی کتاب ہے جسکی متابعت سے

تو بہر بلاغت اور فصاحت اور دوسرے کمالات متعلقہ کلام میں جیسا کہ چاہئے انسان مراتب

بقیہ حاشیہ: مگر پائے تو کیا آخر! سکو بہر دوسو نہیں گذر لگا کہ شاید میری نکرانے ایسے صانع کے قرار دینے میں غلطی

کی ہو اور شاید دہریہ اور طبعیہ ہی سچے ہوں کہ جو عالم کی بعض اجزا کو بعض کا صانع قرار دیتے ہیں اور کسی دوسرے صانع کی ضرورت نہیں سمجھتے مین جانتا ہوں کہ جب ترا غفلت پرست اس باب میں اپنے خیال کو آگے سے آگے دوڑا لگا تو دوسو نہ ذکرہ ضرور اس کے دل کو پکڑ لگا کیونکہ ممکن نہیں کہ وہ خدا کے ذاتی نشان سے باوجود سخت جستجو اور نگاہوں کے ناکام رہے کہ ہر ایسے وسوسوں سے بچ جائے جو بہرہ کہ انسان میں بہرہ فطرتی اور طبعی عادت سے کہ جس چیز کے اوج کو کو قیاسی قوانین سے واجب اور ضروری سمجھے اور بہرہ وجود نباتات تلاش اور پرلہ درجہ کی جستجو کے خارج میں اس چیز کا کچھ نہ نہ لگے تو اپنے قیاس کی محنت میں مسمو ہو کر ٹھیک بلکہ انکار پیدا ہو جاتا ہے اور اس قیاس کے مخالفت اور منافی سیکڑوں احتمال دل میں نمودار ہو جاتے ہیں بارہم تم ایک منفی امر کی نسبت قیاس دوڑا یا کرتے ہیں کہ یوں ہو گا یا دون ہو گا اور جب بات کہلتی ہے تو وہ اور یہی ہوتی ہے انہیں روزمرہ کے تجارب نے انسان کو بہرہ سبق دیا ہے کہ مجھ کو قیاسوں پر طاعت کر کے بیٹھنا کمال نادانی ہے غرض جب تک قیاسی انگلیوں کے ساتھ نہرہ واقعہ نہ ملے تب تک ساری ہمارے عقل کی ایک سراب ہے اس سے زیادہ نہیں جھکا آخری نتیجہ یہ ہے کہ سو اگر دہریہ بننے کا ارادہ ہے تو تمہاری خوشی ورنہ وسوسوں کے تند سیلاب سے کہ جو تم سے بہتر ہزار ہا عقل مندوں کو اپنی ایک ہی موج سے تختہ الٹنے کی طرف لٹکایا ہے صرف اسی حالت میں تم بچ سکتے ہو کہ جب عروہ و لقی الہام حقیقی کو مغبوطی سے بکڑو ورنہ بہرہ ہرگز نہیں ہو گا کہ تم مجھ کو خیالات عقلیہ میں توتی کرنے کرے آئندہ اگر کسی جگہ بیٹھا ہو اور دیکھ لگے بلکہ ہمارے خیالات کی ترقی کا اگر کچھ انجام ہو گا تو بالآخر یہی انجام ہو گا کہ تم خدا کو بے نشان یا کہ اور اندر دون کی علامات سے خالی دیکھ کر اور اس کے سراغ لگانے سے عاجز اور درماندہ رہ کر اپنے دہریہ بہائیوں سے ہاتھ جلاؤ گے اور اس سے

اسی جہان میں آثار نباتات کے ظاہر ہو جائے ہیں کہ نہ کہ وہی کتاب ہے کہ جو دونوں طریق ظاہری اور باطنی کے ذریعے سے نفوس ناقصہ کو تجربہ تکمیل پہنچاتی ہے اور شکوک اور شبہات سے خلاصی بخشتی ہے۔ ظاہری طریق سے اس طرح کہ میان اسکا ایسا جامع و قافیہ و حقائق ہے کہ جقدر مونا میں ایسے شبہات بائے جاتے ہیں کہ جو خدا تک پہنچنے سے روکتے ہیں جن میں مبتلا ہو کر صد ہا مہر لٹے فوٹے پہل رہے ہیں ادھر صد ہا طرح کے

بقیہ حاشیہ: مگر پائے تو کیا آخر!

اقصی تک پہنچ سکتا ہے کیونکہ یہ بات بالکل غیر معقول اور خلاف قیاس ہے کہ انسانی اپنی ایجاد میں

بہت ہی حاشیہ مبر "دھوکا مت کھانا کہ اگر نری عقل کا انجام دہریت پن ہے تو اب تک برتنہو سراج دہلے کیوں کہ سفید خدا کے وجود کے  
اقراری ہیں اور کیوں یک لذت انکاری نہیں ہو جاتے اسکے دو باعث ہیں ایک تو یہ کہ مغز انکوائے خیالات  
میں پوری پوری ترقی حاصل نہیں ہوئی اور جس وجود کو فرضی طور پر انہوں نے قرار دے لیا ہے اسی تک اسی  
فرضی خیال پر پھرے ہوئے ہیں اور تامل آگے قدم بڑھا کر اس جستجو میں نہیں لپسے کہ اس فرضی وجود کا  
خارج میں کمین پتہ لگانا وہ گریہ بات یاد رکھو کہ جب ہی کے وہ اپنے خیالات میں ترقی کر کے کچھ آگے قدم بڑھا کر  
تو پہلا اثر اس بیش قدمی کا ہی ہو گا کہ اُنکے دلوں میں یہ کھٹکا پیدا ہو جائیگا کہ جس ذات کو ہم فرضی قیود اور پابندی  
موجود تسلیم کر رہے ہیں وہ کہاں اور کہہ اور کس طرف سے اگر وہ واقعی طور پر وجود خارجی ہو جو دہے تو پھر اُسکا  
کیوں پتہ نہیں ملتا اور کیوں وہ غاسن کر خیالوں پر اپنی ہستی کو ظاہر نہیں کرتا اس کھٹکے کے پیدا ہونے سے تو  
وہ بالآخر اہلہام حقیقی پر ایمان لائینگے اور اپنے نفس کو روک کر متعجبات سے چوڑا لینگے اور اگر یہ نہیں تو ہر ذرا خیالات  
کی ترقی ہونے دیکھے پھر کو کھنا کہ کچے دہریت پن یا نہیں انہیں کے لاکھوں نبائی کی جو توجہ عقل کے پابند نہیں ہے  
انکے خیالات نے ترقی کی تو آخر طبعیہ و دہریت ہو کر مرے یہ کچھ انکے عقل پرست نہیں ہیں کہ جو خیالات میں ترقی  
کر کے دیر نہیں ہینگے بلکہ خدا کی رہائش کے کشیش محل انہیں نظر حاشیہ بلاشبہ جو کچھ اثر خیالات کی ترقی سے پہلے  
عقل و دین کی ذات پر آیا وہی اثر کسی دن اُنکے لئے بھی درپیش ہے تو قطع صرف اتنا ہی ہے کہ ابھی انکو خدا

فصل کا حاشیہ مبر

خیالات باطلہ گراہ لوگوں کے دلوں میں جم رہے ہیں سب کا رد معقولی طور پر اس میں جو جو ہے اور جو تعلیم مقاد  
کا ملکی روشنی ظلمت موجودہ زمانہ کے لئے درکار ہے وہ سب آفتاب کی طرح اُس میں چمک رہی ہے اور تمام  
امراض نفسانی کا علاج اُس میں مندرج ہے اور تمام معارف حقہ کا بیان اُس میں ہوا ہے اور کوئی دقیقہ علم  
ابھی نہیں کہ جو آئندہ کسی وقت ظاہر ہو سکتا ہے اور اس سے باہر ہو گیا ہو۔ اور باطنی طریق سے اس طور پر کہ کمال  
کامل متابعت و تکرار ایسا حد کو جی ہے کہ انسان اندرونی آلودگیوں سے بالکل پاک ہو کر حضرت اعلیٰ سے  
اتصال کچھ لیتا ہے اور انوار قبولیت اُس پر بار ہوئے شروع ہو جاتے ہیں اور غیابت الہیہ اس قدر اُس پر  
احاطہ کر لیتی ہیں کہ جب وہ مشکلات کے وقت دعا کرتا ہے تو کمال رحمت اور عطا سے خداوند کریم اُسکے گہر  
دیتا ہے اور باوقات ایسا اتفاق ہوتا ہے کہ اگر وہ ہرگز تہہ ہی اپنی مشکلات اور ہجوم غلوں کے وقت میں ملال

ترقیات کرنے سے قاصر اور عاجز رہے اور جب کلام کی بلاغت اور فصاحت میں ہر قسم کی ترقی کرنا اور مرتبہ

**بقیہ حاشیہ نمبر ۱** کی پوری جستجو تلاش میں بہت سی کسر باقی ہے اور ہنرمندی ہی بیماری اور مٹی ہی معلوم نہ ہوتی ہے اور دن رات اُسی کا سوا ہے اور اُسی کے لئے سند چرتے ہوئے دور دراز ملکوں میں چلے جاتے ہیں اور ابھی تک آخرت کے ٹاسک کا انکو وہ بیان ہی نہیں اور نہ اُس مالک الملک کا کعبہ خیال ہے مگر ماشاء اللہ جب وہ دن آجینگے کہ وہ جو عقل کے ذریعہ سے اس بات کا فیصلہ کرنا چاہینگے کہ اگر خدا موجود ہے تو کہاں ہے اور کیوں اسکا وجود تمام موجودات پروردگار کی طرح محسوس نہیں تو ہر ایسا فیصلہ ہوگا کہ یا تو اُس ذات لطیف کے کلام پر ایمان لانا پڑینگا اور یا ہر فرضی نقل بھی بے نتیجہ ہے جو پڑنا پڑے گا کہ معصومات کے لئے ایک صلہ نہ ہونا چاہیے دوسرا باعث حکمی تقویت سے ہے جو دقتِ جنت جلد تر و ہر یہ بننے سے مرکب جاتے ہیں الہام الہی کی برکتیں اور وحی اللہ کے آفتاب کی شعا عین ہیں جنہوں نے خدا کی مٹی کو شہرہ آفاق کر دیا ہے اور جنکی متواتر بارشوں نے اُوار مٹی الہی کو لاکھوں خدا ترس رعوں میں مضبوطی سے جما دیا ہے اور کروڑوں دلوں پر ایک بزرگ اثر ڈال رکھا ہے پس جو کہ اُسی کی ستمی اور تندہی شہادتوں کی بلند آوازوں سے ہر ایک انسان کی قوتِ سامعہ ہر گئی ہے اور ہر ایک عصبِ سماعت کی تمام تر رپوں میں وہ دوا آواز میں ایسی ساریت کر گئی ہیں کہ ایک نادان آدمی آدمی کو جو عقل کے نام سے بھی واقف نہیں اور نہ بہرہ جانتا ہے کہ دلائل کیا چیز ہیں مگر خدا کی ہستی کے بارہ میں سوال کیا جائے کہ آیا وہ موجود ہے یا نہیں تو ایسے سائل کو وہ نہایت درجہ کا حقیق جانتے ہیں اور خدا کی مٹی پر ایسا سچا اعتقاد رکھتا ہے کہ اگر تمام مجر و عقل پرست ایک طرف

بقیہ حاشیہ نمبر ۲

کرے تو ہر نام نہاد یہی اپنے سولی کریم کی طرف سے نہایت فصیح اور لذیذ اور متبرک کلام میں محبت آمیز جواب پاتا ہے اور الہام الہی بارش کی طرح پھر رستابے اور وہ اپنے دل میں محبت الہیہ کو ایسا ہر اہوا پاتا ہے جس ایک نہایت صاف شیشہ ایک لطیف عطر سے بہا ہوتا ہے اور اُس اور شوق کی ایک ایسی پاک لذت اُسکو عطا کیا جاتی ہے کہ جو اس کے سخت سخت نفسانی زنجیروں کو توڑ کر اُس دنالتان سے باہر نکال کر عجوبہ حقیق کی ٹہندی پروردگار مہو اسے اُسکو سرد و گرم اور لرزنا تازہ زندگی بخشی رہتی ہے پس وہ اپنی وفات سے پہلے ہی اُن عطایات الہیہ کو بوجہ خود دیکھ لیتا ہے جنکے دیکھنے کے لئے دوسرے لوگ بعد مرنے کے اُمیدیں باندھتے ہیں اور یہ سب نعمتیں کسی دلا بہ محنت اور بامعنت پر موقوف نہیں بلکہ صرف محمد آفرینِ خریف کے کامل اتباع سے دیکھتی ہیں اور ہر ایک طالبِ صادق اُنکو پا سکتا ہے اُن کے حصول میں قائم المرسل اور فرار لسل کی بدرجہ کامل محبت جتنی

کمال تک پہنچ جانا عند العقل ممنوع نہیں ہے تو اس صورت میں تو قرآنی بلاغت کی نظیر بنا بھی ممنوع نہ

بقیہ حاشیہ بلکہ رکھنے جائیں اور دوسری طرف اسکو رکھا جائے تو اس کے یقین کا پتہ بہاری ہوا اور لطف یہ کہ معقولین کو فلسفین کی طرح ایک دلیل بھی اسے یاد نہیں ہوتی بلکہ اسکی ہلا کو بھی خبر نہیں ہوتی کہ برہان اور دلیل اور حجت اور قیاس کسے کہتے ہیں غرض انہیں برکتوں کے سہارے سے برہنہ سماج والے بھی باوجود سخت بے لڑی اختیار کر شیعہ اب تک کس قدر خدا کی ہستی کے قائل ہیں اور خدا کے موجود ہونے کی بزرگ شہرت نے ان کے خیالات کو بھی آوارہ گردی سے تہام کیا ہے پس گرچہ کوئی اپنے جُث کاٹنے سے الہام الہی کا ٹکڑا نکال نہ ہو کہ درحقیقت اُسی کے قوی ہوتا اور بزرگوار ہوئے یقین اور صدق کی کشتی چل رہی ہے کہ وہی خدا ذاتی ہو گیا کا خدا ہے اور اگر دہریہ اس کے آثار فیض سے بے بہرہ رہے ہیں تو بہت سکا قصور نہیں بلکہ خود دہریہ اس شخص کی طرح ہیں کہ چاہتی فطرت سے انڈا اور بہرہ ہوا اس عضو کی طرح ہیں جو فاسد اور جزام خورد ہو گیا ہو۔

اس جگہ یہ بھی یاد رہے کہ اکیلی عقل کو ماننے والے جیسے علم اور معرفت اور یقین میں ناقص ہیں ویسا ہی عمل اور وفاداری اور صدق قدم میں بھی ناقص اور قاصر ہیں اور انکی جماعت نے کوئی ایسا نمونہ قائم نہیں کیا جس سے یہ ثبوت مل سکے کہ وہ بھی ان کرڈر یا مقدس لوگوں کی طرح خدا کے وفادار اور مقبول بندے ہیں کہ جنکی برکتیں ایسی دنیا میں ظاہر ہوئیں کہ انکے وعظ اور نصیحت اور دعا اور توبہ اور تائید و نصرت سے صد ہا لوگ پاک روشن اور با خدا ہو کر ایسا اپنے مولیٰ کی طرف جھک گئے کہ دنیا و مافیہا کی کچھ پرواہ نہ کر کہہ کر اور اس جہان کی

بقیہ حاشیہ

شرط ہے تب بعد محبت نبی الیہ کے انسان ان نور و ان میں سے بقدر استعداد خود حصہ پالیتا ہے کہ جو کامل طور پر نبی الیہ کو ہی گئی ہیں۔ پس طالب حق کے لئے اس سے بہتر اور کوئی طریق نہیں کہ وہ کسی صاحب بعثت اور معرفت کے ذریعہ سے خود اس دین میں داخل ہو کر اور اتباع کلام الہی اور محبت رسول مقبول اختیار کر کے ہمارے ان بیانات کی حقیقت کو ہمیشہ خود دیکھ لے اور اگر وہ اس غرض کے حصول کے لئے ہماری طرف بصدق دل و جوع کرے تو ہم خدا کے فضل اور کرم پر بہرہ و سہ کے اسکو طریق اتباع بتلانے کو طیار ہیں برخدا کا فضل اور استعداد ذاتی اور کار ہے۔ یہ یاد رکھنا چاہئے کہ سچی عبادت سچی تندرستی کی مانند ہے پس جیسی سچی تندرستی وہ ہے کہ جسمین تمام آثار تندرستی کے ظاہر ہوں اور کوئی عارضہ نہ شافی اور مضر اثر تندرستی کا لاحق نہ ہو اسی طرح سچی عبادت ہی وہی ہے کہ جسمین حصول عبادت کے آثار بھی پائے جائیں کیونکہ جس چیز کا

ہوگا سو واضح ہو کہ یہ وسوسہ اول تو ہماری اُس تقریر میں مذکورہ بالا سے دور ہوتا ہے جس میں

بَقِیَّةُ الْحَیْہِ الْمَبْرُورِ لَہٗ زَوٰجٌ اَدْرَاسَتْہٗ تَوْنٌ اَوْ غُشِبَتْہٗ تَوْنٌ اَوْ غُفِرَ تَوْنٌ اَوْ مَالُوْنَ اَوْ مَعْلُوْنَ سَے بالکل قطع نظر کر کے

اُس سیاحتی کے راستہ پر قدم مارا جو ہر قدم مارنے سے اُنہیں سے سیکڑوں کی جانبیں تلف ہو گئیں ہزار ہا  
سہرا کاتے گئے لاکھوں مقدسوں کے تون سے زمین تر ہو گئی بہ باد وجود ان سب آفتوں کے اُنہوں نے  
ایسا صدق دکھایا کہ عاشق دل وادہ کی طرح باہر بھجھ کر بھٹکتے رہے اور دکھ بھٹاکر غرض ہوئے رہے اور  
بلاتوں میں پھر کیشکر کرنے رہے اور اسی ایک کی محبت میں وطنوں سے بیوطن ہو گئے اور عزت سے عزت  
افتیاری کی اور آرام سے معیت کسر پر لیا اور تو نگری سے مغلی قبول کر لی اور ہر یک بیوہ و رطل اور خوشی  
سے غریبی اور تنہائی اور سبکی پر قناعت کی اور اپنے تونی کے بہانے سے اور اپنے مدوں کے کشانے  
سے اور اپنی جانوں کے دینے سے خدا کی ہستی پر مہربن نگا دیں اور کلام الہی کی سچی متابعت کی درکت سے  
وہ الوداعہ نہیں پیدا ہو گئے کہ جو ان کے غیر میں کہی نہیں پائے گئے اور ایسے لوگ نہ تھے پہلے زمانوں میں  
موجود تھے بلکہ ہم پرگزیدہ جماعت ہمیشہ اہل اسلام میں پیدا ہوتی رہتی ہے اور ہیبت اپنے فرائض و جوہر  
اپنے مخالفین کو لازم و لا جواب کھاتا ہے لہذا منکرین پر ہماری ہیبت محبت بھی نامہ ہے کہ قرآن شریف جیسے  
مراتب علم میں اعلیٰ درجہ کمال تک پہنچا تا ہے ویسا ہی مراتب علیہ کے کمالات بھی اُسی کے ذریعے ملتے  
ہیں اور آثار و انوار قبولیت حضرت احدیت اُنہیں لوگوں میں ظاہر ہوتے رہے ہیں اور اب ہی ظاہر ہوتے

تَفْہِیْمُ حَکَایَا اَحْمَدِیَّہِ

واقعی ظہر پر وجود متحقق ہو اُس وجود متحقق کے لئے آثار و علامات کا پائے جانا لازم تھا جو ابھی اور بغیر متحقق  
وجود ان آثار و علامات کے وجود اُس چیز کا متحقق نہیں ہو سکتا اور جیسا کہ ہم بار بار لکھ چکے ہیں متحقق ثبات  
کے لئے یہ علامات خاصہ ہیں کہ انقطاع الی اللہ اور طلب الہی اس قدر کمال ملے کہ ایک منبع جائے کثر  
شخص کی محبت اور توجہ اور دعا سے بھی ہمہ امور دوسرے ذمی استعداد لوگوں میں پیدا ہو سکیں اور خود  
وہ اپنی ذاتی حالت میں ایسا متور الباطن ہو کہ کسی برکات طالب حق کی نظر میں جبرہی الظہور میں اور اُس قدر  
تادم و تامل و تامل و تامل ہو جائے کہ جو معتبر ترین میں باقی جاتی ہیں۔ اس جگہ کوئی شخص جو تونوں اور خوشیوں  
وغیرہ غیب گویوں کی پیشگوئیوں پر ہر دوکانہ کہا دے اور جو بی یاد دیکھے کہ ان لوگوں کو اہل اللہ کے انوار اور  
برکات سے کچھ بھی مناسبت نہیں ہم پہلے ہی لکھ چکے کہ قادرانہ پیشگوئی ان اور کریمانہ مواعد کے جو حق

توضیح تمام لکھ دیا ہے کہ انسان کی علمی طاقتیں خدا تعالیٰ کی علمی طاقتوں سے ہرگز برابر نہیں

ہیں۔ حالانکہ مہلکین جنہوں نے اس پاک کلام کی متابعت اختیار کی ہے دوسروں میں ہرگز ظاہر نہیں ہوتے پس طالب حق کے لئے یہی دلیل جسکو وہ مجتہد خود معاذ اللہ کہہ سکتا ہے کافی ہے یعنی یہ کہ آسمانی برکتیں اور ربانی فیضان صرف قرآن شریف کے کامل تابعین میں پائے جاتے ہیں اور دوسرے تمام فرقے کہ جو حقیقی اور پاک الہام سے روگردان ہیں کیا ترجیح اور کیا آریا اور کیا عیالی وہ اس فوجِ صداقت سے بے نصیب و بے بزم ہیں چنانچہ ہر ایک منکر کی تسلی کر دینے کے لئے یہی دوتاہاتے ہیں بضررِ مکیدہ سچے دل سے اسلام قبول کرنے پر مستعد ہو کر پوری پوری ارادت اور استقامت اور صبر اور صداقت سے طلب حق کے لئے اس طرف تکیف کش ہو کر اب بھی کوئی انکار سے باز نہ آوے تو یہ انکار اسکا اس بات پر صاف دلیل ہے کہ دنیائی فحش سے سبالی کو قبول کرنا نہیں جاتا اور تمام گفتگو اسکی عداوت و بغض کی راہ سے ہے نہ حق جو لی کی راہ سے۔

اب اسے حضراتِ برحق و آذائے کلمہ کو دیکھ لو کہ ساری اس شخصیت سے بانگشافت تمام ثابت ہو گیا کہ الہام نہ غیر ممکن ہے اور نہ غیر موجود بلکہ ایک بدیہی الغیوت صداقت ہے کہ جو عند العقل واجب اور ضروری اور عند التفتیش متحقق الوجود ہے جسکا موجود ہونا یہ ہے ثابت کر دیا یا ہے پس اسے حضرات اب آپ کو گونہ بلازم ہے کہ اس حالت میں اور نیز خاشعہ و شامعہ ہر ایک لکھ لکھ کر کوئی کلمہ نہ ہو کہ میں بار بار بڑھتا ہوں اور ہر متفقہائے خدا ترسی راستے کے روشن چراغ کو باک کرنا راستی کے تارک حیا لالت کو چھوڑ دینا

فیہا حاشیہ

مخلص ہیں اور جن میں سراسر نفع و نصرت کی بشارتیں اور قبالی اور عزت کی خبریں ہر ہی ہوتی ہیں ان سے انسانی آلات کو کچھ بھی نسبت نہیں خداوند تعالیٰ نے اہل اللہ کو ایسی فطرت بخشی ہے کہ انکی نظر اور صحبت اور توجہ اور عالمگیر کا کچھ نہیں ہے شہدہ کہ شخص سخیض میں قابلیت موجود ہو اور ایسے لوگ صرف پیش گو یوں سے نہیں بلکہ پیش خیر میں معرفت سچائی کو کمالِ فراق و عاوت سچائی کا محبت سے جو انقطاع نام سے جو صدق اور ثبات سے جو پختہ و نیکو شوق اور ذوق ہو اور اپنے غلبہ فیض اور خضوع سے اور اپنے ترک نفس سے اور اپنی ترک محبت دنیا سے اور اپنی کثیر لہو و وجود پر کنوین ہو کہ جو بارش کی طہم برستی میں اور اپنے کو تو یہ میں اللہ نہیں بلکہ اپنی بنیاد میں استقامت اور اعلیٰ درجہ کی فداکاری اور لامانی تقویٰ اور طہارت اور عظیم الشان حب و دانش و شجاعت سے شناخت کئے جاتے ہیں اور پیش گو یوں کا انکا اصل منصب نہیں ہے بلکہ وہ اس غرض سے کہ تا وہ ان پر کون کو جو ہر اور انکے متعلقین پر وارد ہو سکے کہ میں قبل از وقوع بیان کر کے توجہ خاص حضرت احدیت پر لقیں دلا میں اور نیز وہ مخاطبات

ہو سکتیں اور جو علمی طاقتوں میں ادنیٰ اور اعلیٰ اور قوی اور ضعیف کا فرق ہوتا ہے وہ ضرور ہے کہ کلام

**بقیہ احادیث** ہمراہ اس مقتضایہ شرم کو دل میں جگہ نہ دیں کہ اپنا ہی سیما ہو کر انکا دھڑبن بلکہ لازم ہے کہ جو شخص اپنے ضمیر میں ضعیف سمجھتا ہے اب وہ اپنا انصاف دکھاوے اور چاہے تین جن کا طالب جانتا ہے اب وہ حق کے قبول کرنے میں توقف نہ کرے ہاں انسانی آدمی کو ایسی صداقت کا قبول کرنا جسکے ماننے سے اسکی غیبی میں فرق پڑتا ہے ایک مشکل امر ہو گا مگر اسے ایسی طبیعت کے آدمی!! تو بھی اس قدر بے مطلق سے خوف نہ کر جس سے آخر کار تبرا معاملہ ہے اور دل میں خوب سوچ لے کہ جو شخص حق کو پا کر ہر ہی طریقہ ناسخ کو نہیں چھوڑتا اور مخالفت پر بضد کرتا ہے اور خدا کے پاک نبیوں کے نفوس قدسیہ کو اپنے نفس نامادہ پر قیاس کر کے دنیا کے لالچوں سے آلودہ سمجھتا ہے حالانکہ کلام الہی کے مقابلہ پر ابھی جہونا اور ذلیل اور رسوا ہو رہا ہے ایسے شخص کی شقاوت اور بد بختی پر خود اسکی روح گواہ ہو جاتی ہے کہ جو سکھو ہر وقت ملزم کرتی رہتی ہے اور بلاشبہ وہ خدا کے حضور میں اپنی بے ایمانی کا پاداش پائیگا کیونکہ جو شخص نہایت سخت اور جلائے والی دھوپ میں کھڑا ہے وہ ظل خلیل کا آرام نہیں پاسکتا۔ سو اگرچہ طبیعت ایسا تیر نہیں ہے کہ چہوٹے ہی بار ہو جائے لیکن جس کام کے اختیار کرنے میں صریح دنیا کی رسوائی نظر آتی ہے اور آخر کی بد بختی ہی ٹٹنے والی چیز نہیں اس کام کو قبول ایسے لوگ اختیار کریں جنکا یہ دعویٰ ہے جو عقل کی ماہون پر چلنا چاہتے ہیں بالخصوص خبر جو سماج کے بعض میں اور شائستہ لوگ جو دسی علم اور لائق آدمی ہیں انکی حکیمانہ طبیعت پر زمین قوی امید ہے کہ وہ بعد میں دلی ان تمام صداقتوں کو جنکی سچائی اس حاشیہ میں ثابت ہو چکی ہے قبول کر لیتے بلکہ میں یہاں امید رکھتا ہوں کہ قبول کر سکے جو ایسے لوگ

بقیہ احادیث

اور مکتا مات جو حضرت احدیت کی طرف سے انکو ہوتے ہیں انکی صحت اور منجانب اللہ ہونے پر ایک قطعی اور یقینی حجت پیش کریں۔ اور ایسے انسانی جنکو یہ سب برکات قدسیہ کثرت عطا ہوئی ہیں انکی نسبت خدا کی قدرت اور حکمت قدیمہ کے خاؤں میں نہ ہی ڈار پایا ہے کہ وہ ایسے لوگ ہونے میں جنکے سچے اور پاک عقائد ہوں اور جو سچے مذہب پر غایت اور استقامت ہوں اور حضرت احدیت سے غایت درجہ کا انضام اور دنیا و مافیہا سے غایت درجہ کا انقطاع رکھتے ہوں ایسے لوگ کبریت احمر کا حکم کہتے ہیں اور انکی فطرت کو ربانی انوار اور حقانی مذہب لازم ہے اور انکی ذات ستودہ صفات کو کہ جو جامع البرکات ہے بد بخت بنو میں اور جو شیعوں سے نسبت دنیا کمال درجہ کی کج فہمی اور غایت درجہ کی بد نصیبی ہے کیونکہ وہ دنیا کے ذلیل حبشیہ خواروں کے ساتھ یہ کہہ نہایت



مین ظاہر ہو لیکن جو کلام علی طاقت سے صادر ہوئی ہے وہ اعلیٰ اور جواد فی طاقت سے صادر ہوئی ہے

**بقیہ حاشیہ ممبر** بتلائے کہ جبہ حاشیہ پڑھیں مثلاً اور برائیت پڑھیں جو جائز تھے کیونکہ دانا اور شریف آدمی کسی بحث میں اپنے تئیں ظہم ہونے دیکھ کر اپنی حالت کو رسوائی کی نسبت تک نہیں پہنچاتا اور اس وقت سے پہلے جو ذلت ظاہر ہو عزت کے ساتھ حق کو قبول کر کے ارباب حق کی نظر میں قابلِ تعظیم ٹہرتا ہے لیکن جو شخص اپنی فطرت سے بے حیا اور بے شرم ہے اس کو رسوائی اور ذلت کا ذرہ خیال نہیں کیا کرتا کیونکہ یہی اندیشہ نہیں رکھتا اور حقیقت میں اکثر ایسی فیض کے لوگ مونیان میں پائے جاتے ہیں کہ جو صفت حیا سے نکلی انکے ہر کمال جمالی یا ایک امر بدیسی سلطان پر ہر کرنے سے ہیں اور ہر سمجھاؤ اپنی ضد کو نہیں چھوڑتے اور اپنی راہ کج سے باز نہیں آتے اور دن کو دیکھ کر کبر سے رات لپے جاتے ہیں اور اس بات سے کچھ خوف نہیں رکھتے کہ لوگ انہیں اٹھاؤ اور ناپائیدار کہیں گے یہی لوگ جن جو باعث شدت تعصب و قلت علم و باریت مردہ کی طرح چرسے ہیں اور صداقت کی طرف ایک ذرہ حرکت نہیں کرتے اور راستی اور استقامت کا راستہ نہیں پکڑتے جواد کی چونکالی جوابات دیکھو پھر یہی انہیں کی نسبت ہم بار بار لکھتے ہیں کہ مویش سبنا لین اور عقل کا دغوی کرتے کرتے بے عقل ترین جانیں وہ انسانا بڑا نا لائق اور دون سمت کھتا ہے جسکی زبان با کون اور عقداً سن کی تحقیق میں تو بڑی لمبی ہو لیکن کلہ حق ہونے کے وقت میں گونگی ہو جائے اگر جیلوگ کسی ایسی بات کے سمجھنے سے رک جاتے کہ جو حقیقت میں ایک بار یک دقیقہ تو انہیں سمجھتا کہ ان کو قصور نہیں بات بار یک تہی اس لئے سمجھنے سے روک گئی مگر اس تعصب کو دیکھو کہ وہ باتیں کہ جواد فی استعداد کا، جنہی بھی سمجھ سکتا ہے انہیں کے قبول کرنے سے انکو انکار ہے

بقیہ حاشیہ ممبر

نہیں رکھتے بلکہ وہ آفتاب اور چاند کی طرح آسمانی نور ہیں اور حکمت الہیہ کے قانون قدیم نے اسی غرض سے انکو پیدا کیا ہے کہ تاؤ میں ان کو دنیا کو منور کریں۔ یہ بات تو خود نامور یا دہر کسی چاہئے کہ جسے خدا نے امر پذیر بنائی کے لئے بعض ادویہ پیدا کی ہیں اور عمدہ عمدہ چیزیں جیسے تریاق وغیرہ انواع اقسام کے آلام اسقام کے لئے نیا میں موجود ہیں اور ان ادویہ میں ابتداء سے یہ خاصیت رکھی ہے کہ جب کوئی بیمار شہر طیکہ کی بیماری اور دشمنایابی سے تباؤ و کرگئی ہو ان دواؤں کو برعایت پر ہر ذرہ شہر ایسا استعمال کرتا ہے تو اس حکم مطلق کی اسی بر عادت جاری ہے کہ اس بیمار کو حسب استعداد اور قابلیت کے قدر رحمت اور تندرستی سے حصہ بخشا ہے یا بالکل شفا عنایت کرتا ہے اسی طرح خداوند کریم نے نفوسِ طیبہ ان مقررین میں ہی روزِ ازل سے

۱۵۔ اولیٰ جو جیسا کہ خود انسان کے افراد متفاوت الاستعداد پر نظر کرنے سے یہ فرق ظاہر ہو رہا ہے

**بقیہ حاشیہ نمبر ۱۵** اہلہام ہی کے بحث میں کوئی مُعَصِف آدمی خیال کرے کہ کیا اس بات کا سمجھنا کہ مُعَصِف ہے کہ خدا مہم صفات کا دوسرے مُعَصِف ہے گو نکلا نہیں ہو سکتا بلکہ ضرور لازم ہے کہ جیسے دیکھتا ہے مُعَصِف جانتا ہے ایسا ہی ہوتا بھی ہوا اور جب بولنے کی صفت پائی گئی تو اس صفت کا فیض ہی افراد کو لایق نوع انسان پر ہوتا چاہئے کیونکہ خدا کی کوئی صفت فیض سانی سے خالی نہیں اور وہ جمیع صفت مبدیہ فیض ہے نہ بعض صفت اور تمام صفات کے رو سے انسان کے لئے رحمت ہے نہ بعض صفات کے رو سے کس اس بات کا سمجھنا کہ مبدیہ ہے کہ انسان جو انواع اقسام کے جذبات نفسانی میں گرفتار ہے اور ہر ایک طرح میں اور ہوا کی طرف جھکتا جاتا ہے وہ آپ ہی قانونِ تشریع کا واضع اور بنیاد لا نہیں ہو سکتا بلکہ وہ پاک قانون اُسی کی طرف سے صادر ہو سکتا ہے کہ جو اپنی ذات میں ہر ایک جذبیہ نفسانی اور سہو و خطا سے پاک ہے کہ اس میں کچھ شک ہی ہے کہ جو توجہ عقل خدا شناسی کے بارہ میں توجہ ہے ایک جز نہیں چھوٹی سکتی کہ انسان کو کوئی فیض بھی طور پر اس خواہش کا احساس یا یا نہیں جاتا کہ وہ خدا کے دریافت کے بارے میں غلط فہمی سے آگے قدم نہ اُڑا دین کیا سچے طالبوں کی روح ایسے انکشاف کے لئے نہیں توجہ جی جس سے انکو اُس زندہ خدا کے وجود اور عالمِ مجازات پر کمال تسلی اور تسفی جائے اور اسکی

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۵

یہ خاصیت اُوال کہی ہے کہ انکی توجہ اور دُعا اور صحبت اور عقدِ محبت بشرط قابلیت امراض روحانی کی دوا ہے اور انکے نفوس حضرت اہدیت سے بدریہ نکال دیا اور محاطات و مشکلات و انواع اقسام کے فیض پانے رہے ہیں اور یہ وہ تمام فیض خلقِ الہی کی ہدایت کے لئے ایک عظیم الشان اثر و کمالات ہیں۔ غرض اہلِ الہی کا وجود خلقِ الہی کے لئے ایک رحمت ہوتا ہے اور جس طرح اسجائے اسباب میں قانونِ قدرت حضرت اہدیت کا بھی ہے کہ جو شخص یا نبی جتنا ہے وہی پیاس کی درد سے سہتا جاتا ہے اور جو شخص روٹی کھاتا ہے وہی بھوک کے درد سے خلاصی حاصل کرتا ہے اسی طرح عبادتِ الہی جاری ہے کہ امراض روحانی دور کر سیکے لئے انیسا اور انکے کاملِ العین کو ذریعہ ہر کار کیا جاتا ہے کہ ان کی صحبت میں دل تسلی کرتے ہیں اور فطرت کی آلائشیں روک جی سوتی ہیں اور نفسانی طاقتیں مٹ جتی ہیں اور محبتِ الہی کا شوق جوش مانتا ہے اور ساری سرکشت اپنا جلوہ دکھاتی ہیں اور ہرگز نہ بہتا ہیں حاصل نہیں ہو میں پس ہی باتیں انکی شناخت کی علامات خاصہ ہیں۔ خیر اللہ

اور ضعیف الاستعداد قوی الاستعداد کا مقابلہ نہیں کر سکتا حالانکہ سب انسان ایک ہی

بقیہ حائضہ اور کسکے وعدوں کا حقیقی طور پر پتہ لگ جاوے کہ کیا یہ امر منصف پر پوشیدہ رہ سکتا ہے

کہ جو صدائے نبوی جہاں سے لول طویل تقریروں سے پیدا ہوئے ہیں جبکہ اصل موجب غلط تقریروں کا اثر ہے وہ صرف قانون قدرت کے اشارات سے اور اُسی بہیم سمجھ کے ایامات سے طے نہیں چلتے بلکہ جو بات تقریروں نے بگڑی ہے اُسکی اصلاح ہی تقریروں ہی سے ہو سکتی ہے اور جو کلام کا لارا ہوا ہے وہ کلام ہی سے زندہ ہو سکتا ہے مگر بقا لہذا پاک کلام کے کلام ایسا پاک یا بے جو پاک حق محض اور خدا کے ناص علم سے نکلا ہو۔ ہر جبکہ باوجود یہی الصدقات ہوئے سند ضرورت ایم کے بہرہ بعض لوگ البام سے انکار کئے جاتے ہیں اور خدا کی مقدس کتاب کو انسان کا اختراع خیال کرتے ہیں تو کیونکر خیال کیا جائے کہ انکو کبھی خدا کا خوف ہی ہے اور کیونکر امید رکھیں کہ انکے سونہ سے ہی کوئی انصاف کا کلمہ نکلیں گا۔ جو لوگ کسی حالت میں جو ط کو چھوڑنا نہیں چاہتے انکو ہمارا کہنا بھی عبث ہے اور انکار اس کتاب کو کہنا بھی عبث۔ افسوس کہ صدی آدمی غافل کہہ کر ہر جہالت میں گرفتار ہیں انہیں رکھتے ہیں پر دیکھتے نہیں اور کان ہی مین پر سننے نہیں اور دل ہی ہے پر سمجھتے نہیں ایسے لوگ بہتہ سراج والوں میں کچھ کم نہیں جنہوں نے اپنی عقلندی ہی وہی وکلائی نوادہ وکلائی کو خدا کی صفات قدیمہ کو اُسکی ذات میں سے ڈھانپ کر اگ رکھ دیا اور گونگا اور ناقص الشیخ اور ناقص العقیدت نام رکھا جب انکے عقلندوں کا یہ حال ہے تو کیا وہ جسکی عقل ان میں سے ناقص ہے انکو دیکھ کر بکلی غلطی صفات سے منکر نہیں ہو جائیگا کیونکہ اگر خدا بولنے پر قادر نہیں تو پھر کیونکر کوئی سمجھے کہ دیکھنے اور سننے اور جاننے پر قادر ہے اگر اس میں صفت کلام نہیں پائی جاتی تو بہر اس پر کیا دلیل ہے کہ او ضعیف پائی جاتی ہیں اور اگر صفت لفظ تو اسکو حاصل ہے ہر کس صفت سے کسی مخلوق کو کوئی فائدہ نہیں پہنچا تو کیا یہ خیال نہیں کیا جائیگا کہ وہ درخت رحمت اپنی تمام شاخوں کے ساتھ جو صفات کاملہ میں اپنی مخلوق پر سایہ افکن نہیں بلکہ بعض ٹہنیائی اُسکی خشک ہی ہیں جن سے کبھی کسی کو فائدہ نہیں پہنچا بہ تو برتنہ سراج والوں کا خوش اعتقاد ہے ہر ایسے لوگ باوجود ان ذیل اور باطل اعتقادوں کے قرآن عزیز کو کہ جو تمام صداتوں کا چشمہ ہے ایسا خیال کر رہے ہیں کہ نعوذ باللہ وہ خدا کا کلام نہیں بلکہ خود غرضی سے کہہا گیا ہے اور چونکہ بُرے خیالات اپنے عقول سے محروم رکھتے ہیں اس لئے یہ لوگ بھی قرآن پر

نوع میں داخل ہیں ماسوائے اسکے یہ خیال بھی صحیح نہیں کہ ہر ایک بولی انسان کی ہی ایجاد ہے بلکہ

**بہارِ احادیث کبیرہ** پر بدگمانی کر کے طرح طرح کے جنابٹ میں پڑ گئے اور انواع و اقسام کی اہانت رد کر کہی متعدد دست کو ہمارے قرار کو

دیا اور اپنے گہر کے نام سے جھپڑ رہے افسوس کہ یہ لوگ نہیں سوچتے کہ جو کتاب خود غرضی سے لکھی جاتی ہے کیا اُسکی ہی نشانیاں ہوا کرتی ہیں کہ وہ حکمت میں معرفت میں حقائق میں و قایق میں سب کتابوں سے افضل و اعلیٰ ہو اور انسان اُسکے مقابلہ سے عاجز ہو۔ کیا ایسی کتاب کو انسان کا فقر کہنا چاہئے جسکے مقابلہ پر اگر سادے انسان فکر کرنے کرنے میں ہی جا میں تب بھی اُسکے سلسلے میں نہیں پڑے کیا ایسی معتز اور معصوم اور پاک اور کامل انسان کو نفسانی اور اہل غرض کہنا چاہئے جس نے دنیا کی تعلیموں میں سے ایک ذرا حصہ نہ لیا یا اور اُمی اور محض بے علم ہو کر کلیوں کو اپنے فضائل علیہ سے شرمندہ کیا۔ تمام فلاسفوں کا گمراہ ٹوٹا گمراہ گشتہ لوگوں کو خدا کا راستہ دکھایا۔ اگر اس کام کو کسی انسان نے کیا ہے تو گو ماہد انسان نہیں خدا ہی ہوا جس نے ایسا کام کر دیا جسکی نظیر پیش کرنے سے انسانی توقین قاصر و در ماندہ ہیں۔ اگر وہ پاک نبی جو قرآن شریف لایا تو خود بالہ نفسانی آدمی ہے تو ہر ان لوگوں کا نام کیا رہا کہیں جو بڑے بڑے عاقل اور حکیم و فلاسفہ بیکہ خدا کو لکھا اور مقلد پرستوں کی نظر میں رب العالمین بیکہ ہر ہی فضائل علیہ میں اُسکے برابر ہو سکے تو ہر کئی کام نے تو ان شریف کے سامنے اتنی ہی حیثیت پیدا کی جیسی مسند کے سامنے ایک نیم فطرت کی حیثیت ہوتی ہے۔ افسوس کہ یہ لوگ ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کر شان روا کر کہہ کر یہ خیال نہیں کرتے کہ اس سے ایک عالم کی کر شان لازم آتی ہے۔ کوئی اپنی عقل پرنا ذکر کرے یا نہ علم خود کسی دوسرے نبی کا تابع بن چھے اُسکے لئے یہی سیدنا مست ہے کہ اول رہنمائی کو کشش کر کے تو ان شریف کے حقائق و معانی کے مقابلہ

پر اپنی عقل یا اپنی الہامی کتاب میں سے ویسے ہی حقائق حکمیکہ لکھا کر دیکھا دے یہ جو چاہے لکھا کرے۔ مگر قبل اُسکے جو اس سہم کو انجام دیکے جو کہ وہ کر شان قرآن شریف کرتا ہے یا جو الفاظ و تغیرات حضرت عالم الانبیا کے حق میں بولتا ہے وہ حقیقت میں اسی نادان ناقص العقل پر یا اُسکے کسی نبی و بزرگ پر وارد ہونے میں کیونکہ اگر آفتاب کی روشنی کو تار بکی قرار دیا جائے تو یہ لہجہ اُسکے آواز کو نبی جہر بھی کہہ سکتے ہیں تو اسے ہر خود کشیدہ و ذوقان باہادہ پر بکے طغیان یا ہمہ گرنہ پیش قدمی دیا تو یقیناً افسوس و باز رہا ابن جبریتیست کو کہ وہ بیکہ کا مقابلہ در و چوڑہ نمود۔ مانگمیری کی کارہ زین رہ و وہ بہت دور کر کہا رفتی تو با خدایت عدا دیکرین تا چند خدہ و بازیت بدین تا چند غولشتن با کش بہ ترک حیا جائے گریہ مشوبا ستہزا

کمال تحقیق ثابت ہے کہ موجود احوال انسان کی بولیوں کا وہی خدائے قادر مطلق ہے جس نے

بھیکہ آشیہؑ بکھر مہربان ہو بزرگک خشنید چون توانی بجاگ خنچ خشنید شب توان کرو صذب نہاد ایک در سوز و مشن بکھرتا

فرق تان نہ تافت بہت چناد کو باغ نہان زویدہ وان اکہ چانغ ہاست و نیارا رہبر و رہمت سست و نیارا

رحمتی از خداست و نیارا نعمتے از ساست و نیارا مخزن راز ہائے ربانی از خدا آگہ خدا دانی

بر تر تو با نیہ لبشہ کمال دستگیر قیاس استدلال کار سنا از تم بعلم و عمل جنتش اعظم و انرا کمال

ہر کہ بر غفلت نظر بکشد و بے توقفت خدا بش آید واکہ از کہ و کین نہ دیالو کور ماند و نور حق میجو

وہ چہ دلدادان لگان بہر دل و جانم نہائے آن سہرا مجر زو جلال حضرت پاک خوتا بان نواح حق برنگ

وہ چہ دارہ خزان اسرار دل و جانم نہائے آن لوار ہست آئینہ ہر روئے خدا عالمے را کشید سوئے خدا

بے زبانان اندفع شدند زشت رویان از صبح شدند میوہ از روضہ فنا خوردند و از خود آرزوئے خود مژ

دست غیب کشیدہ من دل پارہ و جذب یار دگل بود آن جدیہ کلام خدا کرد لی شان بر بوز و نیارا

سببہ شان ز غیر حق جودت و از منی عشق آن یگان چشتا چون شد آن نور پاک شام شام تافت از پردہ بدر کمال شان

در شد ہر حجاب ظلمانی شد سراسر دھو نورانی خاطر شان بجد بنائی کرد مایل بعشق ربانی

آن جہان عشق تیر مگر اند کہ از ان پشت خاک میخامد نے خودی ماندے سواو تر اوفتادہ بجاگ و خون مگر

عاشقان جلال روئے خدا طالبان زلال جوئے خدا پر ز عشق و منی دہر آئے کشت و زایشان نخست آوارہ

پاک گشتہ ز کوشش ہی خویش رستند از بند خود برستی خویش آنچنان یار و گند اندخت کہ ناند بادگر پرواخت

قدم خود زوہ برا و عدم گم میادش ز فرق تا بقدم ذکر دہر خدا کے نفعیات حاصل بود کار و مغنیات

سوختہ ہر غرض بجز دلدار دودہ چشم خود ز غیر نگار دل و جان بر غمی نہاد کردہ مرصل ادا عمل مدعا کردہ

مردہ و غویش فنا کردہ عشقی جو شہید کو کار ہا کردہ از دیار خودی شد نہاد سیل بر زوہ بود و از جا

لاجرم یافتند بوی خدا چون خودی رفت شد ظہور شد تن چو فرسودہ لسان آمد دل مجاز دست مفت جان آمد

عشق بکسر سوئے شان باید رحمت بکسرے شان باید ہمت این قوم پاک بلبلے کہ ندارد جہان بدو را سہے

دست بہر دعا چو بردارند مور فیض ہائے او دارند کشف دانے گرا خدا خاندن طہر از حضرت شہنشاہ

کس لہر وقت شان ندارد کہ نہان اند و قیاب اللہ گرنامہ خدا کے شانمان بر کالیش و دود سلطانان

این ہمہ عاشقان آن یکتا نور یابند از کلام خدا اگر چہ مستند از جہان بہناز باد ہم گمہ ہی شود عیان

اپنی قدرتِ کاملہ سے انسان کو پیدا کیا اور اسکو اسی غرض سے زبان عطا فرمائی کہ تا وہ کلام کہے نہ

بقیہ حاشیہ ممبر ہم جو مرشد و مرید برائی بند  
غیر را چہ و نیز بسا آید  
بالخصوص آن زمان کہ باز جز باغ ہرودا کس ویران  
لب کشید بہرحت و دنیا  
وا از خدا و نوجود استغنا  
سہر و گرد و محبت انشاہ  
شوکت و شان ابن حکماء  
خوش نامید بدیدہ جہاں  
اندرون پر شود ز حریف ہوا  
اندین روزہ کے چون شکیا  
دست گیر و عنایت و ادار  
تا شود تیرگی ز فروش دور  
تا ز شور و فغان عاشقی آ  
تا داند شکر ان کی خلاست  
این چنین کس جو ہند بجا  
موسم لالزار باز آید  
موسم لالزار باز آید  
خور بنصف النہار باز آید  
چو بیاید بہار باز آید  
چو بیاید بہار باز آید  
ماورے کے کھار باز آید  
دست غیش بر سر ہر درگم  
صبح صدقش کند ظہور اتم  
بر سر ہر درگم  
سے غم و ہنرمندان  
ہم چنین آن کیم واک فیر  
سے کند روشنی جو ہر ہنیر  
ہر کہ آمد و بصدق و وفا  
بر سر ہر صدی ہر وں آید  
الغرض ذاتِ اولیاء کرام  
اسے کیے ذرہ ذیل و خوار  
وعدہ کج بطلانِ ہنرم  
کاذم کہ راز و شان دہم  
ابن سعادت جو بود قسمت ما  
تا اگر تکیان با دیہ ما  
حسب از غرت قد ملل  
راز غلو و اطاعت کل  
نے ز بار سہ و نہ خود اند  
سہ و کار سے بنی نہاد  
لاجرم نقش بر و بار و  
ایہا کما ہون فی الشوق  
اکثر و اذ کہ ہادم اللذات

تو ہو سکے اگر بولی انسان کی ایجاد ہوتی تو اس صورت میں کسی بچے نو زاد کو تعلیم کی کچھ بھی

بھی نہ دیتا

رفت و بگڑ تو چہ رفت بہت بارہ عمر رفت نہ خودوی بارہ را لب کشفی بر وی  
تازہ رفت وہا نہ لب خودہ دشمنان شاد و یار آزرده عہد چو تو سچھے بخور درین سرمنزہت بر آسمان ازین  
لبنو از وضع عالم گذران چون کند از زبان بل بیا کین جہاں با کسے نوا کند تکرر جبر تاجہ انگست  
گر بود گوش لبش نہ آہ از دل مروہ درون تہاد کہ چہ را روت فتنہ خدا دل نہاد سدا نچو گشت نہ  
قدراں رہ پش از اموات اسے بسا گور ہا پر از حرارت جائے آلت کز جن جن جائے دل تو روع بردن نہی پائے  
ہر چہ اندازوت ز یاد رہا باش زبان جملہ کا شاد خدا آخرا سے خیرہ کس کشفی تاجہ کس نہ ولد را بگسلہ چونہ  
روئے دل را تباب از انجا باش ہر دم بہت جوئی کجا رو بدو کن کہ درو خ یارست ہر دو نازدے دلدارست  
تو بر و ن از خود واقا بہت تو در و خوشو بقا بہت ہر کہ غافل ز ذات بچو بہت او نہ و نا کہ سخت بچو بہت  
تا کہے رو بہاں از رخ دوست دیگرے نشان دہی کہ چاہت دورہ و عالم نظیر بار کجا عاشقان را بغیر کار کجا  
چو ہل آئے عشق از دست داستان ماند و غیر او بہت لیکن این است بخش نیو نہ تانہ بخشند یافتن نتوان  
آن کسان را عطا خود و خدا کز کند خودی شوند رہا زیر حکم کلام حق ہر وہم و زفر امین او ہر نہ نشوند  
دیگرے را نمیدہند این با درو بندش شہوت آن بنا غیر آں وفا و مہر کجا زہد خشکست غایت عطا  
عالم کا نیکہ بہ خرد نا نازد بخیر از حقیقت و رازند ہر جو گوی سید کردہ بروز اندرون پر زجست گوناگون  
مرد خدا را چو سنگ دہادہ قرار عاجز از لطف و سکت از گفتا آن خدا سے کہ حق و قیوم بہت نزدشان یک وجود ہو بہت  
آن خفیہ و قدیر عباد بزوشان اودفا دہ بچہ ہماو خود پسندان عقل غولش کجا فنا ز حضرت علم و قدیر  
آں کہ وہم بہت محب آفتابہت حضرت تقدس سر کجا بہت خدے عشاق عجز بہت و بنا نشدیم عشق و کراہنا ز  
گر بچہ لی سوا این رہ بہت اندر آسما بچہ کہ کردہ بہت اندر آسما بچہ کہ زور نہا نہ خود ہماں و کراہنا ز  
فانیان را جہا نیان نہرند جہا نیان را دبا نیان نہرند خلق و عالم سر شد و شرانند عشق باز آن ببا لم و گرانند  
تا نہ کا رہ دولت بجاں ہرند چون بیامت زولتان بہر تانہ از خود روی جدا گوی تانہ قربان آشتا گودی  
تا نیانی نفس خود ہر و ن تانہ گودی برائے او مجوز تانہ خاکست و دباں عبا تانہ گودی و عبا ز تو خون بد  
تانہ غمت بکدرے کسی تانہ جانست خود دہا کسے چون و نہت بکونی جہا نیان نہ خود کس از راہ صدق و سوز گناہ  
نہت این عقل کہ بآں راہ ہوش کن ہوش کن ہوش کن اصل طاعت بود و نماز ہوا تو کجا و طہرین عشق کجا

حاجت نہ ہوتی بلکہ بالغ ہو کر آپ ہی کوئی بولی ایسا کر لیتا لیکن بہرہا بہت عقل ظاہر ہے کہ اگر

بھیکہ کا شیتہ مہر لا تو نشہ کبہرا زامرار  
 کردہ ایمان ندرائے شکبا  
 اینچہ عقل تو اینچہ دانوشتر کہ کنی ہم سے بان یکتا سے  
 اینچہ دستا و ناقصت امرت  
 اینچہ قہر خدا و چہشت خوت  
 اینچہ فکر خود خطا خوردی  
 اول الدن درودی آوردی  
 چوں شود عقل ناقصت چو خدا  
 خاک راوی چہ سان پر دیا  
 اینچہ صد سہو و صد خطا داد  
 علی آں پاک از کجا آرد  
 سہو کن را نشا کنی مہیات  
 اینچہ سہو خطا کنی مہیات  
 آئینہ لغز بہر قدم صہبار  
 چوں زور یا رسا نندت کبنا  
 ابن سہر بہت سہو کن مہیات  
 مینا نیک زور چہ شہ آب  
 کشتی تو شکستہ بہت خراب  
 با ذ افتادہ در یک گرداب  
 ناز کم کن برین چنین کشتی  
 کہ خرام سے دنی بدین شتی  
 زسی تالقیں ذراہ فیاں  
 سہرہ بطن و دم بہت اسار  
 مگر ز فکر و نظر گدا ز شوی  
 این نہ ممکن کہ اہل را ز شوی  
 گرد و صدمان تو زین برود  
 این نہ ممکن کہ شک و ظن برود  
 بہت داروئے دل کاہدھا  
 کہ شوی ست جز بجا خلا  
 بہت بر غیر ا و ان لبتہ  
 سہرہ الواب آسان لبتہ  
 ثالثہ مشعل ز فہد پر  
 از مشب تا رجہل کس زید  
 با اہیجا ز کبرہ دور سی  
 تو بعقل و تیاس مغزوی  
 اینچہ خلعت کہ خوش دین کنی  
 دا ز خدا بچکد نیندیشی  
 ر و طلب کن وصال یا زیا  
 مکہ پر زور خود کن نہار  
 تا نیکر دوگونہ ست بہ نیاز  
 پردہ از نفس تو گرو باز  
 تا نیکر و ترا سہرہ بوال  
 اندر ایجا پر دین بہت ممال  
 تا توانی ست قوت اینجا  
 بخین قوتے مبار و بیا  
 پردہ نیت بر رخ و لدا  
 تو خود پردہ خودی بردا  
 ہر کہ را دولت اہل خدیار  
 کار او شد نذل اندر کار  
 آن در مد بہ حضرت بچون  
 کہ شد از تنگنالی کہ بر دین  
 حق نشاشی ز خود روی ناید  
 خود روی خود روی ہنفر  
 از خودی حال خود خراب کن  
 شب پر ہی کار آفتاب کن  
 تا بشر پر بود با سکتبا  
 اندر و فتن ہی بود از یار  
 چون رسد بچو کس سجد تمام  
 شورش عشق را رسد ہنگام  
 ایکہ بہشت ز کبر پوشیدہ  
 جہ کنم نا کشتایت دیدہ  
 گزراں دل ست صدق طلب  
 خود روی ہا کن ز ترک اوب  
 را ز راہ خدا سچو خدا  
 تو نہم کن فدای جائے خود  
 بندہ گانیم بندہ را با کید  
 کہ کند ہر چہ خواہ فرما ید  
 منصب بندہ نیت خودانی  
 خود شستن بکا فرمائی  
 ہر کہ برونی حکم مشول بہت  
 بر سر اجرت بہت و قبل بہت  
 واکمہ بے حکم خود ترا شد کا  
 مزد و واجب نمیشوز نہار  
 ماہرہ بیج اوست کا فانیات  
 علیما چوں شود چواہیات  
 اور ساند زلستان اسرا  
 آئینہ مافی التعمیرت نہان  
 کے چو تو داندش و گرا نند  
 پس تو مافی التعمیرت ان واد  
 مثل او چوں بلالی ہی عدا  
 آئینہ چشم فرید  
 نور و دہر آئینہ ول دا و سرور و دہر



کسی بچہ کو بولی نہ سکھائی جائے تو وہ کچھ بول نہیں سکتا اور خواہ تم اس بچہ کو تو مان کے کسی بچہ کی شکل

بقیہ

حاشیہ نمبر ۱۱ چشم ظاہر میں کچھ نکر خالقش داد نیست غظم  
 اینچنین مست حال چشم درون آفتابش کلام آن بچوں  
 سرکشیدن طریق شیطانی بر خلاف سیرت انسانیت  
 در سرائی چ جائے استبانہ شتر سے چون خرد بزم خیاہ  
 جسے زہر بر دمان چہ دی ماہ نادیدہ را نشان چہ دی  
 گر بری ریگ را بزرگ دہند جنبش باد خواہش انگند  
 آن خدا کی آفسد چہا ہست ہر آفریدہ را مگر ان  
 خود مہنہ کند بہت وجود کہ کریم ہست وقار ہست دور  
 ہمہ از بہر ماست تا بخوریم در و در بچ گستگی بزرگیم  
 چون نہ کردی برائے وارثا نظر سے کن بے عقل و شرع حیا  
 گر کسی کو نفس خویش خطا کہ چہ سناست گندہ شود بچا بہ  
 ناید اندر قیاس و فہم کے کہ شود کار بیل از گسے  
 شان وادار پاک را بشناس و از چنین کسر نشان او بہر  
 اینچ عقل ہست از بہر دودہ اینچ بر نفی تو فساد حجاب  
 نیستی از گسے بے عقل غزون با تو ہمہ بایا اندر دمہ در  
 آنچہ بر خود را انبہ داری چون پسندی بھرتہ باری  
 چون پسندی کہ او بہر نور بخل در زید باشد بہت شہ  
 بہر بے عقل ہست مذہب دین آفت بران دین کیسکند تو بہ  
 چون بود گندہ بے زبان مہا شہرت آید ز پاک کا اذیت  
 بہر اوصاف و چو گشت عیاذ چون باندی نکلف نہاد  
 وہ چہ این چشم ہست و اینچہ کہ برد آفتاب پوشیدہ  
 از دل و دمان طریق اوچی و از سر صدق سو او چکے  
 وزیر بڑے مصالح دوران گاہ چہ بانود و گاہ نہان  
 ہوش دار سے بے فکر کھلنے ہر وار داند نظر ہر ہر غلظ  
 تانہ فضلش رو کو کشا کہ صد فضولی کہن چہ کار آید  
 تو نہ دانی جمال آن روئے تو کہ با خبر از ان کوئے  
 سخن یا رو سیدہ افرو جامہ زہر است بر نمروہ  
 ہست مارا کہے کہ بہ فیضان می شود ان محافظین و دہان  
 ہر چہ بایہ برائے مخلوقات از لباس و خوراک را ہنجا  
 چشم خود کن کشت حواہ باز خوشہ با خوشہ البتاوہ بنا  
 آنکہ از بہر چند روزہ حیات اینقدر کردہ ہست تا نہایت  
 سنگ آفتدہ بر آئینہ رنگ کہ صدق ہست دور صدق  
 خود خدا سے بیا دیت زور دین کہ تا نہایت حضرت بچوں  
 پس چہ ممکن کہ زہر اسکاں خود کند کار حق بر زور توان  
 غریقین را شرب یک اوسلعا پیش او دم زنی با نیاز می  
 گر کسی کو دیت با ستھار کہ درین شہر چو تو بہت ہنر  
 متعل می شوی کہین ہنر در دل آری کہ خون او تیر می  
 چون پسندی کہ کار سنا تو ابھی بہت داد سخن معذہ  
 چون پسندی کہ حضرت غوثی بہت عاجز چو مگر کان قبور  
 آنکہ او خلق را زبا نہاد او خاک را طاقیت بیا نہاد  
 جامع ہر کمال و عزوجل چون بود ناقص سے اسیر ضلال  
 دیدہ و آخر بڑے آن باشد کہ ہو مرد او دان باشد  
 گر بدل باشت خیال خدا اینچنین تا نیدار تو استغنا  
 ہر کر دل بود مہلادی خبرش پر سدا ز خب واری

مین پرورش کر دیا انگلیٹ کے خیرہ مین چھوڑ دو خواہ تم اسکو خط استوا کے نیچے لیجاؤ تب

تیسرا حاشیہ نمبر اگر بنا شد نقاسے محبوبی جوید از نزد یار بکتوبی بے دلارام نایدش آرام گمہر بولیش نظر کے کھلم

آنکہ داری بدل محبت او نایدت صبر جز بصوت او فرقت او اگر اتفاق افتد درین وجان تو فراق افتد  
 دولت از سحر او کباب شود چشمت از نقش بر آب شد باز چون آن جمال آن را شد نصیب دو چشم و دو کھ  
 دست درد منش نے بچو کہ نہ نایدت و لم یخدر خلا ابن محبت بندہ امکان و از دل انگنہ خدا کے لگا  
 لاو بانی فتادہ زان یار فارغی زان تال و زان گشتا مر و کان را بھی کشی بکن و از دلارام زندہ بہنر  
 کس شنبیدی کہ قانع از نایست عشق و صبر این دو کا و شہر آنکہ دو قدر دل فرود آید و برہ از دیدنش بناساید  
 تو دل خود بد گیران وادہ کیسہ زار فارغ افتادہ این بود حال و طو عاقتش این بود قدر و لہر اسہ زار  
 عاشقان را بود صدق ثناء اسے سید دل ترا عشق یہ بکا تاز تو مہمتی ات بدر نرود تخم شرک از دل تو بر نرود  
 پاسے سمیت بلند تر نرود تا تو دو دل بسر نرود یار پیدا شود و ران بھکا کہ تو کڑی ہن از خود تمام  
 تازہ سوزی ز سوز و غم نمی تانہیری ز موت ہم نہی چیت آن سرزدہ چاکن چشمت آتش اندر دے زانک زشت  
 کلہ جسم خود بکن بر باد چون نمی گرد و خدا آباد پاسے خود را خدا کن از تن چن کہ در دے صلاقت پیش  
 بیج چہے جو ذات بیخونیت جگے خون خود کرد و خونیت گنج بے جہان فدائی نگار بہر صد گنج خاک بے لگا  
 ہر چہ از دست او رسد آن بہ غار او از ہر البستان بہ دولت از ہر اوز غرت بہ قلت از ہر اوز کثرت بہ  
 مژدن از ہر اوجیات دم صد لذائذ خدا کے ان الام اسکے دے کوئے و اسنان کڈر با وفا باش در زبان کدے  
 صادقانیک طالب یار اند جان نشانان زہر و دلہ زند گر نیا بند راہ آن دلبر از غمش جان کنند زہر و زہر  
 اندو دلارام رنگ میدارند و از رہ نام رنگ میدارند لذت خود بدر دے بنید حسن در دے زہر دے بنید  
 تو کہ جوی از گھل فرودانی بہت کن لان چہ میدانی سہل باشد حکایت از غم و اندام کس کہ و بغو کرد  
 آفرین خدا بر آن جانی کہ ز خود و خدا برائی جانی منزل یار خویش کرد بدل و از سوا ہر سید صد منزل  
 از خودی و رشد و خدا را بہت گم شد و دست زہار بہت توجہ یابی کہ غافلے زہر ہ از جلال خدا نہ اسکا ہ  
 سہکارت بعقل خام افتاد سہ سعی تو نامہر افتاد ہمہ غلطی ہمہ سخن باہست کہ بغیر عاقلی گت از دست  
 اسکے کہ دلو کہ بچے اموال وہ کہ دے کار دین چنین اہل روئے دل را بجا نہ دین گز فکر از غم سختین کن  
 حصر تو بر قیاس دے بہر حال بہت بر حق تو یک اشتہار تازہ فرمان رسد با علانی چون شو کس ملےج فرمانی

ہی وہ بولی سیکھنے میں تعلیم کا محتاج ہوگا اور بغیر سکھانے کے بے زبان رہے گا۔

بَقِیَّةُ حَاشِیَہٗ اُملہ تانے کے شود و ملحوظ فرمیں چون توانی شدن مطلع ہر تاگو کے سخت مامور کفر و ایمان چنان گفتہ طہ  
تا نیا کیا اشارے زنگار چہ بر آئید ز دست عاشق فراق در سرکش و ملیح خدا جز بگمش چنان شود پیدا  
شرط تحصیل حکم چون حکم است پس وجودش جو تخت آگوش و نہ این دعوی غلط گنجد کہ روم نہ چسبم کہ آن دادور  
خود ترا شنیدن از خودی نوادہ آن نہ حکم دست ای دادہ نہ برون است و لی بعلل روا کہ شود وطن خویش ملک خدا  
حکم آوان بود کہ او فرمود پس جو فرمود و نگاہ کن ند کہ ازین شد ثبوت دہی خدا شد ضرورت سلسلہ زمین جا  
مرد و ملت بصیرت دینی در گماشا ملک خود بینی بنظر آخر بعلل ملک و قیاس کہ خود را نہ حکماست اساس  
تا نا شد رفیق او و گری تا پیش از و یقین خبری تانہ جہی بدید با جانی باندہ یابی خبر و امینی  
جو و گویا ترا خود ز منہار کہ چنین دارد آن مکان تانہ پس چسبم کہ روم نہ پیدا کہ چنین اندان و بار و ملاو  
این چہ حق سٹ پیلو راہی کہ بچیل است لاف پھا جہا چون بروی از قیاس خبری کہ نہ جہی بھر خویش گہی  
چون شد از عالمی در گرفت مارت دیدہ و با دیت و زندہ است کس چسائی لی کہ خرام اسے دہی لہر بانی  
نو کہ داری ز انبیا انکار این کہ کوی است و بنگار یک نظر کن بظہر تانہ کہ نہ اند کہ جو چسبم کہ آن  
مختلف او فتادہ ہر شے کس بغیر سے خود کس شے پس جو یک بش و دیگر سٹ کہ ہم چنین در قبول فیض ہی  
خود و گد کہ کون از صدق و صفا کہ چہ ثابت ہی شود و سچا شب نامہ است و خوف جہا کہ از سر خود ہی وہ سر خویش  
پس ہوا و چون نمیدانی چون بدانی خوب زبانی در شگفتہ کہ با چنین نقصا از جہ بر عقل سے شوی نازان  
این جو فضل است و بچہ مکتب است ایچہ تہر خدا و بچہ است این جہا تہر عید خوش آندا و آن وعید خدا تمار ہی باو  
لشمار از دہی حق چہ گوید از از جانب و حد و بے انہاز کان خود کہ در دل مصلحت ہمہ یک ذرہ ز آتش است  
آن کلام خدا نہ ہر شکست تاگوئی کہ بہت دور از بہت یاگوئی کہ بہت ہر حال بر ملک رفتہ کہ ام ہمال  
نے بر زمین کلام خدا تاگوئی کہ چون خرم ہا چون تفرہ زمین برون آرم خود چنین طاقتی نمیدارم  
قطع عذرہ کو کہ وہ طاووسا کو ز عرش آمد بہت بر ملک اگر تر از رحم آن یگان کشد دولت سوئے او عیان کشد  
اللہ اللہ چہ سخت از انوار بہت رنج و گد کہ آن گفتہ جہل گرد و زوید نش کیو رود بد صد کشنی زان رو  
نوز بار و رتلاوٹ او عالے زیر بار نیست او چشم ہر دورا چہ بہت ہمال بہت یک چشمہ ز آب زلال  
تا جہاں رسم لہری مہا کس جو اولہری تار دباو آن شعا کیو زو شد بہت ہمال کس ندیدہ نہ ہر وہمہ جہاں

اور اس خیال کی تائید میں یہ وہم پیش کرنا کہ ہم بحشم خود دیکھتے ہیں کہ بولیوں میں

بہت سی باتیں ہیں جن پر عقل خام ناز کنی جب کہ تم تا خود مدہ باز کنی  
 اندر آجاکہ سو فتن بائید عقل را زان چہ نہ بود پیر  
 آن صبا گھنٹے زیار آورد تا خود نیز و بکار آورد  
 دقت عیش بہت و ہوش شامی توجہ در سوگ ماتم فدا  
 در خود و مدہ شکے گویا تونہ دلدار خویش دیدہ نوا  
 نصیب طالب حقیقت را ز بس بہین مشکل است آہنا  
 وصلش از آلاہما زنی نیست باز کن دیدہ جلے با زنیست  
 غیر نیست زبانا نہ سے زنی ہرزہ گام گوراند  
 آن کے از دیان دلاری نکتہ ہائے شنید و اسراری  
 ایک مہر و راہ منظور تونہ عاقل کہ سخت نمونے  
 این خدا فی عجیب و غریب کہ چنین ست زار و ماندہ و  
 کی پسند و خرد کہ آن اکبر شہرت یافت از فضل بشر  
 نیز و بر حال خود نگاہ کن خطر لو بہ بہین و آہ کن  
 می چید از برائے دفع حجاب یا قیاسش بس بہت و بپاہ  
 تو اسیری بعد از غلط بہ خطا سے تہر از در با  
 سخن است بہت از فطرت تونہ فہمی سخن خطا اینجاست  
 راز ذات نہان کہ گویا باز جز خدا سے کہ بہت محرم راز  
 تونہ فہمی ہنوز بس سختم در دلت چون فرو شویم کلیم  
 اسے خبر رخصت یار نہ دیکہ دل آزد و از شب لیدا  
 آشکاست گدوایان ہم گفت آتشکار و پنهان ہم  
 و نہ روسے نگاہیت نہال ہر حجابے زلست و یحیو

ہمیشہ مٹا دیا جس کے بغیر وہ تبدیل خود بخود ہوتے رہتے ہیں جن سے بولیوں میں انسانی تصرف

بقیہ حاشیہ مبالغہ بر کر برخواست از خود کی کیا غور نشیند بکار او دادا حتی وقتی مقرر قادر است بنگار تو پندار مردہ اسے مردار

میل رفتن گرسنت جانب یا جانب صدق را عزیز بد در شکست هست نیز جو بکن تا شکوک برآ و رسم از جن

مگر خود پاک از خطا بودی ہر خود مند با خدا بودی کس زست از ذمہ او خطا جز خداوند عالم الاشیاء

لفظے کن ز روی استغرا مگر کسی رستہ بہت باز نہا ورنہ باز آذوقیش و انکا جبیر کذب با مخور زہن ہار

آخرت با خدا فہرہ رو کا خود نگہ کن بہترس زبان کا درخبات او فنا دے خود بخود چون برون شود بنگے

رو بہ باطل نہادہ باز آو دل بہ بد رو کا وہ باز آو در غافل فنا دہ باز آو این کجا ایستادہ باز آو

آخرا سلاطین زن عقل خیز ہوش کن یا منہ برون انصہ دم زدن در خیال ہا محال بہت غور بدہ مشربہ و ضلال

ہر کہ رفت انگشت بویرانہ سے تائید بہتر ز دیوانہ چون چنین سر زنی ز راہ متوا چونہ دانی کہ آخرت حساب

بائے نونک منزل تو طراز ترست چون سی ازین کفتا خود چنین ست فطرت ان کا کہ چونہ کتبہ شکران

اول از نور و تاب و طاقت چوثر سے کند سعی و جدیش از منیر تا مگر کارستہ بکت ایہ زیر بار سپاس کس ناید

چون یہ میند کہ کار رفت بدست رسن افتا رفت از دست و رنہد سوسے کو بید یاکان دوسے جوید از مدد کاران

زور دست برادران جوید نزد ہر کاروان سہمی بویہ چون جان نہر طرف ناچا نالہ آخر مدگر دہ دار کا

نعر بامیزند بچہ نر پاک و از تضرع جہن ہند بر قبال در خود بند و دیگر مد زار کاسے کشائیدہ رو دشوار

گنہ من بہ بخش و بردہ پوش تا نہ دشمن زند نشاوی چوثر چون چنین فطرت بشناوی زان سہ گو نہ صفت کہ کرد ہمار

آن عکیش ز لطف بے پایاں حسب فطرت بداد ہم سالاز از بے جہد خویش فطرت دہ راہ فکر و قیاس و غرض کشا و

واز بے کایہ باہمن امداد ہم در قلب یکگر بہنہ از شعوب قبائل واقفا کرد کا نظام و ربط تہام

واز بے حاجت فیض خدا کرد الہام را از رحم عطا تا رسد کار آدمی بحال تا مشہور دہم آہ مال

تا سجد یقین رسد تسلیم تا دو گو نہ شود و لغتہیم زان دو گو نہ سناج تلقین سے کشا یدرہ حصول یقین

ہر طبیعت بحسب فہم و خیال سے برائید بدان زچاہ ضلال عرض آن میل فطرے پیدا کرد در فطرت لشد پیدا

آن سہی خواست و ملی تابی فطرے کن لغور تا دانی فطرت چون فنا دہ است چو کشتی سر ز فطرت از راہ دار

اقتضائے طبیعت انسان کہ نہا دست از دستان گدشہ را کشد بسے قیاسر گدشہ را کشد بسے قیاسر

گاہ و دیگر کشد بمقتولات تا ببار آد از میان لغات زکندہ آرام قلب واطمینان جہا بجا رہا صدقان متوان

کا ثبوت ملتا ہے سو واضح ہو کہ یہ وہم سراسر دھوکا ہے۔ تغیرات کہ جو ہمیشہ بولیوں کو لگے

بقیہ حاشیہ ملاحظہ فرمائیں چون واجب است تعلیم کہ جب خدائے ربوبی تعظیم لاجرم رہ گذارہ اندوہ و تامل تار سہر طبعیت بنیاد  
 تاؤ کی داعی و اشرف و درون رہبر ہندو کے ان جہان دیگرانیت نمبر سہم ہر بار بر ضرورت و محی ان دھماکہ  
 کہ جنہیں شہرت خدائے عظیم گیارہ از سہد عقلیا متوان مگر نہ گفتی خدا نا الموجود چون فداوی جہان بر شہر بود  
 این سہمہ شہرت سستی آن با کہ از عالم است ماضی را خود بنداخت آن خدا جانہ بشیر کرد و بر سر حق احسان  
 اسے دروغ اجتہاد ہی راوند کرد خداوند خودی بنیاد و عقل یوں شدہ فیض محی ہو ویرہ راندا آفتاب ہمت و ہر  
 او اگر از خود نہ بخشیدی چشم باز خود جو جہان پر ہی قبل از فیض محل سخن رحمت مشکرا زو سے جہان کہ چشمہ چشم  
 مہم عالم گوہ آرائش المہ مشکرا زو حی و القا اثر مہر پاکان بجاں خود بنفا تاغوی جانی ہن ہم زبان کان  
 این خرد جملہ خلق میدارند ناز کہ کن کہ چون تالیارند بارہ ما بغیر بار کجا ماکا نیم و عقل زار کجا  
 نہ ہر فرقت جشی و نامائی باز مشکرا زو حی و الہامی جان تو رب از خور و لب باز از لب زار کجا روتاب  
 کورستی و کین میرہ وران وہ چہ داری شقاوت خسر دند در دل نہ فلقت بہت آن ہزار الشفائے دخی ہمت  
 نشود عین زہر تصور زہر زہر ہا نیست کو فندیہ نظر ہمت بر عقل منت الہام کرد و بخت ہر تصور ہام  
 آن گمان ہر دو این خود زہر آن بنیان گفت وین کو کوئی آن خود بخت این کجا بود آن طبع داد وین کجا آورد  
 آ کہ لکشت ہر بخت دل ما ہمت دخی خدا سے بے ہمتا آ کہ ما راجع کفار نمود ہمت الہام آن خدا سے دود  
 آ کہ داد از فیض دل ہائی ہمت گفتار کن دلازمی وصل و لہار و سستی از عجز سہ حاصل شدہ ز الہام سن  
 وصل آن بار اصل چہ کہایت و آنکہ زین اصل غافل آن تھا بے عفتیکات ما میرہ زاد بے عنایات ما میرہ برباد  
 اس جگہ ہم اس بات کا لکھنا ہی مناسب سمجھتے ہیں کہ ہمارے بیان مذکورہ بالا پر جو ضرورت  
 کلام الہی کے لئے لکھا گیا ہے بذات شہو زان صاحب الگنی سو تری نے جو براہیم حیا لاور کے  
 ایک اعلیٰ میرہ میں اپنی دانست میں کچھ تعرض کر کے یہ چاہا ہے کہ کسی طرح حق الہام کی تاثیر کو  
 اپنی قوم تک پہنچنے سے روک دین چنانچہ انہوں نے اس بارہ میں ہمت ہی ہا تہ با فو مار سے میں اور  
 بڑی جان کنی تھے ایک رہو یو بھی لکھا ہے لیکن جو کہ بقول شہر ساسخ کو آج نہیں اور آفتاب خدا  
 کسی کے چہانے سے چپ نہیں سلگتا اس لئے بذات صاحب نے تہذہ کو بخش کی اسکا پڑا کے  
 اور کوئی تہذہ نہیں ہوا کہ دانشمندوں پر صاف کھل گیا ہے کہ بذات صاحب حق کے قبول کرنے سے

ہوئے ہیں بہ انسان کے ارادہ اور اختیار سے ظہور میں نہیں آتے اور نہ یہ کچھ قاعدہ مقرر

بقیہ حاشیہ مبرک کفہ ر نفرت رکھتے ہیں سو اگر یہ بندت صاحب کی وہ تحریر اس لائق ہرگز نہیں کر سکے مگر کرنے

کی طرف توجہ کیا ہے بلکہ خود ہمارے مضمون گذشتہ کو غور سے پڑھنا اسکے ذکر کے لئے کافی ووافی ہے لیکن اس جہت سے کہ تا بندت صاحب کچھ اخوس نہ کریں یا انکے بعض رفیق ہماری اس خاموشی کو اپنی غرض فہمی سے کسی طرح کے جوہر پر عمل نہ کریں نہیں قرین مصلحت معلوم ہوا کہ گو بندت صاحب کی تحریر کیسی ہی (حقیقت ہے تب ہی مضغین بر اُسکی اصلیت ظاہر کیا ہے۔ سو واضح ہو کہ بندت صاحب نے ہمارے ثبوت کے مقابلہ پر اپنے رپوڈ میں اس بات پر زور دیا ہے کہ جس طرح مین سے کتب آسمانی کا الہامی ہونا مانا جاتا ہے وہ طریق نقل متعین اور محال ہے اور قوانین تجزیہ کے برخلاف ہونی چاہئے ہرگز وہ طریق درست نہیں یعنی بندت صاحب کی نظر شریف میں وہ الہام ہرگز ممکن الوجود نہیں جبکہ کلام الہی کہا جاتا ہے اور جو محض خداوند علیم و عالم الغیب کی طرف سے نازل ہوتا ہے اور اُسکی ذات پاک کی طرح ہر ایک شک و شبہ اور غلطی و کسبہ اور زلیان سے بکلی پاک ہوتا ہے اور جو صفات کاملہ خدا کے کلام میں ہوتی ہیں ان تمام صفات سے موصوف ہوتا ہے یعنی جیسے خدا عالم الغیب ہے وہ کلام بھی علم غیب پر مشتمل ہوتا ہے اور جیسے خدا علیم و عالم الغیب ہے وہ کلام بھی علم اور علم پر مشتمل ہے اور جیسے خدا غلطی اور جہوت اور کسبہ اور زلیان سے پاک ہے وہ کلام بھی ان تمام امور سے پاک ہوتا ہے اور انسانی حیالات کا اس میں کچھ ہی دخل نہیں ہوتا اور نہ انسان کے اختیار میں ہے کہ کسی نوع کا تقدس اور پاکیزگی حاصل کر کے یا کوئی اور حیلہ اور تدبیر بھی لا کر خواہ نہ خواہ وہ الہام اپنے نفس پر آپ ہی قبول دیا کرے اور اوار غیبیہ اور امور بینائی اور اسرار آسمانی پر جب چاہے آپ ہی مطلع ہو جائے کیونکہ اگر ایسا ہو سکتا تو انسان بھی خدا کی طرح ذرہ ذرہ کا علم رکھتا اور کوئی چیز اُس پر پوشیدہ نہ رہ سکتی اور جن معلومات سے اُسکا اقبال چمکتا اور اُسکی آفات دور ہوتی وہ سب معلومات اپنے تقدس اور پاکیزگی کی جہت سے آپ ہی حاصل کر لیتا اور کہیں اُسکو کسی جہت سے تکلیف اور رنج نہ پہنچتا مگر تعجب کہ بندت صاحب نے باوجود اسقدر التفکد اور اصرار کے جو انکو کلام الہی کے بارہ میں ہے پر بھی انہوں نے ہمارے ان دلائل اور براہین کو کہ جو ضرورت کلام الہی پر بطور یقینی و قطعی ناقد ہیں تو نہ کر نہیں سکتا بلکہ انکی طرف توجہ ہی نہیں کی ظاہر ہے کہ جس حالت میں ہم نے ضرورت کلام الہی اور اُسکے تحقق وجود پر کامل دلائل لکھ دی

ہو سکتا ہے کہ خود انسان کی طبیعت کسی خاص و قوتوں میں بولیوں میں تغیر تبدیل کرتی رہتی

**بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱** البتہ بطور نمونہ بعض الہامات پیش ہی کر دیئے تھے تو اس صورت میں اگر نبیّت صاحب حق جو

حق گو ہو کر بحث کرتے تو انکے لئے بجز اسکے اور کوئی طریق نہ تھا کہ وہ ہمارے دلائل کو توڑ کر دکھانے اور جو کچھ ہم نے ثبوت ضرورت الہام اور ثبوت وجود الہام اپنی کتاب میں دیا ہے اس ثبوت کو اپنے دلائل بالمقابل سے معدوم اور مرتفع کرنے لیکن نبیّت صاحب کو خوب معلوم ہے کہ اس عاجز نے دوسرے عالمی قوتوں دو خطہ جبر کرار اس عرض سے انکی خدمت میں بھیجے کہ اگر انکو اس عادت الہی میں کچھ ترقی و پیش ہے کہ وہ ضرر بعض بندوں سے مصلحتات اور فحاشیات کرتا ہے اور انکو ایسی چیزوں اور ایسے مخلوق سے اپنے خاص کلام کے ذریعہ سے مطلع فرماتا ہے کہ جبکی شانِ غلیظہ تک وہ حیالات نہیں پہنچ سکتے مگر کچھ فحاشیاں اور منہج صرف انسان کے تخیلات معدومہ ہیں تو چند روزہ صدق اور صبر سے اس عاجز کے پاس شہر کر اس صداقت کو جو انکی نظر میں مقنع اور محال اور خلاف قوانین نیچر ہے یکیشم خود و کچھ لعین اور بدصاوتوں کی طرح وہ راہ اختیار کریں جبکا اختیار کرنا صادق آدمی کے صدق کی نشہ طاور اسکی صاف باطنی کی سکتا ہے مگر انوس کہ نبیّت صاحب نے باوجود وسوساں دہانے کے اس امر کو جو حقیقی سیناس کے پہلی نشانی ہے سچے طالبوں کی طرح قبول نہیں کیا بلکہ اسکے جواب میں قرآن شریف کی انست بعض کلمات اسنے خط میں ایسے لکھے کہ جو ایک سچے خدا ترس کی قلم سے ہرگز نہیں نکل سکتے۔ معلوم ہو تا ہے کہ نبیّت صاحب کو صدقہ حقانی سے صرف انکار ہی نہیں بلکہ عداوت ہی ہے ورنہ جس حالت میں تحقیق وجود سکھاتا ہے پر عقل اور شہودی طور پر ایک ہوا اثبوت دیا گیا ہے اور ہر طرح کے دوساوس کی تیج کئی کر دی گئی ہے اور ہر قسم کی تشفی اور تسلی کے لئے یہ عاجز ہر وقت مستعد کرتا ہے تو ہر سچہ بعض اور عداوت ذاتی کہ اچھ کو کسی وجہ سے جو نبیّت صاحب کو حق کے قبول کرنے سے روکتی ہے۔

اب یہ بھی دیکھئے کہ بقا طرہ ہماری تحقیقات کے نبیّت صاحب کے کلمات کیا کیا ہیں۔ پہلے سب سے آپ یہ فرماتے ہیں کہ براہم لوگ الہام کے قائل ہیں جہاں تک وہ اپنے اصل معنوں اور طبعی طریقے سے پہلے طریقہ کی تفسیر صحیح کرتے ہیں کہ وہ کوئی کلام مستقر اور معین نہیں کہ جو لفظ خارق عادت کسی کے دل پر ناخال ہو تا ہو اور ایسا ہر پیش منہج ہوتا ہو کہ جو انسانی طاقتوں سے برتر ہو بلکہ وہ معمولی حیالات ہیں کہ جو صہ راتب ہر انسان کے دل میں خدا کی طرف سے گذارنے ہیں



ہے بلکہ عمیق نظر سے معلوم ہو گا کہ یہ تغیرات بھی اُس علت العلل کے ارادہ اور اختیار سے

بقیہ حاشیہ: بھرا کیونکہ خدا کی روح کامل و حاضر و ناظر و علت العلل ہو نیکی و جہ سے ہر ایک ذرہ اور ہر ایک روح انسانی میں کام

کرتی رہتی ہے بس جو شخص جسقدر روحانی نعمتوں اور خدا کی قربت کا بہو کا اور پیاسا ہوتا ہے جسقدر اندرونی

زندگی کو مقدس رکھنا ہے جس قدر اپنے تئیں خدا کے حوالے کرتا ہے اور جس قدر اور ایمان صاف

رکھنا ہے، سچہ وہ اس طبعی فیض سے فیضیاب ہوتا ہے، اس فیض کی ابتدا اسی دن سے ہے جس دن

سے انسان کی پیدائش ہے یہی اللہ تعالیٰ کا مقصد ہے کہ جو روح انسانی میں سوتا ہے اس لئے روح انسانی خدا

کی زندہ الہامی کتاب ہے پھر بعد اسکے فرمائیے ہیں کہ چونکہ انسانیت میں نفسانیت بھی شامل ہے اسلئے

وہ حیالات جو انسانوں کے دلوں میں گزرتے ہیں جبکہ نام براہم لوگوں کے نزدیک الہام یا القاسم ہے وہ

اعتمادِ کلی کے لائق نہیں ہیں بلکہ براہِ لوگ اُن خیالات کی تصدیق کے لئے کہ جو صدقِ الہیہ کذب و دہونین کا

احتمال رکھتے ہیں اخلاقی فوٹون کو کسوٹی قرار دینے ہیں اور جس فوٹ کے ذریعہ سے یہ فیصلہ کرتے ہیں

۱۔ سکوعقل کہتے ہیں۔ یہ علامہ تقریر بیڈت صاحب ہے اب ظاہر ہے کہ بیڈت صاحب کی ان تمام

تقریروں سے مطلب یہ نکلتا ہے کہ جن چیزوں کا نام بندت صاحب اور مکے بائی الہام رکھتے ہیں

وہ فقط عام خیالات ہی پر جو عالم انسان کے دلوں میں عام طور پر گزرا کرے ہیں اور جو باقراریت صاحب

احتمالِ علم سے خالی نہیں ہیں لیکن خدا کی تابون میں بس الہام کو خدا کا کلام اور وحی الہیہ اور فی ہا

حضرت اعدیت بولا جاتا ہے وہ تو یہی الگ ہے جو انسانی حیالات اور بشری طاقتوں کے برعکس و اعلیٰ ہے۔

پندت صاحب اس نذر آسمانی کی نسبت جو ایک عیسیٰ آواز ہے جس میں انسان کے خیال اور اسلی طبعیت

کا ایک ذرا دھل نہیں ہے یہاں عقائد کہتے ہیں کہ وہ بوجہ اس کے کہ بخر کے برعکس ہے اور ایک امضاق

عادت ہے اسلئے منع اور محال ہے اور سرگز جاغیر حسین کہ خدا پیا کلامی بجز یہ نازل کرے جلد الہام اسلیو

عجالات نام کے کہ جو عام طور پر لوگوں کے دونوں بینکوں اور پی سی سی مری پر اٹھا کرے ہیں اور یہی

جے اور بی جی کے اور بی جی علی او بی بی باب اور بی بی کا پاپ ہوئے ہیں اور ان میں کوئی ایسی  
فرد صفت نہیں ہے کہ جو اس بار طاق قمر سے ملنے نہ سکے بلکہ وہ تمام انساناں طاق قمر کا گھر ہیں۔ یہ سدا ہوتے

منہ انساں طعوت از خاک مشیت ہے۔ لیکن افسوس ہے کہ غنڈت کھانے والے جنس وسط والے کہنے

میں اور اس کی بیعت کا سر پر تھیں۔ یمن اسوں نے یہ پختہ کیا جب کہ ان کے بعد سحران کے

یہاں پر اس کی سچائی پر پختہ ہو جائے گی اور اس کے لیے اس کی سچائی پر پختہ ہو جائے گی

وقوع میں آتے رہتے ہیں جیسے تمام تغیرات سماوی وارضی اُسکے خاص ارادہ سے ظہور پذیر

بیتۂ حائیتہ بمبلا ۱۲۴۱ھ ۱۲۴۲ھ ۱۲۴۳ھ ۱۲۴۴ھ ۱۲۴۵ھ ۱۲۴۶ھ ۱۲۴۷ھ ۱۲۴۸ھ ۱۲۴۹ھ ۱۲۵۰ھ ۱۲۵۱ھ ۱۲۵۲ھ ۱۲۵۳ھ ۱۲۵۴ھ ۱۲۵۵ھ ۱۲۵۶ھ ۱۲۵۷ھ ۱۲۵۸ھ ۱۲۵۹ھ ۱۲۶۰ھ ۱۲۶۱ھ ۱۲۶۲ھ ۱۲۶۳ھ ۱۲۶۴ھ ۱۲۶۵ھ ۱۲۶۶ھ ۱۲۶۷ھ ۱۲۶۸ھ ۱۲۶۹ھ ۱۲۷۰ھ ۱۲۷۱ھ ۱۲۷۲ھ ۱۲۷۳ھ ۱۲۷۴ھ ۱۲۷۵ھ ۱۲۷۶ھ ۱۲۷۷ھ ۱۲۷۸ھ ۱۲۷۹ھ ۱۲۸۰ھ ۱۲۸۱ھ ۱۲۸۲ھ ۱۲۸۳ھ ۱۲۸۴ھ ۱۲۸۵ھ ۱۲۸۶ھ ۱۲۸۷ھ ۱۲۸۸ھ ۱۲۸۹ھ ۱۲۹۰ھ ۱۲۹۱ھ ۱۲۹۲ھ ۱۲۹۳ھ ۱۲۹۴ھ ۱۲۹۵ھ ۱۲۹۶ھ ۱۲۹۷ھ ۱۲۹۸ھ ۱۲۹۹ھ ۱۳۰۰ھ ۱۳۰۱ھ ۱۳۰۲ھ ۱۳۰۳ھ ۱۳۰۴ھ ۱۳۰۵ھ ۱۳۰۶ھ ۱۳۰۷ھ ۱۳۰۸ھ ۱۳۰۹ھ ۱۳۱۰ھ ۱۳۱۱ھ ۱۳۱۲ھ ۱۳۱۳ھ ۱۳۱۴ھ ۱۳۱۵ھ ۱۳۱۶ھ ۱۳۱۷ھ ۱۳۱۸ھ ۱۳۱۹ھ ۱۳۲۰ھ ۱۳۲۱ھ ۱۳۲۲ھ ۱۳۲۳ھ ۱۳۲۴ھ ۱۳۲۵ھ ۱۳۲۶ھ ۱۳۲۷ھ ۱۳۲۸ھ ۱۳۲۹ھ ۱۳۳۰ھ ۱۳۳۱ھ ۱۳۳۲ھ ۱۳۳۳ھ ۱۳۳۴ھ ۱۳۳۵ھ ۱۳۳۶ھ ۱۳۳۷ھ ۱۳۳۸ھ ۱۳۳۹ھ ۱۳۴۰ھ ۱۳۴۱ھ ۱۳۴۲ھ ۱۳۴۳ھ ۱۳۴۴ھ ۱۳۴۵ھ ۱۳۴۶ھ ۱۳۴۷ھ ۱۳۴۸ھ ۱۳۴۹ھ ۱۳۵۰ھ ۱۳۵۱ھ ۱۳۵۲ھ ۱۳۵۳ھ ۱۳۵۴ھ ۱۳۵۵ھ ۱۳۵۶ھ ۱۳۵۷ھ ۱۳۵۸ھ ۱۳۵۹ھ ۱۳۶۰ھ ۱۳۶۱ھ ۱۳۶۲ھ ۱۳۶۳ھ ۱۳۶۴ھ ۱۳۶۵ھ ۱۳۶۶ھ ۱۳۶۷ھ ۱۳۶۸ھ ۱۳۶۹ھ ۱۳۷۰ھ ۱۳۷۱ھ ۱۳۷۲ھ ۱۳۷۳ھ ۱۳۷۴ھ ۱۳۷۵ھ ۱۳۷۶ھ ۱۳۷۷ھ ۱۳۷۸ھ ۱۳۷۹ھ ۱۳۸۰ھ ۱۳۸۱ھ ۱۳۸۲ھ ۱۳۸۳ھ ۱۳۸۴ھ ۱۳۸۵ھ ۱۳۸۶ھ ۱۳۸۷ھ ۱۳۸۸ھ ۱۳۸۹ھ ۱۳۹۰ھ ۱۳۹۱ھ ۱۳۹۲ھ ۱۳۹۳ھ ۱۳۹۴ھ ۱۳۹۵ھ ۱۳۹۶ھ ۱۳۹۷ھ ۱۳۹۸ھ ۱۳۹۹ھ ۱۴۰۰ھ ۱۴۰۱ھ ۱۴۰۲ھ ۱۴۰۳ھ ۱۴۰۴ھ ۱۴۰۵ھ ۱۴۰۶ھ ۱۴۰۷ھ ۱۴۰۸ھ ۱۴۰۹ھ ۱۴۱۰ھ ۱۴۱۱ھ ۱۴۱۲ھ ۱۴۱۳ھ ۱۴۱۴ھ ۱۴۱۵ھ ۱۴۱۶ھ ۱۴۱۷ھ ۱۴۱۸ھ ۱۴۱۹ھ ۱۴۲۰ھ ۱۴۲۱ھ ۱۴۲۲ھ ۱۴۲۳ھ ۱۴۲۴ھ ۱۴۲۵ھ ۱۴۲۶ھ ۱۴۲۷ھ ۱۴۲۸ھ ۱۴۲۹ھ ۱۴۳۰ھ ۱۴۳۱ھ ۱۴۳۲ھ ۱۴۳۳ھ ۱۴۳۴ھ ۱۴۳۵ھ ۱۴۳۶ھ ۱۴۳۷ھ ۱۴۳۸ھ ۱۴۳۹ھ ۱۴۴۰ھ ۱۴۴۱ھ ۱۴۴۲ھ ۱۴۴۳ھ ۱۴۴۴ھ ۱۴۴۵ھ ۱۴۴۶ھ ۱۴۴۷ھ ۱۴۴۸ھ ۱۴۴۹ھ ۱۴۵۰ھ ۱۴۵۱ھ ۱۴۵۲ھ ۱۴۵۳ھ ۱۴۵۴ھ ۱۴۵۵ھ ۱۴۵۶ھ ۱۴۵۷ھ ۱۴۵۸ھ ۱۴۵۹ھ ۱۴۶۰ھ ۱۴۶۱ھ ۱۴۶۲ھ ۱۴۶۳ھ ۱۴۶۴ھ ۱۴۶۵ھ ۱۴۶۶ھ ۱۴۶۷ھ ۱۴۶۸ھ ۱۴۶۹ھ ۱۴۷۰ھ ۱۴۷۱ھ ۱۴۷۲ھ ۱۴۷۳ھ ۱۴۷۴ھ ۱۴۷۵ھ ۱۴۷۶ھ ۱۴۷۷ھ ۱۴۷۸ھ ۱۴۷۹ھ ۱۴۸۰ھ ۱۴۸۱ھ ۱۴۸۲ھ ۱۴۸۳ھ ۱۴۸۴ھ ۱۴۸۵ھ ۱۴۸۶ھ ۱۴۸۷ھ ۱۴۸۸ھ ۱۴۸۹ھ ۱۴۹۰ھ ۱۴۹۱ھ ۱۴۹۲ھ ۱۴۹۳ھ ۱۴۹۴ھ ۱۴۹۵ھ ۱۴۹۶ھ ۱۴۹۷ھ ۱۴۹۸ھ ۱۴۹۹ھ ۱۵۰۰ھ ۱۵۰۱ھ ۱۵۰۲ھ ۱۵۰۳ھ ۱۵۰۴ھ ۱۵۰۵ھ ۱۵۰۶ھ ۱۵۰۷ھ ۱۵۰۸ھ ۱۵۰۹ھ ۱۵۱۰ھ ۱۵۱۱ھ ۱۵۱۲ھ ۱۵۱۳ھ ۱۵۱۴ھ ۱۵۱۵ھ ۱۵۱۶ھ ۱۵۱۷ھ ۱۵۱۸ھ ۱۵۱۹ھ ۱۵۲۰ھ ۱۵۲۱ھ ۱۵۲۲ھ ۱۵۲۳ھ ۱۵۲۴ھ ۱۵۲۵ھ ۱۵۲۶ھ ۱۵۲۷ھ ۱۵۲۸ھ ۱۵۲۹ھ ۱۵۳۰ھ ۱۵۳۱ھ ۱۵۳۲ھ ۱۵۳۳ھ ۱۵۳۴ھ ۱۵۳۵ھ ۱۵۳۶ھ ۱۵۳۷ھ ۱۵۳۸ھ ۱۵۳۹ھ ۱۵۴۰ھ ۱۵۴۱ھ ۱۵۴۲ھ ۱۵۴۳ھ ۱۵۴۴ھ ۱۵۴۵ھ ۱۵۴۶ھ ۱۵۴۷ھ ۱۵۴۸ھ ۱۵۴۹ھ ۱۵۵۰ھ ۱۵۵۱ھ ۱۵۵۲ھ ۱۵۵۳ھ ۱۵۵۴ھ ۱۵۵۵ھ ۱۵۵۶ھ ۱۵۵۷ھ ۱۵۵۸ھ ۱۵۵۹ھ ۱۵۶۰ھ ۱۵۶۱ھ ۱۵۶۲ھ ۱۵۶۳ھ ۱۵۶۴ھ ۱۵۶۵ھ ۱۵۶۶ھ ۱۵۶۷ھ ۱۵۶۸ھ ۱۵۶۹ھ ۱۵۷۰ھ ۱۵۷۱ھ ۱۵۷۲ھ ۱۵۷۳ھ ۱۵۷۴ھ ۱۵۷۵ھ ۱۵۷۶ھ ۱۵۷۷ھ ۱۵۷۸ھ ۱۵۷۹ھ ۱۵۸۰ھ ۱۵۸۱ھ ۱۵۸۲ھ ۱۵۸۳ھ ۱۵۸۴ھ ۱۵۸۵ھ ۱۵۸۶ھ ۱۵۸۷ھ ۱۵۸۸ھ ۱۵۸۹ھ ۱۵۹۰ھ ۱۵۹۱ھ ۱۵۹۲ھ ۱۵۹۳ھ ۱۵۹۴ھ ۱۵۹۵ھ ۱۵۹۶ھ ۱۵۹۷ھ ۱۵۹۸ھ ۱۵۹۹ھ ۱۶۰۰ھ ۱۶۰۱ھ ۱۶۰۲ھ ۱۶۰۳ھ ۱۶۰۴ھ ۱۶۰۵ھ ۱۶۰۶ھ ۱۶۰۷ھ ۱۶۰۸ھ ۱۶۰۹ھ ۱۶۱۰ھ ۱۶۱۱ھ ۱۶۱۲ھ ۱۶۱۳ھ ۱۶۱۴ھ ۱۶۱۵ھ ۱۶۱۶ھ ۱۶۱۷ھ ۱۶۱۸ھ ۱۶۱۹ھ ۱۶۲۰ھ ۱۶۲۱ھ ۱۶۲۲ھ ۱۶۲۳ھ ۱۶۲۴ھ ۱۶۲۵ھ ۱۶۲۶ھ ۱۶۲۷ھ ۱۶۲۸ھ ۱۶۲۹ھ ۱۶۳۰ھ ۱۶۳۱ھ ۱۶۳۲ھ ۱۶۳۳ھ ۱۶۳۴ھ ۱۶۳۵ھ ۱۶۳۶ھ ۱۶۳۷ھ ۱۶۳۸ھ ۱۶۳۹ھ ۱۶۴۰ھ ۱۶۴۱ھ ۱۶۴۲ھ ۱۶۴۳ھ ۱۶۴۴ھ ۱۶۴۵ھ ۱۶۴۶ھ ۱۶۴۷ھ ۱۶۴۸ھ ۱

کلام نہیں کہلاتے یہ حیالات خلق الدین جو انسان کی طبیعت کا لازمہ ذوالی ہے اور خدا کا کلام جو خدا کی طرف سے نازل ہوتا ہے وہ امر الہی ہے جو ایک وہبی اور لدنی امر ہے خدا کی کلام کے لئے یہ شرط ضروری ہے کہ جیسے خدا اپنی ذات میں سہوا اور خطا اور کذب اور فضول اور ہر ایک نقصان اور ناواقف اور امر سے منزہ ہے ایسا ہی اس کا کلام بھی ہر ایک سہوا اور خطا اور کذب اور فضول اور ہر طرح کے نقصان اور ناواقف حالت سے منزہ اور پاک پائے کیونکہ جو کلام پاک اور کامل خیرہ سے لکھا ہے بہر ہرگز یہ بات جائز نہیں کہ کسی نوع کی اس میں ناواقف یا باغوا سے اور ضرور ہے کہ وہ کلام ان تمام کمالات سے متصف ہو کہ جو خدا کے قادر و کمال و قدوس و عالم الغیب کے کلام میں ہونی چاہئے لیکن بندت صاحب آپ اقرار ہی ہیں کہ جس چیز کا نام انہوں نے اہام رکھا ہوا ہے وہ ہرگز شک اور شبہ اور غلطی اور نقصان اور ناواقفیت سے خالی نہیں بلکہ انکی تصریح کا خلاصہ یہ ہے کہ ان کا اہام ہمیشہ لوگوں کو کفر اور بے ایمانی میں ڈالتا رہا ہے۔ چنانچہ اس نے ابتدائی زمانہ کے لوگوں کو کبھی یہ بتلایا کہ گویا خدا اور خداوند اور خداوندی کی طرف سے جو کلام لوگوں کو کبھی بانی کو کبھی آگ کو کبھی ستاروں کو کبھی جاندار کو کبھی سوچ کو غرض اسی طرح طرح کے خداؤں کی طرف انکو رجوع و تدارک اور عقل ہی اس اہام کی تصدیق کرتی گئی آخر مدتوں کے بعد اب کچھ توڑے ہی عرصہ سے اہام اور عقل کو اصل خدا کا پتہ لگا لیکن ہم کہتے ہیں کہ جس حالت میں پہلے اس سے ہزار مرتبہ بندت صاحب کے باپ داداؤں کے خیالی اہام نے اور نیز انکی عقل نے طرح طرح کے دھوکے کھائے ہیں اور خدا شناسی میں ہمیشہ کچھ کا کچھ سمجھتے رہے تو اب کیونکہ بندت صاحب نسبی کر سکتے ہیں کہ ان کا خیالی اہام اور خیالی نظائریں خطا اور غلطی سے معفو نہیں کیا ممکن نہیں کہ اس میں یہی کچھ دھوکا ہی جو جس حالت میں بندت صاحب کا خیالی اہام ہمیشہ خطا اور غلطی میں امتداد مانہ سے ڈوتا رہا ہے تو بہر اس کا اعداد کیا باغرض بندت صاحب کے اہام کی حقیقت یہی طرح کھل گئی اور انہیں کے اقرار نے ثابت ہو گیا کہ انہوں نے صرف بے بنیاد خیالات کا نام اہام رکھا ہوا ہے اب ظاہر ہے کہ جس چیز پر اکثر اوقات جو بحث غالب ہے وہ حق شناسی کا نہ کیونکر ہو سکے انسان کے اپنے ہی خیالات جھکا نام بقل بندت صاحب

ہیں سبہ امر کہی ثابت نہیں ہو سکتا کہ کہی انسانوں نے مُتَقِّق ہو کر یا الگ الگ اُن تمام

**بہت حد تک** البہام سے کہہ کر انسان کو غلطی سے بچا سکتے ہیں اور کہہ کر اسکو وہ تاریک خیال ہر ایک تار کی سے باہر نکال کر تعین کامل کی روشنی تک پہنچا سکتے ہیں۔ لہٰذا بندت صاحب انہیں ہر آگندہ خیالات نے جو اُنکے زعم میں باوصف اس پر آگندگی کے البہام کے نام سے موسوم ہیں ابتدا سے زمانہ میں جو ایک پاک زمانہ تھا ایسے لوگوں سے پتہ زون کی پوجا کرائی اور چاند اور سورج کو اُنکی نظر میں خدا ہر ایک کہ جبراً و تہذیب صاحب البہام فیض کے پہلے فیضیاب اور البہام یا بون کے صد نشین تھے اور سب سے زیادہ خدا کی معرفت کے ہو کے اور پائے تھے اور ولی اخص سے اپنے لئے کوئی خدا مقرر کرنا چاہتے تھے اور اپنی اندرونی زندگی کو بہت مقدس رکھتے تھے کہونکہ ابھی دنیا میں گناہ نہیں پہلنا تھا اور دستِ جگ کا زمانہ تھا اور اپنے تئیں خدا کے حوالے کرنا چاہتے تھے اسی غرض سے تو خود بخود اُنکے دل میں یہ بات گہ گہ اُٹھتی تھی کہ اُو اپنے لئے کوئی خدا مقرر کریں بے خدا ہی نہ ہیں ایمان اور ادراک عارف رکھتے تھے تب ہی تو کہہ کر ایک بار ایک بات سوچی اور خود بخود بیٹھے بیٹھے خدا کی تلاش میں پڑ گئے۔ پس جس حالت میں لہٰذا بندت صاحب ایسے پاک لوگ جو پریشانی پر شکست پیدا نہیں کا پہلا نمونہ تھا اور حال کے زمانہ کے انواع و اقسام کے تعصبات اور آلودگیوں سے پاک اور دلی جوش سے صانع عالم کی تلاش میں مصروف تھے اور اپنی تازہ پیدائش اور پیدائش کے تازہ فعل سے ذاتی واقفیت رکھتے تھے اُنکے اہام اور عقل کا یہ حال ہو کہ پتہ زون اور پہاڑوں کی پوجا شروع کر دیں اور چاند اور سورج اور آگ اور ہوا کو اپنا پیدائش کنندہ سمجھ بیٹھیں تو پھر بندت صاحب کا ایسا البہام اور ایسی عقل جس نے پہلی دفعہ ہی ایسے زہری کی دوسرے لوگوں کی طبیعت کو کہ جو غفلت کے زمانوں میں اور صدیوں کے وقت میں پیدا ہوئے ہیں کہ کہہ کر راہ راست پر لاؤنگا کہ کہہ کر لوگ تو اپنے سلسلہ ذہنی کی تازہ پیدائش سے ہی واقف نہیں ہیں اور بیا عبث غلبہ جو دنیا اور طرح طرح کے فسادوں کی زندگی ہی مقدس نہیں رکھتے اور خدا کی قربت کے ہو گئے اور جیسے ہی نہیں بلکہ انسانی گورنمنٹ کی قربت کے ہو گئے اور جیسے ہی صاحب کے خیالی البہام کا پاک زمانوں میں وہ اثر ہوا کہ مخلوق چیزوں کو خدا سمجھ بیٹھے تو اس تاریک زمانہ میں ایسے البہام کی یہ تاثیر ہونی چاہئے کہ لوگ خدا سے ہی انکار کریں۔ غرض بندت صاحب جو ایسے خیالات کا نام البہام رکھتے ہیں جن سے باقرا اُنکے ابتدا سے غلطی ہونی چاہی آئی ہے یہ بندت صاحب

یوں کہ اس کا کیا تھا جو دنیا میں بولی باقی ہیں اور اگر کوئی یہ وہم پیش کرے کہ جس طرح طبعی

بقیہ حاشیہ ممبر کا خیال یا یوں کہ کونسا خیالی الہام سراسر غلط اور جھوٹ ہے اگرچہ انسانی خیالات کا علت العلل ہی خدا ہے اور خدا ہی دلوں میں ڈالتا ہے اور عقول کو راہ دکھاتا ہے لیکن وہ الہام کو جو حقیقت میں خدا کا پاک کلام اور اسکا آواز اور اسکی وحی ہے وہ انسان کے فطرتی خیالات سے برتر و اعلیٰ ہے وہ حضرت خدا کا کی طرف سے اور اس کے ارادہ سے کالموں کے دلوں پر نازل ہوتا اور خدا کا کلام ہونے کی وجہ سے خدا کی برکتوں کو اپنی ہر راہ کہتا ہے خدا کی قدرتوں کو اپنی ہر راہ کہتا ہے خدا کی پاک سچائیوں کو اپنی ہر راہ کہتا ہے لاریب نہیں ہوتا اس میں ایک ذاتی غایت ہے جس طرح خوشبو عطر کے وجود پر دلالت کرتی ہے اسی طرح وہ خدا کی ذات اور صفات کے وجود پر قطعی اور یقینی دلالت کرتا ہے لیکن انسان کے اپنے ہی خیالات بہ مرتبہ حاصل نہیں کر سکتے کیونکہ جس طرح انسان پر ضعف مخلوقیت ہے اسی طرح انسان خیالات پر وہ ضعف غالب ہے جو کبھی قادر مطلق کے چشمہ سے نکلتا ہے وہ آذرِ یزہ ہے اور جو کبھی انسانی طبیعت سے پیدا ہوتا ہے وہ آذر ہے مناسبت ہے کہ پینڈ صاحب حصہ سوم کے صفحہ ۴۱۳ نے ۱۵ تک پیر و یکمین تا آئینہ کلام الہی اور خیالات انسانی میں فرق معلوم ہو۔ اور جو پینڈ صاحب بار بار عقل برنا کرتے ہیں یہ نماز انکشافی سراسر بجا ہے ہم نے اسی حصہ سوم میں یہ تفصیل لکھ دی ہے کہ مصنفات ضائع کے وجود کو یہ حیثیت موجودیت ہرگز ثابت نہیں کرتیں بلکہ اس کے وجود کی ضرورت کو ثابت کرتے ہیں اور وہ بھی بطور قطعی لیکن خدا کا کلام اسکی موجودیت کو قطعی اور یقینی طور پر ثابت کرتا ہے نہ کہ یہ صرف اسکی ضرورت کو ثابت کرے اسی طرح مصنفات کے ملاحظہ سے خدا کا انزلی اور قدیم ہونا نہیں ہوتا کیونکہ مصنفات خود انزلی اور قدیم ہیں وہ خدا کا انزلی ہونا کبھی ثابت کر سکیں۔ حادثات جو اپنی ذات میں نمودار اور مستحکم ہیں خدا تعالیٰ نے وجود کی ضرورت کو صرف اسی حد تک ثابت کر دیا جس حد تک حادثات کی انتہا ہے یعنی جو اسکے ظہور اور حدوث کی حد ہے اور یہ بعد اسکے بذریعہ حادثات ثابت نہیں ہوتا کہ جو وہ کائنات سے پہلے خدا تعالیٰ انزلی طور پر ہمیشہ موجود رہتا یا نہیں۔ پس جو علم وجود باری بذریعہ وجودات حاضر کیا جاتا ہے نہایت ہی تنگ اور متعصب اور ناقص علم ہے جو انسان کو خشک و ادھ شہادت کے درط سے ہرگز نہیں نکالتا اور جہل کی تاریکی اور غفلت سے بالکل نہیں لاتا بلکہ طرح طرح کے تورات میں ڈالتا ہے اسی وجہ سے جن لوگوں کی معرفت کا مدار صرف عقلی علم پر ہوتا انکا خاتمہ اچھا نہیں ہوا اور اپنے عقائد

طور پر خدا تعالیٰ بولیوں میں ہمیشہ تغیر تبدیل کرتا رہتا ہے کیونکہ جائز نہیں کہ ابتدا میں جی ہی

بھی حاشیہ بھلے میں بہت سی تاریکی اور ظلمات کو ساتھ لیکے انسان اگر تعصب اور مذہب سے بکلی الگ ہو کر اور اپنے تئیں ایک

سچا طالب حق بنا کر اور فی الحقیقت معرفت الہی کا ہوا کا وہ پایا سنا بنکر اپنے دل میں آپ ہی سوچے کہ مجھ کو خدا کی ہستی اور اس کی قادریت اور تمام صفات کا علم پر یقین حاصل کر چکے لئے اور عالم معاد اور معاملہ جزا سزا کو بطور علم قطعی و مزہدی ماننے کے لئے کیا کیا ذخیہ معرفت درکار ہے کیا میں اپنی خوشحالی و ایجاب کو معرفت اسی مرتبہ علم سے حاصل کر سکتا ہوں کہ جو غلطی طور پر بذریعہ عقل حاصل ہوتا ہے یا خداوند کریم جو میرے لئے کوئی آؤد ہی راہ رکھا ہے۔ کیا اُس نے میری تکمیل معرفت کے لئے کوئی اور راہ نہیں رکھا اور مجھ کو معرفت میرے ہی حیالات پر جوڑ دیا ہے کیا اُس نے اس قدر مہربانی کر کے دریغ کیا ہے کہ جس مجاہد میں اپنے کمزور پاؤں سے پہنچ نہیں سکتا اُس تکبہ وہ اب اپنی ربانی قوت سے مجھ کو پہنچا دی اور جن باریک چیزوں کو میں اپنی ضعیف آنکھ سے دیکھ نہیں سکتا وہ مجھ کو اپنی عین نگاہ کی مدد سے آپ دکھا دی کیا یہ ممکن ہے کہ وہ میرے دکھو ایک دریا کی پیاس لگا کر مجھ کو ایک ناخیر قطرہ پر جو قلت معرفت کی بدولت ہوا ہے اس کے رد کر کے۔ کیا اُس کے جو داد و بخشش اور رحمت اور قدرت کا بھی تقاضا ہے کیا اس کی قادریت نہیں ہمک ہے کہ جو کچھ عاجز بندہ اپنے طہ پر ہاتھ پاؤں مار کر خدا کے وجود کی نسبت کوئی ڈکونسلہ اپنے دل میں قائم کرے اسی پر اس کی معرفت کو ختم کر دے اور اپنی الوہیت کی خاص قوتوں سے اُسکو معرفت حقانی کے عالم کا سیرتہ کرادے تو جب طالب حق ایسے سوالات اپنے دل سے کر لگا تو ضرور وہ اپنے دل سے یہی حکم جواب پاد لگا کہ بلاشبہ خدا تعالیٰ کی بے انتہا بخشائشوں کا یہی تقاضا ہونا چاہئے کہ وہ اپنے عاجز بندہ کی آپ دستگیری کرے گمشدہ کو آپ راہ دکھا دے کہ درکار آپ ہاتھ بکھڑے۔ کیا مجھ کو ہے کہ خدا تعالیٰ قادر ہو کر توانا ہو کر عظیم ہو کر کریم ہو کر جی ہو کر مجھ کو اپنی طرف سے ہمیشہ عامونی اختیار کرے اور بندہ جاہل اور نادان اس کی جستجو میں آپ مکرین مارنا ہے۔

نا تو ان کا کیا تاب و توفیق تانہن یا بندہ خود ان لڑنا عقل توان رہنا جو میرا براہ رہبری از دانش کو ان خواہ عقل مازہر زاری و بکاست دفع آزار جہالت از مذہب عقل فضل بہت این گردید از آرا شہیر جزا و دنیا نہ زہنہار سواسے تاخرین ! ! ! اس مضمون میں انصاف سے نظر کرو اور غور اور تعمق سے سوچو۔ جو شمار ہو اور کسی دھوکا دہندہ کے دھوکا میں مت آؤ اپنے دلوں سے آپ ہی پوچھو کہ تمہارے دل کس قدر

طور پر بولیاں ایجاد ہو گئی ہوں اور کوئی خاص الہام نہ ہوا ہو تو اسکا جواب یہ ہے کہ ابتدائاً

بہت کم حاشیہ ممبرالیقین کے خزانہ مند ہیں کیا فقط تمہارے اپنے ہی افسردہ خیال تمہارے دلوں کو پوری پوری تسلی دیکھتے ہیں۔ کیا تمہاری روح اس بات کے خزانہ نہیں ہیں کہ تم اس دنیائین کامل یقین تک پہنچ جاؤ اور ناسباتی سے خلاصی پاؤ۔ تم سچ کہو کیا تمہیں اس بات کی طلب نہیں کہ تمہاری ظلت اور حریت دور ہو اور وہ شبہات جو تمہارے دلوں میں مخفی ہیں جھکو تم ظاہر ہی نہیں کر سکتے دور ہو جائیں۔ پس اگر الہی معرفت کا کچھ جوش ہے تو یقیناً سمجھو کہ اس دنیائین خدا کا قانون قدرت یہی ہے کہ اُسے ہر ایک چیز کے دریافت کرنے کے لئے باقاعدہ حاصل کرینے کے لئے کسی نہ کسی چیز کو آدھا کر دیا ہے اور عقل کا ہر فن بھی کام کرنے کو اُس آدہ کی ضرورت کو ثابت کرتی ہے لیکن آپ اُس آدہ کا کام نہیں دیکھتے مثلاً آٹا پیسنے کے لئے بلی کی ضرورت کو عقل ثابت کرتی ہے مگر یہ بات نہیں کہ عقل آپ ہی جلی جتا دے اور آٹا پیسنے لگے اسی طرح آجنگ صد ہا آلات کی عقل نے رہبری کی ہے لیکن کام وہی انجام کو پہنچا ہے جسکو آدہ نے انجام دیا ہے اور جس کام کا آدہ مقرر نہیں آیا وہ ان عقل حیران رہی ہے پس دنیائے تمام کا وہ بار بار نغ و ناکہ دیکھو کہ غایت درجہ کی سعی عقل کی یہی ہے کہ اُسکو کسی کام کے انجام دینے کے لئے کسی آدہ کا خیال دل میں پیدا ہو جائے مثلاً عقل نے یہ سوچا کہ عبور دریا کے لئے کوئی آدہ چاہئے تو کشتی کی صورت دل میں جم گئی اور پھر کشتی بنانے کا ایک مادہ میسر آگیا جو دریا پر چلتا ہے اور ڈوبنا نہیں سو اُس مادہ کے میسر آنے کے کشتی بن گئی علیٰ ہذا القیاس ہزار ہا آلات میں جن سے دُنیا کا دھند ہ چلتا ہے اور ہر جگہ عقل کا ہر فن اتنا منصب ہے کہ وہ آدہ کی ضرورت کو ثابت کرتی ہے اور یہ میان کرو تہی ہے کہ اس فکر کا آدہ مانا جائے یہ نہیں کہ وہ آپ آدہ مطلوبہ کا کام دیکھتی ہے۔ اب سمجھنا چاہئے کہ عقل سلیم اس بات کو بہت سمجھتی ہے کہ عالم ثانی کے واقعات اور صنائع عالم کی ہستی اور اُس صنائع کی مرضیات اور غیر مرضیات اور جزا اس کی کیفیات اور کمیات اور ارواح کے علو و ادو بقا کے یقینی حالات معلوم کرنا یہ ایک ایسا باریک اور دقیق امر ہے کہ مجباً ایک سماوی آدہ کے صحیح اور یقینی طور پر ہرگز معلوم نہیں ہو سکتا اور جس طرح عقل نے دُنیا کے حسن نظام کے لئے ہزار ہا آلات کی ضرورت ثابت کی ہے اسی طرح اس جگہ بھی عقل سلیم اُس ناویدہ عالم کا قطعی طور پر پتہ دریافت کرینے کے لئے ایک آسمانی آدہ کی ضرورت قرار دیتی ہے تا اُس قادر مطلق کی جگہ سمجھنے میں لاکھوں عقلمندوں نے دھوکے کھائے ہیں یقینی اور

کے لئے عام قانونِ قدرت یہی ہے کہ خدا نے ہر ایک چیز کو اپنی قدرتِ محض سے پیدا کیا تھا

**یقیناً حاشیہ نمبر ۱** قطعی طور پر معلوم ہوا ہے اور اسی طرح عالمِ جزا سزا بھی قطعی طور پر معلوم ہوتا طالبِ حق ظلمت سے ترقی کر کے اعلیٰ یقین تک پہنچتا ہے کلامِ الہی ہے جسکے ذریعے سے انسان بالیقین کاملِ خدا یقنی کے وجود اور اسکی صفات کاملہ اور عالمِ جزا سزا کو سمجھ لیتا ہے اور خدا یقنی نے لاکھوں انسانوں کو اس مرتبہ معرفت تک پہنچا کر ثابت کر دکھا ہائے کہ میرا خدا شناسی کافی الواقعہ دُنیا میں موجود ہے۔ اور جو شخص اس سادہی آرزو سے روشنی عالمِ نہیں کرتا وہ اس آرزو سے کہ جو ایک ایسی راہ میں چلتا ہے جس میں جا بجا خد قین ہیں اور ہر ایک طرف بڑے بڑے گڑھے ہیں اسکو کچھ خبر نہیں کہ سلاستی کی راہ کدھر ہے کچھ نہ نہیں کہ جاؤ کی طرف کونسی ہے کچھ خبر نہیں کہ انجامِ قدم اُٹھانے کا کیا ہے نہ آپ دیکھ سکتا ہے نہ کسی رہنما کا دامن پکڑا ہوا ہے نہ یہ جانتا ہے کہ آخر کس جگہ کا سونہ دیکھنا نصیب ہے اور نہ یہ یقین ہے کہ جس مطلب کے لئے اُس نے قدم اُٹھایا ہے وہ مطلب ضرور حاصل ہو جائیگا بلکہ اُنکے یقین بھی اندھی ہیں اور دل بھی اندھا ہے۔

ہر ایک آرزو سے جو بندت صاحب کے دلوں پڑتا ہے یہ ہے کہ الہامی کتاب جسکی انسان کے لئے اُسکا ایمان کی بنیاد نہیں ہو سکتی کیوں بنیاد نہیں ہو سکتی اسکی دلیل آپ بھی لکھتے ہیں کہ الہامی کتاب کے تسکیر کرنے سے پہلے ضرور ہے کہ خدا پر ایمان قائم کر لیا جاوے ہر ایک پیغمبر یا رشتی صبرِ خدا کا کلام نازل ہوا اُس نے کلامِ پر ایمان لانے سے پہلے تسکیر کے وجود کو تسلیم کیا ہے کیونکہ کسی کلام پر ایمان لانے سے پہلے خود کلام کو نزل کو مان لینا لازمی ہے پس ظاہر ہے کہ پیغمبروں نے کلام کے نازل کنندہ کے وجود کا یقین بذریعہ اُسی کلام کے حاصل نہیں کیا بلکہ اُس کلام کے نزل سے پہلے ہی اُنکو اپنی اندرونی فطرت کی گواہی سے وہ یقین حاصل تھا۔ بذیلِ بندت صاحب نے کلامِ الہی کے غیر ضروری ہونے پر گواہی اپنی عقل کا تمام اس پر ٹھکر مٹائی کی ہے لیکن ہر ایک عاقل پر سوچنے سے ظاہر ہو گا کہ یہ بندت صاحب کا سراسر دھم ہے کہ جو اُنکے حل میں ایک صداقت کی غلط فہمی سے پیدا ہوا ہے اور وہ یہ ہے کہ بندت صاحب ان دونوں امور میں متکثر و متزلزل کو انجیل یا ضیق قرار دیتے ہیں لیکن یہ کہ بے خبر جندہ میر جو خدا کی ذات اور صفات سے بیخبر ہے کلامِ الہی نازل ہوا اور ساتھ ہی وہ قادرِ خدا بذریعہ اپنی اُس پاک کلام کے اپنے وجود پر آپ مطلع کرے یہ دونوں باتیں بندت صاحب کی نظر میں ضیق ہیں جو ایک عجیب جمع نہیں ہو سکتیں حالانکہ ان دونوں باتوں کا جمع ہونا کسی عاقل کے نزدیک

آسمان اور زمین اور سورج اور چاند اور خود انسان کی فطرت پر نظر کرنے سے معلوم ہوگا کہ وہ

**ہیچہ حاشیہ** اجزاء ضدین میں داخل نہیں۔ جس حالت میں انسان بھی اپنے کلام کے ذریعہ سے دوسرے انسان کو اپنے

وجود سے اطلاع دے سکتا ہے تو یہ وہ اطلاع وہی خدا تعالیٰ سے کیوں غیر ممکن ہے کیا وہ پندرت صاحب کے نزدیک اس بات پر قادر نہیں کہ بذریعہ اپنی کامل اور قادرانہ کلام کے جو تجلیات الوہیت پرستہ ہے اپنے وجود سے مطلع کرے۔ اور اگر پندرت صاحب کے دلوں پر وہ سوسہ پکڑتا ہے کہ جعفر نبی آگے وہ کلام

کلام الہی کے نازل ہونے سے پہلے خدا بریقین کہتے تھے پس اس سے ثابت ہے کہ وہ یقیناً انہیں کی فطرت اور عقل سے انکو حاصل ہوا تھا لیکن واضح ہو کہ یہ دوسرے بعض قلت تدریسے ناشی ہے کیونکہ اگر یقین کا باعث کسی طرح سے جزو عقل اور فطرت نہیں ہو سکتے انہیں کسی تجل میں اکیلے پیدا نہیں ہوئے تھے تا

یہ کہا جائے کہ انہوں نے الہام پانے سے پہلے بذریعہ سلسلہ سماعت بھی جسکی الہام الہی سے بنیاد چلی آتی ہے خدا کا نام نہیں سنا تھا اور صرف اپنی فطرت اور عقل سے خدا کے وجود پر یقین رکھتے تھے بلکہ یہ بات ثابت ہے کہ خدا کے وجود کی شہرت اس کلام الہی کے ذریعہ سے دنیا میں ہوئی ہے کہ اگر ابتداء میں

حضرت آدم پر نازل ہوا تھا پھر بعد حضرت آدم کے جعفر انبیا وقتاً فوقتاً زما کی اصلاح کے لئے آتے رہے انکو قبل از وحی خدا کے وجود سے یاد دلانے والی وہی سماعتی شہرت تھی جسکی بنیاد حضرت آدم کے عین سے پڑی تھی پس وہی سماعتی شہرت تھی جسکو نبیوں کی مستند اور پرورش فطرت نے فی الغور قبول کر لیا تھا اور یہ خدا

نے بذریعہ اپنے خاص کلام کے مراتب اعلیٰ یقین اور معرفت تک انکو پہنچا دیا تھا اور اس نقصان اور تصور کو دور کر دیا تھا کہ جو محض سماعتی شہرت کی پیروی سے عاید حال تھا۔ ہم پہلے بھی کہہ چکے ہیں کہ خدا تعالیٰ کے وجود کی شہرت بطور سماعتی چلی آتی ہے اور سماعتی سلسلے کی بنیاد وہ الہام ہے جو پہلے خدا تعالیٰ کی طرف

سے حضرت آدم ابوالہ بشر کو ہوا تھا اور اس پر دلیل ہی کافی ہے کہ یہ بات صحیح ہے کہ انجیل میں خداوند قادر مطلق کی ہستی کا پتہ اسی شے کے ذریعہ سے لگا ہے کہ حسین اب جی پتہ لگانے کی قدرت مستقلہ حاصل ہے سو وہ قدرت مستقلہ صرف کلام الہی میں باقی جاتی ہے کیونکہ اب بھی کلام الہی میں بہر اقتدار موجود و

مشہور ہے کہ وہ امور بنیانی پر جبکہ پہلے صحیح صحیح اطلاع دے سکتا ہے اور گذشتہ فرس میں بھی ظاہر کر سکتا ہے اور ذات باری کی غایبہ عینی کا ایک شکیباز بھی دیکھتا ہے اور طریق خارج ملکات سے بریقین بھی بخش سکتا ہے اور انسانی کے خدائی کیفیتیں پر بھی مفصل طور پر مطلع کر سکتا ہے اور کیا کسی زمانہ میں نہیں ہے کہ تجارب صحیحہ اس بات کی تصدیق کرتی ہیں



ابتدائی زمانہ محض قدرتِ نمائی کا زمانہ تھا جس میں اسبابِ معنویہ کی ذرہ آمیزش نہ تھی اور اس

بقیہ حاشیہ ہمارا لیکن یہ ہر عقل میں موجود نہیں ہے چنانچہ بہات بہ بالیہ ثبوت پہنچ چکی ہے کہ جس بچہ نوید کو سلسلہ  
سالمی کی تعلیم سے بہ کلی محروم رکھ کر صرف اس کی عقل پر اس کی خدا شناسی کو چھڑا جاوے تو وہ خدا کی ہستی  
اور اس کی صفات کا لہ اور عالمِ اسرار سے بکلی غیور رہتا ہے۔ پس چونکہ معرفتِ حقہ کی تعلیم کا اقتدار صرف کلام  
الہی میں ثابت ہے عقل میں ثابت نہیں اس لئے ہر ایک ماعقل کو ماننا چاہیے کہ ایمان اور دین کی بنیاد  
کلامِ الہی ہے چنانچہ عقلیت پر گزربنیا د نہیں ہن اگرچہ استعدادِ عقلی نفس انسان میں موجود ہے مگر وہ ہستیا  
بغیرِ ہستی کلامِ الہی کے ناکارہ ہے جیسے استعدادِ بصارت آنکھوں میں موجود تو ہے مگر بغیرِ آفتاب کے  
کیہ چیز نہیں اور جس طرح آفتاب کی روشنی اپنے وجود کو ہی ثابت کرتی ہے اور آفتاب کے وجود کی طرف  
ہی رہبر ہے اسی طرح خدا کا کلام اپنی ذاتی روشنی اور صداقت اور بشیلتی کی وجہ سے اپنا منجانب الہیہ  
بہ ثابت کرتا ہے اور خدا تعالیٰ کی سستی کی طرف ہی یقین اور قطعی طور پر رہبر ہے۔

پر بیٹ صاحب نے پہلے وہ مہم جن تجویز ۱۸۸۱ء میں کردی کہ باوجود دانش انسان ایسی کتاب تالیف کر سکتا ہے جو  
کلماتِ پیش نشانِ شریف کے پاس سوجھ کر جواب چکر بیٹ صاحب ہی تشفی میں کہلاتی تو ہم کو خدا اور صلح پر نیکیا ملتی ہے  
یہ بار ثبوت انہیں کے ذمہ ہے کہ وہ ایسی کتاب تالیف کر کے دکھلا دیں اور جس طرح قرآن شریف باوجود  
کمال ایمان جامع تمام حقائق و وقایع ہے اور جس طرح قرآن شریف باوجود الزام حق اور حکمت اور صداقت  
کے اعلیٰ درجہ کی فصاحت اور بلاغت ہے اور جس طرح قرآن شریف اعلیٰ درجہ کی پیش گوئیوں اور امورِ غیبیہ سے  
بہرا ہوا ہے اور جس طرح قرآن شریف اپنی پاک تاثیروں کی وجہ سے سچے طالبوں کے دلوں کو پاک کر کے  
آسمانی روشنی سے منور کرتا ہے اور ان میں وہ خاص برکتیں پیدا کرتا ہے کہ جو دوسرے مذہبوں میں  
نہیں پائی جاتیں جیسا کہ ہم نے ان سب باتوں کو اپنی کتاب میں ثابت کر دیا ہے اور کامل ثبوت دینا  
ہے اسی طور اور شان کی کوئی اور کتاب تالیف کر کے پیش کریں۔ نذرانہ دے با تو ناگفتہ بہ و لیکن  
جو گفتی و بلیش ہمارا لیکن ہم بیٹ صاحب پر غما کرتے ہیں کہ کسی انسان کے لئے ہرگز ممکن نہیں کہ  
وہ امورِ مذکورہ بالا کو جو طاقت انسانی سے بلند تر ہیں اپنے کلام میں پیدا کر سکے کہ خدا کے کلام میں ان  
امور کا جو نہ صرف جائز بلکہ ضروری ہے کہ چونکہ عیب کو خدا بشیلتی و مانند سے اسی طرح جو چیز اسی کی طرف  
سے صادر ہے وہ پیش و مانند جائے جسکی نظیر جائے پر انسان قادر نہ ہو سکے پس قرآن شریف نے جو

زمانہ میں جو کچھ خدا نے پیدا کیا وہ ایسی اعلیٰ قدرت سے کیا جس میں عقل انسان حیران

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ اپنے کلمات میں بشمل ہونے کا دعویٰ کیا ہے بہ کوئی بیوقوفہ دعویٰ نہیں یہ وہی قانون قدرت کا مسئلہ ہے جس پر جہاں انسان کی دانشمندی ہے جس سے اسے خوف کرنا حرافت کی نشانی ہے ذرا اپنے ہی دل میں سوچو کہ آپ انصافاً فرمائیے کہ خدا کے کلام کا بے نظیر ہونا قانون قدرت کے لحاظ سے لازم ہے یا نہیں اگر آپ کچھ نزدیک لازم نہیں اور خدا کے کاموں میں کثرت غیر بھی جائز ہے تو یہ صاف ہی کہہ کر کہ خدا کے واحد لا شریک ہونے میں ہی کلام ہے کیا آپ اس مذہبی بات کو شیعہ نہیں سکتے کہ خدا کی وحدانیت تب ہی تک ہے جب تک کہ اس کی تمام صفات شریک غیر سے منزہ ہیں اگر خدا کے کلام کی یہ حیثیت ہو کہ انسان ہی ایسا ہی کلام بناسکے تو گویا خدا کی ساری حیثیت معلوم ہو گئی ہو گویا اس کی خدا کی کا سارا ہدایت ہو گئی ہو۔ ۳۴

شاہد حلال میر

اس بات پر یسائے تہوں کو بھی نہایت توجہ سے غور کرنی چاہئے کہ خدا کے بشمل و مانند اور کامل کی کلام میں کن کن نشانیوں کا ہونا ضروری ہے کیونکہ انکی انجیل بوجہ نفوت اور تبدیل ہوجانے کے ان نشانیوں سے بالکل بے بہرہ اور بے نصیب ہے بلکہ انکی نشان تو یک طرفہ ہے معمولی راستہ اور صداقت بھی کہ جو ایک نصف اور وہ انشہء مشکوک کے کلام میں ہونی چاہئے انجیل کو نصیب نہیں کہ بہت مخلوق پرستوں نے خدا کے کلام کو خدا کی ہدایت کو خدا کے نور کو اپنے ظلمانی خیالات سے ایسا ملا دیا کہ اب وہ کتاب بجائے رہبر ہی کے رہنمی کا ایک پکا ذریعہ ہے ایک عالم کو کس نے توحید سے برکتہ کیا ہم اسی مصنوعی انجیل نے ایک دنیا کا کفنہ خان کیا؟ انہیں تالیفات اور جو نے جن اعتقادوں کی طرف مخلوق پرست کا نفس امارہ چمکتا گیا اسی طرف توجہ کر کے دیکھتے وقت انکے الفاظ بھی جگہ جگہ گڑبگڑ کر ان انسان کے الفاظ ہیں ان کے خیالات کی تالیف ہونے میں غرض انجیل کی حسیہ کا یا بٹ کرتے رہنے سے اب وہ کچھ اور بھی چیز ہے اور خدا بھی اسکی تعلیم موجودہ کے رو سے وہ اصلی خدا نہیں کہ جو ہمیشہ ہدایت اور توفیق و رحمت سے پاک تھا بلکہ انجیل کی تعلیم کے رو سے کھنسا میں ان کا خدا ایک نیلہ ہوا وہی خدا ہے کہ جو ہر قسمی سے بہت سے جہنم میں آئینہ آخری حال اسکی پہلے حال سے کہ جو ازل اور قدیم تھا بالکل بدل گیا اور بہت قوت اور غیر متبدل رہ کر آخر کار تمام قیومی اسکی خاک میں مل گئی۔ ماسوائے انکے عقیداتیوں کے عقیدت کو خود اقرار ہے کہ ساری انجیل الہامی طور پر نہیں لکھی گئی بلکہ متنی وغیرہ نے بہت سی باتیں اس کی لوگوں سے سن سن کر لکھی ہیں اور لوگوں کی انجیل میں تو خود لوگوں کا اقرار کرتا ہے کہ جن لوگوں نے مسیح کو دیکھا

زمین آسمان اور سورج و چاند وغیرہ اجرام پر نظر ڈالکر دیکھو کہ کیوں نہ اتنا بڑا کام بغیر مددِ آسمان اور معماروں اور مزدوروں کے محض ارادہ سے بہ مجرد حکم کے انجام دے دیا ہے جس حالت

**بیتِ حاشیہ نمبر ۱** اب ہم اس بجگہ غرض فائدہ عام یہ بات بطور قاعدہ کلیتہً بیان کرتے ہیں کہ کلام کا وہ کونسا مرتبہ ہے جس مرتبہ پر کوئی کلام واقعہ ہونے سے اس صفت سے متصف ہو جاتا ہے کہ اسکو بے نظیر اور خاص بنا کر کہا جائے اور ہر بطور مذکور کوئی سورہ قرآن شریف کی لکھ کر اس میں یہ ثابت کر کے دکھائیں گے کہ وہ عام و جوہری ہے جو قاعدہ کلیتہً میں فراہم کی گئی ہیں اُس سورہ میں یہ تمام و کمال پائی جاتی ہیں اور اگر کسی کو ان وجوہ بے نظیری کے قبول کرنے میں پر بھی انکار ہو گا تو یہ بابر ثبوت اسی کے ذمہ ہو گا کہ کوئی دوسرا کلام پیش کر کے کہلا دے جس میں وہ عام وجوہ بے نظیری پائے جاویں۔

سو واضح ہو کہ اگر کوئی کلام ان تمام چیزوں میں سے کہ جو خدا تعالیٰ کی طرف سے صادر اور اُس کے دست قدرت کی صنعت میں کسی چیز سے ملتا ہو یعنی اس میں عجائبات ظاہری و باطنی ایسے طور پر جمع ہوں کہ جو معنوی عبادت الہیہ میں سے کسی شے میں جمع نہیں ہوں تو اس صورت میں کہا جائیگا کہ وہ کلام ایسے مرتبہ پر واقع ہے کہ جسکی مثل بنانے سے انسانی حاکمین عاجز ہیں کیونکہ جس چیز کی نسبت بے نظیر اور صادر صلی ہو نا عند الخواص والعوام ایک مسئلہ و مقبول امر ہے جس میں کیونکہ اختلافِ نزاع نہیں اُسکی وجوہ بے نظیری میں کسی شے کی شراکت نامزد ثابت ہونا بلاشبہ اس امر کو ثابت کرتا ہے کہ وہ شے بے نظیری ہے مثلاً اگر کوئی چیز اس چیز سے لکھی مطابق آجائے جو اپنے خدائے میں دس گز سے تو اسکی نسبت ہی بہ علم صحیح نفسی مفید نہیں جازم حاصل ہو گا کہ وہ بی دس گز سے۔

اب ہم ان معنوی عبادت الہیہ میں سے ایک لطیف مصنوع کو مثلاً کلاب کے پھل کو بطور مثال قرار دیکر کہ وہ عجائبات ظاہری و باطنی کہنے میں ملکی روسے وہ ایسی اعلیٰ حالت پر تسلیم کیا گیا ہے کہ اسکی نظیر بنانے سے

ان سے دریافت کر کے میں نے کہا ہے پس اس تقریر میں خود تو قاری ہی ہے کہ اسکی پختل اہل بیت میں کیونکہ تمام کے بعد لوگوں سے پوچھنے کی کیا عادت تھی اسی طرح قرآن کا تسبیح کے شاگردوں میں سے جو ثنائیت نہیں پروردہ نبی کیونکہ ہر حال بخارون انجیلین نہ اپنی محنت پر قائم ہیں اور نہ اپنے سبب جان کے روکے

بیتِ حاشیہ نمبر ۲

میں اُس ابتدائی زمانہ میں خدا کا سارا کام قدرتِ پائیا جاتا ہے کہ جو مینرش طبعیت اور سب سے بہتری پاک اور خالص ربانی ارادہ سے نکلا ہوا ہے تو یہ کہیوں کر بے ایمانوں کی طرح بولوں کے

**تیمۃ حاشیہ** بلکہ انسانی طاقتیں عاجز ہیں اور ہر اس بات کو ثابت کر کے دکھائی دیتے کہ ان سب عجائبات سے سورہ فاتحہ

کے عجائبات اور کمالات سموزن ہیں بکثرت عجائبات کا تہ بہا ہی ہے اور اس مثال کے اختیار کرنے کا موجب یہ ہوا کہ ایک مرتبہ اس عاجز نے اپنی نظر کشی میں سورہ فاتحہ کو دیکھا کہ ایک ورق پر لکھی ہوئی اس عاجز کے تہہ میں ہے اور ایک ایسی خوبصورت اور دلکش شکل میں ہے کہ گواہ کاغذ جبر سورہ فاتحہ لکھی ہوئی ہے نسخ نسخ اور طایم کلاب کے بولوں سے اس قدر لدا ہوا ہے کہ جیسا کہجہ انتہا نہیں اور جب یہ عاجز اس سورہ کی کوئی آیت پڑھتا ہے تو مسکین سے بہت سے کلاب کے بول ایک خوش آواز کے ساتھ پیر و اکر کے اوپر کی طرف اڑتے ہیں اور وہ بول نہایت لطیف اور ٹپے ٹپے اور سنبل و تر و تازہ اور خوشبودار ہیں جتنے اوپر چڑھنے کے وقت دل و مانع نہایت معطر ہو جاتا ہے اور ایک ایسا عالمِ مستی کا پیدا کرنے میں کہ جو اپنی بے مثل لذتوں کی کشش سے دنیا و مافیہا سے نہایت وجہ کی نفرت و لائے ہیں۔ اس مکاشفہ سے معلوم ہوا کہ کلاب کے بول کو سورہ فاتحہ کے ساتھ ایک روحانی مناسبت ہے سو ایسی مناسبت کے لحاظ سے اس مثال کو اختیار کیا گیا اور مناسب معلوم ہوا کہ اول بطور مثال کلاب کے بول کے عجائبات کو کہ جو اسکے ظاہر و باطن میں پائے جاتے ہیں لکھا جائے اور پھر بمقابلہ اسکے عجائبات کے سورہ فاتحہ کے عجائبات ظاہری و باطنی قلبی ہوں ناظرین بالانصاف کو معلوم ہو کہ جو خیال کلاب کے بول میں ظاہر و باطن پائی جاتی ہیں جتنے روئے اسکی نظیر ملتا نا ادا محال سمجھا گیا ہے اسی طرح ہر اور سورہ بہتر خوبیاں سورہ فاتحہ میں موجود ہیں اور اس مثال کے کہنے سے اشارہ کشی پر ہی عمل ہو جائے۔ پس جانتا جائے کہ یہ امر ہر ایک حاضر کے نزدیک بہتر کسی تر و اور توقف کے مسلمہ القیوت ہے کہ کلاب کا بول ہی مثل اور مصنوعات الہیہ کے ایسی عمدہ و زبان اپنی ذات میں جمع کر کہنا ہے جسکی مثل نہایت پر

تیمۃ حاشیہ

العامی ہیں اور اسی وجہ سے انجیلوں کے واقعات میں طرح طرح کی غلطیاں پڑ گئیں اور کچھ کا کچھ لکھا گیا۔ غرض اس بات پر عیسائیوں کے کامل متعین کا اتفاق ہو چکا ہے کہ انجیل خالص خدا کا کلام نہیں ہے بلکہ پتے واری کا کوئی طرح کچھ خدا کا کچھ انسان کا ہے ان بعض نادانوں نے عیسائی بوجہ اپنی نہایت سادہ لوحی

بارہ میں خدا کو اس بات سے عاجز سمجھا جائے کہ جس طرح اس نے تمام چیزوں کو محض قدرت سے پیدا کیا تھا وہ بولیوں کے پیدا کرنے پر قدرت نہیں رکھتا تھا۔ جس نے خود انسان

بھی **حاشیہ** انسان قادر نہیں اور وہ دو طور کی خوبیاں ہیں ایک وہ کہ جو اسکی ظاہری صورت میں بائی جاتی ہیں اور وہ

بہ ہیں کہ اسکارنگ نہایت خوش نما اور خوب ہے اور اسکی خوشبو نہایت دلارام اور دلکش ہے اور اسکی ظاہر بن میں نہایت درجہ کی ملائمت اور قوت نامہ کی اور نرمی اور نزاکت اور صفائی ہے اور دوسری وہ خوبیاں ہیں کہ جو باطنی طور پر یکم مطلق نے اس میں ڈال رکھے ہیں یعنی وہ خواص کہ جو اسکے جوہر میں پوشیدہ ہیں اور وہ بہ ہیں کہ وہ مفرح اور متوحی قلب اور سکون معز ہے اور تمام قوتی اور ارواح کو تقویت بخشنا ہے اور صفا اور لطیف ترین کاسہل ہی ہے اور اسی طرح متعدد اور بکرا اور گردہ اور امعاء اور رحم اور پیستہ کہ بہی قوت بخشنا ہے اور خفیانہ عار اور غشی اور ضعف قلب کے لئے نہایت مفید ہے اور اسی طرح اور غشی اور امراض برائی کو فایده مند ہے جس انہیں دو وزن طور کی خوبیوں کی وجہ سے اسکی نسبت اعتقاد کیا گیا ہے کہ وہ ایک مرتبہ کمال پر واقع ہے کہ ہر کسی انسان کے لئے ممکن نہیں کہ اپنی طرف سے کوئی ایسا بھول بناوے کہ جو اس بھول کی طرح رنگ میں خوش نما اور خوشبو میں دلکش اور بن میں نہایت تروتازہ اور نرم اور نازک اور صفا ہو اور باوجود اسکے باطنی طور پر تمام وہ خواص ہی رکھتا ہو جو کلاب کی بھول میں پائے جاتے ہیں۔ اور اگر یہ سوال کیا جائے کہ کیوں کلاب کے بھول کی نسبت ایسا اعتقاد کیا گیا کہ انسانی قوتیں اسکے نظریات سے عاجز ہیں اور کیوں جائز نہیں کہ کوئی انسان اسکی نظیر بنائے اور جو خوبیاں اسکی ظاہر و باطن میں بائی جاتی ہیں وہ معنوی بھول میں پیدا کرے تو اس سوال کا جواب یہی ہے کہ ایسا بھول بنانا عاقل نامفہم ہے اور آج تک کوئی حکیم اور فیلسوف کسی ایسی ترکیب سے کسی قسم کی ادویہ کو بہم نہیں پہنچا سکا کہ جسکے باوجود اور معروضہ کرنے سے ظاہر و باطن میں کلاب کے بھول کی سی صورت اور سیرط پیدا ہو جائے۔ اب سمجھنا چاہئے کہ یہی وجہ ہے نظیری کی سورۃ فاتحہ میں مگر قرآن شریف کے ہر ایک حصہ اقل اقل قبیل میں کہ جو بار بار

بھی **حاشیہ** انسان قادر نہیں

کہی کہی بہد عو علی شیتہ ہیں کہ انجیل ہی اپنی تعلیم کے رو سے پیش و ماند ہے یعنی انسان اسکی شل بنانے پر قادر نہیں ہیں اس سے ثابت ہے کہ تعلیم اسکی خدا کا کام ہے اور انجیل کی تعلیم کا پیش و ماند ہونا اس طرح بیان کرتے ہیں کہ اس میں معذور اور گذار دینکی اور احسان کے لئے بہت سی تائید

کو بغیر باپ اور ما کے پیدا کر کے اپنی قدرتِ تامہ کا ثبوت دے دیا ہے پھر بولیوں کے بارہ میں کیوں اُسکی قدرت کو ناقص خیال کیا جائے غرض جبکہ ہر ایک عاقل کو یہ بتانا

بھیہ حکایت کا سبب اس سے بھی کم ہو جائی جاتی ہیں پہلے ظاہری صورت پر نظر ڈالکر دیکھو کہ کیسی رنگینی عبارت اور خوش بیانی

اور جودیت الفاظ اور کلام میں کمالِ سلاست اور نرمی اور روانگی اور آب و تاب اور لطافت وغیرہ کو لازمِ حسنِ کلام ایسا کامل جلوہ دکھا رہے ہیں ایسا جلوہ کہ جس پر زیادت متعور نہیں اور وحشت کلمات اور عقید ترکبات سے انھکی سلم اور برستی ہے۔ ہر ایک فقرہ اسکا نہایت فصیح اور بلند ہے اور ہر ایک ترکیب اسکی اپنے اپنے موقع پر واقعہ ہے اور ہر ایک قسم کا اثر جس سے حسنِ کلام میں رہتا ہے اور لطافت عبارت میں ملتی ہے سب اس میں پایا جاتا ہے اور جہدِ حسنِ تقریر کے لئے بلاغت اور خوش بیانی کا اعلیٰ سے اعلیٰ درجہ ذہن میں آسکتا ہے وہ کامل طور پر اس میں موجود اور مشہود ہے اور جہدِ مطلب کے دل نشیں کرانے کے لئے حسنِ بیان درکار ہے وہ سب اس میں مہیا اور موجود ہے اور باوجود اس بلاغت معانی اور اثر، کمالِ حُسنِ بیان کے صدق اور راستی کی خوشبو سے بہرہ ور ہے کوئی مبالغہ ایسا نہیں جس میں جھوٹ کی ذرا آمیزش موجود کوئی رنگینی عبارت اس قسم کی نہیں جس میں شاعروں کی طرح جھوٹ اور نثر اور فضول گوئی کی نجاست اور بد بولت مدلی گئی ہو پس ایسے شاعروں کا کلام جھوٹ اور نثر اور فضول گوئی کی بد بولت سے بہرہ ور ہوتا ہے یہ کلام صداقت اور راستی کی لطیف خوشبو سے بہرہ ور ہے اور یہ اس خوشبو کے ساتھ خوش بیانی اور جودیت الفاظ اور رنگینی اور صفائی عبارت کو ایسا جمع کیا گیا ہے کہ جیسے خطاب کے بول میں خوشبے کے ساتھ اُسکی خوش رنگی اور صفائی بھی جمع ہوتی ہے۔ یہ خوبیاں تو باعتبار ظاہر کے ہیں اور باعتبار باطن کے اس میں بھی سورۃ فاتحہ میں یہ خاص ہیں کہ وہ بڑی بڑی امراض روحانی کے علاج پر شمس ہے اور تکمیلِ قوتِ علمی اور عملی کے لئے بہت ساسامان اس میں موجود ہے اور بڑے بڑے بگڑاؤں کی اصلاح کرنی ہے اور بڑے بڑے معارف اور وقایع اور لطائف کو جو حکیموں اور فیوض کی نظر سے چھپے رہتے اس میں مذکور ہیں۔ سالک کے ارادہ

فیہ حکایت کا سبب اس سے بھی کم ہو جائی جاتی ہیں پہلے ظاہری صورت پر نظر ڈالکر دیکھو کہ کیسی رنگینی عبارت اور خوش بیانی

اور ہر ایک جگہ بشر کے مقابلہ سے منع کیا ہے بلکہ ہر کسی کے عوض نیک کرنا لکھا ہے اور ایک گال پر چھ جگہ کہا کہ دوسری گال ہی پہر دینے کا حکم ہے پس اس دلیل سے ثابت ہو گیا کہ وہ ہمیشہ و مانند انسانِ طاعتوں سے برتر ہے لاحول ولاقوتہ اسے حضراتِ بہ نئی منطق آپ کہاں سے لائے جس سے آپ بہر

پڑتا ہے کہ پہلا زمانہ خالص قدرتِ نمائی کا زمانہ تھا اور اس میں عام طور پر قانونِ قدرت ہی تھا کہ ہر ایک کام بغیر آزمائش اسبابِ معقادہ کے کیا جائے تو پھر بولیوں کو اس عام قانون سے

**بیتِ حاشیہ** مبرا اس کے پڑھنے سے یقینی ثبوت پڑتی ہے اور شک اور شبہ اور ضلالت کی باری سے شفا حاصل ہوتی ہے اور

بہت سی اعلیٰ درجہ کی صداقتیں اور نہایت باریک تحقیقین کہ جو تکمیلِ نفسِ ناطقہ کے لئے ضروری ہیں اس کے مبارک معنوں میں ہمیں ہوتی ہیں اور ظاہر ہے کہ یہ کمالات ہی ایسے ہیں کہ کلام کے پہلے کے کمالات کی طرح ان میں ہی عاقل و نامعقول معلوم ہوتا ہے کہ وہ کسی انسان کے کلام میں جمع ہو سکیں اور یہ امتناعِ مذہبی بلکہ بدیہی ہے کہ جو کچھ جن دقایق و معارفِ عالیہ کو خدا تعالیٰ نے عین ضرورتِ حقہ کے وقت اپنے بیخ اور فصیح کلام میں بیان فرما کر ظاہر ہی اور باطنی خوبی کا کمال دکھلایا ہے اور بڑی نازک شرطوں کے ساتھ دو ہزار پہلوؤں میں ظاہر و باطن کو کمالات کے اعلیٰ مرتبہ تک پہنچایا ہے یعنی اول تو ایسے معارفِ عالیہ ضروریہ کہے ہیں کہ جن کے آثارِ باری علیوں سے مستدرس اور منحہ ہو گئے ہوں اور کسی حکیم یا فیلسوف نے بھی ان معارفِ عالیہ پر قدم نہیں مارا تھا اور ہر ان معارف کو بغیر ضروری اور فضول طور پر نہیں لکھا بلکہ ٹھیک ٹھیک اس وقت اور اس زمانہ میں آنکھوں پر فرمایا جس وقت غالب موجودہ زمانہ کی اصلاح کے لئے اس کا بیان کرنا ناگزیر ضروری تھا اور بغیر ان کے بیان کر کے زمانہ کی طاقت اور تباہی متصور نہ ہی اور یہ وہ معارفِ عالیہ ناقص اور ناتمام طور پر نہیں کہے گئے کہ کلمہ کا دیکھا کامل درجہ پر واقع ہیں اور کسی عاقل کی عقل کو ان ایسی وحیِ صداقت نہیں کر سکتے جو ان سے پہلے دیکھی ہو کسی باطل پرست کا کوئی ایسا دوسو سنہ نہیں جس کا ازالہ اس کلام میں موجود نہ ہو۔ ان تمام حقائق و دقایق کے التزام سے کہ جو دوسری طرف ضروریاتِ حقہ کے التزام کے ساتھ وابستہ ہیں فصاحتِ بلاغت کے ان

اعلیٰ کمالات کو اور ان میں بڑی یاد متصور نہ ہو یہ تو نہایت بڑا کام ہے کہ جو بشری طاقتوں سے بہرہ امتِ نظر بلند تر ہے مگر انسان تو ایسا بے خبر ہے کہ اگر انی اور نامکارہ معالجات کو کہ جو حقائقِ عالیہ سے کہہ کر تطبیق نہیں کر سکتے کسی نگین اور فصیح عبارت میں بالترام راست بیانی اور حق گوئی کے لکھنا چاہے تو یہ بھی اس کے

بیتِ حاشیہ دیکھا گیا ہے

سمجھ بیٹھ کہ جن نعمتوں میں علمِ ابد در گذر کی تاکید فرما ہو وہ بے نظیر ہو جایا کر ہیں اور عوامی بشریت ایسی نصیبیوں کے بان کرنے سے قاصر ہوتی ہیں۔ یہی تو سجدہ کا یہ ہے کہ ایک آپکو یہ بھی خبر نہیں کہ بمثل و مانند کا لفظ کسی شے کی نسبت صرف انہیں حالتوں میں بولا جاتا ہے کہ جب وہ شے اپنی ذات میں بالیہ مرتبہ پر

باہر نکال کر قانون قدرت کو توڑنا سراسر جہالت اور نادانی ہے اُس زمانہ کی نظیہ میں اس زمانہ کے حالات پیش کرنا درست نہیں ہے مثلاً اب کوئی سچا انسان کا بغیر ذریعہ ما اور باب کے پیدا نہیں

**بقیہ حاشیہ** ہم لائے ممکن نہیں جیسا کہ ہم بات ہر مائل کے نزدیک نہایت بدیہی ہے کہ اگر مثلاً ایک دوکاندار جو کامل دیر کا شاعر اور انشا پرداز ہو یہم چاہے کہ جو اپنی اُس گفتگو کو جو ہر روز اسی رنگا رنگ کے خریداروں اور معارضوں کے ساتھ کرتی پڑتی ہے کمال بلاغت اور تحقیق عبارت کے ساتھ کیا کرے اور یہم یہی التزام دیکھے کہ ہر محل اور ہر موقع میں جس قسم کی گفتگو کرنا ضروری ہے وہی کرے مثلاً جہاں کم لوگ نا سب ہے وہاں کم کہے اور جہاں بہت غرضی صحت ہے وہاں بہت گفتگو کرے اور جب اُسین اور اُس کے خیر ازمین کوئی بحث آجیسے تو وہ غرض تو غیر اختیار کرے جس سے اُس بحث کو اپنے معینہ مطلب کے کہ سکے یا مثلاً ایک حاکم جب کاہم کام ہے کہ وہ غرض اور گواہوں کے بیان کو ٹھیک ٹھیک نقل کرے اور ہر یک بیان پر جو واقعی اور ضروری طور پر جرح و تعریف کرنا چاہیے وہی کرے اور جیسا کہ نتیجہ مقدمہ کے لئے شرط ہے اور لغتیں امر قنا زغذیہ کے لئے زمین مصلحت ہے سوال کے موقع پر سوال اور جواب کے موقع پر جواب لکھے اور جہاں قانونی وجہ کا بیان کرنا لازم ہو آنکھوں دست طر پر حسب فضا و قانون بیان کرے اور جہاں واقعات کا بہ ترتیب تمام کہو نا واجب ہو انکو بہ پابندی ترتیب و محنت کو لوے اور ہر جو کہہ فی الواقعہ اپنی رائے اور بتائید اُس رائے کے وجوہات میں انکو بہ صحت تمام بیان کرے اور با وصف ان تمام اقوال کے فصاحت بلاغت کے اس اعلیٰ درجہ پر اسکا کلام ہو کہ اُس سے بہتر کسی بشر کے لئے ممکن نہ ہو تو اُس قسم کی بلاغت کو باسجام و بہی نامہ جاوے انکے لئے محال ہے سوال انسان فی فصاحتوں کا یہی حال ہے کہ جب فضول اور غیر ضروری اور دامیات باتوں کے قسم ہی نہیں آئے نہہ سکتا اور بغیر جہٹ اور نہرل کے اختیار کرنے کے کہہ بول ہی نہیں سکتے اور اگر کہہ بولے ہی تو ادھر ادھر اناک سے توکان نہیں کان ہیں تو آگہ نزار دوسرے بولے تو فصاحت گئی فصاحت کے مجھے ٹپے ٹپے تو جہٹ اور فضول گوئی کے انبا کے خارج جمع کر لئے جائز کی طرح سب پوست ہی پوست اور چمپ میں کہہ ہی نہیں پس جس صورت میں عقل سلیم مرجع حکم دینی ہے

بقیہ حاشیہ در حاشیہ

واقہ ہو کہ جسکی نظیر پیش کرنے سے انسانی طاقتیں عاجز رہ جائیں اب اپنے دعویٰ میں بار بار اسی بات پر زور دیتے ہیں کہ انجیل میں ہر جگہ اور ہر موقع میں عفو اور درگزر کرینکے لئے تاکید ہے اور ایسی تاکید کسی دوسری کتاب میں نہیں پہلے بہت خوب یون ہی سہی مگر کیا اس سے یہ ثابت ہو گیا کہ اسقدر تاکید انسان نہیں کر سکتا



ہوتا لیکن اگر اُس ابتدائی زمانہ میں بھی انسان کا پیدا ہونا والدین کے وجود پر ہی متوقف ہوتا تو بہر کیونکر یہ دنیا پیدا ہو سکتی۔ علاوہ اسکے جو تغیرات بولیون میں طبعی طور پر ہوتے رہتے ہیں

**بقیہ حاشیہ** بلکہ اگر کارہ اور خفیف معاملات اور سیدھے سادے واقعات کو بھی ضرورتِ حقہ اور راستی کے التزام سے رنگین اور بلیغ عبارت میں ادا کرنا ممکن نہیں تو بہر اس بات کا سمجھنا کس قدر آسان ہے کہ معارفِ عالیہ کو ضرورتِ حقہ کے التزام کے ساتھ نہایت رنگین اور فصیح عبارت میں جس سے اعلیٰ اور اصنی منظور نہ ہو جان کرنا بالکل غلطِ عادت اور بشری طاقتوں سے بعید ہے اور جیسا کہ کلاب کے بول کی طرح کوئی بھول کہ جو ظاہر و باطن میں اُس سے مشابہ ہو بنانا عادتاً محال ہے ایسا ہی یہ بھی محال ہے کیونکہ جب اونی ادنیٰ امور میں تجربہ و عیونِ شہادت دیتا ہے اور غلط سلیہ قبول کرتی ہے کہ انسان اپنی کسی ضروری اور راست راست بات کو خواہ وہ بات کسی معاملہ خرمید و فروخت سے متعلق ہو یا تحقیقاتِ عدالت وغیرہ سے تعلق رکھتی ہو جب اُسکو اصل اور الٰہی طور پر سمجھانا چاہے تو بہر بات غیر ممکن ہو جاتی ہے کہ اُسکی عبارت خواہ خواہ غلط و محفل میں موزون اور متعینی اور فصیح اور بلیغ بلکہ اعلیٰ درجہ کی فصاحت اور بلاغت پر ہو تو بہر ایسی تقریر کہ جو علاوہ التزامِ راستی اور صدق کے معارف اور عقائدِ عالیہ سے بھی بہر ہی ہوئی اور ضرورتِ حقہ کے رو سے صادر ہو اور تمام تقاضائی صدائقوں پر محیط ہو اور اپنے منصبِ اصلاحِ حالتِ موجودہ اور تمام محبت اور اِزامِ شکرین میں ایک ذرا فروگزاشت نہ کرتی ہو اور مناظرہ اور مباحثہ کے تمام پہلوؤں کی کما حقہ رعایت رکھتی ہو اور تمام ضروری دلائل اور ضروری براہین اور ضروری تعلیم اور ضروری سوال اور ضروری جواب پر مشتمل ہو کیونکہ باوجود ان سب کے بیچ و بیچ کے کہ جو پہلی صورت سے صد ادرجہ زیادہ مزین ایسی فصاحت اور بلاغت کے ساتھ کسی لشکر کی توجہ میں جمع نہ ہو سکتی ہے کہ وہ بلاغت بھی بے مثل و مانند ہو اور اُس مضنون کو اُس سے زیادہ فصیح عبارت میں بیان کرنا ممکن نہ ہو۔

بہر توجہ وجہ ہیں کہ جو سورہ فاتحہ اور قرآن شریف میں ایسے طرے بائی جاتی ہیں جنکو کلاب کے پیرل

بقیہ حاشیہ در حدیث احمدیہ

اور انسانی فوٹین ان تاکیدوں کے بیان سے قاصر ہیں کیا رحم اور غلو کی تاکید ثبت پرستوں کے ہر سنگون میں کچھ کہ ہے بلکہ سچ ہو جو تو آریہ قوم کے ثبت پرستوں نے جو حکم کی تاکید کو اس کمال تک پہنچا یا ہے کہ بس حد ہی کر دی انکے ایک شکستہ کا انشوک اس وقت بھکوا دیا ہے جب یہ تقریباً سارے مذہبوں کا محل ہے

اُن تغیرات میں اور اُس دوسری صورت میں کہ جب بولی عدم محض سے پیدا کیجائیے طرا  
 فرق ہے کسی موجودہ بولی میں کچھ تغیر ہونا شے دیگر ہے اور عدم محض سے ایک بولی کا کل البوجہ

**بقیہ احادیث مبرا کی** دجہ بے نظری سے کئی مطابقت ہے لیکن سورۃ فاتحہ اور قرآن شریف میں ایک اور خاصہ بزرگ پایا جاتا ہے  
 کہ جو اسی کلام پاک سے خاص ہے اور وہ یہ ہے کہ اسکو توحید اور اخلاص سے پڑھنا دیکھنا کثرت کرتا ہے اور  
 ظلمانی پرودوں کو اُٹھاتا ہے اور ایسے کو منسوخ کرتا ہے اور طالب حق کو حضرت اعدیت کی طرف کھینچ کر ایسے انوار  
 اور شام کو اور کرتا ہے کہ جو مقرران حضرت اعدیت میں ہونی چاہئے اور جنکو انسان کسی دوسرے جملہ یا تدبیر  
 سے ہرگز حاصل نہیں کر سکتا اور اس روحانی تاثیر کا ثبوت بھی ہم اس کتاب میں دیکھیں گے اور اگر کوئی  
 طالب حق ہو تو بالمواد ہم سکتی کسی کر سکتے ہیں اور ہم وقت تازہ ستارہ غرت دینے کو طار میں اور نیز  
 اس بات کو بخوبی یاد رکھنا چاہئے کہ قرآن شریف کا اپنی کلام میں ہمیشہ نامند ہونا صرف عقلی دلائل میں  
 خصوص نہیں بلکہ زمانہ دراز کا تجربہ صحیح ہی اسکا مویلا اور مصدق ہے کیونکہ باوجود اسکے کہ قرآن شریف  
 برابر تیرہ سو برس سے اپنی تمام خوبیاں ہمیشہ کر کے اہل حق کا فائدہ بجا رہا ہے اور تمام جو دنیا  
 کو باور پذیر نہ کر رہا ہے کہ وہ اپنی ظاہری صورت اور باطنی خواص میں ہمیشہ نامند ہے اور کسی جن یا نافر کو  
 اسکے مقابلہ یا معارضہ کی طاقت نہیں مگر ہر بھی کسی متنفذ نے اسکے مقابلہ پر دم نہیں مارا بلکہ اسکی کم کم  
 کسی سورۃ مثلاً سورۃ فاتحہ کی ظاہری و باطنی خوبیوں کا ہی مقابلہ نہیں کر سکتا تو دیکھو اس سے زیادہ جہی اور کمال کلمے  
 معجزہ اور کیا ہو گا کہ عقلی طور پر ہی اس پاک کلام کا بشری طاقتوں سے بلند تر نہانا ثابت ہوتا ہے اور زمانہ  
 دراز کا تجربہ ابھی اسکے مرتبہ اعلیٰ پر گواہی دیتا ہے۔ اور اگر کسی کو یہ دونوں طور کی گواہی کہ جو عقل، تجربہ  
 زمانہ و راز کے رو سے پایا نہ ثبوت پہنچ چکی ہے نامند ہوا اور اپنے علم اور منہ پر سنا زان ہو یا قرینا میں کسی  
 ایسے بشر کی افش پر دہائی کا قائل ہو کہ جو قرآن شریف کی طرح کوئی کلام بنا سکتا ہے تو ہم سب کا وعدہ  
 کر دیتے ہیں کہ ہر ملکہ ہونہ حقایق و دقائق سورۃ فاتحہ کی کہتے ہیں اسکو چاہئے کہ بقابلان ظاہری و باطنی سورۃ

بقیہ احادیث مبرا

اور وہ ہمیشہ امناب وجود رہا یعنی اس سے بڑا دہم اور کوئی نہیں کہ کسی جاندار کو تکلیف نہ دے جائے اسی  
 اسلوک کے رومے ہندو لوگ کسی جاندار کو آزار دینا پسند نہیں کرتے بہا نیک کر سنا بنین کے شجر کا  
 ہی مقابلہ نہیں کرتے بلکہ سبائے اُنکے شجر کے اُنکو دودھ پلائے ہیں اور انکی پوجا کرتے ہیں اس پوجا

پیدا ہو جانا یہ اور بات ہے۔ ماسوا ان سب باتوں کے جبکہ اب بھی خدا تعالیٰ بذریعہ اپنے  
الہام کے مختلف بولیوں کو اپنے بندوں پر القا کرتا ہے اور ایسی زبانوں میں الہام کر سکتا

**بقیہ حاشیہ** بلکہ فاتحہ کی خبریوں کے کوئی اپنا کلام پیش کرے لیکن قبل تفصیل حقایق عالیہ سورۃ فاتحہ کے ہر طرز کلام کے لیے  
انڈیہ مذکر کے کلام بیان کرتے ہیں کہ نقص معارض اس بات کو خوب یاد رکھئے کہ عیا کہ ہم ابھی کلمہ کے میں سورۃ  
فاتحہ میں تمام قرآن مشرک کی طرح دو قسم کی خبر بیان کہ جو پیش و مانند میں یا بی مانی میں لینے ایک ظاہری صورت  
میں خوبی اور ایک باطنی خوبی۔ ظاہری خوبی یہ کہ عیا کہ بار ذکر کیا گیا ہے اسکی عبارت میں ایسی رنگینی اور آب  
تاب اور نزاکت و لطافت و ولایت اور بلاغت اور شیرینی اور روانگی اور حسن بیان اور حسن ترتیب یا با جاتا ہے کہ  
ان معانی کو اُس سے بہتر یا اُس سے سادہ کسی دوسری فصیح عبارت میں اور اگر نامکمل نہیں اور اگر تمام  
دنیا کے الفاظ پر دراز اور شاعر متفق ہو کر یہ چاہیں کہ اُسی مضمون کو لیکر اپنے طرے کسی دوسری فصیح عبارت  
میں لکھیں کہ جو سورۃ فاتحہ کی عبارت سے سادہ یا اُس سے بہتر ہو تو یہ بات بالکل محال اور متعجب ہے کہ ایسی  
عبات لکھ سکیں کیونکہ تیرہ سو برس سے قرآن شریف تمام دنیا کے سامنے اپنی بے نظیری کا دعویٰ پیش  
کر رہا ہے اگر ممکن ہوتا تو البتہ کوئی مخالفت نہ سکا معارضہ کر کے کوکھلاتا حالانکہ ایسے دعویٰ کے معارضہ نہ کر کے  
میں تمام مخالفین کی رسوائی اور ذلت اور قرآن شریف کی شوکت اور عزت ثابت ہوتی ہے پس جو کہ تیرہ سو برس  
سے اب تک کسی مخالفت نے عبارت قرآنی کی مثل پیش نہیں کی تو اسقدر زمانہ دراز تک تمام مخالفین کا مثل منہ  
کرنے سے عاجز رہا اور اپنی نسبت ان تمام رسوائیوں اور ذلتوں کو روا کرنا کہ جو جو تون اور لاجواب  
رہنے والوں کی طرف عاید ہوتے ہیں صریح اس بات پر دلیل ہے کہ فی الحقیقت انکی علمی طاقت مقابلہ سے  
عاجز رہی ہے اور اگر کوئی اس امر کو تسلیم نہ کرے تو یہ بار ثبوت اُسی کی گردن پر ہے کہ وہ آپ یا کسی اپنے  
دو گنا سے عبارت قرآن کی مثل بنوا کر پیش کرے مثلاً سورۃ فاتحہ کے مضمون کو لیکر کوئی دوسری فصیح عبارت  
بناد کہلاوے جو کمال بلاغت اور فصاحت میں اُسکے برابر ہو سکے اور جب تک ایسا نہ کرے تب تک وہ غرر

بقیہ حاشیہ دی حاشیہ بہر

کا نام اُنکے مذہب میں ناگ پوجا ہے بعض ہندو اسقدر رحم دل ہوتے ہیں کہ بالوں میں جو مین جو پرجاتی ہیں  
اُنکو بھی اپنے بالوں سے نہیں لٹکتے بلکہ اُنکے آرام کی نظر سے اپنے تمام بدن کے ہل نہیں مٹاتے اور جب  
تو کہہ اُٹھاتے ہیں تا اُنکے استہان میں صورت نفرت پیدا نہ ہو اور بعض ہندو اپنے سونہرے پہیلی جڑا کر کہتے ہیں

ہے جن زبانوں کا ان ہندون کو کچھ بھی علم حاصل نہیں جیسا کہ ہم حاشیہ در حاشیہ ہمراہ میں اسکا ثبوت دے چکے ہیں تو اس صورت میں کس قدر حماقت ہے کہ یہ خیال کیا جائے

**بیحد حاشیہ مبرا** کہ جو مخالفین کے تیرہ سو برس خاموشی اور لا جواب رہنے سے اہل حق کے ہاتھ میں بے کسی طور سے

ضعیف الاعتقاد نہیں ہو سکتا بلکہ مخالفین کے سبکدوشوں پر سون کی خاموشی اور لا جواب رہنے سے اُسکو وہ کامل تر تہذیب کا بحث ہے کہ جو کلاب کے بول وغیرہ کو وہ ثبوت بے نظیری کا حاصل نہیں کیونکہ دنیا کو عیسویوں اور صنعت کاروں کو کسی دوسری چیز میں اس طرح معارضہ کے لئے کبھی ترغیب نہیں دی گئی اور نہ اسکی مثل بنانے سے عاجز رہنے کی حالت میں کبھی انکو بہ خوف دلا گیا کہ وہ طرح طرح کی تباہی اور ہلاکت میں ڈالے جائینگے پس ظاہر ہے کہ جس بدابت اور چمک اور دمک سے قرآن شریف کی طاقت اور فصاحت کا انسانی طاقتوں سے بلند تر ہونا ثابت ہے اس طرح پر کلاب کی لطافت اور لگجینی وغیرہ کا خلیج ہونا ہرگز ثابت نہیں پس یہ تو سورتہ فاحشہ اور تمام قرآن شریف کی ظاہری خوبی کا بیان ہے جس میں اسکا شیر و مانند ہونا اور لشدی طاقتوں سے برتر ہونا مخالفین کے عاجز رہنے سے بانیہ ثبوت پہنچ گیا ہے اب ہم باطنی خوبیوں کو بھی دہرا کر ذکر کرنے میں ناچہی طرح غور کر نوالوں کے ذہن میں آجائیں جلتا بنا جائے کہ جیسا خداوند عظیم مطلق نے کلاب کے بول میں بدن انسان کے لئے طرح طرح کے منافع رکھے ہیں کہ وہ دلو قوت دیتا ہے اور قوتی اور ارواح کو تقویت بخشتا ہے اور کئی اور مرضوں کو معفیہ ہے ایسا جیسا کہ کریم نے سورۃ فاتحہ میں تمام قرآن شریف کی طرح روحانی مرضوں کے شفا رکھی ہے اور باطنی بیماریوں کا اُستمن وہ علاج ہو جو دے کہ جو اسکے غیر میں ہرگز نہیں پایا گیا کیونکہ اُستمن وہ کامل صدائق بہری ہوئی ہوتے کہ جو روئے زمین سے نابود ہو گئی نہیں اور دنیا میں انکا نام و نشان باقی نہیں رہتا پس وہ پاک کلام فضول اور بیجا مادہ طور پر دنیا میں نہیں آیا بلکہ وہ آسمانی نور صوفت تجلی فرما ہوا جبکہ دنیا کو اسکی نبات ضرورت تھی اور ان تعلیموں کو لایا جبکہ دنیا میں پہلا نادانیا کی اصلاح کے لئے نبات ضروری تھا غرض جن پاک

بیحد حاشیہ در حاشیہ مبرا

اور بانی بن کر پتے میں تا کوئی جیو انکے موند کے اندر نہ چلا جائے اور اس طرح جو کسی جیو گات کے موجب نہ نہیں - اب دیکھئے اس کمال کا رحم اور غور و خیل میں کہاں ہے لیکن باوجود اس کے کوئی عیسائی یہ رائے ظاہر نہیں کرتا کہ شہد و شاستر کی وہ تعلیم ہے نظیر اور انسانی طاقتوں سے باہر ہے پہر انجیل کی تعلیم

کہ اس الفا کے خداوندِ علیم مطلق کو ابتدائی زمانہ میں قدرت حاصل نہیں تھی کیونکہ جس حالت میں اُسکی غیر محدود قدرت کا اب بھی بدیہی طور پر ثبوت ملتا ہے کہ وہ اپنے بندوں کو

بقیۃ الحاشیہ مہملہ تعلیموں کی بنیاد پر ضرورت تھی اور جن معارف حقائق کے تسلیم کرنے کی شدت سے حاجت تھی انہیں

ضروری اور لازمی اور حقائقِ صدیقوں کو معینِ ضرورت کے وقتوں میں اور ہیک ہیک حاجت کے موقعہ میں ایک مثیلِ بلاغت اور فصاحت کے پیرائے میں بیان فرمایا اور بادِ صف اس قدر اہم کے جو کہ گراہوں کی ہدایت کے لئے اور حالتِ موجودہ کی اصلاح کے لئے بیان کرنا واجب ہوا اُس سے ایک ذرا ترک نہ کیا اور جو کچھ غیر واجب اور فضول اور بیودہ تھا اُسکا کسی فقرہ میں کچھ دخل ہونا نہ یا یا غرض وہ انوار اور پاک صدیقین بادِ صف اُس شانِ عالی کے کہ جو انکو بوجہِ اعلیٰ درجہ کے معارف ہونے کے حاصل ہے ایک بنیادِ دین کی عظمت اور برکت یہ رہ گئے ہیں کہ وہ عبث اور فضول اور بیظاہر نہیں کی گئیں بلکہ جن جن اقسامِ انواع کی خلقت دُنیا میں پہلی ہوئی تھی اور جس جس قسم کا جہل اور فسادِ علمی اور عقلی اور اعتقادِ دسی امور میں حالتِ زمانہ پر غالب آگیا تھا اُس میں ایک قسم کے فساد کے مقابلہ پر پورے پورے دورے اُن سب ظلمات کو اُنہی نے اُسے اور روشنی کو پہلنے کے لئے معین ضروری وقت پر بارانِ رحمت کی طرح اُن صدیقوں کو دُنیا میں بلا ہی کیا گیا اور حقیقت میں وہ بارانِ رحمت سب ہی تھا کہ سخت پیاسوں کی جان رکھنے کے لئے آسمان سے اُترالو دُنیا کی روحانی حیات اسی بات پر موقوف تھی کہ وہ آپ حیاتِ نازل ہو اور کوئی قطرہ اسکا ایسا نہ تھا کہ کسی موجودِ الوہیت یا رسی کی روانہ ہو اور حالتِ موجودہ زمانہ نے صد سال تک اپنی معمولی گراہی پر رہ کر ہدایت کر دیا تھا کہ وہ اُن تیار یوں کے علاج کو خود بخود بغیر اُترنے اُس زور کے حاصل نہیں کر سکتا اور نہ اپنی ظلمت کو آپ اُٹھا سکتا ہے بلکہ ایک آسمانی نور کا محتاج ہے کہ جو اپنی سچائی کی شناختوں سے دُنیا کو روشن کرے اور اُنکو دکھاوے جنہوں نے کبھی نہیں دیکھا اور اُنکو سمجھاوے جنہوں نے کبھی نہیں سمجھا اُس آسمانی نور نے دُنیا میں اُنکر صرف یہی کام نہیں کیا کہ ایسے معارفِ حق ضروریہ پیش کئے جیسا کہ حق زمین پر

بقیۃ الحاشیہ مہملہ

کہ جو علم اور شعور اور حکم کی تاکید میں اُس سے کہہ کر بڑھ کر نہیں کیونکہ بے نظیر ہو سکتی ہے انوس حضراتِ علیؑ خدا نہیں سوچتے کہ اخلاقی امور کو کیقدر شد و مد سے بیان کرنا اُس بات کو مستلزم نہیں کہ انسان ایسی شدہ سے بیان نہیں کر سکتا اور اگر مستلزم ہے تو کوئی برادرِ منطقی اس پر فائدہ کرنی چاہئے تا اُس زمانہ کے

ایسی بولینوں کا اہام کر دیتا ہے جن بولینوں سے وہ بندے نا آشنا محض ہیں اور جنکو نہ انہوں نے اپنے بابا پ سے سیکھا اور نہ کسی استاد سے تعلیم پائی تو پھر کیا وجہ کہ ابتدا و

بہت حد تک سبب انسان باقی نہیں رہتا بلکہ اپنے روحانی خاصہ کے زور سے ان جواہر حق اور حکمت کو بہت سے سینوں میں بہرہ دیا اور بہت سے دلوں کو اپنے دلربا چہرہ کی طرف کھینچ لایا اور اپنی قوی تاثیر سے بہتوں کو عظیم اور عجل کے اعلیٰ مقام تک پہنچا یا۔ اب یہہ دونوں قسم کی خوبیاں کہ جو سورہ فاتحہ اور تمام قرآن شریف میں پائی جاتی ہیں کلام الہی کے بے نظیری ثابت کر شکے لئے ایسے روشن دلائل میں کہ جسبی وہ خوبیاں جو کلام کے بول میں سب کے نزدیک انسانی طاقتوں سے اعلیٰ تسلیم کئے گئے ہیں بلکہ تیج کو یہہ ہے کہ جبکہ یہہ خوبیاں برہمی طور پر عادت سے خارج اور طاقت انسانی سے باہر ہیں اس شان کی خوبیاں کلام کے بول میں ہرگز نہیں پائی جاتیں ان خوبیاں کی عظمت اور شوکت اور بے نظیری اس وقت کھلتی ہے جب انسان سب کو من حیث الامتجاع اپنے خیال میں لاوے اور اس اجتماع میں مثبت پر غور اور تدبر سے نظر ڈالے مثلاً اور اس بات کو تصور کر نیس کہ ایک کلام کی عبارت ایسے اعلیٰ درجہ کی فصیح اور دلچ و طراکم اور شیریں اور سلیس اور خوش طرز اور رنگین ہو کر لوگوں کی انسان کوئی ایسی عبارت اپنی طرف مروتانا چاہے کہ جو تمام مکالمات انہیں حافی پریشانی ہو جس کو اس بیخ کلام میں پائی جاتی ہیں وہ ہرگز ممکن ہو کہ وہ انسانی عبارت اس باریکدافت و رنگینی کو پہنچ سکے یہہ سادہ ہی سہہ دوسرا تصور کر نیس کہ اس عبارت کا مضمون ایسے حقائق و قوانین پر مشتمل ہو کہ جو فی الحقیقہ اعلیٰ درجہ کی صداقتیں ہوں اور کوئی فقرہ اور کوئی لفظ اور کوئی حرف ایسا نہ ہو کہ جو حکیمانہ بیان پر مبنی نہ ہو۔ یہہ سادہ ہی سہہ تیسرا تصور کر نیسے کہ وہ صداقتیں ایسی ہوں کہ حالت موجودہ زمانہ کو انکی شہادت ضرورت ہو۔ یہہ سادہ ہی سہہ چوتھا تصور کر نیسے کہ وہ صداقتیں ایسی پریشانی و مانند ہوں کہ کسی حکیم یا فیلسوف کا تہ نہ مل سکتا ہو کہ ان صداقتوں کو اپنی نظر اور فکر سے دریافت کر نہ والا ہو چکا ہو۔ یہہ سادہ ہی سہہ پانچواں تصور کر نیسے کہ جس زمانہ میں وہ صداقتیں ظاہر ہوئی ہوں ایک تازہ نمونہ کی طرح ظاہر ہوئی ہوں اور اس زمانہ کے لوگ انکے ظہور سے پہلے اس راہ راست سے بھٹی چکے ہوں۔

بہت حد تک سبب انسان باقی نہیں رہتا بلکہ اپنے روحانی خاصہ کے زور سے ان جواہر حق اور حکمت کو بہت سے سینوں میں بہرہ دیا اور بہت سے دلوں کو اپنے دلربا چہرہ کی طرف کھینچ لایا اور اپنی قوی تاثیر سے بہتوں کو عظیم اور عجل کے اعلیٰ مقام تک پہنچا یا۔ اب یہہ دونوں قسم کی خوبیاں کہ جو سورہ فاتحہ اور تمام قرآن شریف میں پائی جاتی ہیں کلام الہی کے بے نظیری ثابت کر شکے لئے ایسے روشن دلائل میں کہ جسبی وہ خوبیاں جو کلام کے بول میں سب کے نزدیک انسانی طاقتوں سے اعلیٰ تسلیم کئے گئے ہیں بلکہ تیج کو یہہ ہے کہ جبکہ یہہ خوبیاں برہمی طور پر عادت سے خارج اور طاقت انسانی سے باہر ہیں اس شان کی خوبیاں کلام کے بول میں ہرگز نہیں پائی جاتیں ان خوبیاں کی عظمت اور شوکت اور بے نظیری اس وقت کھلتی ہے جب انسان سب کو من حیث الامتجاع اپنے خیال میں لاوے اور اس اجتماع میں مثبت پر غور اور تدبر سے نظر ڈالے مثلاً اور اس بات کو تصور کر نیس کہ ایک کلام کی عبارت ایسے اعلیٰ درجہ کی فصیح اور دلچ و طراکم اور شیریں اور سلیس اور خوش طرز اور رنگین ہو کر لوگوں کی انسان کوئی ایسی عبارت اپنی طرف مروتانا چاہے کہ جو تمام مکالمات انہیں حافی پریشانی ہو جس کو اس بیخ کلام میں پائی جاتی ہیں وہ ہرگز ممکن ہو کہ وہ انسانی عبارت اس باریکدافت و رنگینی کو پہنچ سکے یہہ سادہ ہی سہہ دوسرا تصور کر نیس کہ اس عبارت کا مضمون ایسے حقائق و قوانین پر مشتمل ہو کہ جو فی الحقیقہ اعلیٰ درجہ کی صداقتیں ہوں اور کوئی فقرہ اور کوئی لفظ اور کوئی حرف ایسا نہ ہو کہ جو حکیمانہ بیان پر مبنی نہ ہو۔ یہہ سادہ ہی سہہ تیسرا تصور کر نیسے کہ وہ صداقتیں ایسی ہوں کہ حالت موجودہ زمانہ کو انکی شہادت ضرورت ہو۔ یہہ سادہ ہی سہہ چوتھا تصور کر نیسے کہ وہ صداقتیں ایسی پریشانی و مانند ہوں کہ کسی حکیم یا فیلسوف کا تہ نہ مل سکتا ہو کہ ان صداقتوں کو اپنی نظر اور فکر سے دریافت کر نہ والا ہو چکا ہو۔ یہہ سادہ ہی سہہ پانچواں تصور کر نیسے کہ جس زمانہ میں وہ صداقتیں ظاہر ہوئی ہوں ایک تازہ نمونہ کی طرح ظاہر ہوئی ہوں اور اس زمانہ کے لوگ انکے ظہور سے پہلے اس راہ راست سے بھٹی چکے ہوں۔

دوسرے سبب انجیل کی تعلیم اور ہندوؤں کی بستی کے بے نظیر بنائے مگر جب تک کوئی دلیل بیان نہ ہو تب تک ہم کہہ نہ سکتے کہ ایسی تعلیموں کا بے نظیر ہونا تسلیم کرین چکا استخارج کے لئے صرف انسان کے نفس میں قوت پائے ہیں کیا ہم نہ اعلیٰ کسی دلیل کے بغیر تسلیم کر لیں یا ایک امر برہمی بطلان کو حق محض مان لیں کیا کرین ہم

پیدائش میں جو عین حاجت کا زمانہ ہے انسان کو بولیاں تعلیم کرنا خدا ایتعالیٰ کی قدرتِ کاملہ سے بعید خیال کیا جائے اور کیوں خدا کو کمزور اور عاجز ٹھہرا کر انسان پر اسقدر مصیبتیں ڈالی

بقیۃ الحاشیہ نمبر ۱۱ پر سنا تہی بہ جہاں تصور کرنے سے کہ اس کلام میں ایک آسمانی برکت ہی ثابت ہو کہ جو اسکی متابعت سے

طالب حق کو خداوندِ کریم کے ساتھ ایک سچی پیوند اور ایک حقیقی انس پیدا ہو جائے اور وہ انور اُس میں چمکنے لگین کہ جو مردانِ خدا میں چمکنے پائین بہ کل مجموعی ایک ایسی حالت میں معلوم ہوتا ہے کہ عقل سلیم اور خرد و حکم دیتی ہے کہ بشری کلام کا ان تمام مراتب کا مدبر فضل ہونا متع اور محال اور فارق عادت سے اور بلاشبہ ان تمام فضائل ظاہری و باطنی کو بہ نظر یکجا دیکھنے سے ایک رعبِ ناک حالت ان میں پائی جاتی ہے کہ جو عقل کو اس بات کا یقین دلاتی ہے کہ اس کل مجموعی کا انسانی طاقتوں سے انجام پذیر ہونا عقل اور قیاس سے باہر ہے اور ایسی رعبِ ناک حالت گلاب کے پھول میں ہرگز پائی نہیں جاتی کہ جو قرآن شریف میں بہ خصوصیت زیادہ ہے کہ اسکی صفات مذکورہ کہ جو بے نظیری کا دار میں نہایت عجیب ہیں اور اسی وجہ سے جب معارض کو معلوم ہوتا ہے کہ اسکا ایک حرف ہی ایسے موقع پر نہیں کہہا گیا کہ جو حکمت اور معلومت سے دور ہو اور اسکا ایک فقرہ ہی ایسا نہیں کہ جو زمانہ کی اصلاح کے لئے اضافہ ضروری نہ ہو اور ہر بلاغت کا یہ کمال ہرگز ممکن ہی نہیں کہ اسکی ایک سطر کی عبارت تبدیل کر کے بجائے اسکے کوئی دوسری سطر لکھ سکین تو ان میں کمالات کے مشابہہ کرنے سے معارض کے دل پر ایک بزرگ رعب پڑ جاتا ہے ان کوئی نادان جس نے ان باتوں میں کبھی غور نہیں کیا شاید باعث نادانی سوال کرے کہ اس بات کا ثبوت کیا کر کہ یہ ساری خربانِ سورۃ فاتحہ اور تمام قرآن شریف میں متحقق اور ثابت ہیں سو واضح ہو کہ اس بات کا یہ ثبوت ہے کہ جنہوں نے قرآن شریف کے مشبہ کمالات پر غور کی اور اسکی عبارت کو ایسے اعلیٰ درجہ کی فصاحت اور بلاغت پر پایا کہ اسکی نظیر بنانے سے عاجز رہ گئے اور ہر اس کے وقایع و مقابین کو ایسے مرتبہ عالیہ پر دیکھا کہ تمام زمانہ میں اسکی نظیر نظر نہ آئی اور اس میں وہ تاثیرات عجیبہ مدہ کہیں کہ جو انسانی کلمات میں ہرگز نہیں

بقیۃ الحاشیہ در حکایتِ ہدیہ

قرب ظاہر ہے کہ یہ کیا سخا جھگڑا اور کس درجہ کی نادانی ہے کہ ایک بے اصل اور بے ثبوت بات پر اصرار کرے جن اور جو راستہ صاف و وسیع نظر آتا ہے مگر سیرِ قدم کہنا نہیں پائے اور لطفِ بہ کہ تجلی کی تعلیم کامل ہی نہیں چھو جائیگا اسکو بے نظیر کہہ جائے تمام محققین کا اس بات پر اتفاق ہو چکا ہے کہ اخلاق کا کامل مرتبہ

جائیں جنکی تفصیل میں ہم بیان کیا جائے کہ انسان پیدا ہو کر پہلے ایک مدت دراز تک گولنگا اور بے زبان رہا اور اس بدترجی کے زمانہ میں بصورت و مصیبت صرف اشارات سے کام

**حقیقۂ حاشیہ نمبر ۱** جاکر زمین اور پہاڑ زمین بہ صفت پاک و کیچی کہ وہ بطور نعل اور فضول گوئی کے نازل نہیں ہوا بلکہ زمین ضرورت

حق کے وقت نازل ہوا تو انہوں نے ان تمام کمالات کے مشاہدہ کرنے سے بے اختیار اس کی بنیاد عظمت کو تسلیم کر لیا اور انہیں سے جو لوگ بیاعت شقاوت ازلی نعمت ایمان سے محروم رہے ان کے دلوں پر بھی اس قدر غیبت اور غضب اس بنیاد کلام کا پڑا کہ انہوں نے بھی مہموت اور سراسیمہ ہو کر یہ کہا کہ یہ تو سحر مہین ہے۔ اور یہ مصنف کو اس بات سے بھی قرآن شریف کے بنیاد و مانند ہونے پر ایک قوی دلیل ملتی ہے اور روشن ثبوت یا تہمین آتا ہے کہ باوجود اسکے کہ مخالفین کو تیرہ سو برس سے خود قرآن شریف مقابلہ کر کے سخت غیبت دلاتا ہے اور لا جواب رہ کر مخالفت اور انکار کرنے والوں کا نام شہرہ اور بلند اور لعنی اور جہمی کہتا ہے مگر یہ بھی مخالفین نے نامزدوں اور فحشوں کی طرح کمال بے شرمی اور بیجائی سے اس تمام ذلت اور بے آبروی اور بے عزتی کو اپنے لئے منظور کیا اور یہ رد کر کے انکار نام جو ہوا اور دلیل اور بیجا اور جنیت اور طہید اور شریر اور بے ایمان اور جہمی رکھا جاوے مگر ایک قلیل عقول سورہ کا مقابلہ کر سکے اور نہ ان غریبوں اور صغیروں اور عفتوں اور صدقوں میں کچھ نقص نکال سکے کہ جنکو کلام الہی نے پیش کیا ہے حالانکہ ہمارے مخالفین پر درحالت انکار لازم تھا اور اب بھی لازم ہے کہ اگر وہ اپنے کفر اور بے ایمانی کو چھوڑنا نہیں چاہتے تو وہ قرآن شریف کی کسی سورت کی نظیر پیش کریں اور کہیں ایسا کلام بطور معارضہ ہمارے سامنے لاویں کہ جس میں یہ تمام ظاہری و باطنی طوابعان باقی جاتی ہوں کہ جو قرآن شریف کی ہر یک اہل قلیل سورہ میں باقی ماتی ہیں یعنی عبادت میں کسی ایسی اعظمی و جہی کی بلاغت پیدا و صفت انہیں راستی اور صداقت اور باوصف انہیں ضرورت حق کے واقعہ ہو کہ ہرگز کسی بشر کے لئے ممکن نہ ہو کہ وہ معالی کسی دوسری ایسی ہی فصیح عبارت میں لائے اور صفوں اس کا نہایت

صرف وہ زمین منحصر نہیں ہو سکتا کہ ہر جگہ ہر محل میں عفو اور درگزر کو اختیار کیا جائے اگر انسان کو صرف عفو اور درگزر کا ہی حکم دیا جاتا تو صد ہا کام کہ جو غضب اور انتقام پر موقوف ہیں فوت ہو جاتے۔ انسان کی صورت فطرت کہ جبر قائم ہو نیسے وہ انسان کہلاتا ہے یہ ہے کہ خدا نے اس کی سرشت میں

حقیقۂ حاشیہ نمبر ۲



لکھتا رہا اور جو لمبی تقریریں یا باریک باتیں اشارات سے ادا نہ ہو سکیں اُنکے ادا کرنے سے قاصر رہ کر اُن نقصانوں کو اُٹھاتا رہا کہ جو اُن تقریروں کی عدم تفہیم اور تفہیم سے عاید ہوا

**تیسرا حاشیہ نمبر ۱۱** اعلیٰ درجہ کی صداقتوں پر مشتمل ہوا اور ہر وہ صداقتیں بھی ایسی ہوں کہ فضول طور پر نہ لکھی گئی ہوں بلکہ مکمل درجہ کی ضرورت نے اُنکا لکھنا واجب کیا ہوا ورنہ وہ صداقتیں ایسی ہوں کہ قبل اُنکے ظہور کے تمام دنیا اُن سے بغیر ہوا اور اُنکا ظہور ایک نئی نعمت کی طرح ہوا اور ہر اُن تمام غریبوں کے ساتھ ایک بہرہ روحانی خاصہ ہی اُن میں موجود ہو کہ قرآن شریف کی طرح ان میں وہ فریح تاغیرین بھی پائی جائیں جنکا ثبوت ہم نے اس کتاب میں دیدیا ہے اور ہر وقت طالب حق کے لئے تازہ سے تازہ ثبوت دینے کو ملتا رہا اور جب تک کوئی معاملہ ایسی نظیر پیش نہ کرے تب تک اُسی کا عاجز رہنا قرآن شریف کی بے نظیری کی کتابت کرتا ہے اور یہ وہ جوہر بے نظیری قرآن شریف کی جو اس جگہ لکھی گئی ہیں تو ہم نے بطور تنزیل اور کفایت شجاری کے لکھی ہیں اور اگر ہم قرآن شریف کی اُن تمام دوسری غریبوں کو بھی کہ جو زمین پائی جاتی ہیں نظیر طلب کر نیکی لئے لازمی شرط ٹھہرا دیں مثلاً اپنے مخالفین اور کوبہ کہیں کہ عیسای قرآن شریف تمام حقائق اور معارف دینی پر محیط اور مشتمل ہے اور کوئی دینی صلاحت اُس سے ملے نہیں اور عیسایہ صدائے انجیل اور یسوعیہ پراچارہ اس پر پور نہیں آتا اور کوئی ایسی قاعدہ نہ کہ جن میں اپنی عزت اور دشمن کی ذلت اور اسباب اقبال اور دشمن کا وادارہ اپنی فتح اور دشمن کی شکست پائی جاتی ہے یہ تمام خوبیاں بھی سہراہ مشذکرہ بالا غریبوں کے اپنے معارضہ کلام میں پیش کر کے دکھلا دیں تو اس شرط سے انکو تنہا ہی پر قبضہ ہی اور موت پر موت آجی مگر جو کہ جہت قدر پہلے اس سے قرآن شریف کی خوبیاں لکھی گئی ہیں وہی دشمن کو براہن کے لئے اور جواب اور عاجز کرنے کے لئے کافی ہیں اور زمین سے ہمارے مخالفین پر وہ حالت دلدردگی جس سے مردودوں سے برے بار جاگئے اس لئے قرآن شریف کی تمام غریبوں کو نظیر طلب کرنے کے لئے پیش کرنا غیر ضروری ہے اور نیز تمام غریبوں کے لکھنے سے کتاب میں بگاہت سا طول ہو جائیگا سو اس بقدر قفل و فوسی کے لئے کافی ہوتا

تیسرا حاشیہ نمبر ۱۱

جیسا غور و فکر کی استعداد رکھتی ہے ایسا ہی غضب اور انتقام کی خواہش بھی رکھتی ہے اور ان تمام قوتوں پر عقل کو بطور انفسر کے متحرک کیا ہے پس انسان اپنی حقیقی انسانیت تک تب پہنچتا ہے کہ جب فطری صوت کے موافق بہ دونوں طور کی قوتیں عقل کی تابع ہو کر ملتی رہیں یعنی بہ قوتیں نفل رعایا کے ہوں اور عقل

ہونی ضروری تھی اور باوجود ان سب تکالیف کے کہ جو انسان پر پیدا ہوتی ہے پُر گزین خدا نے اُسکے دروون کا کچھ علاج نہ کیا اور اُسکی حاجتوں کو پورا نہ کر سکا اور اگرچہ خدا نے اپنی قدرت

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ سمجھ کر پیش کیا گیا۔ اب باوصف اُسکے کہ بہ تمام تر رعایت و تخفیف قرآن شریف کی کسی اقل قلیل سورہ کی نظیر خالقون سے طلب کیا نہ ہے مگر ہر بھی ہر ایک عاجز آدمی پر ظاہر ہے کہ مخالفین باوجود سخت حرص اور سخت عناد و ابرے درجہ کی مخالفت اور عداوت کے مقابلہ اور معارضہ سے قدیم سے عاجز رہے ہیں اور اب بھی عاجز ہیں اور کسی کو دم مارنے کی جگہ نہیں اور باوجود اس بات کے کہ اس مقابلہ سے انکا عاجز رہنا اُنکو ذلیل بنا کر جنسی ہڑاس دے گا اور بے ایمان کا اُنکو لقب دیتا ہے بے حیا اور بے خرم اُنکا نام رکھتا ہے مگر مردہ کی طرح اُنکے سونہ چو کوئی آواز نہیں نکلتی بس لاجواب رہنے کی ساری دلتوں کو قبول کرنا اور تمام ذلیل ناموں کو اپنے لئے روا رکھنا اور تمام قسم کی بیماریاں اور بے شرمی کی نفس و عاشاک کو اپنے سہرا اُٹھالینا اس بات پر نہایت روشن دلیل ہے کہ ان ذلیل چنگا دروون کی اُس افتابِ معقبت کے آگے کچھ پیش نہیں جاتی بس جبکہ اُس آفتابِ صداقت کی اس قدر تیز شفاعتیں چاروں طرف سے جھڑ رہی ہیں کہ اُنکے سامنے ہمارے دشمنِ فحاش سیرت اندہ ہے ہر سے ہیں تو اس صورت میں ہمہ بالکل شکا بہ اور سخت جہالت ہے کہ گلاب کے پھول کی خوبون کو کہ جو بہ نسبت قرآنی خوبون کے ضعیف اور کمزور اور قلیل الثبوت ہیں اس مرتبہ بے نظیری پر سمجھا جائے کہ انسانی خورتین انکی مثل بنانے سے عاجز ہیں مگر ان اعلیٰ درجہ کی خوبون کو کچھ بھی وجہ گلاب کے پھول کی ظاہری و باطنی خوبون سے افضل و بہتر اور قوی الثبوت ہیں ایسا خیال کیا جائے کہ گویا انسان انکی نظیر بنانے پر قادر ہے حالانکہ جس حالت میں انسان ہیں بہ قدرت نہیں پائی جاتی کہ ایک گلاب کے پھول کی جو صرف ایک ساعت ترقی زارہ اور خوش نما نظر آتا ہے اور دوسری ساعت میں نہایت افسردہ اور پژمردہ اور نہ نما ہوتا ہے اور اُسکا وہ لطیف رنگ اور طعم ہوتا ہے اور اُسکے بات ایک دوسرے سے الگ ہو کر گر پڑتے ہیں نظیر بنانے تو پھر ایسے حقیقی پھول کا مقابلہ کرنا کہ جو سو سے جیسے لئے مالکِ ازل نے بہارِ جاودان رکھی ہے اور جو یکسویشہ

شل بادشاہ عادل و انکی پرورش اور فیض رسانی اور رفع تراز عداوت و شکل کشائی میں مشغول رہے مثلاً ایک وقت غضب نمودار ہوتا ہے اور حقیقت میں اسوقت علم کے ظاہر ہو چکا ہو تو پھر ہوتا ہے پس ایسے وقت میں عقل اپنی فہمائش سے غضب کو فرو کرتی ہے اور علم کو حرکت دیتی ہے اور بعض وقت غضب کو نیکادفت ہوتا ہے

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱

کاملہ سے انسان کو عدم محض سے بنایا پھر اُسکو زبان عطا کی آنکھیں دئیں کان دئے اور طرح طرح کی ترقیات کے لئے استعداد و نبختی اسی طرح اپنی قدرتِ کاملہ سے اسقدر نعمتیں

**بقیہ حاشیہ نمبر ۱** یادِ خزان کے صدقات سے محفوظ رکھا ہے اور جسکی طرأت اور ملائمت اور حسن اور نزاکت میں کبھی فرق

نہیں آتا اور کبھی افسردگی اور پژمردگی اُسکی ذاتِ بابرکات میں راہ نہیں پائی بلکہ جسقدر بُرا بنا ہوتا جاتا ہے اُسقدر اُسکی تازگی اور طرأت زیادہ سے زیادہ کھلتی جاتی ہے اور اُسکے عجائبات زیادہ سے زیادہ منکشف ہوتے جاتے ہیں اور اُسکے حقائق و قاین کو گون پر کثرت ظاہر ہوتے جاتے ہیں تو ہر ایسے حقیقی ہول کے اعلیٰ درجہ کے فضائل اور مراتب سے انکار کرنا پرلے درجہ کی کور باطنی ہے یا نہیں بھل اگر کوئی ایسی ناجائز جو کہ جو اپنی اس کور باطنی سے ان خوبیوں کی شانِ عظیم کو نہ سمجھتا ہو تو یہ بارِ ثنوت اُسی نادان کی گردن پر ہے کہ جو کہ یہ نہ سمجھنے لظیفی کلامِ الہی کا ثنوت و بابرکات اور جسقدر سہل و جہ و متفقہ سے اُس بابک کلام کا انسانی طاقتوں سے بلند تر بنانا یہ بابِ ثنوت پہنچا یا ہے ان سب فضائلِ حق کی نظیر پیش کرے اور کسی انسان کے کلامِ الہی سے ہی کمال ظاہری و باطنی و کمالات کے کلامِ الہی میں ملنا جانا ہم نے ثابت کر دیا ہے اب تمام حجت کے لئے کبیر قاین و حقائق سورۃ فاتحہ کے ذیل میں لکھے جاتے ہیں مگر اول سورۃ فاتحہ کو لکھ کر پھر اُسکے معارفِ عالیہ کا کتب شروع کر دینے اور سورۃ فاتحہ یہ ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم محمد للہ رب العالمین الرحمن الرحیم مالک یوم الدین ایاک نعبد و ایاک نستعین اھدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیہم غافر المغضوب علیہم ولا الضالین اس سورۃ کی تفسیر جہین کس فیدر بطریقہ اس سورۃ کے معارف و حقائق مذکور میں ذیل میں لکھے جاتے ہیں بسم اللہ الرحمن الرحیم یہ آیت سورۃ مودہ کی آیتوں میں سے پہلی آیت ہے اور قرآن شریف کی دوسری سورتوں پر بھی لکھی گئی ہے اور ایک اور جگہ بھی قرآن شریف میں یہ آیت آئی ہے اور جسقدر تکرار اس آیت کا قرآن شریف میں کثرت پایا جاتا ہے اور کسی آیت میں اسقدر تکرار نہیں پایا جاتا

بقیہ حاشیہ و حاشیہ نمبر ۲

اور علم یہاں ہوتا ہے اور ایسے وقت میں عقل غضب کو مشغول کرتی ہے اور علم کو درمیان سے اُٹھا لیتی ہے غلط یہ کہ تحقیق عین سے ثابت ہوا ہے کہ انسان اس دنیا میں بہت سی مختلف قوتوں کے ساتھ پیدا کیا ہے اور اُسکا کمال فطری بہرہ ہے کہ ہر ایک قوت کو اپنے اپنے موقع پر استعمال میں لا دے غضب کی جگہ غضب

عطا فرمائیں جبکہ انسان گن نہیں سکتا لیکن وہی قادرِ خدا بولی جو انسان کے لئے نہایت ضروری تھی انسان کو سکھانے سکھا بہا نیک کہ انسان نے مدت و راز نیک بے زبانی کی تکفیر

**بقیہ حاشیہ نمبر ۱۰** اور چونکہ اسلام میں یہ سنت پھر گئی ہے کہ ہر ایک کام کے ابتدا میں جہن فیرو اور برکت مطلوب ہو بطریق تکرار اور استدراک اس آیت کو پڑھ لیتے ہیں اس لئے یہ آیت دشمنوں اور دوستوں اور چوٹوں اور پٹوں میں شہرت پائی ہے بہا نیک کہ اگر کوئی شخص نام قرآنی آیات سے بغیر مطلق ہو تب ہی امید قوی ہے کہ اس آیت سے ہرگز اسکو بغیر ہی نہیں ہوگی۔

اب یہ آیت جن کامل مدائقون پر مشتمل ہے انکو بھی سن لینا چاہئے سو بخدا کے ایک ہیہ ہے کہ اصل مطلب اس آیت کے نزول سے یہ ہے کہ نانا جزا اور بے خبر بندوں کو اس نکتہ معرفت کی تعلیم کی جائے کہ ذات واجب الوجود کا اسمِ عظیم جو اللہ ہے کہ جو اصطلاح قرآنی ربانی کے رو سے ذات جمیع صفات کا اور مشترکہ عن جمیع رذائل اور مجبور و برحق اور واحد لا شریک اور سبذ جمیع فیوض پر لولاجا تا ہے اس اسمِ عظیم کی بہت سی صفات میں سے جو وہ صفاتِ اسمِ الہ میں بیان کی گئی ہیں لینے صفتِ رحمانیت و رحبت انہیں دو صفات کے تقاضا سے کلامِ الہی کا نزول اور اس کے انوار و برکات کا صدور ہے۔ اسکی تفصیل یہ ہے کہ خدا کے پاک کلام کا دنیا میں آنا اور بندوں کو اس سے مطلع کیا جانا یہ صفتِ رحمانیت کا تقاضا ہے کیونکہ صفتِ رحمانیت کی کنیت (جیسا کہ آگے ہی تفصیل سے لکھا جائیگا) یہ ہے کہ وہ صفت بغیر سبقت عمل کسی عامل کے محض جو اوّل بخشش الہی کے جوش سے ظہور میں آتی ہے جیسا خدا نے سورج اور چاند اور بانی اور ہوا وغیرہ کو بندوں کی بھائی کے لئے پیدا کیا ہے یہ تمام جو اوّل بخشش صفتِ رحمانیت کے رو سے ہوا تو کہ کوئی شخص دعویٰ نہیں کر سکتا کہ یہ بغیر میں میرے کسی عمل کی پاداش میں بنائی گئی میں اسی طرح خدا کا کلام یہی کہ جو بندوں کی سلام اور بھائی کے لئے آواہ ہے اس صفت کے رو سے آواہ ہے اور کوئی ایسا شخص نہیں کہ یہ دعویٰ کر سکے کہ میرے کسی عمل یا مجاہدہ یا کسی پاک باطنی کے اجر میں خدا کا پاک کلام کہ جو اسکی شریعت پر مشتمل ہے نازل ہوا ہے یہی

بقیہ حاشیہ در حاشیہ

حرم کی جگہ پر رحم نہیں کرنا اسلم ہی علم ہوا اور دوسری تمام قوتوں کو معطل اور بیکار چھوڑ دے ان منہل تمام اندرونی قوتوں کی قوت علم کو ہی اپنے توفیق پر ظاہر کرنا ایک انسان کی خیل ہے گو انسان کی فطرت کا دشت جبکہ خدا نے کئی شاخوں پر جو اسکی مختلف قوتیں میں منقسم کیا ہے صرف ایک شاخ کے سرسبز ہونے سے کامل

اُٹھا کر آبِ بولی کو ایسا دیکھا۔ کیا یہ ایسا اعتقاد ہے جس سے خدا کی قدرت الوہیت قابلِ تعریف ٹھہر سکتی ہے۔ کیا کوئی ایماندار اُس کامل اور قادرِ مطلق کی نسبت ایسی بدظنی کر سکتا

**بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱** جب سے کہ اگرچہ طہارت اور پاک باطنی کا دم مارنوالے اور زہد اور عبادت میں زندگی بسر کرنا اے اب تک ہزاروں لوگ گذرے ہیں لیکن خدا کا پاک اور کامل کلام کہ جو اُسکے فرائض اور احکام کو دنیا میں لایا اور اُسکے ارادوں سے خلق اللہ کو طبع کیا انہیں خاص وقتوں میں نازل ہوا ہے کہ جب اُسکے نازل ہونے کی ضرورت تھی یا نہ ہو ضرور ہے کہ خدا کا پاک کلام انہیں لوگوں پر نازل ہو کہ جو تقدس اور پاک باطنی میں اعلیٰ درجہ رکھتے ہوں کیونکہ پاک کو بید سے جلد سبیل اور مناسبت نہیں لیکن یہ ہرگز مراد نہیں کہ ہر نگہ تقدس اور پاک باطنی کلام الہی کے نازل ہونے کو مستلزم ہو بلکہ خدا تعالیٰ کی حقانی شریعت اور تقدس کا نازل ہونا ضرورتِ حقہ سے وابستہ ہے پس جس جگہ ضرورتِ حقہ پیدا ہو گئیں اور زمانہ کی صلاح کے لئے واجب معلوم ہوا کہ کلام الہی نازل ہو اُسی زمانہ میں خدا تعالیٰ نے جو حکم مطلق ہے اپنے کلام کو نازل کیا اور کسی دوسرے زمانہ میں گویا کون آدمی تقویٰ اور طہارت کی صفت سے متصف ہوں اور گویا کسی ہی تقدس اور پاک باطنی رکھتے ہوں اُنہی کا وہ کامل کلام ہرگز نازل نہیں ہوتا جو شریعتِ حقانی پر عمل کو واجب و مفید نہ سمجھتا ہے اور بعض پاک باطنیوں سے ہوا جاتے ہیں اور وہ بھی اُس وقت کہ جب حکمتِ الہیہ کے نزدیک اُن کمالات اور عظامات کے لئے کوئی ضرورتِ حقہ پیدا ہو اور اُن دونوں طرح کی ضرورتوں میں فرق یہ ہے کہ شریعتِ حقانی کا نازل ہونا اُس ضرورت کے وقت پیش آتا ہے کہ جب دُنیا کے لوگ باعثِ ضلالت اور گمراہی کے جاوے استقامت سے خوف ہو گئے ہوں اور اُنکے اور راست پر لانے کے لئے ایک نئی شریعت کی حاجت ہو کہ جو انکی فاقہ موجودہ کا بخوبی تدارک کر سکے اور انکی تاریکی اور ظلمت کو اپنے کامل اور شافی بیان کے لئے سے نکلی اُنہیں سکے اور جس طرح علاجِ حالتِ فاسدہ زامہ کے لئے درکار ہے وہ علاج اپنے مجز و بیان سے کر سکے لیکن جو کمالات و عظامات اولیا ائمہ کے ساتھ ہوتے ہیں انکو

بقیہ حاشیہ درجہ شریف

نہیں کہلا سکتا بلکہ وہ اُسی حالت میں کامل کہلا سکتا کہ جب سادہی شامیں اُسکی سحر و شاداب ہوں اور کوئی شاخِ حیرت و زینت سے کم نہ یا وہ نہ ہو یہ بات بہرِ اہمیت عقلی ثابت ہے کہ ہم نے اور ہر جگہ بھی خلقِ حق چاہا انہیں ہو سکتا کہ شریعت کی ضرورت سے درگزر کیا جائے بلکہ جو قانونِ فطرت ہی اس میل کا ناقص

ہے کہ وہ اپنی قدرتِ نمائی کے پہلے زمانہ میں ہے جبکہ خدا کی کی طاقتیں بنجرِ بندوں پر ظاہر کرنا منظور تھا بعض ضروری قدرتوں کے دکھلانے سے عاجز رہا کیا قریب قیاس ہے کہ جس پر

**بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱** غالباً اس ضرورتِ غلطی کا پیش آنا ضروری نہیں بلکہ بااوقاتِ حیرت اس قدر اُن مکالمات سے مطلب

ہوتا ہے کہ نادولی کے نفس کو کسی مصیبت اور محنت کے وقت صبر اور استقامت کے لباس سے نمدی کیا جائے یا کسی غم اور حزن کے غلبہ میں کوئی بشر اُسکو دیکھائے مگر وہ کامل اور پاک کلامِ خدا نے تعالیٰ کا کہ جو نبیوں اور رسولوں پر نازل ہوتا ہے وہ جیسا کہ ہم نے ابھی بیان کیا ہے اُس ضرورتِ حق کے پیش آنے پر نزول فرماتا ہے کہ نبی غلبہ کو اُس کے نزول کی پشتِ حاجت ہو غرض کلامِ الہی کے نازل ہونے کا اصل موجب ضرورتِ حق ہے جیسا کہ ہم دیکھتے ہو کہ جب تمام رات کا اندیس ہو جاتا ہے اور کچھ نور باقی نہیں رہتا تو اس وقت ترس سچ جاتے ہو کہ اب ماہِ ذی الحجہ کی آمد نزدیک ہے اسی طرح جب کبھی ایسی غفلتِ سخت طر پر و بنا پر غالب آجاتی ہے تو عقلِ سلیم اُس پر وعائی جاننے کے لئے کہ کو بہت نزدیک سمجھتی ہے ایسا ہی جب اساک باران کے لوگوں کا حال تھا ہو جاتا ہے تو اس وقت غفلتِ لوگ بارانِ رحمت کا نازل ہونا بہت قریب خیال کرتے ہیں اور جیسا کہ خدا نے اپنے جہانی قانون میں بھی بعض سمیٹے برسات کے لئے مقرر کر رکھے ہیں لیکن وہ سمیٹے جن میں فی الحقیقت مخلوق اللہ کو باریش کی ضرورت ہوتی ہے اور اُن مہینوں میں جو مہینہ برساتا ہے اُس سے پہلے نتیجہ نہیں نکالا جاتا کہ خاص اُن مہینوں میں لوگ زیادہ نیکی کرتے ہیں اور دوسرے مہینوں میں فسق و فجور میں مبتلا رہتے ہیں بلکہ یہ سمجھنا چاہئے کہ ہر وہ سمیٹے جن میں زمینداروں کو باریش کی ضرورت ہے اور جن میں باریش کا ہو جانا تمام سال کی سب سے زیادہ کامیاب ہے ایسا ہی کلامِ الہی کا نزول فرماتا کسی شخص کی طہارت اور تقویٰ کے جہت سے نہیں ہے لیکن علتِ موجب اُس کلام کے نزول کی یہ نہیں ہوتی کہ کوئی شخص ثابتِ دین کا مقدس اور پاک باطن تھا یا راستی کا ہو کا اور جیسا تھا بلکہ جیسا کہ ہم کسی دفعہ کہہ چکے ہیں کتبِ آسمانی کے نزول کا اصلی موجب ضرورتِ حق ہے لیکن وہ غفلت اور تاریکی کہ جو دنیا پر طاری ہو کر لوگ

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۲

ہو نا ظاہر کرتا ہے کہ کوئی ہم دیکھتے ہیں کہ ترہِ حقیقی نے انتظامِ عالم اسی میں رکھا ہے جو کہیں نرمی اور کہیں درستی کیجئے اور کہیں عفو و کرم کی نوا دیا جائے اور اگر صرف نرمی ہی ہو یا صرف درستی ہی ہو تو یہ نظامِ عالم کی کل ہی بگڑ جاتی ہے پس اس سے ثابت ہے کہ ہمیشہ اور ہر محل میں عفو و کرم حقیقی نیکی نہیں ہے بلکہ ایسی

نے چندین ہزار مخلوقات کو بغیر مدد و مادہ اور مہولی کے ایک حکم سے پیدا کر دکھایا وہ بولینوں کی ایجاد پر قادر نہیں ہو سکتا تھا کیا کوئی عقل اس بات کو قبول کر سکتی ہے کہ جس نے

**یقیناً حاشیہ مگر** آسمانی نوکر یا جتنی چاہے نہ نازل ہو کر اس تاریکی کو دور کرے اور اسی کی طرف ایک لطیف اشارہ ہو کہ جو خدا سبحانی کے

ایز باک کلام میں فرمایا انا انزلناہ فی لیلۃ القدس بہ لیلۃ القدر اگرچہ اپنے مشہور معنوں کے حصے ایک بزرگ رات ہو لیکن قرآنی اشارات سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ دنیا کی ظلمات کی حالت بھی اپنی پوشیدہ خوبیوں میں لیلۃ القدر کا ہی حکم رکھتی ہے۔ اُس ظلماتی حالت کو دن میں صدق اور صبر اور زہد اور عبادت خدا کرنا نزدیک برافرد کہتا ہے اور وہی ظلماتی حالت تھی کہ جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بعثت کے وقت تک اپنی کمال کو پہنچا ایک عظیم الشان نور کو نازل کو جا رہی تھی اور اسی ظلماتی حالت کو دیکھ کر اور ظلمت زدہ بندوں پر رحم کر کے صفت رحمانیت نے جوش مارا اور آسمانی جنتین زمین کی طرف متوجہ ہوئیں سودہ ظلماتی حالت و تاریکی کے لیے مبارک ہو گئی اور دینا نے اس سے ایک عظیم الشان رحمت کا حصہ پایا کہ ایک کامل انسان اور تبارک و تعالیٰ کے رسول کو جس کی پیدائش اور زندگی دنیا کی تاریکی کے لئے آیا اور دنیا کے تاریک مومن کو کتاب کو لایا جس کی نظر کو کئی کئی ہندو بھجی جس بہ خدا کی کائنات حاشیت کی ایک بزرگی تھی جس کی جو اس نے ظلمت اور تاریکی کو دتا ایسا عظیم الشان نور نازل کیا جس کا نام قرآن ہے جو حق و باطل میں فرق کرتا ہے جس نے حق کو موجود اور باطل کو نابود کر کے دکھا دیا وہ اس وقت زمین پر نازل ہوا جس زمین ایک موت روحانی کے ساتھ مڑ چکی تھی اور بڑا اور بحر میں ایک بہاوی فساد و تہوہر ہو چکا تھا پس اُس نے نزول فرما کر وہ کام کر دکھا یا جو رحمت اللہ تعالیٰ نے آپ اشارہ فرما کر کہا ہے اعلیٰات اللہ یحیی الارض بعد موتھا یعنی زمین مگر گئی تھی اب خدا اس کو نئے سرے زندہ کرتا ہے اب اس بات کو بخوبی یاد کرنا چاہئے کہ یہ نزول قرآن شریف کا کہ زمین کے زندہ کرنے کے لئے ہوا یہ سفت رحمانیت کے جوش سے ہوا وہی صفت ہے کہ جو کبھی جسمانی طور پر جوش مار کر قلعہ زدوں کی خبر لیتی ہے اور باران رحمت خشک زمین پر برساتی ہے اور وہی صفت کبھی روحانی طور پر جوش مار کر اُن ہوکون اور بیاسوں کی حالت پر رحم کرتی ہے کہ جو فسادات و لوگر کی کی موت تک پہنچ جاتے ہیں اور حق اور صداقت کی غذا کہ جو روحانی زندگی کا موجب ہے اُن کے پاس نہیں

تسلیم کو کامل تسلیم سمجھا ایک غلطی ہے جو اُن لوگوں کو لگی ہوئی ہے جنکی نگاہ میں انسان کی فطرت کے پورے گہراؤ تک نہیں پہنچتے اور جنکی نظر اُن تمام قوتوں کے دیکھنے سے بند رہتی ہے جو انسان کو اپنے اپنے محل پر استعمال کر سیکے لئے عطا کی گئی ہیں۔ جو شخص لگے تاریک یا جیسا ایک ہی ثبوت کو استعمال

یقیناً حاشیہ مگر آسمانی نوکر یا جتنی چاہے نہ نازل ہو کر اس تاریکی کو دور کرے اور اسی کی طرف ایک لطیف اشارہ ہو کہ جو خدا سبحانی کے

انسان کو ایک طبری مصلحت کے لئے پیدا کیا اور اپنے خاص ارادہ سے اسکو شرف المخلوق بنا یا وہ اسکی پیدائش کو ادھورا چھوڑ دیتا اور پھر انسان اتفاقاً طور پر اپنے نقصان کی پاب

**بقیہ حاشیہ** بلکہ رہتی پس رحمان مطلق جیسا جسم کی غذا کو اسکی حاجت کے وقت عطا فرماتا ہے ایسا ہی وہ اپنی محنت کا بدلہ کے تغذا سے روحانی غذا کو بھی ضرورتِ حقہ کے وقت پہنچا کر دیتا ہے نہ ہر بات درست ہے کہ خدا کا کلام نہیں برگزیدہ لوگوں پر نازل ہوتا ہے جن سے خدا راضی ہے اور انہیں سے وہ مکالمات اور جنی لطبات کرتا ہے جن سے وہ خوش ہے مگر یہ بات ہرگز درست نہیں کہ جس سے خدا راضی اور خوش ہو مسہر خواہ سخاوت بغیر کسی ضرورتِ حقہ کے کتاب آسمانی نازل ہو جائے یا نہ یا یوں ہی بلا ضرورتِ حقہ کسی طہارت لازمی کی وجہ سے لازمی اور دائمی طور پر اس سے ہر وقت بائیں کرتا رہے بلکہ نہ انکی کتاب اسوقت نازل ہوتی ہے جب فی الحقیقت اسکی نزول کی ضرورت پیش آجائے اب خلاصہ کلام یہ ہے کہ وہی اللہ کے نزول کا اصل موجب خدا یغالی کی رحمانیت ہے کئی اہل کا عمل نہیں اور یہ ایک بزرگ صداقت ہے جس سے ہمارے مخالف برہمہ وغیرہ خیر نہیں۔

پھر بعد اس کے سمجھنا چاہئے کہ کسی فرد انسانی کا کلام الہی کے فیض سے فی الحقیقت مستغنی ہو جاتا اور اسکی برکات اور انوار سے مستغنی ہو کر منزل مقصود تک پہنچتا اور اپنی سعی اور کوشش کے ثمرہ کو حاصل کرنا یہ صفت رحیمیت کی تائید سے وقوع میں آتا ہے اور اسی صفت سے خدا یغالی نے بعد ذکر صفت رحمانیت کی صفت رحیمیت کو بیان فرمایا نامعلوم ہو کہ کلام الہی کی تاثیریں جو نفوس انسانہ میں ہوتی ہیں یہ صفت رحیمیت کا اثر ہے جبکہ کوئی اعراض صوری و معنوی سے پاک ہو جاتا ہے جس قدر کسی کے دل میں خلوص اور صدق پیدا ہوتا ہے جبکہ کوئی عیب و جہد سے متاثر نہ کرنا ہے اسقدر کلام الہی کی تاثیر اسکی دل پر ہوتی ہے اور اسقدر وہ اسکی انوار سے مستغنی ہوتا ہے اور علامات خاصہ مقبولان الہی کی اُس میں پیدا ہو جاتی ہیں۔ دوسری صداقت کہ جو کلمہ از رحمان

بقیہ حاشیہ رحمانیت

کیا جاتا ہے اور دوسری تمام اخلاقی قوتوں کو سکھار چھوڑ دیتا ہے وہ گویا اس فطرت کو جو خدا نے عطا کی ہے شغب کرنا چاہتا ہے اور فعل حکیم مطلق کو اپنی کوتاہی سے قابل اعتراض ٹھہراتا ہے کیا یہ کچھ خوبی کی بات ہے کہ ہم ہر ایک وقت بغیر لفظ مودعہ مصلحت اپنے گناہگاروں کے گناہوں سے درگزر



تکمیل کرنا کیا جس ذات کو ان تمام بولیوں کا قدیم سے علم حاصل ہے اور جسکی نظر عین کے آگے سب موجود ہونیوالی چیزیں موجود بالفعل کا حکم رکھتی ہیں اور جسکی قدرت نامہ ہر ایک

بقیہ حاشیہ بکر میں مودع ہے یہ ہے کہ یہ آیت قرآن شریف کے شروع کر نیکی لئے نازل ہوئی ہے اور اسکے پڑھنے سے دعا یہ ہے کہ تا اس ذات مستمع جمع صفات کا مد سے مدو طلب کیا کے جسکی صفوں پر ہے ایک یہ ہے کہ وہ رحمان ہے اور طالب حق کے لئے محض تفضل اور احسان سے اسباب فیروز برکت اور رشد کے پیدا کر دیتا ہے اور دوسری صفت یہ ہے کہ وہ رحیم ہے یعنی سنی اور کوشش کر نیوالوں کی کوششوں کو ضائع نہیں کرتا بلکہ انکے جد و جہد پر ثمرات حسنہ مرتب کر دیتا ہے اور انکی محنت کا بدلہ انکو عطا فرماتا ہے اور یہ دونوں صفیں یعنی رحمانیت اور رحیمیت ایسی ہیں کہ بغیر انکے کوئی کام دنیا کا ہو یا دین کا انجام کو پہنچ نہیں سکتا اور اگر غور کر کے دیکھو تو ظاہر ہوگا کہ دنیا کی تمام بہات کے انجام دینے کے لئے یہ دونوں صفیں ہر وقت اور ہر لحظہ کام میں لگی ہوئی ہیں خدا کی رحمانیت اسوقت سے ظاہر ہو رہی ہے کہ جب انسان ایسی پیدا بھی نہیں ہوتا اسودہ رحمانیت انسان کے لئے ایسے ایسے اسباب بہر نیجاتی ہے کہ جو اسکی طاقت سے باہر ہیں اور جو کہ کسی ملہ یا تدبیر سے ہرگز حاصل نہیں کر سکتا اور وہ اسباب کسی عمل کی پاداش میں نہیں دیئے جاتے بلکہ تفضل اور احسان کی مہار سے عطا ہوتے ہیں جیسے فیرون کا آنا کتا بولن کا نازل ہونا بارشون کا سونا سورج اور چاند اور ہوا اور بار دل وغیرہ کا اپنے اپنے کاموں میں لگے ہونا اور خود انسان کا طرح طرح کی فوقتوں اور طاقتوں کے ساتھ مشرق ہو کر اس دنیا میں آنا اور تندرستی اور امن اور فرصت اور ایک کافی مدت تک طربا بہ وہ سب امور میں کہ جو صفت رحمانیت کے تقاضا سے ظہور میں آتے ہیں اسی طرح خدا کی رحیمیت ظہور کرتی ہے کہ جب انسان سب توفیقوں کو پا کر خدا کا دلو تو میں کو کسی فعل کے انجام کے لئے حرکت دیتا ہے اور جہاں تک اپنا زور اور طاقت اور قوت ہے خرچ کرتا ہے تو

بقیہ حاشیہ بکر

کیا کریں اور کہیں اس قسم کی ہمدردی نہ کریں حسین شہریر کی ضرارت کا علاج ہو کر تہیدہ کو اسکی طبیعت سدہر جائے۔ ظاہر ہے کہ جیسے بات میں سزا دینا اور انتقام لینا مذہب و خلاف اطلاق ہے اسی طرح بھی غیر غرضی حقیقی کے برخلاف ہے کہ ہمشہر ہی اصول پڑا یا جاسے کہ جب کبھی کسی سے کوئی

طور کی تعلیم و تعظیم کر سکتی ہے وہ اس لائق ہے کہ اس کی نسبت یہ گمان کیا جائے کہ اُس نے دیدہ و دانستہ انسان کو بے زبانی کی حالت میں دیکھ کر پھر اُسکو زبان سکھانے سے دریغ

**بقیہ حاشیہ پہلے** اسوقت علامت الہیہ اس طرح جاری ہے کہ وہ اُسکی کوششوں کو ضائع ہونے نہیں دیتا بلکہ اُن کو مستند

پر غراتِ حسنہ متوجہ کرتا ہے پس یہ اُسکی ہر اس برہمیت ہے کہ جو انسان کی مردہ محنتوں میں جان ڈالتی ہے اب جاننا چاہئے کہ آئینِ مہدوی کی تعلیم سے مطلب یہ ہے کہ قرآن شریف کے شروع کرنے کے وقت اللہ تعالیٰ کی ذاتِ جامع صفات کاملہ کی رحمانیت اور رحیمیت سے استمداد اور برکت طلب کیا صفتِ رحمانیت سے برکت طلب کرنا اس غرض سے ہے کہ تا وہ ذاتِ کامل اپنی رحمانیت کی وجہ سے اُن سب اسباب کو محض لطف اور احسان سے متبرک کر دے کہ جو کلامِ الہی کی متابعت میں مجد و جہد کرنے سے پہلے درکار ہیں جیسے عمر کا وفاقِ نافرست اور فراغت کا حاصل ہونا وقتِ صفا میرا مانا طاقون اور نوون کا قافیہ ہونا کوئی ایسا امر پیش نہ آجائے کہ جو آسائش اور ہن میں غلے والے کوئی ایسا نافع نہ پہنچائے کہ جو دلو کو متوجہ ہونے سے روک دے غرض ہر طرح سے توفیق عطا کیے جانا یہ سب اُس صفتِ رحمانیت سے حاصل ہوتے ہیں۔ اور صفتِ رحیمیت سے برکت طلب کرنا اس غرض سے ہے کہ تا وہ ذاتِ کامل اپنی رحیمیت کی وجہ سے انسان کی کوششوں پر غراتِ حسنہ متوجہ کرے اور انسان کی محنتوں کو ضائع نہ ہونے بچا دے اور اُسکی سعی اور جد جہد کے بعد اُسکے کام میں برکت ڈالے پس اس طرح برہمہ اِبتالی کی دو فرائض صفتوں رحمانیت اور رحیمیت سے کلامِ الہی کے شروع کرنے کے وقت بلکہ ہر ایک ذیشانِ کام کے ابتدا میں تبرک اور استمداد چاہنا یہ نہایت اعلیٰ درجہ کی صداقت ہے جس سے انسان کی حقیقتِ توحید کی حاصل ہوتی ہے اور اپنے جہل اور بے خبری اور نادانی اور گمراہی اور عاجزی اور غرہی پر یقینِ کامل ہو کر مبداءِ فیض کی عظمت اور مبالغہ پر نظر جائز نہیں ہے اور اپنے تئیں اپنی مغفلس اور سکین اور سچ اور ناجیز سمجھ کر خداوندِ مطلق سے اُسکی رحمانیت اور رحیمیت کی برکات میں طلب کرتا ہے اور اگرچہ تہذیبِ اِبتالی

بقیہ حاشیہ دس حاشیہ ہند

موجانہ حرکت صادر ہو تو جھٹ پٹ اُسکے جُرم کو معاف کیا جائے۔ جو شخص ہمیشہ مجرم کو سزا کے بغیر چوڑ دیتا ہے وہ ایسا ہی نظامِ عالم کا دشمن ہے جیسے وہ شخص کہ ہمیشہ اور ہر حالت میں انتقام اور کینہ کی پرستہ رہتا ہے۔ نادان لوگ ہر عمل میں عفو اور مدد گذر کر نا پسند کرتے ہیں یہ نہیں سوچتے کہ ہمیشہ

کیا یہاں تک کہ انسان اُسکی کم التفاتی کی وجہ سے مدت دراز تک حیوانوں اور وحشیوں کی طرح اپنی زندگی کو بسر کرتا رہا اور پھر آخر کار اُسکو آپ ہی سوچیں کہ کوئی بولی ایجاد

بھیہ کاشیہ نمبر ۱ کی یہ مصنفین خود بخود اپنے کام میں لگی ہوئی ہیں مگر اُس مکتبہ مطلق نے قدیم سے انسان کے لئے بہت طاقتور قدرت متعز کر دیا ہے کہ اُسکی دعا اور استدعا کو کامیابی میں بہت سادہ داخل ہے۔ جو لوگ اپنی سمات میں دلی صادق سے دعا مانگتے ہیں اور اُنکی دعا پورے پورے انخلا تک پہنچ جاتی ہے تو فرزند فیضان الہی اُنکی مشکل کشائی کی طرف توجہ کرتا ہے۔ ہر ایک انسان جو اپنی کمزوریوں پر نگاہ کرتا ہے اور اپنے قصوروں کو دیکھتا ہے وہ کسی کام پر آزاد ہی اور خود بینی سے ناتھ نہیں ڈالتا بلکہ سچی عبودیت اُسکو یہ سمجھاتی ہے کہ اللہ تعالیٰ کہ جو متصرف مطلق ہے اُس سے مدد طلب کرنی چاہئے یہ سچی عبودیت کا جو اثر ہر ایک ایسے دل میں پایا جاتا ہے کہ وہ اپنی فطرتی سادگی پر قائم ہے اور اپنی کمزوری پر اطلاع رکھتا ہے بلکہ صادق آدمی جس کے روح میں کسی قسم کے غرور اور غیب نے جگہ نہیں کھڑی اور جو اپنے کمزور اور بچہ اور بے حقیقت وجود پر خوب واقف ہے اور اپنے تئیں کسی کام کے انجام دینے کے لائق نہیں پاتا اور اپنے نفس میں کچھ ثبوت اور طاقت نہیں دیکھتا جب کسی کام کو شروع کرتا ہے تو بلا توقع اُسکی کمزور روح ہمسائی ثبوت کی خواہش نگاہ کرتی ہے اور ہر وقت اُسکو خدا کی مقتدر مہمتی اپنے سادہ کمال و عطا کے ساتھ نظر آتی ہے اور اُسکی رحمانیت اور رحیمیت ہر ایک کام کے انجام کے لئے مدار و کھلائی دیتی ہے جس وہ بلا ساختہ اپنا ناقص اور ناکارہ زور نظر پر کرنے سے پہلے بسم اللہ الرحمن الرحیم کی دعا سے امداد الہی چاہتا ہے پس اس انگار اور فروتنی کی وجہ سے اس لائق ہو جاتا ہے کہ خدا کی ثبوت سے ثبوت اور خدا کی طاقت سے طاقت اور خدا کے طے علم یا وسعہ اور اپنی مرادات میں کامیابی حاصل کرے۔ اس بات کے ثبوت کے واسطے کسی منطق یا فلسفہ کے دلائل پر ان تکلف درکار نہیں ہیں بلکہ ہر ایک انسان کے روح میں اس کے سمجھنے کی استعداد موجود ہے اور عارف صادق کے اپنے ذاتی تجارب اسکی محبت پر ہر تواتر مشاہدات دیتے ہیں۔

درگدہ کرنے سے نظام عالم میں ابتری پیدا ہوتی ہے اور بہ فعل خود جو جرم کے حق میں ہی مُعز ہے کہ جو اُس سے اُسکی بری کی عادت کبھی جاتی ہے اور شہادت کا مکمل راسخ ہوتا جاتا ہے ایک جو کہ سنا کے بغیر چہرہ دہرہ دیکھو کہ دوسری مرتبہ کیا رنگ دکھانا ہے اسی جہت سے خدا تعالیٰ نے اپنی اُس کمزور

بقیہ کاشیہ درحاشیہ نمبر ۱

کیا سخت ناوانی اور کور باطنی ہے۔ اور اگر کسی کے دل میں بہہ وہم گزرے کہ اب جنگلی آدمیوں کو جو بے زبانی کی حالت میں محض اشارات سے گزارہ کرتے ہیں کیوں بذریعہ

بہت کم حاشیہ بلکہ نہیں سمجھا جائے کہ کسی کام کے شروع کرنے میں استدلال ہی کی کیا حاجت ہے خدا نے ہماری فطرت میں پہلے سے طاقتیں ڈال رکھی ہیں بس ان طاقتوں کے ہونے پر وہ بارہ خدا سے طاقت مانگنا تحصیل حاصل ہے۔ کیونکہ ہم کہتے ہیں کہ بے شک یہ بات سچ ہے کہ خدا تعالیٰ نے بعض افعال کے سبب لانے کے لئے کچھ کچھ طاقتیں بھی دی ہیں مگر یہ بھی اُس فیوض عالم کی حکومت ہمارے سر پر ہے اور ہمیں ہونی اور وہ ہم سے الگ نہیں ہوا اور اپنے شبہات سے بھوکھا کرنا نہیں چاہا اور اپنے فیوض غیر متناہی سے بھوکھو دم کرنا روا نہیں رکھا جو کچھ کھائے دیا ہے وہ ایک امر محدود ہے اور جو کچھ اُس سے مانگا جاتا ہے اسکی نہایت نہیں علاوہ اسلئے جو کام ہماری طاقت سے باہر ہیں اُنکے حاصل کرنے کے لئے کچھ بھی بھوکھا طاقت نہیں دی گئی اب اگر غور کر کے دیکھو اور ذرا دیر سی نفسیت کو کام میں لاؤ تو ظاہر ہوگا کہ کامل طور پر کوئی بھی طاقت بھوکھا حاصل نہیں مثلاً ہماری برقی طاقتیں ہماری تندرستی پر موقوف ہیں اور ہماری تندرستی بہت سے ایسے اسباب پر موقوف ہے کہ کچھ اُن میں سے ساوی لو کہ بعضی میں اور وہ سب کی سب ہماری طاقت سے بالکل باہر ہیں اور یہ تو ہم نے ایک سوئی سی بات عام کو کوئی کی سمجھ کے موافق کہی ہے لیکن جتنی قدر حقیقت وہ فیوض عالم اپنی علت العلل ہونے کی وجہ سے ہمارے ظاہر اور ہمارے باطن اور ہمارے اول اور ہمارے آخر اور ہمارے فوق اور ہمارے تحت اور ہمارے بین اور ہمارے لیار اور ہمارے دل اور ہماری جان اور ہمارے روح کی تمام طاقتوں پر حاظر کر رہا ہے وہ ایک ایسا مسئلہ دقیق ہے جسکے گہر تک عقول بشریہ نہ پہنچ سکتی ہیں سکھتیں اور اُسکے سمجھانے کی اس گنج ضرورت بھی نہیں کہ نہ جتنی ہم نے اور لکھا ہے وہی مخالفت کے الزام اور انعام کے لئے کافی ہے غرض فیوض عالم کے فیوض حاصل کرنے کا یہی طریق جو کہ اپنی ہماری قوت اور زور و طاقت اور اسباب کو طلب کیا جائے

اور اس تعلیم کو کامل خیال کرنا ہی ہماری غلطی ہے ایسی تعلیم ہرگز کامل نہیں ہو سکتی بلکہ یہ اُن ایام کی تدبیر ہے کہ جب قوم بنی اسرائیل کا اندرونی رحم بہت کم ہو گیا تھا اور بے رحمی اور بے مروتی اور سنگدلی اور قسوت قلبی اور کینہ کشی حد سے زیادہ بڑھ گئی تھی اور خدا کو منظور نہ تھا کہ عیدہ صلاک مبالغہ سے کہ نہ کشی کی طرف

بہت کم حاشیہ بلکہ نہیں سمجھا جائے کہ کسی کام کے شروع کرنے میں استدلال ہی کی کیا حاجت ہے خدا نے ہماری فطرت میں پہلے سے طاقتیں ڈال رکھی ہیں بس ان طاقتوں کے ہونے پر وہ بارہ خدا سے طاقت مانگنا تحصیل حاصل ہے۔ کیونکہ ہم کہتے ہیں کہ بے شک یہ بات سچ ہے کہ خدا تعالیٰ نے بعض افعال کے سبب لانے کے لئے کچھ کچھ طاقتیں بھی دی ہیں مگر یہ بھی اُس فیوض عالم کی حکومت ہمارے سر پر ہے اور ہمیں ہونی اور وہ ہم سے الگ نہیں ہوا اور اپنے شبہات سے بھوکھا کرنا نہیں چاہا اور اپنے فیوض غیر متناہی سے بھوکھو دم کرنا روا نہیں رکھا جو کچھ کھائے دیا ہے وہ ایک امر محدود ہے اور جو کچھ اُس سے مانگا جاتا ہے اسکی نہایت نہیں علاوہ اسلئے جو کام ہماری طاقت سے باہر ہیں اُنکے حاصل کرنے کے لئے کچھ بھی بھوکھا طاقت نہیں دی گئی اب اگر غور کر کے دیکھو اور ذرا دیر سی نفسیت کو کام میں لاؤ تو ظاہر ہوگا کہ کامل طور پر کوئی بھی طاقت بھوکھا حاصل نہیں مثلاً ہماری برقی طاقتیں ہماری تندرستی پر موقوف ہیں اور ہماری تندرستی بہت سے ایسے اسباب پر موقوف ہے کہ کچھ اُن میں سے ساوی لو کہ بعضی میں اور وہ سب کی سب ہماری طاقت سے بالکل باہر ہیں اور یہ تو ہم نے ایک سوئی سی بات عام کو کوئی کی سمجھ کے موافق کہی ہے لیکن جتنی قدر حقیقت وہ فیوض عالم اپنی علت العلل ہونے کی وجہ سے ہمارے ظاہر اور ہمارے باطن اور ہمارے اول اور ہمارے آخر اور ہمارے فوق اور ہمارے تحت اور ہمارے بین اور ہمارے لیار اور ہمارے دل اور ہماری جان اور ہمارے روح کی تمام طاقتوں پر حاظر کر رہا ہے وہ ایک ایسا مسئلہ دقیق ہے جسکے گہر تک عقول بشریہ نہ پہنچ سکتی ہیں سکھتیں اور اُسکے سمجھانے کی اس گنج ضرورت بھی نہیں کہ نہ جتنی ہم نے اور لکھا ہے وہی مخالفت کے الزام اور انعام کے لئے کافی ہے غرض فیوض عالم کے فیوض حاصل کرنے کا یہی طریق جو کہ اپنی ہماری قوت اور زور و طاقت اور اسباب کو طلب کیا جائے

الہام کے کسی بولی سے مطلع نہیں کیا جاتا اور کیوں کوئی بچہ فوزاً و جنگل میں رکھنے سے خدا کی طرف سے کوئی الہام نہیں پاتا تو یہ خدا کے صفات کی ایک غلط فہمی ہے کیونکہ

تعلیم کا شیوہ بگڑا اور یہ طریق کچھ نیا طریق نہیں ہے بلکہ یہ وہی طریق ہے جو قدیم سے بنی آدم کی فطرت کے ساتھ بگڑا آتا

ہے جو شخص عبودیت کے طریق پر چلنا چاہتا ہے وہ اسی طریق کو اختیار کرتا ہے اور جو شخص خدا کے فیض کا طالب ہے وہ اسی راستے پر قدم مارتا ہے اور جو شخص سہولت پر چلنا چاہتا ہے وہ انہیں قوانین قدیم کی تعمیل کرتا ہے یہ قوانین کچھ نئے نہیں ہیں یہ عیسائیوں کے خدا کی طرح کچھ سمجھت بات نہیں بلکہ خدا کا یہ ایک قانونِ محکم ہے کہ جو قدیم سے بندھا ہوا چلا آتا ہے اور سنت الہیہ کے بغیر عیسائے جاری ہے جسکی سببانی کثرتِ تجارب سے ہر ایک طالبِ صادق پر روشن ہے اور کوئی کوئی روشن نہ ہو جو غافل سمجھ سکتا ہے کہ ہم لوگ کس حالتِ ضعف اور ناتوانی میں پڑے ہوئے ہیں اور بغیر خدا کی مددوں کے کیسے نکلے اور نکال دے ہیں اگر ایک ذاتِ متصرف مطلق ہر خطا اور ہر دمِ ہاری غیر گراں نہ ہو اور ہر اسکی رحمتیت اور رحمت ہادی کار سازی نہ کرے تو ہمارے سارے کام تباہ ہو جائیں گے ہم آپ ہی فنا کا راستہ لیں اس اپنے کاموں کو خصوصاً آسمانی کتاب کو جو سب امورِ غیبیہ سے آفاق اور الٰہی ہے خداوند قادرِ مطلق کے نام سے جو رحمان و رحیم ہے بہ نسبتِ تبرک و استمدادِ شریعہ کرنا ایک ایسی بیسی صداقت ہے کہ بلا اختیار ہم اسکی طرف کھینچے جاتے ہیں کیونکہ فی الحقیقت ہر ایک برکت اسی ماہ سے آتی ہے کہ وہ ذات جو متصرف مطلق اور علتِ العلل اور تمام فیوض کا مبداء ہے جسکا نام قرآن شریف کی اصطلاح میں اللہ ہے خود متوجہ ہو کر اول اپنی صفاتِ رحمانیت کو ظاہر کرے اور جو کچھ قبل ازستی درکار ہے اسکو محض اپنے تعقل اور احسان سے بغیر توسطِ عمل کے ظہور میں لاوے بہر جب وہ صفتِ رحمانیت کی اپنے کام کو بہ تمام و کمال کر چکی اور انسان کو توفیق پا کر اپنی توفیق کے تذکرے صفت اور کوشش کا حق سجا لاوے تو پھر دوسرا کام اللہ تعالیٰ کا یہ ہے کہ اپنی صفتِ رحمانیت کو ظاہر کرے اور جو کچھ بندہ نے صفت اور کوشش کی ہے اسپر نیک غرہ مترب کرے اور اسکی محنتوں کو

مائل تھے بسا ہی بسا بعد تمام دم اور درگذر کی طرف مائل کیا جاوے لیکن بہر حال وہ درگذر کی تعلیم ایسی تعلیم تھی کہ جو ہمیشہ کے لئے قائم رہ سکتی کیونکہ حقیقی مرکزِ برائے اسکی دنیا و دینی گلدستہ قانون کی طرح جو شخص اللہ کا ہوتا ہے صرف سرکش ہو دیوں کی اصلاح کے لئے ایک خاص مصلحت تھی مادہ صرت چند روزہ انظام تھا

تعلیم کا شیوہ بگڑا اور یہ طریق کچھ نیا طریق نہیں ہے بلکہ یہ وہی طریق ہے جو قدیم سے بنی آدم کی فطرت کے ساتھ بگڑا آتا ہے

القاور الہام ایسا امر نہیں ہے کہ جو ہر جگہ جابجا بلحاظ مادہ قابلہ کے ہو جائے بلکہ  
القاور الہام اس کے لئے مادہ قابلہ کا ہونا نہایت ضروری شرط ہے اور دوسری شرط

**بقیہ حاشیہ** بلحاظ ضائع ہونے سے بچا کر گوہر مراد عطا فرماوے اسی صفت ثانی کی رو سے کہا گیا ہے کہ جو نہ ہوتا ہے  
پاتا ہے جو انگٹا ہے اسکو دیا جاتا ہے جو کٹھنٹا ہے اس کے واسطے کہلا جاتا ہے یعنی خدا تعالیٰ اپنی صفت  
رحیمیت سے کسی کی محنت اور کوشش کو ضائع ہونے نہیں دیتا اور آخر جو غنیدہ یا بندہ سہ جاتا ہے غرض بہر  
صداقین ایسی ہیں الظہور میں کہ ہر ایک شخص خود تجربہ کر کے انکی سچائی کو ششاعت کر سکتا ہے اور کوئی  
انسان ایسا نہیں کہ بشرط کس قدر عقلندی کے بہرہ بھی صداقین انہیں جہی رہیں ہاں یہ بات ان عام  
لوگوں پر نہیں کہتی کہ جو دنوں کی سختی اور غفلت کی وجہ سے صرف اسباب معنادہ پر انکی نظر پڑی رہتی ہے  
اور جو ذات متصرف فی الاسباب ہے اس کے تعارفات لطیفہ پر انکو علم حاصل نہیں ہوتا اور تہ انکی عقل اس قدر  
وسیع ہوتی ہے کہ جو اس بات کو سوجھ بوجھ کے ہزار بلکہ بے شمار ایسے اسباب سادہ وارضی انسان کے ہر ایک  
جسم کی آرائش کے لئے وہ کار میں جو یکساں ہم پختیار ہرگز انسان کے اختیار اور قدرت میں نہیں بلکہ ایک ہی  
ذات المستعجب صفت کا ہے کہ جو تمام اسباب کو آسمانوں کے اوپر سے زمینوں کے نیچے تک پیدا کرتا ہے  
اور ان پر ہر طور تصرف اور قدرت رکھتا ہے جو جو لوگ عقلند ہیں وہ اس بات کو بطرہ و بلکہ نہ ہی تصور ہی نہیں  
ہیں اور ان سے ہی اعلیٰ اور صاحب تجربہ ہیں وہ اس سلسلہ میں حق البقین کے مرتبہ تک پہنچے ہوئے ہیں  
لیکن یہ غیبیہ کرنا کہ یہ استعانت بعض اوقات کیوں بے فائدہ اور غیر مفید ہوتی ہے اور کیوں خدا کی رضا  
ورحمیت ہر ایک وقت استعانت میں متعلق نہیں فرماتی پس یہ مضبوط صرف ایک صداقت کی غلط فہمی ہے کہ کہہ  
خدا تعالیٰ ان دعاؤں کو کہ جو خلوص کے ساتھ کیا گئیں ضرور شفا ہے اور جس طرح مناسب ہو مرد یا چھٹے  
دواؤں کے لئے وہی کرے گا ہے مگر کہیں ایسا بھی ہوتا ہے کہ انسان کی استعداد اور دوا میں خلوص نہیں ہوتا  
نہ انسان دلی عاجزی کے ساتھ ادوا الہی چاہے اور دوا سکری دوائی حالت دست ہوتی ہے بلکہ اس کے

بقیہ حاشیہ در کتاب شفاء بیمار

اور سچ کو خوب معلوم تھا کہ خدا بلند تر اس عارضی تعلیم کو غیت دنا بود کر کے اس کامل کتاب کو تو بیانی عظیم  
کے لئے بھیجا کہ جو حقیقی نیکی کی طرف تمام دنیا کو بلا نیکی اور بند کلاں خدا پر حق اور حکمت کا دروازہ کھول دے  
اس لئے اسکو کھانا پڑا کہ ابھی بہت سی باتیں قابل تعلیم باقی ہیں جنکی تم هنوز برداشت نہیں کر سکتے مگر میرے

یہ بھی ہے کہ اُس الہام کے لئے ضرورتِ حقہ بھی پائی جائے۔ ابتدا میں جب خدا نے انسان کو پیدا کیا اُس وقت بذریعہ الہام بولیوں کی تعلیم کرنا ایسا امر تھا کہ حسین دونوں طور

بقیہ کا شیوہ مگر ہر نئون میں دعا اور اُس کے دل میں غفلت یا رہا ہوتی ہے یا کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ خدا کی دعا کو سن تو لیتا ہے اور اُس کے لئے جو کچھ اپنی حکمت کا مدد کے رو سے مناسب اور اصل و یکجہتا ہے عطا ہی فرماتا ہے لیکن نادان انسان خدا کی اُن انکشافِ خفیہ کو شناخت نہیں کرتا اور باعثِ اپنے جہل اور غیہ کی شکوہ اور شکایت شروع کر دیتا ہے اور اس آیت کے مفسرین کو نہیں سمجھتا عسی ان تکوہوا شیئا و هو خیر لکم و عسی ان تجوہوا شیئا و هو شر لکم و اللہ اعلم و انتم لا تعلمون یہ ممکن ہے کہ تم ایک چیز کو بُری سمجھو اور وہ اصل میں تمہارے لئے اچھی ہو اور ممکن ہے کہ تم ایک چیز کو دوست رکھو اور وہ اصل میں تمہارے لئے بُری ہو اور خدا چیزوں کی اصل حقیقت کو جانتا ہے اور تم نہیں جانتے۔ اب ہماری اس تمام تقریر سے واضح ہے کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم کس قدر عالیشان صداقت ہے جس میں حقیقی توحید اور عبودیت اور غلو ص میں ترقی کرنے کا نہایت عمدہ سامان موجود ہے جسکی نظیر کسی اور کتاب میں نہیں پائی جاتی اور اگر کسی کے زعم میں پائی جاتی ہے تو وہ اس صداقت کو مدعا نام دوسری صدقوں کے جوہر نیچے لکھتے ہیں لگا لگا کر پیش کرے۔

اس جگہ بعض کوتاہ اندیش اور نادان و شمنوں نے ایک اعتراض ہی بسم اللہ کی طاقت پر کیا ہے جو ان معترضین میں سے ایک صاحبِ ثوبادری تھا والدین نام میں جس نے اپنی کتاب ہدایت المسلمین میں اعتراضِ سُند رجب ذیل لکھا ہے دوسرے صاحبِ باآزائیں سسنگ نام وکیل امرتسری میں جنہوں نے بادری کے اعتراض کو کچھ سمجھ کر اپنے دلی عناد کے تقاضا کی وجہ سے وہی پوچھ اعتراض اپنے رسالہ و دیارِ کاشک میں درج کروا ہے سو ہم اس اعتراض کو مدعا جواب اُس کے لکھنا مناسب سمجھتے ہیں تا مفسرین کو معلوم ہو کہ غلط تعصب نے ہمارے مخالفین کو کس درجہ کی کور باطنی اور ناہینائی تک پہنچا دیا ہے

بقیہ کا شیوہ مگر ہر نئون میں دعا اور اُس کے دل میں غفلت یا رہا ہوتی ہے یا کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ خدا کی دعا کو سن تو لیتا ہے اور اُس کے لئے جو کچھ اپنی حکمت کا مدد کے رو سے مناسب اور اصل و یکجہتا ہے عطا ہی فرماتا ہے لیکن نادان انسان خدا کی اُن انکشافِ خفیہ کو شناخت نہیں کرتا اور باعثِ اپنے جہل اور غیہ کی شکوہ اور شکایت شروع کر دیتا ہے اور اس آیت کے مفسرین کو نہیں سمجھتا عسی ان تکوہوا شیئا و هو خیر لکم و عسی ان تجوہوا شیئا و هو شر لکم و اللہ اعلم و انتم لا تعلمون یہ ممکن ہے کہ تم ایک چیز کو بُری سمجھو اور وہ اصل میں تمہارے لئے اچھی ہو اور ممکن ہے کہ تم ایک چیز کو دوست رکھو اور وہ اصل میں تمہارے لئے بُری ہو اور خدا چیزوں کی اصل حقیقت کو جانتا ہے اور تم نہیں جانتے۔ اب ہماری اس تمام تقریر سے واضح ہے کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم کس قدر عالیشان صداقت ہے جس میں حقیقی توحید اور عبودیت اور غلو ص میں ترقی کرنے کا نہایت عمدہ سامان موجود ہے جسکی نظیر کسی اور کتاب میں نہیں پائی جاتی اور اگر کسی کے زعم میں پائی جاتی ہے تو وہ اس صداقت کو مدعا نام دوسری صدقوں کے جوہر نیچے لکھتے ہیں لگا لگا کر پیش کرے۔

بعد ایک دوسرا آئینہ لایا ہے وہ سب باتیں کہو لگایا اور علمِ دین کو برتری کمال پہنچائی لگا۔ سو حضرت مسیح تو انجیل کو ناقص کی ناقص ہی جہوڑ کر آسمانوں پر جابٹھے اور ایک مردِ تک و بی ناقص کتاب کو گوگوں کے ہاتھ میں رہی اور ہر آدمی اپنی مضمون کی پیشین گوئی کے بموجب قرآنِ شریف کو خدا کے نازل کیا اور

کی شرائط موجود تھیں۔ اول ذاتی قابلیت پہلے انسان میں جیسا کہ چاہئے الہام بانی کے لئے موجود تھی دوسری ضرورت حقہ بھی الہام کی مقتضی تھی کیونکہ اس وقت بجز خداستیا

بھیہا تھیہا کہ جو نہایت درجہ کی روشنی ہے وہ انکو تاریکی دکھائی دیتی ہے اور جو اعلیٰ درجہ کی خوشبو ہے وہ اسکو بڑے

تصور کرنے میں سو اب جانا چاہئے کہ جو اعتراض لہم اللہ الرحمن الرحیم کی بلاغت پر مذکور ہوا لوگوں نے کیا ہے وہ یہ ہے کہ الرحمن الرحیم و لہم اللہ من واقع ہے یہ فصیح طرز پر نہیں اگر رحیم الرحمن ہوتا تو یہ فصیح اور صحیح طرز تھی کیونکہ خدا کا نام رحمان باعتبار اس رحمت کے ہے کہ جو اکثر اور عام ہے اور رحیم کا لفظ بالذات رحمان کے اس رحمت کے لئے آتا ہے کہ جو قلیل اور خاص ہے اور بلاغت کا کلام یہ ہے کہ کلمات سے کثرت کی طرف انتقال ہونہ یہ کہ کثرت سے قلت کی طرف بہ اعتراض ہے کہ ان دونوں صاحبوں نے اپنی آنکھیں بند کر کے اس کلام پر کیا ہے جس کلام کی بلاغت کو عرب کے تمام اہل زبان جن میں بڑے بڑے شاعر بھی تھے باوجود سخت مخالفت کے تسلیم کر چکے ہیں مکہ ٹیپے بڑے معاند اس کلام کی شان عظیم سے نہایت درجہ تعجب میں پڑ گئے اور اکثر ان میں سے کہ جو فصیح اور فصیح کلام کے اسلوب کو بخوبی جانتے پہچانتے والے اور مذاق سخن سے عارف اور بالانصاف تھے وہ طرز قرآنی کو کافرت انسانی سے باہر دیکھ کر ایک معجزہ عظیم تعجب کر کے ایمان لے آئے جنکی کشیدہا دشمن جا سبھا قرآن شریف میں درج ہیں اور جو لوگ سخت کور باطن تھے اگرچہ وہ ایمان نہ لائے مگر سراسر سبکی اور حیرانی کی حالت میں انکو بھی کہنا پڑا کہ یہ شعر عظیم ہے جسکا مقابلہ نہیں ہو سکتا چنانچہ انکا یہ بیان ہی فرقان مجید کے کئی مقام میں موجود ہے اب اسی کلام معجز نظام پر ایسے لوگ اعتراض کرنے لگے جن میں سے ایک تو وہ شخص

ہے جسکو دو سطرین عربی کی بھی صحیح اور فصیح طرز پر کہنے کا ملکہ نہیں اور اگر کسی اہل زبان سے بات چیت کرنے کا اتفاق ہوا تو بجز کڑے کڑے اور بے دریغ اور غلط فہم کے کچھ بدل نہ سکے اور اگر کسی کو شک ہو تو امتحان کر کے دیکھ لے اور دوسرا وہ شخص ہے جو علم عربی سے بالکل بے بہرہ بلکہ فارسی ہی اچھی طرح نہیں

ایسی جامع شریعت عطا فرمائی جس میں نہ توحید کی طرح خواہ مخواہ ہر جگہ اور ہر محل میں دانت کے عوض دانت کاٹنا ضروری لکھا اور نہ نبیل کی طرح بہر حکم و یا کہ عیشہ اور ہر حالت میں دست دراز لوگوں کے طمانچہ کہانے چاہئے بلکہ وہ کامل کلام عارفی خیالات سے شاکر مغبی نیکی کی طرف ترغیب دیتا ہے اور جس

بھیہا تھیہا کہ جو نہایت درجہ کی روشنی ہے وہ انکو تاریکی دکھائی دیتی ہے اور جو اعلیٰ درجہ کی خوشبو ہے وہ اسکو بڑے



کے اور کوئی حضرت آدم کے لئے رفیق شفیق نہ تھا کہ جو انکو بولنا سکھاتا بھرا اپنی تعلیم سے  
شائستگی اور تہذیب کے مرتبہ تک پہنچاتا بلکہ حضرت آدم کے لئے صرف ایک خدا تعالیٰ تھا

بقیہ حاشیہ

جاننا اور افہام کی قسم اللہ کو بہ بھی نہیں کہ یوں کہ اہل علم کو اسکی بزرگ اور پیشرو میں جگہ اور صاحب غیرہ انکو زود  
دکھایا جو وہ خود قرآن شریف کو علیحدہ کی طاقت کو قابل میں اور یہ دیکھنا زیادہ تر اس بات پر غور کرنی چاہی کہ جب ایک کتاب جو ایک  
اہل زبان پر ہی نازل ہوئی جو اسکی کمال بلاغت پر عام اہل زبان کو سب سے متعلق کرنا اور اسکی کمال میں ہونا سب سے  
کلام کسی نادان آدمی اور لیدہ زبان والے کے انکار پر جو کیا تو قرآن مجید ہی کے بعض بے تعلیق علم پر یہ سننا کہ ہر جگہ کسی کوئی  
عربی آدمی کو یہ خیال پر لوگوں سے عاجز و قائل غرض ہمہ سکھایا ہو گا اور اگر اپنی ہیئت ہی نہ ہو کہ بات کرے میں خود اپنی نادانی دیکھتا ہے میں  
اور جب نہیں سمجھتا کہ اہل زبان کی شہادت کو یہ خلاف اور شے ہے نہ سنی شاعران کی اگر کسی کو مخالفت کوئی کہ نہ میں کرنا حقیقت میں اپنی  
جہات کو خفہ فطری دیکھنا اور ہر بلا علم والدین یا دوسری کسی عربی آدمی کو یہ خیال پر کسی دینی یا دنیوی معاملہ میں خدا ایک آدمی دیکھنا کہ وہ دیکھ کر  
دیکھ کر وہی اول ہی لوگوں پر چل کر اسکو سید ہی سادی دیکھ کر ہمارا حال پر بات چیت کرنی آتی رہا نہیں کہ یہ دیکھ کر کتنے ہیں  
کہ اسکو بزرگ نہیں آتی اور ہم یہ یقین تمام چاہتے ہیں کہ اگر کسی عربی آدمی کو اسکو سامنے بولنے کے کئی پیش کریں تو وہ دونوں کی طرح  
ہوئے ناقص رہا کہ چوتھا مقدمہ جس بیان نہ کر سکے اور چھٹا کہ کچھ میں ہنسارہ جائے اور اگر شک ہو تو اسکو قسم کہ ہر بار دیکھ  
لے اور یہ خود بات کو خدا میں کہ اگر باور ہی تمام والدین مقام ہم سے درخواست کریں تو ہم کوئی عربی آدمی ہم پہنچا کر کسی متفرق تاریخ پر  
ایک دیکھ کر کچھ نہیں چند لائق ہند و ترک اور چند مولوی مسلمان ہی ہو کر اور علماء والدین صاحب پر لازم ہو گا کہ وہ بھی چند عیسائی جہانی  
اچھا سمجھ لے آویں اور یہ چارہ فرین کر رہا والدین ہٹا کوئی قصہ جو کسی وقت انکو بتایا جائے گا عربی زبان میں بیان کرنا  
پہرہی قصہ عربی صاحب کو مقابل پر حاضر ہو کر اپنی زبان میں یہی زبانوں پر اگر مصنفوں نے ہمہ لکھ دی کر علماء والدین مقام  
نے ہنس دیکھ کر عربی کے خاق پر عہدہ اور طبعیت تو ہر کسی جو تو یہ تسلیم کریں گے کہ اہل زبان پر غور میں کہ انکو جانے غیب نہیں  
ہو اسیرت پر چاس و پند نقد بطور انعام کو دینا چاہیئے لیکن اگر اسوقت علماء والدین صاحب بجائے نفع اور نفع تو ہر گز نہ ہو  
نور لیدہ اور غلط بیان کی کہ وہ بیان لگوانا اپنی رسوائی انسانیا فی حق ہو کر کسی جہاد کو یوں بہرہ اٹھائی ہی نہ دی کہ میں ایسے متعارف کر کے علم ہر

بقیہ حاشیہ

بات میں واقعی طور پر ہلائی پیدا ہو کر وہ بات درشت ہو کر از سر مئی کے کر نیلے لئے تاکہ فراموش  
میا فرمایا ہے و جزاء سیئۃ سیئۃ مثلھا فی حق واصلہ فاجر جو علی اللہ الجزا و بھرہم یعنی وہی  
کی یاد میں ان اصول انصاف تو یہی ہے کہ برکن آدمی اسقدر بدی کا سزاوار ہے جقدر اسنے بدی



گئی اور جو علوم خدا تعالیٰ نے آدم کو سکھائے تھے وہ اُسکی اولاد میں منجوبی رواج پکڑ گئے تب بعض انسان بعض انسانوں کے استاد اور معلم بن بیٹھے اور ہر ایک بچہ کے لئے

**بقیہ حاشیہ** بلکہ ہے یا فکر کسی متفکر کا ذہن میں لاسکتا ہے وہ سب خیال اللہ تعالیٰ میں موجود ہیں اور کوئی ایسی خوبی نہیں

کہ عقل اُس خوبی کے امکان پر شہادت دے کہ اگر اللہ تعالیٰ بدست انسان کی طرح اُس خوبی سے محروم ہو بلکہ کسی عاقل کی عقل ایسی خوبی میں ہی نہیں کر سکتی کہ جو خدا میں نہ پائی جائے جہاں تک انسان زیادہ سے زیادہ خوبیاں سوج سکتا ہے وہ سب اس میں موجود ہیں اور سکوا بنی ذات اور صفات اور محامد میں کل اللہ کمال حاصل ہے اور نزائیل کے کچھ منتر ہے اب دیکھو یہ ایسی صلاقت ہے جس سے سچا اور جہاں مذہب ظاہر ہو جاتا ہے کیونکہ تمام مذہبوں پر غور کرنے سے معلوم ہو گا کہ جو اسلام میں کوئی بھی ایسا مذہب نہیں ہے کہ جو خدا تعالیٰ کو جیسے نزائیل سے منترہ اور تمام محامد کا ملے متعق سمجھتا ہو عام جہد دے دے دوتاؤں کو کا کا خا ربوبیت میں سفر یک ہیچتے ہیں اور خدا کے کاموں میں اُنکو مستقل طرہ پر داخل قرار دیتے ہیں بلکہ یہ سمجھ رہے ہیں کہ وہ خدا کے ارادوں کو بدلنے والے اور اُسکی تقدیروں کو زیر و زبر کرنے والے ہیں اور نیز جہد لوگ کئی انسانوں اور دوسرے جانوروں کی نسبت ملک بعض ناپاک اور سباست خوار حیوانات یعنی خنزیر وغیرہ کی نسبت بہ خیال کرتے ہیں کہ کسی زمانہ میں انکا برترشیر ایسی ہو جن میں تولد پاک کر ان تمام آلائشوں اور آلودگیوں سے لوٹ ہوتا رہے کہ وہ تمام اوقات خدا تعالیٰ کی خوبیوں میں بند لگاتے ہیں اور اُسکے ازلی وابدی ماہ وجمال کو گھٹاتے ہیں۔ اور آریہ ساج والے جو انکے مُتذہب جہاں لکھتے ہیں جتنا بہ گمان ہے کہ وہ شیک و شیک و بیکر پر چلتے ہیں وہ خدا تعالیٰ کو خالقیت سے ہی جواب دینے میں اور تمام رعوں کو اُسکی ذات کامل کی طرح غیر مخلوق اور واجب الوجود اور موجود حقیقی قرار دیتے ہیں حالانکہ عقل سلیم

است محمد یہ پر پورا کیا۔ اب اس تمام تحقیقات سے ظاہر ہے کہ انجیل کی تعلیم کامل بھی نہیں ہے جہاں تک اُسکو بے نظیر اور لاشائی کہا جائے ان اگر انجیل لفظاً و معنیاً خدا کا کلام ہوتا اور اس میں ایسی خوبیاں پائی جاتیں جتنا انسان کے کلام میں پائے جاتا متعجب اور محال ہے تب وہ بلاشبہ بے نظر شرمی مکر وہ خوبیاں تو بجز

بقیہ حاشیہ در حاشیہ

اُسکے والدین بولی سکھانے کے لئے رفیق شفیق نکل آئے مگر آدم کے لئے بجز ایک خدا کے اور کوئی نہ تھا جو اُسکو بولی سکھاتا اور ادب انسانیت سے ادب آموز کرتا اُسکے لئے

بقیہ حاشیہ

خدا تعالیٰ کی نسبت صریح یہ لفظ سمجھتی ہے کہ وہ دنیا کا مالک کھل کر ہر کسی کے چہرہ کار بت اور خالق نہ ہو اور نہ بنا کی زندگی اس کے سپرد سے نہیں بلکہ اپنے ذاتی وجہ کے روستے ہو اور جب عقل سلیم کے آگے ہم دونوں سوال پیش کئے جائیں کہ آیا خداوند قادر مطلق کے معاملہ کو لئے یہ بات اطلاق لائے کہ وہ آپ ہی اجنبی قدرت کا حصہ سے نام موجودات کو متعلقہ نامہ میں لاکر ان سب کا رب اور خالق ہو اور تمام کائنات کا سلسلہ اُسی کی ربوبیت تک نفوذ ہوتا ہو اور خالقیت کی صفت اور قدرت اس کی ذات کا مل میں موجود ہو اور بدلائش اور موت کو نقصان پاک بلکہ ہمین کی شان کو لائیں ہر کہ متعلقہ مخلوقات اس کے قبضہ تصرف میں ہیں یہ چیزیں اس کی مخلوق نہیں ہیں اور نہ اس کے سپرد سے آنا و جود رکھتی ہیں اور نہ اپنے وجود اور بقا میں اس کی محتاج ہیں اور نہ وہ ان کا خالق اور رب ہے اور نہ خالقیت کی صفت اور قدرت اس میں پائی جاتی ہے اور نہ بدلائش اور موت کے نقصان سے پاک ہے تو ہرگز عقل ہم خوشی نہیں دیتی کہ وہ جو دنیا کا مالک ہے وہ جو دنیا کا بیدار کنندہ نہیں اور ہر دار و پر حکمت متعین کہ جو روح و جان اور جسمانی میں پائی جاتی ہیں وہ خود بخود میں اور نہ ان کا بنانے والا کوئی نہیں اور خدا جو ان سب چیزوں کا مالک کہلاتا ہے وہ فرضی طور پر مالک ہے اور نہ ہم فتویٰ دیتی ہے کہ اس کو بیدار کرنے سے عاجز سمجھا جاوے یا ناقص اور ناقص نہ لہذا یا جاوے یا بلید یا عجز یا سبست خدا کی نالائقی اور تبعیہ عادت کو اس کی طرف منسوب کیا جائے یا موت اور درد اور دو کم اور بیجلی اور جہالت کو اس پر وار کیا جائے بلکہ صاف یہ شہادت دیتی ہے کہ خدا تعالیٰ ان تمامہ چیزوں اور نقصانوں سے پاک ہونا چاہئے اور اس میں کمال تام جائیے اور اس کا نام قدرت تام سے مراد وہ ہے اور جب خدا تعالیٰ میں قدرت تام نہ ہی اللہ وہ کسی دوسری چیز کو پیدا کر سکا اور نہ اپنی ذات کو ہر کس قسم کے نقصان لکھتا ہے سچا سکا تو اس میں کمال تام ہی نہ رہا اور جب کمال تام نہ رہا تو ہم بالکل سے وہ بے نصیب رہا۔

بفتح حاء يفتح د حاء يفتح ب

میں سے اسی زمانہ میں رخصت ہو گئیں جب حفصہ زوجہ نبویؐ نے نفاذیت سے اُسین رخصت کرنا شروع کیا نہ وہ الطاف دے نہ وہ معافی دے نہ وہ حکمت اور ذہم معرفت سوا اب اسے حضرت آپؐ لوگ ذرہ ہوش سنبھال کر جواب دین کہ جب ایک طرف تکمیل ایمان پیش کرنا پیر موقوف ہے اور دوسری

جہائے استاد اور معلم اور ما اور باپ کے اکیلا خدا ہی تھا جس نے اُسکو پیدا کر کے  
آپ سب کچھ اُسکو سکھایا غرض آدم کے لئے یہ ضرورت تھا و جو باپش آگئی تھی کہ خدا  
اُسکی تربیت آپ فرماتا اور اُسکے مایحتاج کا آپ بند و لبث کرتا لیکن اُسکی اولاد کے لئے

بقیہ حاشیہ نمبر ۱

بہ بندوں اور تار لہن کا حال ہے اور جو کچھ عسائی لوگ خدا تعالیٰ کا جلال ظاہر کر رہے ہیں وہ ایک  
ایسا امر ہے کہ صرف ایک ہی سوال سے دانائے انسان سمجھ سکتا ہے یعنی اگر کسی دانائے سے پوچھا جائے کہ  
کیا اُس ذاتِ کامل اور قدیم اور غنی اور بے نیاز کی نسبت جائز ہے کہ باوجود اسکے کہ وہ اپنے تمام مخلوق  
کا مومنین جو قدیم سے وہ کرتا رہا ہے آپ ہی کافی ہو۔ آپ ہی بغیر حاجت کس باپ یا بیٹے کے تمام  
دُنیا کو پیدا کیا ہو اور آپ ہی تمام روحوں اور جسموں کو وہ تو مین بخش ہوں چکی اُنہیں حاجت ہے اور  
آپ ہی تمام کائنات کا حافظ اور قیوم اور مدبر ہو بلکہ اُنکے وجود سے پہلے جو کچھ اُنکو زندگی کے لئے درکار  
تھا وہ سب اپنی مسرتِ رحمانیت سے ظہور میں لایا اور بغیر انتظارِ عمل کسی عامل کے سوچ اور جاندار  
بے شمار ستارے اور زمین اور ہزار ہا نعمتیں جو زمین پر پائی جاتی ہیں محض اپنے فضل و کرم سے  
انسانوں کے لئے پیدا کی ہوں اور ان سب کاموں میں کسی بیٹے کا محتاج نہ ہوا ہو لیکن ہر وہی کامل  
خدا آخری زمانہ میں اپنا تمام جلال اور اقتدار کا عدم کر کے مغفرت اور رحمت دینے کے لئے بیٹے کا محتاج  
ہو جائے اور ہر دنیا بھی ایسا ناقص دنیا جسکو باپ سے کچھ بھی مناسبت نہیں جس نے باپ کی طرح  
نہ کوئی گوشہ آسمان کا اور نہ کوئی قطعہ زمین کا پیدا کیا جس سے اُسکی اور بقیت ثابت ہو بلکہ مرقس کے  
۸ باب ۱۲۔ اُسٹ مین اُسکی عاجزانہ حالت کو اس طرح بیان کیا ہے کہ اُس نے اپنے دل سے اُنکو پکارا

کہا کہ اُس زمانہ کے لوگ کیوں نشان چاہتے ہیں مین تم سے سچ کہتا ہوں کہ اُس زمانہ کے لوگوں  
کو کوئی نشان دیا نہ جائیگا اور اُسکے مصلوب ہو سکے وقت بھی جو دونوں کو پکارا کہ اگر وہ ہمارے درو  
زندہ ہو جائے تو ہم ایمان لائیں گے لیکن اُس نے اُنکو زندہ ہو کر نہ دکھایا اور اپنی خدائی اور قدرت کا دکھانا

بقیہ حاشیہ نمبر ۲

طرف آپ لوگوں کا بہ حال کہ نہ قرآن شریف کو مانیں اور نہ ایس کوئی دوسری کتاب کہ کفار و کھلم و دین  
جو بنیں جو تو ہر آپ لوگ کمال ایمان و لعین کے درجہ تک کیونکر پہنچ سکتے ہیں اور کیوں بیکو بیٹھے ہیں  
کیا کبھی کتاب کے نازل ہونے کی انتظار ہے یا ہر ہوجوئی بننے کا ارادہ ہے اور ایمان اور خدا کی

یہ ضرورت پیش نہیں آئی کیونکہ اب کروڑ ہا انسان مختلف بولیاں بولتے اور اپنے بچوں کو سکھانے میں ماسواا سکے جیسا کہ ہم نے ابھی اوپر بیان کیا ہے ذاتی قابلیت بھی کہ جواہام پانے کے لئے ضروری شرط ہے ہر ایک فرد بنی آدم میں نہیں پائی جاتی

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱

ایک سترہ نبوت نہ دیا اور اگر بعض معجزات میں دکھائے تو وہ دکھائے کہ اس سے پہلے اُور بنی کثرت دکھائے تھے مگر اس زمانہ میں ایک حوض کوئی نہ تھا جس میں ایسے ہی عجایبات ظہور میں آتے تھے (دیکھو باب پنجم آجمل اوتھا) غرض وہ بہت زیادہ عجایب کوئی نشان دکھانے کا سکھانے کا آیت مذکورہ بالا میں خود اسکا اقرار موجود ہے کہ ایک ضعیف عاجزہ کو یہ سترہ یاد رکھو (بقول تیسائیون) وہ وقت اور سوا کی اور انسانی فطرت عربہ دیکھی کہ جو انسانوں میں سے وہ انسان دیکھتے ہیں کہ جو بد قسمت اور بے نصیب کہلاتے ہیں اور بد قسمت تک ظلمت خانہ رحم میں قید رہ کر اور اُس نا پاک راہ سے کہ جو پناہ کی بد رو ہے پیدا ہو کر ہر ایک قسم کی آلودہ حالت کو اپنے اوپر دھو کر لیا اور شہری آلودگیوں اور نقصانوں میں سے کوئی ایسی آلودگی باقی نہ رہی جس سے وہ بظاہر بے کا بد نام کشندہ موت نہ ہوا اور ہر اُس نے اپنی جہالت اور بے علمی اور سجدہ رنی اور تبرا اپنے نیک نہ ہونے کا اپنی کتاب میں آپ ہی اقرار کر لیا اور ہر دور میں دیکھو وہ عاجز بندہ کو وہاں خواہ خدا کا بیٹا قرار دیا گیا بعض بزرگ نبیوں سے فضائل علمی اور علمی میں کم نہیں تھا اور سبکی تعلیم ہی ایک ناقص تعلیم تھی کہ جو موسیقی کی شریعت کی ایک فرع تھی تو یہ کہ کوئی جائز ہے کہ خداوند قادر مطلق اور ازلی اور ابدی پر ہیہ بیتان باندھا جاوے کہ وہ ہمیشہ اپنی ذات میں کامل اور غنی اور قادر مطلق رہ کر آخر کار ایسے ناقص بنے کا مضاج ہو گیا اور اپنے سارے جلال اور بزرگی کو بہ کمیاری کی کہو یا میں ہرگز باور نہیں کرنا کہ کوئی دانا اُس ذات کامل کی نسبت کہ جو جمیع صفت کا مدیہ ہے ایسی ذلتیں عاجز رہی اور ظاہر ہے کہ اگر اس پریم کے واقعات کو فصول اور پیر وہ تعریفوں سے الگ کر لیا جائے تو انجیل سے اُسکے واقعی حالات کا یہی خلاصہ نکلتا ہے کہ وہ ایک عاجز اور ضعیف اور ناقص بندہ یعنی جیسے کہ بندے ہوا کرتے ہیں اور حضرت موسیٰ کے ماتحت نبیوں میں سے ایک بنی تھا اور اُس بزرگ اور

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۲

کچھ بڑا وہ نہیں اب دیکھئے کہ قرآن شریف کی بے نظیری کے انکشاف نے آپ کو کہاں سے کہاں تک پہنچایا اور ابی ٹھہریے اسی پر ختم نہیں آسکے اس اعتقاد سے تو خدا کی مہستی کی بھی غیر نظر نہیں آئی کیونکہ جیسا ہم پہلے لکھ چکے ہیں بڑا عبادت نشان خدا کی مہستی کا یہی ہے کہ جو کچھ اُسکی طرف سے ہے وہ ایسی مہمت بے نظیری

اگر کسی میں ذاتی قابلیت پائی جائے تو وہ اب بھی بذریعہ الہام اپنے ماسیحت میں خدا بتا دے  
اطلاع پاسکتا ہے اور خدا اسکو ہرگز ضائع نہیں جو پورا خدا کی نظر عتیق ہر ایک انسان کی استعداد  
کے گہراؤ تک پہنچی ہوئی ہے وہ صاحب استعداد کو اپنی استعداد ظاہر کرنے سے کبھی

بہت حد تک عظیم الشان رسول کا ایک تابع اور بس روہا اور خود اس بزرگی کو ہرگز نہیں پہنچا لینے اسکی تعلیم ایک  
اعلیٰ تعلیم کی فرع تھی مستقل تعلیم تھی اور وہ خود اسخیلوں میں اقرار کرتا ہے کہ میں نیک ہوں اور عظیم  
ہوں نہ قادر ہوں بلکہ ایک بندہ عاجز ہوں اور انجیل کے بیان سے ظاہر ہے کہ اس نے گرفتار ہونے  
سے پہلے کئی دفعہ رات کے وقت اپنے بچاؤ کے لئے دعا کی اور جانتا تھا کہ دعا اسکی قبول ہو جائے  
مگر اسکی دعا قبول نہ ہوئی اور نیز جیسے عاجز بندے آرزوئے جاتے ہیں وہ شیطان سے آزمایا گیا اس سے  
ظاہر ہے کہ وہ ہر طرح عاجز تھا فرج معلوم کی راہ سے جو یسیدی اور بابا کی کامبرز سے تولد پا کر مدت  
تک بہک اور بیاس اور درد اور بیماری کا ذکر کیا تا رہا ایک دفعہ کا ذکر ہے کہ وہ بہک کے کونکہ سے ایک  
انجیر کے نیچے گیا مگر چونکہ کچھ مہلوں سے خالی ٹہری ہوئی تھی اس لئے غمور رہا اور یہ بھی نہ ہو سکا کہ دوپا  
انجیر میں اسے ٹھہرانے کے لئے پیدا کر لیتا عرض ایک مدت تک ایسی ایسی آلودگیوں میں رہ کر اولیائے  
الیہ کونکہ اٹھا کر باقرار عیسائیوں کے مہر گیا اور اس جہان سے اٹھا گیا اب ہم پوچھتے ہیں کہ کیا خداوند  
قادر مطلق کی ذات میں ایسی ہی صفات ناقصہ ہونی جائز تھا کہ وہ اس سے قدس اور ذوالجلال کما نامہ کر دے ایسے مہلوں اور نقصانوں سے بچا ہوا  
اور کیا ممکن ہے کہ ایک ہی فیض ہر ایک شے میں تو پانچ پچھو ہوا کہ ایک شے خدا کا شیا بلکہ خدا کا گیارہا رہا جو اسکی ہر ایک خواہش کو کبھی  
حصہ نہ ملے یا اس سے بچا ہوا کہ کسی مخلوق کو شے سے خدا ہی پیدا ہو سکتا ہے یہ نہیں کہ شے یا آدمی یا کوئی شے سے خدا پیدا ہو سکتا  
ہو کہ کسی صورت کو شے سے خدا پیدا ہو تو ہر اس شے کی مخلوق پیدا ہو کہ جسے خدا پیدائے تو جانیں وہ سب خدا ہی ہوں تا وہ پاک و عظیم  
کے شکر و ستائش کے لئے خداوند کی کہ پادشاهی ایک عالم میں اسکی تپاس مذکورہ بالا کو وسیلہ لازم تھا کہ حضرت حج کے دوسرے مالکین میں سے کچھ  
کچھ خدا میں سے کوئی نہ ہاے اور ان پانچوں حضرات کی والدہ تو یہاں اب یہی کہانی کیونکہ پانچوں حضرات روحانی اور جسمانی دونوں میں  
اس سے فیضیاب ہیں عیسائیوں نے ابن مریم کی بیعت لیزن میں بہت سافستہا بھی کیا مگر پیر  
برو فاعہ ہے کہ اس صانع بے مثل پر دلالت کرنا ہے اب جبکہ وہ بے نظری میں انجیل میں ثابت نہ ہوئی  
اور قرآن شریف کو آپ لوگوں نے قبول نہ کیا تو اس صورت میں آپ لوگوں کو یہ ماننا پڑا کہ جو کچھ  
خدا کی طرف سے ہے اسکا بے نظیر و نامزد ہی نہیں اور اس اعتقاد سے آپ لوگوں کو یہ لازم آیا

فیضیاب ہر ایک شے میں

محرورم نہیں رکھتا اور ایسا کبھی نہیں ہوتا کہ ایک شخص خدا کے علم میں استعداد و معرفت اور ولایت یا نبوت اور رسالت کی رکھتا ہے اور پھر بعض حوادث ارضی کے باعث سے یا جنگی پیدائش ہونے کی وجہ سے وہ اُسی حالت میں مر جائے اور خدا اُسکو اُس مرتبہ

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۲ بھی اُس کے نقصان کو چھپانے کے اور اُسکی آلودگیوں کا آپ افراز کر کے پرخواہ غواہ اُسکو خدا تعالیٰ

کا بیٹا قرار دیا یوں تو عیسائی اور یہودی اپنی عجیب کتابوں کے رو سے سب خدا کے بیٹے ہی ہیں بلکہ ایک

آیت کے رو سے آپ ہی خدا میں گم رہ گئے ہیں کہ بدعت والے اپنے انفراد اور خزع میں اُنے

اچھے رہے کیونکہ انہوں نے بدعت کو خدا کا برسرِ گم نہ رکھنے کے لئے بہ تجویز نہیں کیا کہ اُس نے پیدای اور

ناباکی کی راہ سے نوکد پاتا یا کسی قسم کی غناست کہا لی تہی بلکہ اُلگا بدعت کی نسبت بہ اعتقاد ہے کہ وہ وہ

کے راستہ سے پیدا ہوا تھا پراس عیسائیوں نے بہت سی جلسا زیاں تو لیں مگر بہ جلسا زیاں نہ

سوچی کہ صحیح کو بھی موند کے راستہ سے ہی پیدا کرتے اور اپنے خدا کو بیٹاب اور پیدہ سے بچاتے اور

بہ سوچی کہ موت پر حقیقت الوہیت سے لکھی مٹانی ہے اُسپر وارد نہ کرنے اور نہ بہ خیال آیا کہ جہان پریم

کے بیٹے نے انجیلوں میں اقرار کیا ہے کہ میں نیک ہوں اور نہ نا مطلق ہوں نہ خود بخود یا ہوں نہ

عالم الغیب ہوں نہ قادر ہوں نہ دعا کی قبولیت میرے ہاتھ میں ہے میں صرف ایک عاجز بندہ اور کمیز

آدم زاد ہوں کہ جو ایک مالک رب العلین کا بھی ہوا یا ہوں ان سب مقاموں کو انجیل سے نکال دیا

چاہئے۔ اب خلاصہ کلام یہ ہے کہ جو فہم الشان صداقت الحمد للہ کے مضمون میں ہے وہ بجز پاک

اور مقدس مذہب اسلام کے کسی دوسرے مذہب میں ہرگز باقی نہیں باقی لیکن اگر ترجمہ گوگ کہیں

کہ صداقت مذکورہ بالا کے ہم قابل ہیں تو جانا چاہئے کہ وہ بھی اپنے اس بیان میں جو ہے ہیں کیونکہ

اسی مضمون میں لکھ چکے ہیں کہ ترجمہ گوگ خدا تعالیٰ کے لئے گوگ اور غیر متشکل ہونا اور لفظ پر ہرگز ناگاہ

نہ ہونا اور اپنے علوم کے انقاہ الہام سے عاجز ہونا تجویز کرتے ہیں اور جو حقیقی اور کامل ہادی مصلح

کریم افراز کریں کہ جو ہر بن خدا کی طرف سے صادر ہیں اُنکے بنانے میں کوئی دوسرا بھی قادر ہے تو ہر

قول کے بموجب معرفت صانع عالم پر کوئی نشان نہ ہو گا آپ کے مذہب کا یہ غلط فہم ہوا کہ خدا تعالیٰ کی ہستی پر

کوئی عقلی دلیل قائم نہیں ہو سکتی تو اب ہی انصاف کیجئے کہ کیا آپ کے ذہن میں ہے کہ کبھی کبھی وہ لکھی کیا

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۲



اقصی تک نہ پہنچاؤ جس تک پہنچنے کے لئے اُسکو استعداد دی گئی تھی بلکہ جنگلی اور بے زبان اور وحشی اور جاہل وہی رہتا ہے کہ جو اپنی فطرت میں ناقص اور ناکارہ اور چاربا یون کی طرح ہے۔ ماسوا اسکے جبکہ خدا نے کروڑ ہا انسانوں کو طرح طرح کی بولیاں

**بیعتہ حاشیہ** ہر اکادمی کا ہونا چاہئے ان صفات سے اُسکو خالی سمجھتے ہیں بلکہ اسقدر ایمان بھی انہیں نصیب نہیں کہ وہ خدا تعالیٰ کی نسبت بہ اعتقاد کہیں کہ اپنی بہتی اور الوہیت کو اُس نے اپنے ارادے اور اختیار سے دیا میں ظاہر کیا ہے برخلات اسکے وہ تو یہ کہتے ہیں کہ خدا تعالیٰ ایک مردہ یا ایک پتھر کی طرح کسی حرکت گناہی میں بڑا سہرا تھا عقلمندوں نے آپ کو محنت کر کے اُسکے وجود کا پتہ لگایا اور اُسکی خدائی کو دیا میں مشہور کیا بس ظاہر ہے کہ وہ بھی مثل اپنے اور بائیون کے محاذ کا ملہ حضرت اعدیت سے منکر ہیں بلکہ جن تعریفوں سے اُسکو یاد کرنا چاہئے وہ تمام تعریفیں اپنے نفس کی طرف منسوب کرتے ہیں سرجب العلمین الرحمن الرحیم مالک یوم الدین اس مجلہ سورۃ فاتحہ میں اللہ تعالیٰ نے اپنی چار صفتیں بیان فرمائیں یعنی رب العلمین رحمان رحیم مالک یوم الدین اور ان چار صفتوں میں سے رب العلمین کو سب سے مقدم رکھا اور پھر بعد اُسکے صفت حمدان کو ذکر کیا پھر صفت رحیم کو بیان فرمایا پھر سب کے آخر صفت مالک یوم الدین کو لائے پس سمجھنا چاہئے کہ یہ ترتیب خدا تعالیٰ نے کیوں اغضاب کی اس میں کون سی چیز ہے کہ ان صفات اور لہجہ کی ترتیب لمبی ہی ہے اور اپنی واقعی صورت میں اسی ترتیب سے یہ صفتیں ظہور پذیر ہوتی ہیں۔ اسکی تفصیل یہ ہے کہ دُنيا پر خدا کا چار طور پر فیضان پایا جاتا ہے جو عدد کرنے سے ہر ایک عامل اُسکو سمجھ سکتا ہے پہلا فیضان فیضانِ اعظم ہے یہ وہ فیضان مُطلق ہے کہ جو بلا تیز ذی روح وغیر ذی روح افلاک سے تشرخاک تک تمام چیزوں پر اعلیٰ الانفعال جاری ہے اور ہر ایک چیز کا عدم سے صورت وجود پکڑنا اور پھر وجود کا حد کمال تک پہنچنا اسی فیضان کے اندر سے ہے اور کوئی چیز جاندار ہو یا غیر

بیعتہ حاشیہ ہر اکادمی کا ہونا چاہئے

آپ لوگوں میں سے ایسی کوئی بھی روح نہیں کہ جو اس بار یک ذوق کو سمجھے کہ قرآن سے الگ کرنا حقیقت میں رحمان پر حملہ ہے جس کتاب کے رو سے اُسکی صفات کا مجتہل ہونا ثابت ہوتا ہے اُسکے وجود کا پتہ لگتا ہے اُسکا منتر اور مقتدر ہونا مانا جاتا ہے اُسکی وحدانیت پہلے ہی اُسکی گمشدہ توحید پر قائم ہو کر

عطا کر کے دوسرے لوگوں کے لئے عام تعلیم کا دروازہ کھول دیا ہے تو اس صوت  
میں بجز اُس صورت خاص کے کہ جس میں کوئی نشان ظاہر کرنا منظور ہو اور سب صورتوں  
میں بطور اہام بولی سیکھنے کی کچھ بھی ضرورت نہیں اور خدا تعالیٰ کہ جو حکیم مطلق ہے بغیر

یقیناً حاشیہ پہلا جاندار اس سے باہر نہیں اسی سے وجود تمام ارواح و اجسام ظہور پذیر ہوا اور ہوتا ہے اور ہر ایک  
جنس نے پرورش پائی اور بانی ہے یہی فیضان تمام کائنات کی جان ہے اگر ایک لکھو منقطع ہو جائے  
تو تمام عالم نابود ہو جائے اور اگر نہ ہوتا تو مخلوقات میں سے کچھ بھی نہ ہوتا اسکا نام قرآن شریف میں  
ربوبیت ہے اور اسی کے رو سے خدا کا نام رب العالمین ہے۔ جیسا کہ اُس نے دوسری جگہ  
بھی فرمایا ہے وہو رب کل شیء الجز و مبرہ۔ یعنی خدا ہر ایک چیز کا رب ہے اور کوئی چیز عالم کی چیز  
میں سے اُسکی ربوبیت میں سے باہر نہیں سو خدا نے سورۃ فاتحہ میں سب صفات فیضانی میں سے پہلے  
صفت رب العالمین کو بیان فرمایا اور کہا الحمد لله رب العالمین یہ اس لئے کہا کہ سب فیضانِ صفات  
میں سے تقدیم طبعی صفت ربوبیت کو حاصل ہے یعنی ظہور کے رو سے یہی صفت مقدم الظہور اور تمام  
صفات فیضانی سے اعم ہے کیونکہ ہر ایک چیز پر خواہ جاندار ہو خواہ غیر جاندار شامل ہے۔ پر دوسرا قسم  
فیضان کا جو دوسرے مرتبہ پر واقع ہے فیضانِ عام ہے اس میں اور فیضانِ اعم میں یہ فرق ہے  
کہ فیضانِ اعم تو ایک عام ربوبیت ہے جسکے ذریعے کل کائنات کا ظہور اور وجود ہے اور یہ فیضانِ جمکا  
نام فیضانِ عام ہے ہر ایک خاص عنایتِ ازیلہ ہے جو جانداروں کے حال پر سبذول ہے یعنی ذی  
روح چیزوں کی طرف حضرت باری کی جو ایک خاص توجہ ہے اسکا نام فیضانِ عام ہے اور اس فیضان  
کی بہترین تعریف ہے کہ یہ الاستغاثہ اور بغیر اس کے کہ کسی کا کچھ حق ہو سب ذی روحوں پر حسب حاجت  
اُنکے جلدی ہے کسی کے عمل کا بادشاہ نہیں اور اسی فیضان کی برکت سے ہر ایک جاندار امتیاز جاتا ہے

فیضانِ حاشیہ در حاشیہ

ہے اُسی کتاب سے آپ لوگ سونہ پیرتے ہیں بزمِ مستی ہے یا نہیں۔ صاب جواب بے نظری و عقابنت  
قرآن شریف بالکل کھل گئی ہے تمہارے چہانے سے چپ نہیں سکتی جیسے تم دیکھتے ہو کہ موسیٰ کے  
آننے سے پہلوں کو نکلتے اور کہتے تھے کوئی روک نہیں سکتا ایسا ہی اب صداقتِ قرآنی کے ظاہر ہو چکا

ضرورت کے کوئی کام نہیں کرتا اور عبث اور سفایدہ طریقوں کو خواہ مخواہ لازم نہیں  
پکڑتا۔

بعض نادان آریا ایک سنسکرت کو پریشکر کی بولی ٹھہرا کر دوسری تمام بولیاں جو

**بقیہ کاشیہ پلر جتا** اور آفات سے محفوظ اور ضروریات سے متنفع نظر آتا ہے اور ہر ایک ذی روح کے لئے عام اسباب  
زندگی کے جو اسکے لئے یا اسکے نوع کے بقا کے لئے مطلوب ہیں بشر نظر آتے ہیں اور یہ سب آثار ہی  
فیضان کے ہیں کہ جو کچھ روح کو جسمانی تربیت کے لئے درکار ہے سب کچھ دیا گیا ہے اور ایسا  
ہی جن روحوں کو علاوہ جسمانی تربیت کے روحانی تربیت کی بھی ضرورت ہے لینے روحانی ترقی کی استعداد  
رکھتے ہیں اسکے لئے قدیم سے عین ضرورتوں کے وقتوں میں کلام الہی نازل ہوتا رہا ہے غرض اسی  
فیضان رحمانیت کے ذریعہ سے انسان اپنی کروڑوں ضروریات پر کامیاب رہے سکون کے لئے صلح  
زمین روشنی کے لئے چاند اور سورج دم لینے کے لئے ہوا لینے کے لئے پانی کھانے کے لئے انواع  
اقسام کے رزق اور علاج امراض کے لئے لاکھوں طرح کی ادویہ اور پوشاک کے لئے طرح طرح کی پوشیدہ  
چیزیں اور ہر اہمیت پانے کے لئے صحیفہ تباری موجود ہیں اور کوئی بہ دعویٰ نہیں کر سکتا کہ یہ تمام چیزیں  
علیوں کی برکت سے پیدا ہو گئیں ہیں اور میں نے ہی کسی پہلے جنم میں کوئی نیک عمل کیا تھا جسکی بادہش  
میں میرے لئے شہر نعمتیں خدا نے بنی آدم کو عاقبت کین پس ثابت ہے کہ یہ فیضان جو ہر بار ہر طور پر بڑی روحوں  
کے آرام کے لئے نمودار ہو رہا ہے یہ علیہ الاستحقاق ہے جو کسی عمل کے عوض میں نہیں فقط تباری  
رحمت کا ایک جوش ہے تاہر ایک جائدار اپنے فطری مطلوب کو نہیں جانتے اور جو کچھ اسکی فطرت میں حاجتیں  
ڈالی گئیں وہ پوری ہو جائیں پس اس فیضان میں عنایت ازلیہ کا کائنات میں ہے کہ انسان اور جمیع حیوانات کی  
ضروریات کا تعہد کرے اور انکی باقیات اور نابالغیت کی خبر رکھے تا وہ ضائع نہ ہو جائیں اور ان کی استعدادیں

وقت آگیا اور کوئی نہیں جو اسکو رد کر سکے سو اب تم جانو کہ خاک مت ڈالو اب نہ ہو کہ وہ اٹک کر تباہ ہی  
آ نکھوں پر گرے۔

بعض غیباں یا بخیل کو بطور نفیر بنی کرنے سے ناممید ہو کر نفی کی حوارد الفلم میں کرتے ہیں اور کہتے ہیں

بقیہ کاشیہ پلر جتا

صد ہا عجائب اور غرائب صنع باری سے بھری ہوئی ہیں انسان کا ایجاد و قرار دیتے ہیں۔ گویا انسان کے ہاتھ میں بھی ایک قسم کی خدائی ہے کہ پریشیر نے تو صرف ایک بولی ظاہر کی مگر آدمیوں نے وہ قوت دکھائی کہ بیسیوں بولیاں اُس سے بہتر ایجاد کر لیں۔ پہلا ہم آریہ لوگوں

**بیتہ حاشیہ نمبر ۱۱** جبرائیلؑ اور اس صفت فیضانی کا خدا بتائی کی ذات میں پایا جانا قاذون قدرت کے ملاحظے غایت پر ہی بطور ثابت ہو رہا ہے کہ کوئی کس قائل کو اسین کلام نہیں کہ جو کچھ جاند اور سوچ اور زمین اور غماز وغیرہ ضروریات کو دنیا میں پائی جاتی ہیں بن پر تمام ذی روح کی زندگی کا دار ہے اسی فیضان کے اثر سے ظہور پذیر ہیں اور ہر ایک تنفس بلاغیر انسان و حیوان و سوسن و کافر و تنیک و بدب و حاجت اپنے ان فیوض مذکورہ بالا سے مستفیض ہو رہا ہے اور کوئی ذی روح اس سے محروم نہیں اور اس فیضان کا نام قرآن شریف ہے اور اسی کے رو سے خدا کا نام سورۃ فاتحہ میں یوسف رب العالمین الرحمن آریا ہے جیسا کہ فرمایا ہے الحمد للہ رب العالمین الرحمن۔ اسی صفت کی طرف قرآن شریف کے کئی ایک آئم مقامات میں بھی اشارہ فرمایا گیا ہے چنانچہ منجملہ آئم یہ ہے واذا قیل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما للرحمن السجد لما تأمرنا وزادهم نفورا والذی جعل فی السما وبروجا وجعل فیہا سراجا وقل منیرا وهو الذی جعل اللیل والنہار خلقہ لمن اراد ان یدکر او اسراہ شکوہ لہ وعباد الرحمن الذین یمشون علی الارض ہونا واذنا جہلہم الجاہلون قالوا سئلما یعنی جب کافروں اور سیدین اور دہریوں کو کہا جاتا ہے کہ تم جہان کو سجدہ کرو تو وہ رحمان کے نام سے متفق ہو کر بطور انکار سوال کرتے ہیں کہ رحمان کیا چیز ہے (ہر بطور جواب فرمایا) رحمان وہ ذات کثیر البرکت اور مصدر فیض الدی ہے جس نے آسمان میں مروج بنائے بروج میں آفتاب اور چاند کو رکھا جو کہ عامہ مخلوقات کو بغیر تفریق کافر و سوسن کے

کے فیض کی یہ کتاب ساری بے لفظ ہے اس لئے وہ ہی اپنی فصاحت بلاغت میں قرآن کی طرح بلکہ اُس سے بہتر ہے لیکن انوس یہ ہے کہ ان نادانوں کو انشی بھی سمجھ نہیں کہ یہ ہمودہ حرکت متیقی فصاحت بلاغت کے دائرہ سے خارج ہے اور ایسا کام نہیں ہے جس کے التزام سے کوئی کتاب

بیتہ حاشیہ نمبر ۱۱

سے پوچھتے ہیں کہ اگر یہی سچ ہے کہ سنسکرت ہی پر مشیر کے مونہ سے نکلی ہے اور دوسری زبانیں انسانوں کی صنعت ہیں اور پر مشیر کے مونہ سے دور رہی ہوئی ہیں تو ذرا ابتلاؤ تو سہی کہ وہ کونسے کمالاتِ عامہ ہیں جو سنسکرت میں پائے جاتے ہیں اور دوسری زبانیں

ہیں؟ **حاشیہ** کبرار روشنی پہنچاتے ہیں اسی رحمان نے تمہارے لئے یعنی تمام سنی آدمی کے لئے دن اور بات بنائی جو کہ ایک دوسرے کے بعد دورہ کرتے رہتے ہیں تا جو شخص طالبِ معرفت ہو وہ ان دقائقِ حکمت سے فائدہ اٹھاوے اور جہل اور غفلت کے پردہ سے خلاصی پاوے اور جو شخص شکرِ نعمت کرنے پر مستعد ہو وہ شکر کرے۔ رحمان کے حقیقی پرستار وہ لوگ ہیں کہ جو زمین پر بُردباری سے چلنے ہیں اور جب جاہل لوگ ان سے سخت کلامی سے پیش آئیں تو سلامتی اور رحمت کے لفظوں سے انکا معاوضہ کرتے ہیں یعنی بھائے سختی کے نرمی اور بھائے گالی کے دُعا دیتے ہیں اور تشبہ باخلاق رحمتی کرتے ہیں کہ کبریاں بھی بغیر توفیقِ نیکو بد کے اپنے سب بندوں کو سوچ اور جانے اور زمین اور دوسری بے مثلاً نعمتوں سے فائدہ پہنچاتا ہے۔ پس ان آیاتِ مبینہ خدا تعالیٰ نے اپنی طرح کہہ کر کہ رحمان کا لفظ ان معنوں کر کے خدا پر بولا جاتا ہے کہ اُسکی رحمت وسیع عام طور پر ہر ایک بُرے بے پر محیط ہو رہی ہے جیسا ایک جگہ اور بھی اسی رحمتِ عام کی طرف اشارہ فرمایا ہے عذابی اُصیب بک من اشاء دس حتمی وسعت کل شیئی یعنی میں اپنا عذاب جسکو لائق اُسکے دیکھتا ہوں پہنچاتا ہوں اور میری رحمت نے ہر ایک چیز کو گہر رکھا ہے اور ہر ایک آدمی کو توفیق فرمایا قل من یکلو کما باللیل والنهار من الحسن یعنی اُن کا ذوق اور نافرمانوں کو کہہ کہ اگر خدا میں صفتِ رحمانیت کی تدبیر تو ممکن تھا کہ تم اُسکے عذاب سے محفوظ رہ سکتے یعنی اسی کی رحمانیت کا اثر ہے کہ وہ کافروں اور بے ایمانوں کو مُہلت دیتا ہے اور عذر نہیں دیتا تا ہر ایک اللہ جگہ اسی رحمانیت کی طرف اشارہ فرمایا ہے اولہ میر والی اللہ فیہم

بے نظیر اور بنیال میں بے جگہ بے نقط عبارتوں کا لکھنا نہایت درجہ سہل اور آسان ہے اور کوئی ایسی صفت نہیں ہے جسکا اتمام و نفاذ ان پر سخت اور مشکل ہو اسی وجہ سے بہت سے مشغیرون نے اپنی علمی اور فہمی کے اعاد میں اس قسم کی بے نقط عبارتیں لکھی ہیں اور اب بھی کہتے ہیں کہ بعض مشغیرون کی یہی

بے نظیر اور بنیال میں بے جگہ بے نقط عبارتوں کا لکھنا نہایت درجہ سہل اور آسان ہے اور کوئی ایسی صفت نہیں ہے جسکا اتمام و نفاذ ان پر سخت اور مشکل ہو اسی وجہ سے بہت سے مشغیرون نے اپنی علمی اور فہمی کے اعاد میں اس قسم کی بے نقط عبارتیں لکھی ہیں اور اب بھی کہتے ہیں کہ بعض مشغیرون کی یہی

اُن سے عاری ہیں کیونکہ ہمیشہ کی کلام کو انسان کے مصنوع پر ضرور فضیلت ہونی چاہیے  
کیونکہ وہ اُسی سے خدا کہلاتا ہے کہ اپنی ذات میں اپنی صفات میں اپنے کاموں میں  
سب سے افضل اور بے مثل و مانند ہے اگر ہم یہ فرض کر لیں کہ سنسکرت پر ہمیشہ

**بیانِ حاشیہ** بلکہ صافات و یقیناً ما میسکھن الا الوحی الہی و مبرور یعنی کیا ان لوگوں نے اپنے سروں پر پرورد

کو اُڑنے ہوئے نہیں دیکھا کہ کبھی وہ بازو کیلے ہوئے ہوتے ہیں اور کبھی سمیٹ لیتے ہیں رحمن ہی ہے  
سرورِ مگو کرنے سے تہام کہتا ہے یعنی فیضانِ رحمانیت الیسا تمام ذی روحوں پر محیط ہو رہا ہے کہ بزرگو

بھی جو ایک چمکے دو میں مل سکتے ہیں وہ بھی اُس فیضان کے وسیع دریا میں غرقی اور سرور سے  
تیر رہتے ہیں۔ اور چونکہ ربوبیت کے بعد اسی فیضان کا مرتبہ ہے اس جہت سے اللہ تعالیٰ حق تعالیٰ

میں رب العلیین کی صفت بیان فرما کر ہر اُس کے رحمان ہونے کی صفت بیان فرمائی تا ترتیب یعنی اُن کی  
نظر سے۔ تیسری نعم فیضان کی فیضانِ خاص ہے اس میں دو فیضان عام ہیں غرق ہونے کا فیضان عام میں شفیق

لازم نہیں کہ حصولِ فیض کے لئے اپنی حالت کو تنگ بنا دے اور اپنے نفس کو حب ظلمانیہ سے باہر  
رکھ لے یا کسی قسم کا عاجز اور کوشش کرے بلکہ اُس فیضان میں جیسا کہ ہم ابھی بیان کر چکے ہیں مخلوق

آپ ہی ہر ایک ذی کرم کو اُسکی ضروریات جو کچھ وہ حسبِ قدرت محتاج ہے عطا کیا فرماتا ہے اور بن مانگے  
اور بغیر کسی کوشش کے مہیا کر دیتا ہے لیکن فیضانِ خاص میں جہد اور کوشش اور تزکیہ قلب اور دعا اور

تضرع اور توحید الی اللہ اور دوسرا ہر طرح کا عاجز و مہیا کر موقع ہر شے طے ہے اور اِس فیضان کو دیجاتا کہ  
جو طوثر مہیا ہے اور اُسی پر دار و دوں ہے جو اُس کے لئے محنت کرتا ہے اور اس فیضان کا وہ جو بھی ملاحظہ

قانونِ قدرت سے ثابت ہے کیونکہ یہ بات نہایت جری ہے کہ خدا کی راہ میں سچی کرنا یا سکرانہ غافل  
رہنے والے دو فن برابر نہیں ہو سکتے بلکہ شبہ جو لوگ دل کی سچائی سے خدا کی راہ میں کوشش کرنے میں

عبارتیں بھی موجود ہیں جبکہ تمام حروف واد میں اور کوئی بے لفظ حرف اُن میں داخل نہیں لیکن قوت  
شریف کی فصاحت و بلاغت حینِ کو ازم اور خصائص سے مخصوص ہے وہ ایک ایسا دارم ہے جو کہ دانشمند

انسان سوچنے ہی نہیں دل سپہہ سکتا ہے کہ وہ پاک کلام انسانی طاقتوں کے احاطہ سے خارج ہے

بیانِ حاشیہ

کا کلام ہے جو ہندوؤں کے باپ دادوں پر نازل ہوا ہے اور دوسری زبان میں ہر  
لوگوں کے باپ دادوں نے بوجہ اسکے کہ وہ ہندوؤں کے باپ دادوں سے زیادہ  
زیرک اور داناستھے آپ بنائی میں مگر کیا ہم یہ بھی فرض کر سکتے ہیں کہ وہ لوگ ہندوؤں

بہتیمہ کہتے ہیں اور یہ ایک تاریکی اور فساد سے کنارہ کش ہو جاتے ہیں ایک خاص رحمت انکے شامل حال ہو جاتی ہے اس

فیضان کے رو سے خدا تعالیٰ کا نام قرآن شریف میں رحیم ہے اور یہ ترتیب رحیمیت کا جو مفاس  
سولنے اور شرط بہ شرائط ہو چکی ترتیب رحیمیت سے تو خیر ہے کہ چونکہ خدا تعالیٰ کی لہجہ اول صفت رحیمیت ظہور میں آتی ہے  
اسکے صفت رحیمیت ظہور پذیر ہوئی پس اسی ترتیب طبعی کے لحاظ سے سورۃ فاتحہ میں صفت رحیمیت کو صفت  
رحمانیت کے بعد میں ذکر فرمایا اور کہا الرحمن الرحیم اور صفت رحیمیت کے بیان میں کئی مقامات قرآن  
شریف میں ذکر ہو رہے ہیں ایک جگہ فرمایا ہے وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ط یعنی خدا کی رحیمیت  
صرف ایمانداروں سے خاص ہے جس سے کافر کو لینے بے ایمان اور سرکش کو حصہ نہیں۔

اس جگہ دیکھنا چاہئے کہ خدا نے کیسی صفت رحیمیت کو مومن کے ساتھ خاص کر دیا لیکن رحمت  
کو کسی جگہ مومنین کے ساتھ خاص نہیں کیا اور کسی جگہ یہ نہیں فرمایا کہ کان بِالْمُؤْمِنِينَ رحمانا جگہ جو  
مومنین سے رحمت خاص متعلق ہے ہر جگہ اسکو رحمت کی صفت سے ذکر کیا ہے ہر دوسری جگہ فرمایا  
ہے اِنَّ رَحْمَتَ اللّٰهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِ یعنی رحمت الہی انہیں لوگوں سے قریب ہے جو نیکو کا  
میں ہر ایک کو جگہ فرمایا ہے اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوا وَالَّذِیْنَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ  
اٰدِلٌ ذٰلِکَ یُوجِبُ رَحْمَتَ اللّٰهِ وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ یعنی جو لوگ ایمان لائے اور خدا کے لئے  
وطنوں سے بانٹیں رستہ سبیل اختیار کیا اور خدا کی راہ میں کوشش کی وہ خدا کی رحیمیت کے وسیلہ  
میں اور خدا غفور اور رحیم ہے یعنی اسکا فیضان رحیمیت ضرور ان لوگوں کے شامل حال ہو جاتا ہے

کیونکہ جب کہ ہم کلمہ پڑھتے ہیں قرآن شریف نے اپنی فصاحت اور بلاغت کو سرسری اور فیضی وغیرہ فشا  
برداروں کی طرح فضا میں بیان کے برائے میں ادا نہیں کیا اور نہ کسی قسم کے تلو اور نزل یا کذب کو اس باک  
کلام میں دخل ہے بلکہ قرآن مجید نے اپنی فصاحت اور بلاغت کو صداقت اور سکریت اور ضرورت سے

بہارِ فضل

کے پریشہ سے بھی کچھ بڑھ کر تھے جنکی قدرت کاملہ نے صد ہائے عہدہ زبانی بن کر دکھلا دیں اور پریشہ صرف ایک ہی بولی بنا کر رہ گیا جن لوگوں کی تار و پود میں شرک گھسا ہوا ہے انہوں نے اپنے پریشہ کو بہت سی باتوں میں ایک برابر درجہ کا شخص سمجھ رکھا ہے

**بقیہ حاشیہ نمبر ۱۸** مگر کہ جو اسکے متفق ہیں کوئی ایسا نہیں جس نے اسکو طلب کیا اور نہ پایا۔ عاشق کرشد کہ بار بھالیں نظر کراد

اسے خواہ برد و نسبت و گریہ طیب بہت۔ چوتھا قسم فیضان کا فیضانِ احصا ہے یہ وہ فیضان ہے کہ جو صرف محنت اور سعی پر مرتب نہیں ہو سکتا بلکہ اسکے ظہور اور بروز کے لئے اول شرط یہ ہے کہ بہ عالم اسباب کہ جو ایک تنگ و تاریک جگہ ہے بجلی معدوم اور معدوم ہو جائے اور قدرت کا ملہ حضرت اعراف کے بغیر آمیزش اسباب متعادہ کے برتنہ طور پر اپنا کامل چکر ادا کھلاوے کیونکہ اس آخری فیضان میں کہ جو تمام فروع کا خاتمہ ہے جو کچھ پہلے فیضان کی نسبت عند العقل زیادتی اور کمالات منتفی ہو سکتی ہے وہ یہی ہے کہ یہ فیضان نہایت سکنت اور صاف طور پر ہو اور کوئی اشتباہ اور غما اور نقص باقی نہ رہے۔ یعنی نہ مضیق کے بالارادہ فیضان میں کوئی تشبہ رہ جائے اور نہ فیضان کے حقیقی فیضان اور محنت خالصہ اور کاملہ ہونے میں کبھی جائے کلام ہو بلکہ جس مالک قدیم کی طرف سے فیض ہوا ہے اسکی فیاضی اور جزا دی روز روشن کی طرح کھل جائے اور شخص فیضیاب کو بطور حق یقین بہ امر مشہود اور محسوس ہو کہ حقیقت میں وہ مالک الملک ہی اپنے ارادہ اور توجہ اور قدرت خاص سے ایک نعمت عظمیٰ اور لذت بخشی اسکو عطا کر رہا ہے اور حقیقت میں اسکو اپنے اعمال صالحہ کی ایک کامل اور دائمی جزا کہ جو نہایت اصفیٰ اور نہایت اعلیٰ اور نہایت مرغوب اور نہایت محبوب ہے مل رہی ہے کسی قسم کا استعجال اور ابتلا نہیں ہے۔ اور ایسے فیضانِ اکمل اور اتم اور اعلیٰ اور اعلیٰ سے متمتع ہونا اس مالک بر موقوف ہے کہ سیدہ اس عالم ناقص اور کمزور کیفیت اور تنگ اور مضیق اور نا پایا اور مشتعل الحال سے دوسرے عالم کی طرف متغیر

الترجم سے ادا کیا ہے اور کمال ایمان سے تمام دینی صداقتوں پر اطمینان رکھے کہ کیا ہے حسین  
ہر ایک مخالف اور منکر کے ساتھ کریم کے لئے براہینِ ساحلہ بہری پڑی حسین اور موسیٰ علیہ السلام  
کے لئے ہزار دقائے حقانیت کا ایک دریاے عمیق و شفاف حسین بہت ہوا فکر کر دین اور

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۸



کیون نہ ہونا دسی جو ہوئے خدا کے شریک جو ٹھہرے اور اگر کسی کے دل میں یہ وہم پیدا ہو کہ خدا نے ایک بولی پر کفایت کیون نہ کی یہ وہم بھی قلتِ تدبر سے ناشی ہے اگر کوئی دانا اقالیم مختلفہ کے اوضاع متفاوہ اور طبائع متفرقہ پر نظر کرے تو یہ یقین کامل اس کو معلوم ہو گا کہ ایک ہی بولی ان سب کے مناسب حال نہیں تھی بعض ملکوں کے لوگ بعض طرح کے

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱  
 کہے کیونکہ یہ فیضانِ تخلیقاتِ عظمیٰ کا منظر ہے جن میں مشروط ہے کہ محسنِ حقیقی کا جلال بطور عریان اور بے نقاب یقین مشہود ہو اور کوئی مرتجس نہ ہو اور ظہورِ یقین کا باقی نہ رہ جائے اور کوئی پردہ اسباب متعارف کا درمیان نہ ہو اور ہر ایک دقیقہ معرفت نامہ کا ممکن قوت سے حیز فعل میں آجائے اور نیز فیضانِ ہی یا سائنسٹ اور معلوم الحقیقت ہو کہ اُسکی نسبت آپ خدا نے یہ ظاہر کر دیا ہو کہ وہ ہر ایک امتحان اور ہلکائی کدورت سے پاک ہے اور نیز اُس فیضان میں وہ عالی اور اکمل درجہ کی لذتیں ہوں جنکی پاک اور کامل کیفیت انسان کے دل اور روح اور ظاہر اور باطن اور جسم اور جان اور ہر ایک روحانی اور مادی توت پر ایسا اکمل اور البقی احاطہ کرتی ہو کہ جس پر غفلت اور خیالاً اور سما زیادت متصور نہ ہو اور یہ عالم کہ جو ناقص الحقیقت اور کمزور صورت اور کئی لذات اور مشتبہ کیفیت اور غرضی الطرف ہے ان تخلیقاتِ عظمیٰ اور انوارِ اصغیٰ اور غلیاتِ دہی کی برداشت نہیں کر سکتا اور وہ اشتہ نامہ کاملہ و اُمیہ اُسین سامعین سکتے بلکہ اس کے ظہور کے لئے ایک دوسرا عالم درکار ہے کہ جو اسباب معتادہ کی خلقت سے نکلی پاک اور منترہ اور ذات واحد قہار کی اقتدار کامل اور خالص کا منظر ہے۔  
 ہاں اُس فیضانِ اشخص سے اُن کامل انسانوں کو اسی زندگی میں کہہ خطِ منجیتا ہے کہ جو سبائی کی دہادہ پر کامل طرح پر قدم مارتے ہیں اور اپنے نفس کے ارادوں اور خواہشوں سے الگ ہو کر نکلی خدا کی طرف جھک جاتے ہیں کیونکہ وہ مرنے سے پہلے مرنے ہیں اور اگر جو بظاہر صورت اس عالم میں ہیں لیکن درحقیقت وہ دوسرے عالم میں سکونت رکھتے ہیں پس جو کہ وہ اپنے دل کو اس دنیا کے اسباب سے منقطع کر لیتے ہیں اور عادت

دیکھا ہے انہیں کی اصلاح کے لئے زور مارا ہے۔ جس شدت سے کسی افراد یا فرد کا غلبہ پایا ہے اُسی شدت سے اُسکی مداخلت بھی کی ہے جن انواع اقسام کی بیماریاں پہلی ہوئی دیکھی ہیں اُن سب کا علاج لکھا ہے۔ مزاہب باطلہ کے ہر ایک وہم کو مٹایا ہے ہر ایک اعتراض کا جواب دیا ہے کوئی صداقت

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱

حروف اور الفاظ کے بولنے پر یہ آسانی قادر ہیں اور بعض ملکوں کے لوگوں کو ان حروف اور الفاظ کا بولنا ایک مصیبت ہے پس کیونکر ممکن تھا کہ حکیم مطلق صرف ایک ہی بولی سے پیار کر کے قاعدہ وضع الٰہی فی موضع کی رعایت نہ کرتا اور طبائع مختلفہ کے لئے جو مصلحت عامہ تھی اسکو ترک کر دیتا کیا مناسب تھا کہ وہ جدا جدا طبیعتوں کے لوگوں کو ایک

**بقیہ حاشیہ** بلکہ بشریت کو توڑ کر اور بیکارگی غیر اللہ سے مومنہ بہرہ کوہ طریق جو خارق عادت ہے اختیار کرتے ہیں اس لئے خداوند کریم بھی انکے ساتھ ایسا ہی معاملہ کرتا ہے اور بطور خارق عادت ان پر اپنے وہ اقوال خاصہ ظاہر کرتا ہے کہ جو دوسروں پر بجز موت کے ظاہر نہیں ہو سکتے غرض بباعث امور شذ کرہ بلا وہ کر عالم میں بھی فیضانِ احسن کے نوسے کچھ حصہ پالیتے ہیں اور یہ فیضان ہر ایک فیض سے خاص تر اور خاتم تمام فیضان کا ہے اور اسکو پانے والا سعادتِ عظمیٰ کو پہنچ جاتا ہے اور غرضی دلہنجی کو پالیتا ہے کہ جو نامور شیون کا شہر ہے اور بعض ایسے سوچ و مردانہ ہمیشہ کو درخیز ہیں اور اس فیضان کو رستہ خدا بتائے قرآن شریف میں اپنا نام مالک یوم الدین بیان فرمایا جو دین کے لفظ پر اہل لام لانے سے یہ غرض ہے کہ تاہم معنی ظاہر ہوں کہ یہ نام سرمد و کمال جزا ہے جسکی تفصیل قرآن مجید میں مندرج ہے اور وہ کمال جزا جو عجبی مالکیت نامہ کہ جو ہم مہیاں اسباب کو مستلزم ہے مہیاں نہیں ہو سکتی چنانچہ اسی کی طرف دوسری جگہ بھی اشارہ فرما کر کہا ہر ملن الملک الیوم للہ الواحد القہار یعنی اسدن پر وہی الٰہ ہے جو وسط آستانہ عابد کو اپنی تجلی آپ دکھائی اور یہی شہود اور محسوس ہو گا کہ جو قوتِ عظمیٰ اور قدرت کا درصورتِ بدستیاں کو ادب میں جنت سارا آرام دہ و ادب سب جزا اور بادشاہِ بنظر صفات و صریح خدا کی کی طرف سے کمال دینا اور کوئی پردہ اور حجاب در میان نہیں رہیگا اور کسی قسم کو شک کی گنجائش نہیں ہوگی تب جنوں نے اس کے لئے بجز نہیں منظم کر لیا تھا وہ بجز تین یک کمال سعادت میں دیکھتا کہ جو کچھ جہاں والی اور ظاہر اور باطن پر محیط ہوا ہوگی اور کوئی حصہ و وجود انکے کا ایسا نہیں ہو گا کہ اس سعادتِ عظمیٰ کے پانے سے بے نصیب رہا ہو اور اس عجب مالک یوم الدین کے لفظ میں یہ بھی اشارہ ہے کہ اس روضہ رحمت کا دعا

بقیہ حاشیہ

نہیں جسکو بیان نہیں کیا کوئی فرق خدا نہیں جسکا وہ نہیں لکھا اور ہر کمال یہ کہ کوئی کلمہ نہیں کہ بلا ضرورت کہا ہوا اور کوئی بات نہیں کہ سبوح بیان کی ہوا اور کوئی لفظ نہیں کہ لغو ہو پر تحریر یا ہوا اور ہر با وصف الزم ان سب امور کے فصاحت کا وہ مرتبہ کمال دکھایا جس سے زیادہ تر معذور نہیں اور بلاغت کو اس کمال

ہی بولی کے تنگ پنجرہ میں قید کر دیتا علاوہ اسکے انواع و اقسام کی بولیوں کے بلانے میں خداوند تعالیٰ کی زیادتِ قدرت ثابت ہوتی ہے۔ اور عاجز بندوں کا مختلف زبانوں میں اسکی تعریف کرنا عبودیت کے بازار کی ایک رونق ہے۔

**تمہید چہلرم۔** خداوند تعالیٰ کے تمام معنوعات پر نظر کرنے سے یہ اصول ثابت

**قیۃ حاشیہ نمبر ۱ اور لذت باد و جہ کہ یہ سب آدم کو پہنچا اسکا اصل موجب خدا تعالیٰ کی ذات ہوگی اور مالک مہجرات کا متعلق ہو**

پڑھی ہوگا نیز کسی کا عقل یا فصل سے دیتا بدی یا شہادت بدی کا موجب ہو گیا اس طرح کہ جو لوگ اسکی ذات پر ایمان لائے تھے اور توحید اختیار کی تھی اور اسکی خالص محبت سے اپنے دلوں کو رنگین کر لیا تھا ان پر انوارِ رحمت و مسرات کامل کے صاف اور آشکارا طور پر نازل ہو گئے اور جگر ایمان اور محبت الہیہ حاصل نہیں ہوئی وہ اس لذت اور راحت سے محروم رہ گئے اور عذاب الہی میں مبتلا ہو جائیں گے۔ یہ فیوضِ اربعہ ہیں جنکو ہم نے تفصیل وار لکھ دیا ہے اس ظاہر ہے کہ صفت رحمان کو صفت رحیم پر مقدم کرنا نہایت ضروری اور عقلمندانے طاقت کا بدرجہ کیونکہ معیضہ قدرت پر جب نظر ڈالی جائے تو پہلے پہل خدا تعالیٰ کی عام ربوبیت پر نظر پڑتی ہے پھر اسکی رحمانیت پر پھر اسکی رحیمیت پر پھر اسکے مالک یوم الدین ہونے پر اور کمالِ بلاغت اسکا نام ہے کہ جو معیضہ فطرت میں ترتیب ہو وہی ترتیب معیضہ الہام میں بھی نمودار ہے کیونکہ کلام میں ترتیب قدرتی کو منقلب کرنا گویا ناموزون قدرت کو منقلب کرنا ہے اور نظامِ طبعی کو ٹاڈ دینا ہی کلامِ طبع کے لئے بہ نہایت ضروری ہے کہ نظامِ کلام کا نظامِ طبعی کے ایسا مطابق ہو کہ گویا اسکی عکسی تصویر ہو اور جہاں طبع اور قوایا مقدم ہو اسکو وضعا بھی مقدم رکھا جائے سو آیت و صوفیوں میں یہ اعلیٰ درجہ کی بلاغت ہے کہ باوجود کمال فصاحت اور خوش بیانی کے کوئی ترتیب کا نفٹ کہجیکر دکھلا دیا ہے اور وہی طرز بیان اختیار کی ہے جو کہ ہر ایک صاحبِ نظر کو نظامِ عالم میں برہمی طور پر نظر آ رہی ہے کیا یہ نہایت سیدہ راستہ نہیں ہے کہ جس ترتیب سے نعماء الہی معیضہ فطرت

قیۃ حاشیہ نمبر ۲

تک پہنچا یا کہ کمال میں ترتیب اور سوز اور مدخل بیان سے علم و اولین اور آخرین ایک چوٹی سی کتاب میں ہوا یا کہ انسان جسکی عمر چوٹھی اور کام بہت ہیں جسے شاد و مسر سے چوٹ جیا جائے اور تا اسلام کو اس بلاغت سے اشاعت مسائل میں دو پہنچے اور حفظ کرنا اور یاد رکھنا آسان ہو تا بقا طبع اس فصاحت و بلاغت کے

ہوتا ہے کہ جو عجائبات اور غرائب اُس نے اپنے مصنوعات میں رکھے ہیں وہ دو قسم کے ہیں ایک تو عام فہم میں۔ مثلاً سارے لوگ جانتے ہیں کہ انسان کی دو آنکھیں اور دو کان ایک ناک اور دو پاؤں وغیرہ اعضا ہیں۔ یہ تو وہ امور ہیں جو نظر سرسری سے معلوم ہوتے ہیں دوسرے وہ امور ہیں جن میں دقت نظر درکار ہے مثلاً آنکھ کی وہ ترکیب جسکے

بقیہ حاشیہ مبرالہ میں واقعہ ہیں اُسی ترتیب سے صحیفہ الہام میں بھی واقعہ ہوں سو ایسی عمدہ اور بڑھکتا ترتیب پر اعتراض کرنا حقیقت میں انہیں اندھوں کا کام ہے جن کی بصیرت اور بصارت دونوں یکساں کی جاتی رہی ہیں۔ چشم پاندیش کہ برکنہ باد ۴ عیب نایہ نہرش در نظر۔ اب ہم یہ تعزیر کو دوہرا کر اس بات کا ذکر کرنے ہیں کہ جو کچھ خدا تعالیٰ نے سورۃ مدوحہ میں رب العالمین کی صفت سے لیکر مالک یوم الدین تک بیان فرمایا ہے قریم شاکر ان شریعت جلالیہ قد قہن ہیں جسکا اس جگہ کہہ کر بیان کرنا قرین مصلحت ہے۔ پہلی صلاحت یہ کہ خدا تعالیٰ رب العالمین ہے یعنی عالم کے اشیاء میں سے جو کچھ موجود ہے سب کا رب اور مالک خدا ہے اور جو کچھ عالم میں نمودار ہو چکا ہے اور دیکھا جاتا ہے یا ٹھٹھا جاتا ہے یا عقل اس پر محیط ہو سکتی ہے وہ سب پر مین مخلوق ہی ہیں اور بہستی حقیقی جزو ایک ذات حضرت باری تعالیٰ کے اذکر کسی چیز کے لئے حاصل نہیں غرض عالم بجمع اجزاء مخلوق اور خدا کی پیدائش ہے اور کوئی چیز جزا کے عالم میں سے ایسی نہیں کہ جو خدا کی پیدائش نہ ہو اور خدا تعالیٰ اپنی ربوبیت نامہ کے ساتھ عالم کے ذرہ ذرہ پر متصرف اور حکمران ہے اور اسکی ربوبیت ہر وقت کام میں لگی ہوئی ہے یہ نہیں کہ خدا تعالیٰ دنیا کو بنا کر اسکا نظام سے الگ ہو بیٹھا ہے اور اسے نیچے کے قاعدہ کے ایسا سپر دیکھا ہے کہ خود کسی کام میں دخل بھی نہیں دیتا اور جیسے کوئی کل بعد بنائے جانے کے پر بنایا سے سے بے علاقہ ہو جائے ایسا ہی مصنوعات مصالح حقیقی سے بے علاقہ ہیں بلکہ وہ رب العالمین اپنی ربوبیت نامہ کی آب باشتی ہر وقت برابر تمام عالم پر کر رہا ہے اور اسکی ربوبیت کا

بقیہ حاشیہ مبرالہ

انسانوں کی کتابوں کو دیکھنا چاہیے کہ کون کون سا جہٹ اور ہزل اور بیہودگی سے بھری ہوئی ہیں اللہ کونکر غیر ضروری اور فضول طر پر اُنکی عبارتیں لکھی گئی ہیں اور انکو ہرگز پیش نہیں آیا کہ الفاظ کو معانی مقصودہ کے تابع کریں بلکہ اُنکے معانی الفاظ کے پیچھے بہکتے پھرتے ہیں اور عایت حق اور حکمت اور ضرورت

فریغہ سے دونوں آنکھیں شے واحد کی طرح بالاتفاق کام کرتی ہیں اور ہر ایک چوٹی بڑی چیز کو دیکھ سکتے ہیں یا قانون کی بنا و ٹکی وہ طرز جس سے وہ مختلف آوازوں کو بحیثیت اختلاف سن سکتے ہیں یہ وہ امور ہیں جو سرسری نظر سے دریافت نہیں ہو سکتے بلکہ جو لوگ ماہر فنِ طبعی و طبابت ہیں انہوں نے زمانہ دراز تک تہرر اور تفکر کر کے ان

**بقیہ حاشیہ بر** بلکہ بالاتصال تمام عالم پر نازل ہو رہا ہے اور کوئی ایسا وقت نہیں کہ اس کے رشح فیض سے خالی ہو گا۔ علم کے بنانے کے بعد کبھی اس سبب فیض کی فی الحقیقت بلا ایک ذرا لغات کے ایسی ہی حاجت ہے کہ گویا ابھی تک اس نے کچھ بھی نہیں بنایا اور مبادی دینا ہے جو دو اور نود کے لئے اس کی رپورت کی محتاج تھی ایسا ہی اپنے بقا اور قیام کے لئے اس کی رپورت کی حاجت ہے اور وہ اپنی مرضی اور ارادہ کے موافق ہر چیز کی رپورت کر رہا ہے۔ ہم نہیں کہ لا الہ الا وہ کسی کے رپورت کا موجب ہو غرض آیات قرآنی کی تفسیر کا علم ہم بیان کر رہے ہیں اس صاف کا بدھت ہو کہ ہر ایک چیز کو جو عالم میں پائی جاتی ہے وہ مخلوق ہے اور اپنے تمام کمالات اور اپنے تمام حالات اور اپنے تمام اوقات میں خدا تعالیٰ کی رپورت کی محتاج ہے اور کوئی رد ومانی یا جہانی ایسا کمال نہیں ہے جس کو کوئی مخلوق خود بخود اور بغیر ارادہ خاص اس متصرف مطلق کے حاصل کر سکا ہے۔ اور نیز حسب توضیح اسی کلام پاک اور صداقت اور ایسا ہی دوسری صداقتوں میں یہ معنی بھی ملحوظ ہیں کہ ب العلمین وغیرہ صفتیں جو خدا تعالیٰ میں پائی جاتی ہیں یہ اسی کی ذات واحد لا شریک سے خاص ہیں اور کوئی دوسرا ان میں خریک نہیں عیاں کہ اس سورۃ کے پہلے فقرہ میں یعنی الحمد للہ میں یہ بیان ہو چکا ہے کہ تمام محامد خدا ہی سے خاص ہیں۔ دوسری صداقت جس میں ہے کہ جو بعد رب العلمین بیان فرمایا گیا اور جس کے معنی عیاں کہ ہم پہلے بھی بیان کر چکے ہیں یہ ہیں کہ جس قدر جا نثار میں خواہ ذی شعور اور خواہ غیر ذی شعور اور خواہ نیک اور خواہ بد

بقیہ حاشیہ بر

و مصلحت سے بگلی عاری اور خالی ہیں اور جب انہوں نے صداقت اور ضرورت حلقہ کے التزام کو چھوڑ دیا تو ہر لفظ میں جھوٹ پلٹا یا جھوٹ گولی اختیار کرنا یا لغو اور غیر ضروری طرز الفاظ کو موند سے نکالنا اختیار کیا تو پھر انکو قرآن شریف کی بلاغت سے کیا نسبت اور اس جگہ ہم بھی یاد رکھنا چاہئے کہ چونکہ قرآنی فصاحت

صدائق کو دریافت کیا ہے۔ اور ابھی صدائے دقایق اور حقائق ترکیب انسان کے ایسے بھی مخفی ہیں جن پر کسی حکیم کا ذہن آج تک محیط نہیں ہوا۔ اور کچھ شک نہیں کہ ان دقایق اور حقائق سے اعلیٰ غرض یہ ہے کہ انسان اُس حکیم علی الاطلاق کی قدرتِ کاملہ کا اعتراف کرے جس نے اُسکی پیدائش میں ایسے عجائب غرائب کام کئے ہیں لیکن اس جگہ کوئی

**بقیہ حاشیہ** ہمارا ذہن سب کے قیام اور بقا وجود اور بقا سے نفع کو لئے اور اُنکی تکمیل کے لئے خدائے تعالیٰ سے دعا کرتا ہے کہ ہر ایک قسم کے اسباب مطلوبہ ہمیں کرم فرمادے۔ اور ہمیشہ متحرک رہتا ہے اور ہم عطیہ محض ہے کہ جو کسی عامل کے عمل پر موقوف نہیں۔ تیسری صداقت یہ ہے کہ جو لہر و موج کے ذریعہ سے جھلکے ہوئے ہیں کہ خدائے تعالیٰ سعی کرنا اور ان کی سعی پر بقائے حیات خاصہ ثمرات حسنہ مترتب کرتا ہے تو یہ کرنا ان لوگوں کے لئے غرض ہے۔ اور ان کے لئے کوئی نفع نہیں ہے۔ چوتھی صداقت جو سورۃ فاتحہ میں مندرج ہے مالک یوم الدین ہے لیکن اس کا مکمل جزا سزا کہ جو ہر ایک قسم کے استحقاق و ابتلاؤں تو سب اسباب غفلتِ افزا سے منزہ ہے اور ہر ایک کمزورت اور کمزورت اور کمزورت اور نقصان سے پاک ہے اور سچائی و عظمیٰ کا مظہر ہے اُسکا مالک بھی وہی الٰہ قادر مطلق ہے اور وہ اس بات سے ہرگز عاجز نہیں کہ اپنی کامل ہرگز کو جو ان کی طرح روشن ہے نہ ہو میں اوسے اور اس صداقت عظمیٰ کا مظہر ہے حضرت ادریس کا یہ مطلب ہے کہ تاہر یک نفس پر بطریق یقین امور مفصلہ ذیل کھل جائیں۔ اول یہ امر کہ جزا سزا ایک واقعی اور یقینی امر ہے کہ جو مالک حقیقی کی طرف سے اور اُس کے ارادہ خاص سے ہندوں پر وارد ہوتا ہے اور اس کا کھل جانا دنیا میں ممکن نہیں کیونکہ اس عالم میں یہ بات عام لوگوں پر ظاہر نہیں ہوتی کہ جو کچھ غیور شجاعت و بیخ و بیخ رہا ہے وہ کیوں بیخ رہا ہے اور کس حکم و اختیار سے بیخ رہا ہے اوسکی کو ان میں سے یہ بات اور اُنکی کردہ اپنی جزا پارہا ہے اور کسی پر بطور شہود و غمخوش شکست نہیں ہوتا کہ جو کچھ وہ بہت راستہ حقیقی ہے

بقیہ حاشیہ

طاقت فضول طریقوں سے بکلی پاک اور منزہ ہے پس اس صورت میں حکیم مطلق کی شان مقدس بالکل دور ہوتا کہ وہ فضول گوشا عروں کی طرح بے نقط یا بے نقط عبارت میں نہ جاسکے بلکہ ہر سب لغو کرکین میں جن میں کچھ ہی فائدہ نہیں اور حکیم مطلق کی شان اوس سے بلند و برتر ہے کہ کوئی نو

بے سمجھ آدمی یہ اعتراض کر سکتا ہے کہ خدا نے اس کام کو جسکی غرض معرفت الہی تھی ایسا اوق اور بار یک کیوں بنایا جسکی سمجھ کے لئے ایک زمانہ دراز تک فکر اور نظر کی ورزش بکار ہے اور پھر بھی یہ توقع نہیں کہ تمام اسرار حکمیہ باستیفاء تام حاصل ہو جائینگے اور اسی وقت کے باعث سے اب تک انسان کو گویا دریا میں سے ایک قطرہ بھی حاصل

**بقیہ حاشیہ نمبر ۱۰** اس کے علون کا بدلہ ہے۔ دوسرے اس صداقت میں اس امر کا گمان مطلوب ہے کہ اسباب عادیکیہ چیز نہیں ہیں اور فاعل حقیقی خدا ہے اور وہی ایک ذات عظمیٰ ہے کہ جو جمیع فیض کا سبب اور سر یک جزا اسرار کا مالک ہے۔ تیسرے اس صداقت میں اس بات کا ظاہر کرنا مطلوب ہے کہ سعادت عظمیٰ اور شقاوت عظمیٰ کیا چیز ہے یعنی سعادت عظمیٰ وہ فور عظیم کی حالت ہے کہ جب نور اور سرور اور لذت اور راحت انسان کے تمام ظاہر و باطن اور متن اور جان پر محیط ہو جائے اور کوئی عضو اور قوت اس سے باہر نہ رہے۔ اور شقاوت عظمیٰ وہ عذاب الیم ہے کہ جو باعث نافرمانی اور ناپاکی اور نعدا اور دوری کے دونوں سے مشتعل ہو کر بدون پرستوئی ہو جائے اور تمام وجود فی النار و السقر معلوم ہو اور یہ تجلیات عظمیٰ اس عالم میں ظاہر نہیں ہو سکتی ہیں کیونکہ اس تنگ اور مضیق اور کمزور عالم پر دوش اسباب ہو کر ایک ناقص حالت میں پڑا ہے اور ظہور کی برداشت نہیں بلکہ اس عالم پر تلاء و آرائش غالب ہے اور کسکی راحت اور رنج و دونوں ناپاکیاں اور ناقص ہیں اور نیز اس عالم میں جو کہ انسان پر وارد ہوتا ہے وہ زیر پر وہ اسباب ہے جس سے مالک الجوا کا چہرہ محبوب اور کمزور ہوتا ہے اس لئے یہ غافل اور کامل اور منکشف طور پر یوم الجوا نہیں ہو سکتا بلکہ غافل اور کامل اور منکشف طور پر یوم الدین یعنی یوم الجوا وہ عالم ہو گا کہ جو اس عالم کے ختم ہونے کے بعد آدینکا اور وہی عالم تجلیات عظمیٰ کا مظہر اور جلال اور جمال کے پوری ظہور کی جگہ ہے اور چونکہ یہ عالم غیری اجنبی اصل وضع کے در سے دار الجوا نہیں بلکہ دار الالباق ہے اس لئے جو کہ یہ عر ویر راحت و تکلیف و غم اور خوشی اس عالم میں لوگوں پر وارد ہوتی ہے اسکو خدا تعالیٰ کے

بقیہ حاشیہ دہا شہ ۱۲

حرکت اختیار کریں۔ جس صورت میں اس نے آپ ہی فرمایا ہے والذین هم عن الملقوم معزولین یعنی ایماندار وہ لوگ ہیں جو نیکو کاموں سے پرہیز کرتے ہیں اور اپنا وقت بہودہ کاموں میں نہیں کہتے تو یہ آپ ہی کیونکر بہودہ کام کرتا جس حالت میں اپنی کتاب کی اس نے بہت توفیق کی ہے کہ اس کی شہادت

نہیں ہوا چاہیے تھا کہ سب عجائیب اور غرائب واضح ہوتے تاکہ جس غرض کے لئے حکیم مطلق نے بدن انسان میں مودع کئے تھے وہ غرض حاصل ہو جاتی سو اس وہم کا جواب اور اسی قسم کے اور وہوں کا جواب جو مصنوعات الہیہ کے عجائبات اور حیرت دہنہ اور مخفیہ کی نسبت کسی کے دل میں خلجان کریں یہ ہرے کہ بلاشبہ خدا کا اپنے تمام

**بقیہ حاشیہ** بلکہ لطف یا قہر پر دلالت قطعی نہیں مثلاً کسی کا دامن ہو جانا اس بات پر دلالت قطعی نہیں کرتا کہ خدا ایتالی اسپر غرض ہے اور نہ کسی کا مفلس اور نادار ہونا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ خدا ایتالی اسپر ناراض ہے بلکہ یہ دونوں طور کے اسباب ہیں تا دلائل کو کسی دولت میں اور مفلس کو کسی مفلسی میں با سچا جائے یہ چار صدائقین میں جنکا قرآن شریف میں مفصل بیان موجود ہے اور قرآن شریف کے پڑھنے سے معلوم ہو گا کہ ان صدائقین کی تفصیل میں آیات قرآنی ایک در ایک طرح بہتی ہوئی ملی جاتی ہیں اور اگر ہم اس مجمل مفصل طور پر ان تمام آیات کو دیکھتے تو بہت سے اجزا کتاب کے اس میں خراج ہو جاتے سو ہم نے اس نغمے کے انشاء اللہ غفریب براہین قرآنی کے ساتھ بروہ تمام آیات پر تفصیل لکھے جائینگے ان تہید ہی مباحث میں صرف سورۃ فاتحہ کے قل و دل کلمات پر کفایت کی۔

اب بعد اسکے ہم بیان کرنا چاہتے ہیں کہ یہ چاروں صدائقین کہ جو میں البشر اور بر البریہ ہیں ایسے بے نظیر اور اعلیٰ درجہ کے ہیں کہ یہ بات دلائل قطعیہ سے ثابت ہے کہ حضرت خاتم الانبیا صلی اللہ علیہ وسلم کے ظہور فرماتے کے وقت یہ چاروں صدائقین دنیا سے گم ہو چکی تھیں اور کوئی قوم پر وہ زمین پر ایسی موجود نہ تھی کہ جو بغیر آمین میں افراط یا تفریط کے ان صدائقین کی پابند ہو کر جب قرآن شریف نازل ہوتا تو اس حکام مقدس نے نئے سرے ان گم شدہ صدائقین کو نراویہ گمنامی سے باہر لکھا اور مگر ہوں کو ان کے حقانی وجود سے اطلاع دی اور دنیا میں ان کو پہلایا اور ایک ملک میں

بقیہ حاشیہ و حاشیہ

میں فرمایا ہے والقرآن الحکیم ط لا یاتیک الباطل من بین ید یدہ ولا من خلفہ یعنی قرآن حکمت سے چرچہ باطل کو اس کے آگے نہیں سے گزر نہیں تو اس صورت میں وہ کہو نہ کہ آپ ہی باطل کو اس میں ہر دیتا اس کام کے لئے توفیقی مہیا ہی کوئی نادان فضول کو چاہیے۔



مصنوعات میں اور ہر ایک چیز میں جو اسکی طرف سے صادر ہو قانونِ قدرت ہی ہے کہ اُس نے عجائباتِ بدیہہ پر کفایت نہیں کی بلکہ ہر ایک چیز میں (جو اُسکے دستِ قدرت سے ظہور پذیر ہے) عجائباتِ دقیقہ بھی (جو نہایت گہرے اور عمیق ہیں) مخفی رکھے ہیں مگر خدا کے اس کام کو عجب اور بے سود سمجھنا سراسر نادانی ہے جانتا چاہئے کہ خدا نے

**بَقِیَّةُ حَاشِیَةِ اَلْمَرْزُوقِ** اس بات کے ثبوت کے لئے کہ ہر مکمل تمام قوانینِ اِنِ صدقوں سے منبج اور نوافذِ محض نہیں ہی بلکہ کافی دلیل پرکاب ہی دنیا میں کوئی قوم بخود حقِ سلامتی ٹیک ٹیک اور کامل طور پر اِن صدقوں پر قائم نہیں اور جو شخص کسی ایسی قوم کو دیکھ دیکھ کر اسے توبہ نہ ہو اسے کوڑمہ ہو۔ ماسوا اسکے ذرائعِ شہادت کہ جو ہر ایک دوست و دشمن میں شائع ہو چکی وہ جو ہر ایک خاصہ پر عجب ہی اس بات کو لئے ثبوت کافی ہے اور وہ فقہاء میں جا بجا فرقانِ جمید میں کثرتِ موجود ہیں۔ اور جو کسی تاریخ دہی اور واقعہ حقیقت کو اس سے بخیر نہیں ہوگی کہ انھیں علی اللہ علیہ وسلم کے ثبوت تک ہر ایک ذریعہ شہادت اور کمر اس کیل کو درجہ تک پہنچ جائے گی اور کسی صداقت پر کامل طور پر انکا قیام نہیں رہتا جتنا جو اگر اولیٰ ہوں ہی کے حال پر نظر کریں تو ظاہر ہو گا کہ اگر کوئی خدا کی رحمتِ نامہ میں بہت سی مشک اور شہادت پیدا ہو گئے ہوں انھوں نے ایک ذاتِ ربِ اعلیٰ پر کفایت ذکر خدا اور اسبابِ شکر و سپاس لئے بنا کر کہتے ہیں مخلوقِ برستی اور توبہ پرستی کا نیت درجہ ان میں باز اگر تم تباہ کیا کہ خود اللہ تعالیٰ نے انکا یہ اعمال ذرائعِ شریف میں بیان کر کے فرمایا ہر اَلْحَمْدُ وَالْحَمْدُ وَرَبِّ الْعَالَمِ اَبَا مَن دُونَ اللہ فی حق ہوں نے جو ہر قانون اور درویشوں کو کہ جو مخلوق اور غیر خدا میں انجوز اور قاضی الامارات ہر ایک میں اور نیز اکثر و کثرت کا ہر قانون میں جو بعض خبروں کی طرح یہ اعتقاد ہو گیا تھا کہ نظامِ دُنیا کا قوانین منقطعِ تبتیہ پر عمل ہے اور اُس قانون میں متنازعہ نہ تھی کہ فیضِ خدا تعالیٰ کا ضرر اور عاجز ہے تو اُس کے دوزن ہا تہ بند ہے جوئے ہیں اُس کا عمدہ کے بر خلاف کچھ سچا ذکر سکتا ہے اور نہ فنا کر سکتا ہے بلکہ جب سے کہ اُس نے اُس عالم کا ایک خاص طور پر بشیرِ ازہ بانہ کر اسکی پیدائش سے فراغت پائی ہے تب سے یہ مکمل اپنے ہی پُر زوں کی صلاحیت کی وجہ سے خود بخود چل رہی ہے اور ربِ اعلیٰ

الْحَبِیَّاتِ لِلْمُحَبِّتِیْنَ وَالطَّیِّبَاتِ لِلطَّیِّبِیْنَ خدا کے کلام کو اس طرح بے لفظ سمجھنا چاہئے کہ وہ لہو اور جھوٹ اور یہودہ گوئی کے نفلوں سے منترہ اور معر ہے اور اسکی فصاحت بلاغت وہ لے ہوا جو ہر ہے جس سے دُنیا کو فائدہ پہنچتا ہے روحانی بیماریوں سے شفا حاصل ہوتی ہے عقابین اور

بَقِیَّةُ حَاشِیَةِ اَلْمَرْزُوقِ

انسان کو دوسرے حیوانات کی طرح اس وضع فطرت پر پیدا نہیں کیا کہ اسکا علم چند بدیہی اور محسوس باتوں میں محصور اور محدود رہے بلکہ اسکو یہ استعداد بخشی ہے کہ وہ نظر اور فکر سے غیر متناہی علوم میں ترقیات کرتا رہے اور اسی غرض سے اسکو عقل کا گوہر شب چرخ جو دوسرے حیوانات کو نہیں ملا عطا ہوا ظاہر ہے کہ اگر یہ تمام عجائب

یقیناً کاشفہ کمال کسی قسم کا تصرف اور دخل اس گل کے چلنے میں نہیں رکھتا اور نہ اسکو اختیار ہے کہ اپنی مرضی کے موافق اور اپنی خوشنودی یا ناخوشنودی کے رو سے اپنی راہیت کو یہ تفاوت مراث ظاہر کرے یا اپنے ارادہ خاص سے کسی طور کا تغیر اور تبدل کرے بلکہ یہودی لوگ خدا بیتال کو جہانی اور مجسم قرار دیکر عالم جہانی کی طرح اور اسکا ایک جز سمجھتے ہیں اور انکی نظر ناقص ہیں یہ سبیا سبیا ہے کہ بہت سی باتیں کہ جنکو قرآن پر جائز ہیں وہ خدا پر بھی جائز ہیں اور اسکو میں کل الوجوہ منفرہ خیال نہیں کرتے اور اہل توحید میں جو محرف اور متبدل ہے خدا بیتال کی نسبت کئی طرح کے ایوان بانی جاتی ہیں چنانچہ پیدائش کے ۳۲ باب میں لکھا ہے کہ خدا بیتال یعقوب سے تمام رات صبح تک گشتی رہا گیا اور اسپر غالب نہ ہوا اسی طرح بر غلاف اس موصول کے کہ خدا بیتال ہر یک مافی العالم کا رب ہے بعض مردوں کو انہوں نے خدا کے بیٹے قرار دے رکھا ہے اور کسی جگہ عروق کو خدا کی بیٹیاں لکھا گیا ہے اور کسی جگہ نبیل میں یہ بھی فرما دیا ہے کہ تم سب خدا ہی ہو اور سچ تو یہ ہے کہ عیسائیوں نے بھی انہیں تعلیموں سے مخلوق پرستی کا سبق لیکھا ہے کیونکہ جب عیسائیوں نے معلوم کیا کہ بائبل کی تعلیم بہت سے لوگوں کو خدا کے بیٹے اور خدا کی بیٹیاں بلکہ خدا ہی بناتی ہے تو انہوں نے کہا کہ اؤ ہم بھی اپنے ابن مریم کو انہیں میں داخل کریں تا وہ دوسرے بیٹوں کے کمرہ جائے اسی جت سے خدا بیتال نے قرآن شریف میں فرمایا ہے کہ عیسائیوں نے ابن مریم کو ابن لہ بنا کر کوئی نئی بات نہیں

یقیناً کاشفہ کمال

دقائق کا جاننا حق کے طالبوں پر ماسان ہونا ہے کیونکہ خدا کا فیض کلام معارف حق کو کمال و بجا دے کمال تربیت سے کمال صفائی اور خوش بانی سے لکھتا ہے اور وہ طریق اختیار کرتا ہے جس سے دلوں پر اعلیٰ درجہ کا اثر پڑے اور تہوڑی عبارت میں وہ علوم ہائے سماجی میں جن پر دنیا کی ابتدا سے کسی

غرائب الہی بدیہی طور پر واضح اور لایح ہوئے جن میں نظر اور فکر کی کچھ بھی حاجت نہ ہوتی تو پھر انسان جسکا کمال اُسکی قوتِ نظریہ کی تکمیل پر موقوف ہے کن چیزوں میں نظر اور فکر کرتا اور اگر نظر اور فکر نہ کرتا تو پھر کیونکر اپنے کمال کو پہنچتا۔ سو چونکہ تمام انسانیت انسان کے استعمالِ قوتِ نظریہ سے وابستہ ہے اس لئے اُس حکیم مطلق نے اکثر وقایق

**بقیہ حاشیہ نمبر ۱۸** کمالی بلکہ پہلے بے ایمانوں اور مشرکوں کے قدم پر قدم مارا ہے غرض حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں یہودیوں کی ہر حالت تھی کہ مخلوق پرستی جو بد فہمیت اُنہوں پر غالب تھی اور عقائدِ مقدسہ پر سب دوچار تھے انکی ہائیکم الکبض اُنکے ہندوؤں کی طرح متنازع کے بھی قائل تھے اور بعض جزا سزا کے قطعاً منکر تھے اور بعض مجازات کو صرف دُنیا میں محصور سمجھتے تھے اور قیامت کے قائل نہ تھے اور بعض یونانیوں کے نقشِ قدم پر چلکر مادہ اور دھون کو قدیم اور غیر مخلوق خیال کرتے تھے اور بعض دہریوں کی طرح روح کو فانی سمجھتے تھے اور بعض فیلسوفانِ طرح یہہ مذہب تھا کہ خدا تعالیٰ رب العلمین اور مبرا بالارادہ نہیں ہے غرض مجذوم کے بدن کی طرح تمام خیالات اُنکے فاسد ہو گئے تھے اور خدا تعالیٰ کی صفات کا رد و توبہ درحانیت و رحیمیت اور مالکِ یوم الدین ہونے پر اعتقاد نہیں رکھتے تھے نہ ان صفوں کو اُسکی ذات سے مخصوص سمجھتے تھے اور نہ ان صفوں کا کمال طور پر خدا تعالیٰ میں پایا جانا یقین رکھتے تھے بلکہ بہت سی بدگمانیاں اور بے ایمانیاں اور آلودگیاں اُنکے اعتقادوں میں بہر گئی تھیں اور توحید کی تعلیم کو اُنہوں نے نہایت بد شکل چیز کی طرح بنا کر شرک اور بدی کی بدبو کو پہلانا شروع کر رکھا تھا پس وہ لوگ خدا تعالیٰ کو جسم قرار دینے میں اور اُسکی ربوبیت اور رحانیت اور رحیمیت وغیرہ صفات کے معطل جاننے میں اور ان صفوں میں دوسری چیزوں کو شریک کر دینے میں جنگز مشرکین کے پشوا اور سابعین اولین میں سے ہیں۔

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۸

کتاب یا دفتر نے اعادہ نہیں کیا یہی حقیقی فصاحت و بلاغت ہے جو تکمیلِ نفسِ انسانی کے لئے مدد معادن ہے جسکے ذریعہ سے حق کے طالب کمال مطلوب تک پہنچتے ہیں اور یہی وہ صفتِ ربانی ہے جسکا انجام پذیر ہونا مجزا الہی طافت اور اُسکے علم وسیع کے ممکن نہیں خدا تعالیٰ اپنے حکام کے

اور حقائق کو ایسے طور پر مخفی رکھا ہے کہ جب تک انسان اپنی غذا و دُتوت کو بحال چاہتا استعمال میں نہ لاوے ان وقایق کا انکشاف نہیں ہوتا اس سے حکیم مطلق کا یہ ارادہ ہے کہ ترقی کرنے کا راستہ کھلار ہے اور جس سعادت کے لئے انسان پیدا کیا گیا ہو اس سعادت تک وہ پہنچ جائے غرض خدا کے جتنے کام ہیں وہ صرف موٹی صنعت پر ختم

**بقیہ حاشیہ نمبر ۱** یہ تو بہت دیون کا حال ہوا مگر انیسویں صدی کے عیسائیوں نے تھوڑے ہی دنوں میں اس سے مدتاً بڑھا کر دنیا اور نہ کوئی بالاصداقتوں میں سے کسی صداقت پر قائم نہ رہے اور جو خدا کی صفات کاملہ نہی وہ سب ابن مریم پر تہا دی اور اس کے ذہب کا خلاصہ یہ ہے کہ خدا تعالیٰ جمیع مافی العالم کرب نہیں ہے بلکہ مسیح اُسکی ربوبیت سے باہر ہے بلکہ مسیح آپ ہی رب ہے اور جو کچھ عالم میں پیدا ہوا وہ بذمہ باطل اُس کے بطور قاعدہ کتبہ مخلوق اور حادث نہیں بلکہ ابن مریم عالم کے اندر حادث بنا کر اور مسیح مخلوق ہو کر ہر غیر مخلوق اور خدا کے برابر بلکہ آپ ہی خدا ہے اور اُسکی عجب ذات میں ایک ایسا عجوبہ ہے کہ باوجود حادث ہونے کے قدیم ہے اور باوجود اس کے کہ خود اپنے اقرار سے ایک واجب الوجود کے ماتحت اور اسکا حکومت ہے مگر ہر بھی آپ ہی واجب الوجود اور آزاد مطلق اور کسی کا ماتحت نہیں اور باوجود اس کے کہ خود اپنے اقرار سے عاجز اور ناتوان ہے مگر ہر بھی عیسائیوں کے بے بنیاد و علم میں قادر مطلق ہے اور عاجز

بقیہ حاشیہ نمبر ۲

ایک ایک فقرہ کی سچائی کا ذمہ دار ہے اور جو کچھ اُسکی تقریر میں واقع ہے خواہ وہ اخبار اور تاریک شدہ میں خواہ وہ آئندہ کی خبریں اور پیش گوئیاں ہیں اور خواہ وہ علمی اور دینی صدیقین میں وہ تمام کذب اور زہل اور یہودہ گوئی کے داغ سے مشعرہ ہیں اور اگر ایک ذرہ بھی خلاف گوئی یا فضولی اور لاف و گداز ان میں پایا جادے تو پھر وہ خدا کا کلام ہی نہیں رہتا اس لئے وہ خود اپنے تمام بیانات کو یہ پانہ ثبوت پہنچاتا ہے لیکن کوئی شاعر اس بات کا ذمہ دار نہیں ہو سکتا اور نہ کبھی ہو کہ اسکا کلام ہر ایک قسم کے کذب اور زہل اور غیر ضروری باتوں سے پاک اور ضروری اور لاہری امور پر احاطہ رکھتا ہے ہر جگہ شاعر کی فضولی باتوں کو وہ مبالغہ حاصل نہیں ہیں کہ جو خدا تعالیٰ کے پاک کلام کو حاصل میں اور اس باہر میں شاعر کو یہ دم مارنے ہیں اور نہ ذمہ دار بننے ہیں بلکہ اپنے عجز کے آپ ہی اقرار ہی میں تو کلام الہی

نہیں ہو سکتے بلکہ انہیں جس قدر کہہ دیتے جاؤ زائدہ سے زیادہ باریکیاں نکلتی ہیں پس جبکہ ان تمام چیزوں کی نسبت جو خدا کی طرف سے ہیں یہ عام قانونِ ثابت ہو چکا کہ وہ سب نکاتِ دقیقہ اور اسرارِ عمیقہ سے پُر ہیں تو اسے قانونِ قدرت کی متابعت سے یہ بھی ہر ایک عاقل کو ماننا پڑا کہ خدا کا کلام بھی نکاتِ دقیقہ سے خالی نہیں ہونا

**بقیہ حاشیہ ۱۱۱** انہیں - اور باوجود اسکے کہ خود اپنے تئوں سے اور غیب کے بار میں نادان محض ہو یا ملک کی قیامت کی ہی خبر نہیں کی کہ کبھی کبھار ہمارے ملک کے خوش عقیدہ کے روسے عالم الغیب ہے - اور باوجود اسکے کہ خود اپنے اقرار سے اللہ نیز صفتِ انجلیا کی گواہی سے ایک سکین بند ہے مگر یہ بھی حضرت سبحان کی نظر میں خدا ہے - اور باوجود اسکو کہ خود اپنے تئوں سے نیک اور یگناہ نہیں ہے مگر یہ بھی عیسائیوں کے خیال میں نیک اور بے گناہ ہے غرض عیسائی قوم بھی ایک عجیب قوم ہے جنہوں نے مندرین کو جمع کر دیا اور تناقض کو جاوید سمجھ لیا اور گو انکے اعتقاد کے قایم ہونے سے مسیح کا دروغ گو ہونا لازم آیا مگر انہوں نے اپنے اعتقاد کو نہ چھوڑا ایک ذلیل اور عاجز اور ناجنر بندہ کو رب العلمین قرار دیا اور رب العلمین پر ہر طرح کی کثرت اور موت اور درد اور دکھ اور غم اور تھلیل اور تفرقہ اور تبدل اور حدوث اور تولد کو رد کر دیا کہ ہے نادانوں نے خدا کو بھی ایک کہل بنا لیا ہے عیسائیوں پر کیا مصر ہے ان سے پہلے کئی عاجز بندے خدا تبار دیئے

بقیہ حاشیہ ۱۱۱

مقابلہ پرانے کلامِ پیش کرنا کسی سفاہت اور نادانی ہے شاعر تو اگر مر بھی جاوے تو مصداقِ طور اسٹی و ضرورت نہ کہ ہر قوم میں تو نہ تو کچھ نہ تو بغیر فضول گوئی کے بول ہی نہیں سکتے اور انکی ساری کل فضیل اور جہٹ پر ہی جاتی ہے اگر جہٹ نہیں یا فضول گوئی نہیں تو ہر شے بھی نہیں اگر تم انکا فقرہ فقرہ تلاش کر دو کہ کدھ حقانین و قانین ان میں جمع ہیں کس قدر راستی اور صداقت کا التزام ہے کس قدر حق اور حکمت پر قیام ہے کس مزدورت مقدسہ وہ باتیں انکے موندھے نکلی ہیں اور کیا کیا اسرار بے مثل و مانند ان میں پائے ہوئے ہیں تو ہمیں معلوم ہو کہ ان تمام خوبوں میں سے کوئی بھی خوبی انکی مُردہ عبارت میں پائی نہیں جاتی انکا تو یہ حال ہوتا ہے کہ جس طرف قافیہ رد و لٹن ملتا نظر آیا اُسی طرف جھک گئے اور جو مغفون دکھو چھا لگا وہی جھک ماری نہ حق اور حکمت کی پابندی ہے اور نہ فضول گوئی سے پرہیز ہے اور نہ ہر خیال ہے کہ

چاہئے بلکہ اُس میں سب سے زیادہ لطائف چاہئے کیونکہ وہ خدا کا کلام ہے اور حکیم مُطلق کے علوم قدیم کا مخزن ہے جسکو خدا نے اس بات کا آلہ بنایا ہے کہ تمام قوانینِ اُردیہ جو فی السموات والارض پائے جاتے ہیں انکی اصلاح کے لئے اُس میں سامانِ موجود ہو پس اگر وہ ناقص ہو تو اتنے بُرے کام اس سے کیونکر انصرام ہو سکیں اگر وہ تمام غلطیوں

بقیہ حاشیہ ۱۰ بلکہ اُس میں کوئی کہتا ہے راحِ جبرِ خدا ہے کوئی کہتا ہے نہیں آئین کی خدا اُس سے تو ہی تر ہے اسی طرح کوئی بدہ کوئی کسی کوئی کیونکہ خدا تعالیٰ ہے ایسا ہی آخری زمانہ کے ان سادہ لوحوں نے بھی پہلے مشرکین کی کہیں کر کے ابنِ مریم کو بھی خدا اور خدا کا فرزند ٹھہرایا عرضِ عسالی لوگ نہ خداوندِ حقیقی کو ربِّ العلین سمجھتے ہیں نہ اُس سے رحمان اور رحیم خیال کرتے ہیں اور نہ جزائز اُس کے ہاتھ میں لیں رکھتے ہیں بلکہ اُن کے گمان میں حقیقی خدا کے وجود سے زمین اور آسمان خالی پڑا ہوا ہے اور جو کچھ ہے ابنِ مریم ہی ہے اگر رب ہے تو وہی ہے اگر رحمان ہے تو وہی ہے اگر رحیم ہے تو وہی ہے اگر مالکِ یوم الدین ہے تو وہی ہے ایسا ہی عام ہندو اور آریا بھی ان صدائقوں سے مخوف ہیں کیونکہ اُن میں سے جواریہ ہیں وہ تو خدا بتاتی کو خالق ہی نہیں سمجھتے اور اپنی رد و چون کا رب اُسکو توار نہیں دیتے اور جو اُن میں سے بُت پرست ہیں وہ صفتِ ربوبیت کو اُس ربِّ العلین سے خاص نہیں سمجھتے اور تفتیش کر ڈر دیوتا ربوبیت کے کاروبار میں

اس کلام کے بولنے کے لئے کوئی سخت ضرورتِ دہش ہے اور اسکے ترک کرنے میں کونسا سخت نقصان عائدِ حال ہے ماقہِ بیغائدہ فقرہ سے فقرہ ملاتے ہیں سر کی جگہ پاؤ پاؤ کی جگہ سر لگاتے ہیں سراب کی طرح جبکہ تو بہت ہے پر حقیقت دیکھو تو خاک بھی نہیں شعبدہ بازی کی طرح جھرت کہیں ہی کھیلِ اصلیت دیکھو تو کچھ بھی نہیں نادار نا طاقت اور ناتوان اور گئے گزری ہیں آنکھیں انوی اور اُس پر مشرہ گری انکی نسبت نہیں ہی نرمی کیجئے تو یہ کہیں کہیں کہ وہ سب ضعیف اور میچولے کی وجہ سے عقوبت کی طرح ہیں اور اُنکے اشعار بیتِ عسکوت ہیں اُنکی نسبت خداوندِ کریم نے خوب فرمایا ہے والشعراء یقتبعہم العاؤن ۱۰ واللہ ترانہم فی کل وادیہم ۱۱ والنہم یقولون ما لا یفعلون ۱۲ وسیعلم الذین ظلموا اسی منقلب ینقلبون ۱۳ الحمد و سب ۱۴ اسیئے شاعر و ن کے پیچھے وہی لوگ چلتے ہیں جنہوں نے حق اور حجت کا

نہ ہر حال میں یہی ہے

سے انسان کو پاک نہ کر سکتا تو پہر صرف بعض غلطیوں سے پاک کرنا حقیقت میں ایسا تھا کہ گویا منزل تک پہنچانے سے پہلے راستہ میں ہی چھوڑ دیتا غرض جب خدا کا قانونِ قدرت (ہر ایک چیز میں جو اسکی طرف سے صادر ہے) یہی ثابت ہوا کہ اُن سب میں خداوند تعالیٰ نے وقایقِ عینقہ بھی ضرور رکھے ہیں صرف موٹی باتوں پر ختم نہیں کیا۔ تو اس تحقیق

**بقیہ حاشیہ نمبر ۱** خدا تعالیٰ کا شریک ٹھہرانے میں اور اُن سے مراد میں مانگنے میں اور یہ ہر وہ فرضِ خدا تعالیٰ کی رحمانیت کے ہی انکاری ہیں اور اپنے ذمہ کے رو سے یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ رحمانیت کی صفت ہرگز خدا تعالیٰ میں نہیں باقی باقی اور جو کچھ دُنیا کے لئے خدا نے بنایا ہے یہ خود دُنیا کے نیک عملوں کی وجہ سے خدا کو بنا نا پڑا اور نہ بر مقرر خود اپنے ارادہ سے کسی سے نیکی نہیں کر سکتا اور نہ کبھی کی۔ اسی طرح خدا تعالیٰ کو کامل طور پر ریم بھی نہیں سمجھتے کیونکہ اُن کو گون کا اعتقاد ہے کہ کوئی گنہگار خواہ کیسا ہی سچے دل سے توبہ کرے اور خواہ وہ سالہا سال فزع اور زاری اور اعمالِ صالحہ میں مشغول رہے خدا اُسکے گناہوں کو جو اُس سے صادر ہو سکے ہیں ہرگز نہیں بخشے گا جب تک وہ کئی لاکھ جہنم کو نہ ملے کہ اسکی سزا پالے جب ہی کسی نے ایک گناہ کیا پھر نہ وہ توبہ کام آوے نہ بندگی نہ خوفِ الہی نہ عشقِ الہی نہ اور کوئی عمل صالح گویا وہ جیسے جی ہی مر گیا اور خدا تعالیٰ کی رحمت سے بکلی نادم ہو گیا علیٰ ہذا القیاس یہ لوگ یومِ الحجاز پر جسے رو سے خدا تعالیٰ

بقیہ حاشیہ نمبر ۲

راستہ چھوڑ دیا ہے کیا تو نہیں دیکھتا شاعر تو وہ لوگ ہیں جو قافیہ اور ردیف اور مضموں کی تلاش میں ہر ایک جمل میں بیٹھتے ہر تہ میں خفائی باتوں پر اُنکا قدم نہیں جتا اور جو کچھ کہتے ہیں وہ کہتے نہیں سو ظالمِ لک جو خدا کے خفائی کلام کو شاعرانہ کے کلام سے تشبیہ کیسے نہیں انہیں ہر چیز میں معلوم ہو گا کہ کس طرف پر ہے اب دانا کو سنا چاہئے کہ کیا اس سے زیادہ ترنا انصافی کوئی اور ہے ہر کفر اور فتنہ محض سے تشبیہ و سبائے یا خلقت کو زور سے برابر ٹھہرایا جائے کیا ایسی کتا بین اُس کتاب مقدس سے کہہ نہ سکتے کہ جی ہن جگے چہرہ پر فضلِ گوئی کا داغ اور جھوٹ اور ہرزہ درانی کا وہیہ اس قدر پھیل گیا ہے جسکو نہ کچھ کہ ہر ایک پاک دل آدمی کو نفرت اور کراہت آتی ہے کیا ایسی کتا بین اُن صحفِ مطہرہ سے مشابہ کہلا سکتی ہیں کتا بوں کا مادہ مخدوم کے خون کی طرح گرہا ہے نہیں ہرگز نہیں اگرچہ تعقب وہ سخت جلا ہے کہ جو نہ عقل کو چھوڑتا ہے اور نہ سمجھ

سے جھوٹ اُن لوگوں کا کھل گیا جنکا یہ دعویٰ ہے کہ خدا کے کلام میں صرف چند احکام  
سرِ یحیٰ الفہم پائے اور لطائف و دقیقہ اُسیں نہیں چاہئے اور نہ ہیں اس جگہ اُنہوں نے  
اپنے اس وہم کے مضبوط کرنے کی غرض سے ایک دلیل بنائی ہوئی ہے اور وہ یہ  
ہے کہ کُتبِ الہامیہ کم علموں اور کم فہموں یا اُمیوں اور بدوؤں کے لئے نازل ہوئی ہیں

**بَقِیَّةُ حَاشِیَہ** بلکہ یوم الدین کہلاتا ہے صحیح طور پر ایمان نہیں رکھتے اور جن طریقوں مثلاً کرۂ بالاس کے روسے انسان اپنی  
سعادت عقلی محکم پہنچتا ہے یا شقاوت عقلی میں پڑتا ہے اُس کا مل سعادت اور شقاوت کے ظہور سے  
انکساری میں اور نہ سبب آخری کو صرف ایک حیالی اور دہی طور پر سمجھ رہے ہیں بلکہ وہ نہایت ابدی کے  
قابل ہی نہیں ہیں اور انکا متوہ ہے کہ انسان کو ہمیشہ کے لئے نہ اس جگہ آرام ہے اور نہ اُس جگہ اذیت  
اُنکے نہ علم باطل میں دینا بھی آخرت کی طرح ایک کامل دارالجزا ہے جسکو دینا میں بہت سی دولت دی گئی وہ  
اُسکے نیک عملوں کے عوض میں کہ جو کسی پہلے جنم میں اُسنے کئے ہونگے دی گئی ہے اور وہ اُس بات  
کا مستحق ہے کہ اسی دینا میں اپنے نفس آراہ کی خواہشوں کے پورا کرنے میں اُس دولت کو خرچ کرے  
لیکن ظاہر ہے کہ اسی جہان میں خدا تعالیٰ کا کسی کو اُس غرض سے دولت دینا کہ وہ اُس دولت کوئی تحفہ یا  
اعمال کی جزا سمجھ کر کہانے پہنچے اور طرح کی عیاشی کو لئے آکر بنا دے یہ ایک ایسا ناجائز فعل ہے جسکو خدا تعالیٰ کی

بَقِیَّةُ حَاشِیَہ

اور نہ قوتِ سامعہ اُس سے سلیم رہتی ہے اور نہ قوتِ باصرہ کیلئے انسان کو بہرہ بھی توسیع لینا چاہئے کہ جن  
دو چیزوں میں کہہ بھی مشابہت اور مناسبت نہیں، مگر خواہ انوار ایک دوسرے کا شہید قرار دینے کا  
آخری نتیجہ ہمیشہ بھی سوا کرنا ہے کہ ایسے شخصوں کو دانشمند لوگ باہل اور دوا نہ کہنے لگتے ہیں۔ اُسے  
حضرت عیسیٰؑ یا ان آپ لوگ ہندوؤں کی بال نہ چلیں آپ لوگوں میں سے قرآن شریف ہی کے اُترنے  
کے زمانہ میں ایسے نیک سرشت باہی بہت گزرے ہیں جنکے آئندہ قرآن شریف کو شکر نہیں تہی تھے  
اُن ہندو گھسیوں کو یاد کرو جنکی شہادت میں قرآن شریف میں وحی میں اور جو فرقانِ حمید کو شکر نہیں پور  
پر کر روتے تھے قرآن ہی کی عظمت شانِ سلطنت سے کلمہ پروایا نام کُتبِ الہامیہ پر اپنی فصیلت کا  
انوار کر دیا اب آپ لوگوں کی آنکھوں میں وہی قرآنِ حریری اور فیضی کے ادھیات کلام سے برابر نہیں



بس انکی تعلیم ویسی ہی چاہئے جو کہ بقدر عقول اُن لوگوں کے ہو کیونکہ اُمّی اور ناخواندہ آدمی نکاتِ دقیقہ سے منتفع نہیں ہو سکتے اور نہ اُن پر مطلع ہو سکتے ہیں لیکن واضح ہو کہ یہ وہم محض کوہِ اندیشی سے اُنکے دلوں کو بکڑاتا ہے اور اس پست اور ناجہز خیال سے بنائیت درجہِ سفاہت اور جہالت کی بر لو آتی ہے کاش کہ وہ کلامِ الہی کو غور سے دیکھتے

**بقیہ حاشیہ** طرٹ نسبت کرنا نہایت درجہ کی بے ادبی ہے کیونکہ اس سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ گویا بندوں کا بر بشر آبِ ہی لوگوں کو بر فعل اور پید ہی میں ڈالنا چاہتا ہے اور قبل اسکے جو نکاتِ نفیس پاک ہو نفسانی لذات کے وسیع دروازے اُنپر کھولتا ہے اور پہلے جنوں کے نیک عملوں کا اجر اُنکو یہ دیتا ہے کہ پچھلے ہم میں وہ طرح کے اسبابِ تنعم پا کر اور نفسِ اتارہ کے پورے پورے تاجِ فکر پر سخت اثری میں باثرینِ اوطا ہر ہے کہ جس شخص کے خیال میں یہ ہوا ہے کہ میرے ہمتہ میں جہتِ دولت اور مال اور خشت اور حکومت ہے یہ میرے ہی اعمالِ سابقہ کا بدلہ ہے وہ کیا کچھ نفسِ اتارہ کی پردہ ی نہیں کر گیا لیکن اگر وہ یہ سمجھتا کہ دنیا دار الخیر نہیں ہے مگر دارِ الاہل ہے اور جو کہہ مہینہ و باگیا ہے وہ بطورِ تہلا اور آزمائش کے دیا گیا ہے تاہم ظاہر کیا جاوے کہ میں کس طور پر اُس میں تعریف کرنا ہوں کوئی ایسی شے نہیں ہے جو میری ملکیت یا میری حق ہو تو ایسا سمجھنے سے وہ اپنی بجاتِ دس بات میں دیکھتا کہ اپنا عام مال نیک مصارف میں خرچ کرے اور مزید وہ

بقیہ حاشیہ

یہ بڑا گنہگار نہیں بنانا اگر آپ لوگ کوئی نظیرِ قرآنِ شریف کی اُسکے ظاہری و باطنی کمالات میں ثابت کر دیتے تو ہر جگہ اسی کیا بتا رہے آپ تو ایسی نظیر پیش کرنے سے بھلی عاجز و سناکت میں ہر معلوم نہیں کرتے انھیں رکھتے ہوئے کون نہیں دیکھتے کان رکھتے ہوئے کیوں نہیں سنتے دل رکھتے ہوئے کیوں نہیں سمجھتے اگر جری اور غیبی تم سے ہی مائل ہوتے تو وہ آپ ہی دعویٰ کرتے کہ ہم نے قرآنِ شریف کی نظیر بنالی ہے پر خدا کرے کہ کسی کلمے پر ہے آدمی کی ایسی ثابت عقل ہو بلا تم آپ ہی بتاؤ کہ وہ کونسا کلامِ تمہارے مثل میں ہے جس میں قرآنِ شریف کی طرح یہ دعویٰ موجود ہے قل لئن اجتمعت الجین والانس علی ان یاؤا منیل ہذا قرآن لا یاؤن مثله ولو کان بعضہم بعض ظہیراً۔ وان کنتم فی ریب مما نزلنا علی عبدنا فاؤا لبسوا من مثله وان لم یفعلوا من مثله فاعفوا انما مر الی ذلک و تودھا الناس والنجس اعدت

تاکہ انہیں معلوم ہوتا کہ خدا کی مقدس اور کامل کلام پر ایسا گمان کرنا گویا چاند پر خاک ڈالنا ہے اور اب بھی ایسے لوگ اگر اس کتاب کو ذرا آنکھ کھول کر پڑھیں اور وہ صدہا وقایق عمیقہ اور حقائق دقیقہ کلام الہی کے جو ہم نے اس کتاب میں اپنے موقعہ پر کمال وضاحت سے لکھے ہیں بغیر تامل و تمیظ مشاہدہ کریں تو انکا خیال فاسد ایسا دور ہو جائیگا جیسا کہ آفتاب

بقیہ حقائق و معجزات دہ کاشک بھی کرتا کیونکہ وہی شخص دلی انخلاص اور محبت سے مشکوک ہو سکتا ہے کہ جو سمجھتا ہے کہ نبی نے سنت پایا اور بغیر کسی استحقاق کے نبی کو طلبہ عرض آریا لوگوں کے نزدیک خدا بے نیازی اور بے نیازی سے نہ رحمان نہ رحیم اور نہ آدمی اور نہ انجی اور کامل جزا دینے پر قادر ہے۔

اب ہم یہ بھی ظاہر کرتے ہیں کہ ترجمہ سراج والوں کا سلف مذکورہ بالا کی نسبت کیا حال ہے لیکن وہ ہر چار صدائیں کہ جوابی مذکور ہوئی ہیں ترجمہ لوگ ان پر ثابت قدم ہیں یا نہیں سو واضح ہو کہ ترجمہ لوگ ان

لکھا قرین و الجزیر لے آؤ کہ وہ لے گا اگر تمام جن آدمی اس بات پر اتفاق کر لیں کہ قرآن کی مثل کوئی کلام لا دین تو یہ بات انکے لئے ممکن نہیں اگر یہ وہ ایک دوسرے کے دو کار بھی بن جائیں اور اگر تم کو قرآن کے منزل میں لائے ہوئے میں شک ہے تو تم بھی کوئی ایک سورہ اس کی مانند بنا کر دکھلاؤ اور اگر نہ بناؤ اور یاد رکھو کہ ہم گز نہیں بنا سکو گے تو اس آگ سے ڈرو جسکا اندہن آدمی اندہر ہیں جو کافروں کے لئے طیار کی گئی ہے۔ پھر میں کہہ رہا ہوں کہ نبیل اسکے جو تم لوگ اس فکر میں پڑو کہ قرآن شریف کے مثل و مانند کوئی دوسرا کلام تلاش کیا جائے اور نکلا اس بات کا کہہ لینا نہایت مزوری ہے کہ اس دوسری کلام نے وہ دعویٰ بھی کیا ہے یا نہیں جس دعویٰ کو آیات مذکورہ بالا میں ابھی تم نے سیکے ہو کہ اگر کسی کلام نے ایسا دعویٰ ہی نہیں کیا کہ یہ کلام نبیل و مانند ہے جسکے مقابلہ اور معارضہ فی الحقیقتہ تمام جن دانس عاجز و ساکت ہیں تو ایسے ممکن ہے کہ کلام کو خواہ مخواہ نبیل و مانند سمجھ لینا حقیقت میں ایسی مثل مشہور کا معیار ہے کہ رمی نسبت گواہ جنت۔ اس کے کسی کلام کو قرآن شریف کی نظیر و شبہ ہرانے میں اس بات کا ثبوت بھی پیدا کر لینا چاہئے کہ جن کلام ظاہری و باطنی پر قرآن شریف مشتمل ہے انہیں کلامات پر وہ کلام بھی اشتغال رکھتا ہے جسکو بطور نظیر پیش کیا گیا ہے کیونکہ اگر نظیر پیش کردہ کلامات قرآن سے پہلے بھی

بقیہ حقائق و معجزات دہ

کے نکلنے سے تاریکی دور ہو جاتی ہے اور ظاہر ہے کہ امر محسوس اور مشہود کے مقابلہ پر کسی قیاس کی پیش نہیں جاتی جب متواتر تجربہ سے ایک چیز کی کوئی خاصیت معلوم ہو گئی تو پھر مجرد قیاس کو اپنی دستاویز بنا کر اس امر واقعی سے جو بہ پایہ ثبوت پہنچ چکا ہے انکار کرنا اسی کا نام جنون اور سودا ہے اگر ہم لوگ عقلِ خدا داد کو ذرا کام میں لاویں تو ان پر ظاہر ہو کہ

**ہیچو حاشیہ** ہر چاروں صدائق پر مباح کہ چاہئے نجات اور قیام نہیں رکھتے بلکہ ان معارفِ عالیہ کے کامل مفہوم پر ہر مباحو اطلاع ہی نہیں۔ اول خدا کا رب العالمین ہونا کہ جو ربوبیت نامہ سے مراد ہے ہر موجود کوئی کی سمجھ اور عقل سے اتناک چاہا ہوا ہے اور وہ لوگ ربوبیت الہیہ کا ذکر یا پر اس سے زیادہ اثر نہیں سمجھتے کہ اُس نے کسی وقت

حاصل نہیں تو ہر ایسی نظریہ پیش کرنا بجز اپنی جہالت اور حماقت دکھانے کے کس غرض پر مبنی ہو گا۔ بہ بات خوب یاد رکھو کہ جیسے اُن تمام چیزوں کی نظیر اور تشبیہ بنانا کہ جو صادر من الہیہ غیر ممکن اور متعین ہے ایسا ہی قرآنِ شریف کی نظیر بنانا بھی خدا مکان سے خارج ہے یہی وجہ ہے کہ بڑے بڑے عرب کے نامی شاعر واد کو کہ جنکی عربی مادری زبان تھی اور جو بعضی طور پر ادنیٰ کی طرح برحقانی کلام سے خوب واقف تھے ماننا پڑا کہ قرآنِ شریف انسانی طاقتوں سے بلند تر ہے اور کچھ عرب پر موقوف نہیں بلکہ خود تم من سے کہی اندر ہے ہے کہ جو اُس کامل روشنی سے مینا ہو گئے اور کہی ہوئے کہ اُس سے شے لگ گئے اور اب بھی وہ روشنی چاروں طرف سے تاریکی کو آٹھانی جاتی ہے اور قرآنِ شریف کے انوارِ حقہ دونوں کو منور کرتے جاتے ہیں واقعی یہ حال چنانچہ کہ جعفر کو گون کی انکمین گہلی جاتی میں مسند قرآنِ شریف کی عظمت کے قابل ہوتے جاتے ہیں چنانچہ بڑے بڑے متعجب انگریزوں میں سے جو مکہ اور طاسفر کھاتے تھے خود بولے اچھے کہ قرآنِ شریف اپنی فصاحت اور بلاغت میں بے نظیر ہے ہاں تک کہ گاؤں فری بلکس صاحب بیسے سرگرم قیامی کو اپنی کتاب کے دفعہ ۴۴ میں لکھنا پڑا کہ حقیقت میں صبی علی مبارکین قرآن میں باقی جاتی ہیں اُس سے زیادہ عاجز و ناتواں ہیں نہیں بل سکین اور ایسا ہی بوٹ صاحب کو مجبور ہی اپنی کتاب میں یہی گواہی دیتی پڑی۔

آریا سماج واسلے جو خدا کے الہام اور کلام کو دیر پر ختم کئے بیٹھے ہیں وہ بھی عیسائیوں کی طرح قرآنِ شریف

فتح حاشیہ

خود وہ قیاس ہی فاسد ہے اور بعینہ وہ ایسا مقولہ ہے جیسے کوئی نباتات کے خواص  
دقیقہ سے انکار کر کے یہ کہے کہ اگر خدا نے بالارادہ خلق اللہ کی نفع رسانی کی غرض سے  
یہ کام کیا ہے کہ انسان کی شفا کے لئے نباتات و جمادات وغیرہ میں طرح طرح کے خور  
رہے ہیں تو پھر ان خواص کو اسقدر تہ و تہ کیون چسپایا کہ انکی ناواقفیت سے ایک زمانہ

**حقیقہ حاشیہ** بلکہ یہ تمام عالم مدہ اسکی تمام قوتوں اور طاقتوں کے بعد کیا ہے لیکن اب وہ تمام قوتیں اور طاقتیں منتظر  
مرد پر اپنے کام میں لگی ہوئی ہیں اور خدا تعالیٰ کو قدرت نہیں ہے کہ انہیں کچھ تصرف کرے یا کچھ  
تغیر اور تبدل ظہور میں لا دے اور انکے زعم میں تو انہیں خیر کی مشین اور پاکیزہ بنانے کا  
مطلق کو مسلط اور بیکار کی طرح کر دیا ہے اور ان میں تصرف کرنے کے لئے کوئی راہ اُسپر کھلا نہیں اور  
ایسی کوئی بھی تدبیر اُسکو یاد نہیں جس سے وہ شفا کسی مادہ حاد کو اسکی تاثیر حرارت سے روک سکے

بہترین حاشیہ

کی بے نظیری سے انکار کر کے اپنے دیر کی نسبت فصاحت و بلاغت کا دعویٰ کرنے میں لیکن ہم اس کو  
بار بار غافل لوگوں پر ظاہر کرنا فرض سمجھتے ہیں کہ قرآن شریف کی بے نظیری سے صرف وہ شخص انکار  
کر سکتا ہے جنکو یہ طاقت ہو کہ جو کچھ قرآن شریف کی وجہ بے نظیری بس کتاب میں بطور حرفہ درج  
کی گئی ہیں کسی دوسری کتاب سے نکال کر کہلا سکے سو اگر آریا سماج والوں کو اپنے دیر پر یہ امید ہے  
کہ وہ قرآن شریف کا مقابلہ کر سکے گا تو انہیں بھی اختیار ہے کہ دیکھ کا زور دیکھاؤں مگر صرف دعویٰ ہی  
دعویٰ کرنا اور بات نہ بانیں موند پر لانا نیک طبت آدمیوں کا کام نہیں انسان کی ساری شرافت اور  
عقل اس میں ہے کہ اگر اپنے دعویٰ پر کوئی دلیل ہو تو پیش کرے ورنہ ایسا دعویٰ کرنے سے ہی زبان بند  
رہے جبکہ ما معلول بجز فضول گوئی و تراشہ خالی آفہ کچھ بھی نہیں سمجھنا چاہئے کہ قرآن شریف کی بلاغت  
ایک پاک اور مقدس بلاغت ہے جبکہ مقصد اعلیٰ یہ ہے کہ ملک اور رستی کی روشنی کو فوج کلام میں  
بیان کر کے تمام عقابین اور وقایع علم دین ایک موجز اور مدلل عبارت میں بہرہ دینے بایں اور جہان  
تفصیل کی اشد ضرورت ہو وہاں تفصیل ہو اور جہان اجمال کافی ہو وہاں اجمال ہو اور کوئی صداقت دینی الٰہی  
نہ ہو چکا مفسلاً یا مجملاً ذکر نہ کیا جائے اور باوصف اس کے ضرورت حلقہ کے تقاضا سے ذکر نہ ہو نہ غیر ضروری

دراز تک لوگ بے علاج ہی مرتے رہے اور اتنا تک جمیع خواص مخفیہ پر احاطہ نہ ہوا لیکن ظاہر ہے کہ بعد تحققِ خدا کے عام قانون کے (جو کہ زمین و آسمان میں ایک ہی طرز پر پایا جاتا ہے) ایسے ایسے شبہات میں مبتلا ہونا انہیں لوگوں کا کام ہے جو تو انہیں قدر تہ میں ذرہ

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱: یا کسی مادہ بارود کو اسکی برودت کے اثر وں سے بند کر کے یا گ میں اسکی خاصیت احوال کی ظاہر نہ ہونے دے اور اگر اسکو کوئی تدبیر یاد بھی ہے تو صرف انہیں حدود تک جن پر اعلان کا محیط ہے اس سے زیادہ نہیں یعنی جو کچھ حدود اور محصور طور پر کوائف و خواص عالم کے متعلق انسان نے دریافت کیا ہے اور کچھ

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۲

طور پر اور ہر کلام ہی الباقی اور سلیس اور سبب سے بہتر نہانا ہرگز کسی کے لئے ممکن نہ ہوا اور ہر وہ کلام روحانی برکات ہی اپنے ہمراہ رکھتا ہو ہی قرآن شریف کا دعویٰ ہے جسکو اس نے آپ ثابت کر دیا ہے اور جا بجا فرمایا ہے کہ کسی مخلوق کے لئے ممکن نہیں کہ اس کی تفسیر بنا سکے۔ اب جو شخص متعاندہ طور پر بحث کرنا چاہتا ہے اس پر یہ امر پوشیدہ نہیں کہ قرآن شریف کے ساتھ مقابلہ کر کے لے ایسی کتاب کا پیش کرنا ضروری ہے جس میں وہی خوبیاں پائی جائیں جو اس میں پائی جاتی ہیں۔ سچ ہے کہ قدیمین شاعرانہ تعزیمات پائے جاتے ہیں اور شعرون کی طرح انواع اقسام کے استعارات بھی موجود ہیں۔ مثلاً رنگ و دید میں ایک جگہ آگ کو ایک دانہ زعفران کی

ہے جسکے پاس بہت سے جواہرات ہیں اور اسکی روشنی کو جو ہر تابان سے تشبیہ دی ہے بعض جگہ اسکو ایک سپہ سالار مقرر کیا ہے جسکی کالی جیشی ہے اور دہوین کو جو آگ پر اُٹھتا ہے ایک علمبردار ہے۔ ایک جگہ اس حرارت کو جو تجارت مائی کو اُٹھاتی ہے چور مقرر کیا ہے اور اسکا نام بجا طور پر ماسک و ترار کہا ہے اور بندرات کو گون ٹھرایا ہے اور آغہ جس سے قدیمین آسمان کا فضا اور خاص کر کے کرہ زمہریر مراد ہے اسکو اس مثال میں نقاب سے تشبیہ دی ہے اور لکھا ہے کہ جس طرح نقاب کھلنے کے گوشت کو ٹکڑے ٹکڑے کرتا ہے اسی طرح قدر نے ورترا کے سر راہیا جو باد جو اسے ٹکڑے ٹکڑے کر دیا اور پانی فطرہ و فطرہ ہو کر بہ نکلا لیکن ظاہر ہے کہ اس قسم کے تعزیمات قرآن شریف سے کچھ بھی سنا

غور نہیں کرتے اور قبل اسکے کہ خدا کی صفات اور عادات کو اجس طرز سے وہ آئینہ فطرت میں ظاہر ہو رہی ہیں (نجوبی دریافت کریں پہلے ہی اسکی ذات اور اسکی صفات کا علم یہ کہنے کو بیٹھ جاتے ہیں ورنہ اگر انسان ذرا بھی آنکھ کھولے ہر ایک طرف نظر ڈالے تو عادت الہی کی

**بقیہ حاشیہ نمبر ۱۰** تا دم حال بشیر ہی چہار ب کے احاطہ میں آچکا ہے بسین تک خدا کی قدرتوں کی حدیث ہے اور اس سے بڑھ کر اسکی قدرت نامہ اور ہدایت عامہ کوئی کام نہیں کر سکتی گویا خدا کی قدرت میں اور حکمت میں تامل ہی ہیں جنکو ان دریافت کر چکا ہے اور ظاہر ہے کہ یہ اعتقاد اور ہدایت نامہ اور قدرت کا علم مفہوم ہو سکتی

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۰

نہیں صرف شاعرانہ خیالات ہیں اور پر بھی ایسے قابل تعریف و یاد وقعت نہیں بلکہ اکثر مقامات سخت نکتہ چینی کے لائق ہیں مثلاً استعارہ مذکورہ بالا جس میں اندر کو ایک بوجہ سے تشبیہ دی ہے جسکا کام گائے کا گوشت فروخت کرنا ہے یہ ایک ایسا مضمون ہے کہ جو لطیف طبع شاعروں کے کلام میں ہرگز نہیں آ سکتا کیونکہ شاعر کو یہ بھی خیال کر لینا لازم ہے کہ میرے اس مضمون سے عام لوگ کراہت تو نہیں کریں گے مگر اس خیال میں یہ خیال نظر انداز ہو گیا ہے کیونکہ ظاہر ہے کہ تندر لوگ جو دیر کے غنا طب ہیں وہ گائے کے گوشت کا نام سننے سے متفرج ہیں اور انکی طبیعتوں پر ایسا ذکر سخت گران گذرنا ہے اور ہر اندر کو جو دیر میں ایک بزرگ دیوتا مقرر ہو چکا ہے بوجہ سے تشبیہ دینا اور بعد بزرگ قرار دینے کے پہ اسکی جو طرح کرنا شایع کلام سے مہیا دیکھ کر حیرت انگیز لایا ہی ہے۔ اسواسے اس تشبیہ میں ایک اور بھی نقص ہے وہ یہ ہے کہ اس میں جو کہ شہرہ معروف ہے کہ گائے کا گوشت دیر کو ایسا محکڑے محکڑے کر دیا جیسے بوجہ گائے کے گوشت کے محکڑے محکڑے کرتا ہے ہڈی نہیں ملافت کے رو سے جب درست چلتی ہے کہ جب ہڈی ثابت ہو کر وید کے زمانہ میں عام طور پر گائے کا گوشت بازاروں میں کتنا تھا اور جو لوگ محکڑے محکڑے کر کے وہ گوشت آریا لوگوں کو دینے تھے مگر حال کے آریا لوگ ہرگز اسکے قابل نہیں۔ اب ظاہر ہے کہ کلام میں ایسی تشبیہ بیان کرنا جسکا خارج میں وجود ہی نہیں بلکہ جس سے لوگ متفرج ہیں دائرہ فصاحت ملافت سے بالکل خارج ہے اگر ایک لوگ بھی ایسے کلام میں ایسی تشبیہ بیان کرے تو وہ دانشمندان کے نزدیک قابلِ ملامت اور سادہ لوح ٹھہرنا ہے کیونکہ تشبیہ کا تلفظ تب ہی ظاہر ہوتا ہے کہ جب مثلاً بہت ایسی ظاہر ہو کر جس چیز سے تشبیہ دی گئی ہے ساسین

ایک یاد و پذیر من محصور نہیں اور نہ ایسی پوشیدہ ہے جسکا سمجھنا مشکل ہو بلکہ یہ بات اعلیٰ بیہات ہے کہ جو اہر لطیفہ اور معنوعات عالیہ تو یک طرف رہے ایک ادنیٰ کمی ہی (جو حقیر اور ذلیل اور مکروہ جانور ہے) اس قانونِ قدرت سے باہر نہیں تو پھر نعوذ باللہ

**بقیہ حاشیہ** کبر المانی ہے کیونکہ رویت نامہ اور قدرت کا دودھ ہے کہ جو اس ذات غیر محدود کی طرح غیر محدود ہے اور کوئی الٹا فی قاعدہ اور قانونِ امیرا ط نہیں کر سکتا۔

نہیں محصور ہرگز راستہ قدرت مانی کا + خدا کی قدرتوں کا حصہ عوی ہے خدا کی کا + جانتا چاہئے کہ جو ہر غیر محدود

اُس سے بخوبی واقفیت رکھتے ہوں اور انکی نظریں وہ جز بہی الظہور اور سلم الوجود ہو اور نیز انکی طبعیت بھی اُسکے ذکر سے کراہت نہ کرتی ہوں لیکن کون ثابت کر سکتا ہے کہ وہ کے زمانہ میں ہندوؤں میں گائے کا گوشت بھینا اور نہ بھوکا ایک عام رواج تھا جس سے آریا قوم کو نفرت نہ تھی اور اگر یہ بھی خیال کیا جائے کہ خود وہ کبھی ذکر کرنا اُس رواج پر نفرت ہے تو ایسا خیال کرنے سے بھی بکلی اعتراض نہ نفع نہیں ہو سکتا کیونکہ گائے کے لبو اور گوشت سے پانی کو عمدہ شہت بہت حاصل نہیں ہاں گائے کے دودھ کو مصفا پانی سے شہت حاصل ہے سو اگر شکار گو بدستار شکار اول سکتا وہ کی بہ شہتی جس میں یہ لکھا ہے اے اندر ویر تیرا برائی مینا بھر چلا اور اُسے ایسا ٹکڑے ٹکڑے کر جائے بوجہ گائے کے ٹکڑے ٹکڑے کرتا ہے۔ اس طرح ہونے کو جب اندر نے اپنے بچے سے درتزا کر دیا تو اُس میں سے اس طرح پانی بہ نکلا جسے شیردار گائے کا پستان دبانے سے دودھ یہ نکلتا ہے تو وہ تلازمہ جکا چیان کرنا مقصود تھا وہ بھی قایم رہتا اور تشبیہ بھی نہایت مطابقت آجاتی اسوارا کے سکے کی طبیعت کو اس تشبیہ سے نفرت بھی نہیں کیونکہ ہندو لوگ بھی بلا دغدغہ گائے کا دودھ پلے لیتے ہیں۔

قطع نظر ان سب باتوں کے ایسے شاعرانہ تلازمات میں ہماری بحث ہی نہیں اور قرآن شریف کے سامنے ان لغویات کا ذکر کرنا ایک بیہودہ حرکت اور ناحق کی دوسرے جس بلا غت عینی کو تو ان شریف بن کر تا ہے وہ تو ایک دوسرا ہی عالم ہے جس سے لغو اور جھوٹ اور بیہودہ باتوں کو کبھی بھی تعلق نہیں بلکہ حکمت اور معرفت کے بلے انتہا دریا کو آمل اور اول عبارت میں بالقرام فصاحت و بلاغت بیان کیا

بقیہ حاشیہ احمدیہ

کیا یہ گمان ہو سکتا ہے کہ خدا کا کلام کہ جو اسکی ذات کی طرح مقدس اور کمال رنگ سے رنگین چاہئے ایسا ادنیٰ اور ارزل ہے کہ دقائقِ مخفیہ میں ایک کہی کے مرتبہ تک بھی نہیں پہنچتا اور اس جگہ یہ بھی واضح رہے کہ خدا نے ضروریاتِ دین میں سے کسی امر کا

**بقیہ حاشیہ نمبر ۱** اور غیر مضمون ہے وہ کسی قانون کے اندر آہی نہیں سکتا کیونکہ جو جز اول سے آخر تک قواعدِ معلومہ مضمون کے سلسلہ کے اندر داخل ہو اور کوئی جز اسکا اس سلسلہ سے باہر نہ ہو اور نہ غیر معلوم اور نامعلوم ہو تو وہ جز محدود و ہوتی ہے اب اگر خدا تعالیٰ کی قدرت کا ملہ و ربوبیت تمامہ کو تو انہیں محدودہ مضمونہ میں ہی منحصر

بقیہ حاشیہ نمبر ۲

ہے اور مجمعِ دقائقِ الہیات پر احاطہ کر کے ایسا کمال دکھایا ہے جس سے انسانی قوتیں عاجز ہیں لیکن جو کی نسبت کیا کہیں اور کیا کہیں اور کیا تحریر میں لا دین جس میں سچائے عقائد و معارف کے طرح طرح کے گراہ کرنے والے مضمون موجود ہیں کروڑا بیہ گمان خدا کو مخلوق پرستی کی طرف کس نے جھکا یا م وید نے آریوں کو صد دیوتاؤں کا پرستار کس نے بنایا م وید نے کیا؟ سین کوئی ایسی مشعل تھی جی سے جو کھان صاف اور دانشکاتِ طور پر مخلوق پرستی سے منع کرے اور سوچ جائز و غیرہ کی پرستش سے روکے اور ان تمام شریعوں کو جو مخلوق پرستی کی تعلیم پر مشتمل ہیں محل اعتراض ٹھہراوے کوئی بھی نہیں پروردگارِ جوتی اور ملک کی روشنی دکھلانے پر منحصر ہے کیونکہ اگر اسکو نصیب ہو سکتی ہے کیا ہم ایسے کلام کو تبلیغ کہہ سکتے ہیں جسکی نسبت دعویٰ تو یہ کیا جاتا ہے کہ اسکا مقصود اصلی مشرک کا شانا اور توحید کا قائم کرنا ہے لیکن وہ گونگون کی طرح اس دعویٰ کو بائہ صلاقت پہنچانے سے عاجز رہا ہے۔ ہر ایک مائل باناسے کہ وہ جو بلاغت میں سے نہایت موزنی ایک بہ دو ہے کہ حیات کا ظاہر کرنا اور کوہِ ناسا مقصود ہو اسکو اس طرح کہو کہ بتلایا جاوے کہ طالب حق کی تسلی کے لئے کافی ہو اور سب کو معلوم ہے کہ وہی شخص فجع کہلاتا ہے جو کہ اپنے مطلب کو ایسے عمدہ طور پر ادا کرے کہ گویا اپنے مافی الضمیر کا نقشہ کھینچ کر دکھلاوے اب اگر آریا صاحبوں کا دعویٰ یہ ہو تو کہ دیکھا کا اصلی مطلب مخلوق پرستی کی تعلیم ہے تو شاید انکی نسبت گمان ہو سکتا کہ وہ بلاغت کے درجہ سے ہر کلی ساقط نہیں کیونکہ کوہِ ناسا نے حقیقی بلاغت کے مذاق پر مخلوق پرستی پر کوئی دلیل بیان نہیں کی اور اسکو ثابت کر کے نہیں دکھایا مگر تاہم واضح کلام سے کہ ثابت



اخٹا نہیں کیا اور دقائق عمیقہ وہ دقائق ہیں جو ماسواصل اعتقاد کے بالائی امور ہیں اور اُن نفوس کے لئے مقرر کئے گئے ہیں جن میں صلاحیت اور استعداد تحصیل کمالاتِ فاضلہ کی پائی جاتی ہے اور جو لوگ ہر ایک غیبی اور بلید کی طرح اُس مسائل پر کفایت کرنا نہیں

**حاشیہ نمبر ۱۱** اسمبلا جائے تو جس چیز کو غیر محدود تسلیم کیا گیا ہے اسکا محدود ہونا لازم آجائے گا پس برہمنو سماج والوں کی یہی بہاری غلطی ہے کہ وہ خدا سبحانی کی غیر متناہی قدرِ توان اور بوجہیوں کو اپنے تنگ اور شقیض شجارب کے دائرہ میں گھسیٹنا چاہتے ہیں اور نہیں سمجھتے کہ جو امور ایک قانونِ شخص مقرر کے نیچے آجائیں انکا مفہوم محدود ہو گیا

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱

کی ایک جڑ ہے اپنا مشا و برتاؤن کی پوجا کی نسبت کو مکر بیان کر دیا اور گنتی اور دایہ اور اندر وغیرہ کی تعریف میں صدائے منتر خیر بنا ڈالی اور اُن چیزوں سے گوئیں اور گھوڑے اور بہت سال ہی مانگا لیکن اگر یہ دعویٰ کیا جائے کہ دینے اپنی قوتِ بیانی اور کمالِ بلاغت سے توحید کے بیان کرنے میں زور لگایا ہے اور شت کہن کے اوام اور سادس کو دلائل و اضمحیے شایا ہے اور جو جزا میں اقامت توحید اور ازا کہ شرک کے لئے قوی ہیں وہ سب بیان کئے ہیں اور حدانیت ہی کو ثابت کر کے دکھایا ہے اور آگ وغیرہ کی پرستش سے منع کیا کہ توبہ دعویٰ کسی طرح سرسبز نہیں ہو سکتا کون اس بات کو نہیں جانتا کہ توبہ کے معنیوں اسی کی طرف جھکے ہوئے ہیں کہ تم آگ کی پرستش کرو اور کے ہمیں کاؤ سورج کے آگے ہاتھ جوڑا دیا جا رہے کہ جس حالت میں بقول تمہارے وید کا یہ مشاہدہ کہ توحید کو بیان کر کے اور سورج چاند وغیرہ کی پرستش سے روکے اور مشرکوں کو توحید کے درجہ تک پہنچا دے اور گھڑے ہوئے لوگوں کو اصلاح برلا سے اور مخلوق پرستوں کو خدا پرست بنا دے اور اہل شرک کے تمام سادس و سادس لیکن بجائے اُسکے کہ وہ اپنے بنسٹا کو پورا کرتا جا بجائے اسکے بیان سے مخلوق پرستی کی تعلیم بنتی گئی جس تعلیم نے کرڈون کی نشی کوڈو یا لاکھون کو درٹا مشرک کو کفر میں غرق کیا ایک جگہ بھی موندہ کہو لکرو دینے بیان نہ کیا کہ مخلوق پرستی سے باز آجا تو آگ وغیرہ کی پوجا مت کرو و جز خدا کے اور کسی چیز سے مراد میں مت مانگو خدا کو بے مثل و مانند سمجھو اس صورت میں ہر ایک مائل آپ ہی انصاف کرے کہ کیا فصیح کلام کی یہی نشانیاں ہوا کرتی ہیں کہ مافی الضمیر کہہ رہے اور پھر سے پہلو اور ہی نکلتا جاتا ہے اسقدر لغو بیانی تو بجا میں اور سلوب الحواسن کے کلام میں ہی نہیں ہوتی وہ

پا ہتے وہ بذریعہ اُن دقائق کے حکمت اور معرفت میں ترقی کرتے ہیں اور حق یقین کے اُس بند مینار تک پہنچ جاتے ہیں جو انسانی استعدادوں کے لئے اقصیٰ مراتب سے ہے اور ظاہر ہے کہ اگر استفادہ علیہ سارے کے سارے بدیہات ہی ہوتے تو پھر دانا اور نادان

بہتیم حاشیہ ممبر لازم پڑا ہوا ہے اور جو ممکنین اور تدنیں ذات غیر محدود میں باقی جاتی ہیں انکا غیر محدود ہونا واجب ہے۔ کیا کوئی دانا کہہ سکتا ہے کہ اُس ذات قادر مطلق کو اس اس طور پر بنانا یا دہے اور اس سے زیادہ نہیں کیا اسکی غیر متناہی قدر میں انسانی قیاس کے پیمانے سے وزن کیا جاسکتی ہیں یا اسکی قادرانہ اور غیر متناہی

بہتیم حاشیہ ممبر لازم پڑا ہوا ہے اور جو ممکنین اور تدنیں ذات غیر محدود ہونا واجب ہے۔

بھی اسقدر قوت بیانی رکھتے ہیں کہ انبیا دلی مشا ظاہر کر دیتے ہیں جب باطن کی خواہش ہو آگ نہیں مانگتے اور اگر رولی کی طلب ہو تو بہتر نہیں طلب کرنے مگر میں حیران ہوں کہ وہ کی بلاغت کس قسم کی بلاغت ہے جو کا مشا ظہر توجہ تھام کر بغفلت اس کے صد نادوتاؤں کا جھگڑا شروع کر دیا جو کلام اس مشا ظہر کرنے سے بھی عاجز ہے خدا نہ کرے کہ وہ فصیح و بلیغ ہو کلام میں ایسی خرابی کب ہو سکتی ہے کہ جو امر اصل معنی و بالذات ہو وہی صفائی اور شائستگی سے بیان نہ ہو سکے بلاغت کی اول شرط یہی ہے کہ مشکل بیان مافی الضمیر ظاہر کرنے پر بخوبی قادر ہو اور جس امر کو ظاہر کرنا چاہئے ایسا صفائی سے ظاہر کرے کہ کوئی اشتباہ باقی نہ رہ جائے گو نگون کی طرح مبہم اور بے سرو پا بات نہ کہی ان جس بات کو مخفی رکھنا اور بطور اسرار بیان کرنا مصلحت ہو اسکو مخفی طور پر بیان کرنا ہی بلاغت ہے مگر توجہ جس سے کل معاملہ نجات کا وابستہ ہے ایسا امر نہیں ہے جسکو مخفی رکھنا جائز ہو پس یہ کہنا بھی درست نہیں ہے کہ وہ نے بالارادہ مضمون کو حید کو حیدوں اور پیچوں کی طرح بیان کیا ہے اور دانستہ دھوکا دینے والی عبارتیں درج کی ہیں کیونکہ اس سے یہ ماننا پڑیگا کہ وہ نے عمدہ چندین کردار دیوں کو درطہ لاکت میں ڈالنا چاہا اور جان بوجہ کر ایسی عبارتیں لکھی ہیں جن کے پڑھنے سے مخلوق پرستی کی تعلیم پہنچتی ہے بلکہ اس صورت میں عام ہندوؤں کی یہ رائے درست ہوگی کہ تہ کا دلی مقناہی تھا کہ آریا قوم کو دیوتاؤں کا پوجا جاری بنا دے اور اگر وہیر کا دلی ارادہ مخلوق پرستی کے برغلاف سمجھیں تو پھر یہ کہنا پڑیگا کہ اسکو بات کرنے کا سلیقہ بالکل یاد نہیں اور اس میں یہ لیاقت ہی نہیں کہ اپنے منشا کو مخفی نہیں پراچی طرح ظاہر کرے تو اس صورت میں وہ کی بلاغت کے مرتبہ سے ساقط ہو جائیگا

میں فرق کیا ہوتا اس طور سے تو سارے علم ہی برباد ہو جاتے اور جو عمدہ معیار استعداد و ان کی شناخت کے لئے ہے اور جس ذریعہ سے انسان کی قوتِ نظریہ بڑھتی ہے اور اسکمال نفس ہوتا ہے وہ مفقود ہو جاتا اور جب وہ ذریعہ ہی مفقود ہو جاتا تو پھر انسان کن امور میں نظر

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ حکمتین تصرف فی العالم سے کسی وقت عاجز ہو سکتی ہیں بلاشبہ اسکا پُر زور اثبہ ذرہ ذرہ پر قابض ہے اور کسی مخلوق کا قیام اور بقا اپنی مستحکم پیدائش کے موجب سے نہیں بلکہ اسی کے سہارے اور اس سے سے ہے اور اسکی بیانی طاقتوں کے آگے بے شمار سیدانِ قدرتوں کے چرے میں اندرونی طور پر کسی

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۲

ظاہر ہے کہ حاجت بیان نہیں ایسے کلام کسی عامل کے نزدیک بلوغ و فصیح نہیں کہلا سکتے جسکے الفاظ معانی پر دلالت نہیں کرتے بلکہ برعکس دل اور دماغ کی طرف کھینچتے ہیں جس شے کی بے نظریہ فکر و تخیل سے دوسری کے رہنمائی کر رہی ہے یہ خوب بلاغت ہے اور عجب نصاحت مافی الضمیر سمجھانے کا طریق بھی وہی ہے یہ نعم ہے یونہی تو کہی صاحب کو شاید یقین نہ آوے مگر ہم بطور نمونہ رگو بہ میں لے جو کہ سب ویدوں میں ملتی اور افضل شمار کیا جاتا ہے کسید راسی شرتیان کہتے ہیں جکی نسبت آریاؤں کا خیال ہے کہ ان میں توحید کی تعلیم ہے اور پھر بعد اسکے کسید ر بطور نمونہ وہ آیات لکھیں گے جو کہ قرآن شریف نے توحید کے بارے میں کہی ہیں تاہم ایک کو معلوم ہو کہ وید اور فرقان میں سے کس نے مسئلہ توحید کو صفائی و شائستگی و پُر زور بیان اور بلوغ تقریر میں بیان کیا ہے اور کس کا بیان سہل اور بے سہر و پا اور طرح طرح کے تشکوک و شبہات میں ڈالتا ہے کیونکہ جیسا کہ ہم کہہ چکے ہیں بلاغت کے آزمانے کے لئے یہی سہل طریق ہے کہ جن دو کلاموں کا موازنہ متقابلہ منظور ہو انکی قوتِ بیانی کو دیکھا جائے کہ کس مرتبہ تک ہے اور اپنے فرض منصبی کے ادا کرنے کے لئے کیسی کیسی روش گمانی و دقیقہ رسی انہوں نے کی ہے اور کہا تشک اپنے داخل و سوجہ بیان سے جمل کی تاریکی کو اٹھانے کے لئے علم کی روشنی دکھلائی ہے اور وحدانیت الہی کی خوبیاں اور شرک کی فبا حقیقہ ظاہر کی ہیں لیکن اگر کسی کو یہ تشک ہو کہ شاید رگو بہ میں ایسی شرتیان بھی ہوئی جو کہ بیان توحید میں قرآن شریف کا مقابلہ کر سکیں تو اسے اختیار ہے کہ وہی شرتیان بد مذکور سے بیان کرے تا آریہ لوگ جو رگو بہ رگو بہ کر رہے ہیں سب ویدوں سے پہلے اسیکا فیصلہ ہو جائے اس محکمہ یہ بھی یاد رہے کہ قرآن شریف کی بے نظیر بلاغت

اور فکر کرتا اور اگر وہ نظر اور فکر نہ کرتا تو ایک حد معلوم اور محدود پڑا سکو بھی مثل اور جائز اور  
کے ٹھہرنا پڑتا اور ترقیات غیر متناہی کی قابلیت نہ کہتاپس اس صورت میں جس سعادت کے  
لئے وہ پیدا کیا گیا تھا اس سعادت سے محروم رہ جاتا سو جس خدا نے انسان کو نظر اور

**بقیہ حاشیہ نمبر ۱۰** انتہا ہے اور نہ بیرونی طور پر کوئی گزارہ ہے جس طرح ہم ممکن ہے کہ خدا تعالیٰ ایک مشتعل آگ کی تیزی ذکر کرنے  
کے لئے خارج میں کوئی ایسے اسباب پیدا کرے جن سے اس آگ کی تیزی باقی رہی اسی طرح ہم بھی ممکن ہے  
کہ خدا تعالیٰ اس آگ کی خاصیت احراق و دور کر دینے کے لئے اسی کے وجود میں کوئی ایسے اسباب پیدا کرے جن سے

اور اس کے ہزارہا دقائق و دقائق جن کے مقابلہ پر انسانی قوتیں ساقط و عاجز ہیں اپنے موقع پر ذکر کئے جائینگے  
اس جگہ صرف بعض آریوں کے اصرار سے جو کہ مقابلہ قرآنی شریف و تمجید کی بلاغت کا دعویٰ کرتے ہیں کہ سید آیات  
قرآنی اس غرض سے کہی جاتی ہیں تاکہ انکی زبان درازی کو ایسے سانس اور پروہ کا جائے جس سے متعین  
برآوردہ کا بلکل مچھا اور ناجز ہو ناہل جائے اور یہ بات ظاہر ہو جائے کہ قدیمین اس قدر قوت مانی ہی نہیں  
کردہ اپنے مشاوم کو کو معافی سے بیان کر سکے جو جائیداد اسکو قرآن شریف کی اعلیٰ طاقتوں کے ساتھ دم  
مارنے کی طاقت ہو کہ یہ کہ اس موقع سے ہر ایک منصف سمجھ سکتا ہے کہ جو کتاب اپنے مطلب کو معافی سے  
بھی بیان نہیں کر سکتی اس پر اور مراتب بلاغت و فصاحت کی توقع رکھنا کمال حماقت ہے اگر وہ اس سہل اور  
آسان طریق میں مقابلہ قرآن شریف کر سکیگا تو پھر شاید وہ ان دقائق قرآنیہ میں بھی مقابلہ کر سکے جن میں  
قرآن شریف کا بہرہ و عوٹی ہے کہ اس کے مقابلہ سے دوسری تمام کتابیں عاجز ہیں لیکن اگر اسی جگہ آریہ صاحب  
کا وہ مردہ کی طرح جس و حرکت وہ گیا اور ایک ذرہ سی بات میں بھی قرآن شریف کے سامنے وہ نہ مار سکا  
تو پھر ایسے وہ پرناز کر کے یہ خیال کرنا کہ وہ قرآن شریف کے اعلیٰ دقائق و دقائق کا مقابلہ کر لیا کمال درجہ  
کی نا توانی ہے اور اس جگہ ہم بھی ناظرین پر ظاہر کیا جاتا ہے کہ جو کہ متعین ہونے کے پسندون کو وہ بدون  
میں داخل نہیں سمجھا اور نہ اپنے پریشکر کا کلام کو قرآن دیا ہے بلکہ صاف صاف یہ رائے ظاہر کرے کہ  
وہ بعض لوگوں کے اپنے ہی خیالات ہیں جیسا کہ بندت و تائید کی یہی ہے اسے شیعہ اور تمام نامی اور لائق تائید  
بندت اسی رائے پر مشفق ہیں اس لئے بغیر مزید معلوم ہوا کہ پسندون کے معنایں کی نفی کیا جائے

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۰

فکر کرنے کی توفیق عنایت کین مہین اور اُسکو ایک کمال حاصل کرنے کی استعداد بخشی ہے اسکی نسبت یہ کہ کیونکر بدگمان کیا جائے کہ وہ اپنی کتاب نازل کر کے انسان کو کسی کمال تک پہنچانا نہیں چاہتا بلکہ کمال سے روکتا ہے۔ کیا یہ بات سچ نہیں ہے کہ خدا نے اپنے

**بقیۃ حاشیہ کبر** خاصیت اِحقاقِ دور ہو جائے کیونکہ اسکی غیر متناہی ملکوت اور قدر توں کے آگے کوئی بات اُن ہونی نہیں اور جب ہم اُسکی ملکوت اور قدر توں کو غیر متناہی مان چکے تو سہ پہر بھی فرض ہے کہ ہم اس بات کو ہی مان لیں کہ اُسکی تمام ملکوت اور قدر توں پر ہر علم حاصل ہونا متعین اور محال ہے سو ہم اسکی ناپید کن ملکوت اور قدر توں

کیونکہ جب وہ عبادتِ دین و اعلیٰ ہی نہیں ہیں بلکہ باقرارِ نبوت و بائند اور دوسرے متعین کے دیگر کی تعلیم کے مطابق ہی نہیں ایک فعل اور بے تعلق حوائی ہے جن کو بعض نا سمجھ برہمنوں نے مجھے سے چڑھوئے ہیں تو اس صورت میں گو اُنہیں دین میں کسی ہی غلطیاں کیوں نہ ہوں مگر اس جگہ انگلیاں کرنا محض لولہ طالع ہے ان مخلص دین دین سے جکڑ کر یہ لوگ اپنے پر مشرک کا کام دوست دیتا ہوں کا ہنسک سمجھ رہے ہیں کس قدر شریمان بلور ہو دیان کرنا ذہن معلوم ہے سو ہم گو دین سے کسی ایک شریعتان جکی نسبت آریوں کا خیال ہے کہ توحید کی تعلیم دیتے ہیں ذیل میں کہتے ہیں اور وہ یہ ہیں۔

مین الگنی دیوتا کے جو سہم کا بڑا گرد کارکن اور دیوتاؤں کو نذرین پہنچانے والا اور بڑا فروت والا ہے مہاکرتا ہوں۔ ایسا ہو کہ الگنی جکا سہا زمانہ قدیم اور زمانہ حال کے رشی کو نے چلے آئے ہیں دیوتاؤں کو اس طرف متوجہ کرے۔ اسے الگنی جو دو لکڑیوں کے باہم گرٹنے سے پیدا ہوئی ہے اس پاک کئے جو سے گٹ پر دیوتاؤں کو لا تواری جانب سے نکالنے والا ہے وینری پرستش ہوتی ہے۔ اسے الگنی آج ہاری خوش ذائقہ ترابی دیوتاؤں کو اُنکے کہانے کے واسطے پیش کر۔ اسے الگنی ویلو سوچ وغیرہ دیوتاؤں کو ہاری ہندو پیش کر۔ اسے بے عیب الگنی تو سجدہ اور دیوتاؤں کے ایک پوشیدہ دیوتا سے تو اپنے والدین کے پاس رہتا ہے اور ہمیں اولاد عطا کرتا ہے تمام دونوں کا تو ہی بخشے والا ہے۔ الگنی کاسارک نام لیکر بکار و جو کہ سب سے پہلا دیوتا ہے۔ اسے الگنی شبنم گہڑوں کے سوامی ہمارے اسٹن سے برہن جو تیتس دیوتاؤں کو یہاں لا۔ اسے الگنی جیسا کہ تو ہے لوگ اپنے گہردن میں تجھے خوفنا جگہ میں ہیشہ روتز

فیہما حاشیہ کبر

کلام کو اسی لئے بجا ہے کہ تانسانوں کو ظلمات سے نور کی طرف لٹکا لے پس اگر خدا کی کتاب  
ظلماتوں سے نہیں نکال سکتی بلکہ ارسطو اور افلاطون کی کتابیں نکال سکتی ہیں تو پھر کیا خدا کا  
بہر فرمانا کہ ساری تاریکیوں سے میری کتاب ہی نجات دیتی ہے بڑا دعویٰ ہی ہوا جب ایک

بقیہ حاشیہ بکھر کے لئے کوئی قانون نہیں بنا سکتے اور جس چیز کی حدود میں معلوم ہی نہیں اس کی پابندی کرنے سے ہم عاجز ہیں  
ہم بتاؤ کہ کون کیا کیا نہایت ہی تنگ اور چڑھا سا دائرہ میں اور پھر اس دائرہ کا بھی پورا پورا جہنم علم حاصل نہیں  
پس اس صورت میں ہماری نہایت ہی کم طرفی اور سفاکتی ہے کہ ہم اس اعلیٰ تعلیم پائے سے خدا دینا لایا کرتے

بقیہ حاشیہ بکھر

کرتے ہیں تو جو سب کی زندگی کا باعث ہے ہمارے فائدہ کے لئے دولت والا ہوا۔ اسے عاقل اگنی  
تو نہایت سے یعنی اپنے جسم کا آپ جلاؤ والا ہے آج ہمدی غرض ذائقہ توانی دیوتاؤں کو کھانے کمانے  
کے لئے پیش کر۔ اگنی دیوتا جو کہ ہنہ جوان رہتا ہے بڑا عاقل ہے اور ایک کرنا لے کے گہر کا محافظ  
ہے اور نذر و ن کا ایسا نیوالا ہے جس کا موہنہ دیوتاؤں تک نذرین پہنچانے کا وسیلہ ہے اور گہر کی آگ  
سے روشن ہوا ہے۔ لازل اگنی اپنی خوراک کو اپنی لاٹ سے ٹاکر اور اسکو جلدی سے تناول کر کے  
خفک کڑی پر چڑھ گئی ہے جلائے داتے غصہ کا شعلہ جالاگ کر پیسے کی مانند بدلتا ہے اور بادل کی مانند  
بلند ہو کر گر جاتا ہے۔ اسے اگنی لگ جسکو کوئی نہیں روک سکتا اور جسکی توہم طرف سے رکنا کرنا اور  
دیوتاؤں کو پہنچتا ہے۔ اسے اگنی جھنڈ تیرے سے ہو سکے اپنی نذر دینے والے کو فائدہ پہنچا  
دہ یقیناً تیرے ہی پاس اسے اینکرا واپس آویگا۔ اگنی کے وسیلے سے جلدی کو ایسی سودگی حاصل  
ہوتی ہے جو روز بروز بڑھتی جاتی ہے اور جو شہرت کا چمچہ اور انسان کی نسل بڑھا دیتی ہے۔ اسے اندر  
اسے والو یہ ایک تھلے واسطے چڑھا گیا ہے ہمارے واسطے کیا نالیکرا اور اسے اسے اندر جس کی  
است سب کرتے ہیں ایسا ہو کہ پہلے داتے سوم کاس تیرے میں سدایت کرے اور تجھے ہم بڑھ حاصل کرنے  
کے لئے موافق ہو۔ جو کہ بعدہ تعریفیں اور دیوتاؤں کی جو سکتی ہیں ان سب کا اندر بھی مستحق ہے۔ جو  
لوگ اندر کا دیان کرتے ہیں خواہ طرائق میں یا حصول اولاد کے لئے اور عاقل جو ہم کے طالب ہیں سب کی  
آرزو پوری ہوتی ہے۔ اندر کا شک سوم کاس کثرت سے پیش کے باعث سمند کی مانند بہتا ہے اور تلو



فیصل ہے اور ان سب وقایق حقائق قرآنیہ پر مطلع ہونے سے ہر ایک شخص کو بشرطیکہ نرا انداز نہ ہو یہ ماننا پڑیگا کہ صد با حقائق اور معارف جو افلاطون اور ارسطو وغیرہ کے خواب میں بھی نہیں آئے تھے ان سب پر قرآن شریف محیط ہے پس کیا اس سے یہ نتیجہ نہیں نکلتا کہ خدا کا کلام

یقیناً حاشیکہ مگر لکھ رہا ہوں یہی نام اور کامل نہیں سمجھتے اور خدا تعالیٰ کو اس قدرت سے عاجز اور درماندہ خیال کرتے ہیں کہ وہ اپنی نیت نامہ کو تقاضا سے بہار روشن اور لاریب فیہ کلام انسانوں کی ہدایت کے لئے نازل کرتا۔ اسی طرح وہ خدا تعالیٰ کی رحمانیت پر بھی کامل طور پر ایمان نہیں لانے کیونکہ کامل رحمانیت یہ ہے کہ جس

نہایت حاشیکہ مگر لکھ رہا ہوں یہی نام اور کامل نہیں سمجھتے اور خدا تعالیٰ کو اس قدرت سے عاجز اور درماندہ خیال کرتے ہیں کہ وہ اپنی نیت نامہ کو تقاضا سے بہار روشن اور لاریب فیہ کلام انسانوں کی ہدایت کے لئے نازل کرتا۔ اسی طرح وہ خدا تعالیٰ کی رحمانیت پر بھی کامل طور پر ایمان نہیں لانے کیونکہ کامل رحمانیت یہ ہے کہ جس

برخلاف ہے اسے اندر جیسے ہی سبب سے خوراک کی ہر نگہ کثرت ہے اور وہ آسانی و دستیاب ہو سکتی ہے۔ اسے بچو گے گمانے والے چراگاہوں کو کسے جز کر دے اور بہت دولت عطا کرے ہم اندر کی طرف اُن کی شفقت اور دولت اور کامل طاقت حاصل کرنے کے لئے رجوع ہوتے ہیں کہ وہ طاقتور اور دلدل دولت بخش کر ہماری رکشا کرنے کے قابل ہے۔ اسے سورج اور چاند ہمارے ایک کو کامیاب کر داور ہماری قوت زیادہ کر دے ہم بہت آدمیوں کے ناجیہ کے واسطے پیدا ہوئے ہو بہوں کو ہمارا ہی آسرا ہے۔ سورج کے نکلنے پر ستارے مدرات کے چورون کی مانند ہباگ جاتے ہیں ہم سورج دیوتا کے پاس جاتے ہیں جو دیوتاؤں کے درمیان نہایت عمدہ دیوتا ہے۔ اسے چاند ہیں تہمت سے بجا گناہ سے محفوظ رکھے ہماری توکل سے خوش ہو کر چار دوست ہو جائیسا ہو کہ تیری قوت زیادہ ہو اسے چاند تو دولت کا بخشنے والا ہے اور مشکلوں سے نجات دینے والا ہمارے مکان پر دلیر ہمارے دن کی سہرا ہے۔ اسے چاند اور اگنی تہمتیں برابر ہوں ہمارے نورانیوں کو آپس میں بانٹ لو کہ تہمت ہمیشہ دیوتاؤں کے سردار ہیں۔ تہمتیں جل دیوتا کو اس میں ہمارے توبیخی بانی جیسے ہیں گلاتا ہوں دریا جو بہہ ہے تہمتوں کو نذرین چرائی جائیں۔ ایسا ہو کہ وہ جل جو سورج کے قریب ہیں اور وہ جو سورج کے شریک رہے تہمتیں ہمارے اس دیت پر تہمتیں بان لگو۔ اسے دھرتی دیوتا ایسا ہو کہ تو بہت وسیع ہو جائے تجھ پر کائنات تہمتیں اور تو ہمارے رہنے کی جگہ ہو جائے اور تہمتیں خوشی دے۔ ایسا ہو کہ درونا دیوتا ہمارا خاص مہربان ہو جائے ایسا ہو کہ تہمتیں دیوتا ہمارے گہنائی کرے ایسا ہو کہ وہ دونوں بلکہ تہمتیں نہایت دوستند کر دیں۔ اسے شستری دیوتا تو اور تہمتیں بی بی کے دیوتاؤں



جامع وقایق دینیہ ہے اور میں اس بات کو مکرر لکھتا ہوں کہ خدا نے اس طرز کے اختیار کرنے میں انسان پر کوئی مصیبت نہیں ڈالی بلکہ اول اسکو ثنوت نظریہ عنایت کی اور پھر نظر کرنے کا سامان بھی عطا فرمایا یہی عطیات الہی ہیں جن سے انسان کا ستارہ اقبال چمکتا

**بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱** طرح خدا تعالیٰ نے ابدان کی تکمیل اور تربیت کے لئے تمام اسباب اپنے خاص دست قدرت سے ظاہر فرمائے ہیں اور اس چند روزہ جسمانی آسائش کے لئے سوچ اور جاننا اور چاہنا اور دل وغیرہ صد ہائیں ہیں اپنے ہاتھ سے بنا دی ہیں اسی طرح اُس نے روحانی تکمیل اور تربیت کے لئے اور اُس عالم کی آسائش

سے ہماری سفارش کرو۔ اے اگنی دیوتاؤں کو بیان لاؤ کہ تو میں جگہ جٹھا اور انہیں آراستہ کرو تو دیوتا کا ہم پیالہ ہو۔ اے اگنی شرح گہڑوں کے سوامی یعنی لال لاٹوں والے ہم سے خوش ہو کر تیس دیوتاؤں کو بیان لاؤ کہ اگنی کے جو مذہبی رسوم میں روشن کیا جاتی ہے پرکش کرتے ہیں۔ علامہ نے اے اگنی تجھے دیوتاؤں کا ہاتھ لگا کر نیک پرہیزگری دولت بخشنے والا بلند نشے والا اور بہت مشہور بنا کر اپنے گجوں میں رکھا ہے۔ اگنی ہوا سے ہو کر آتش مشتعل ہو کر طبعی کڑیوں میں کھنکھاتے ہوئے رہتا ہے۔ اگنی جب تو ساندھ کی طرح بن میں گھس جاتی ہے تب تو جس طرف جاکے تیرا راستہ سیاہ ہوتا جاتا ہے یعنی کڑیوں کو ملا کر بہم کرتی جاتی ہے اور سب چیزوں کو جو آگے آتی ہیں خواہ مسکڑ ہوں یا متحرک بلا دینی ہے میں اگنی کی جو ہر قسم کی دولت کا دینے والا ہے پوجا کرتا ہوں اگنی جس میں ایسی روشنی ہے جو کہ اور کو حاصل نہیں ہو سکتی وہ آگ کے مکان میں سب کی زیبا نش ہے جیسے گہرے زیبائش عورت ہوتی ہے۔ اگنی جو بن میں پیدا ہوا ہے اور انسان کا دوست ہے اپنے پوجاری کی اس طرح حفاظت کرتا ہے جیسے راجہ لکھنؤ آدمی پر مہربانی کرتا ہے ایسا ہو کہ وہ ہمہ مہربان ہو۔ جب اے اگنی دیوتا تو خدک ککڑی کے رگڑنے سے پیدا ہوتی ہے تب تمام تیرے پوجاری پاک رسم ادا کرتے ہیں ایسا ہو کہ وہ اگنی جو رنگ رنگ روشنی کی مالک ہے اس اپنے پوجاری کی خواہشوں کو غور سے سمجھنے۔ ہمیشہ انگلیاں باری اگنی سے ایسی محبت کرتی ہیں جیسی عورتیں اپنے خاندانوں سے کرتی ہیں اے اگنی جب کہ پوجاری تجھے اپنے گھر میں روشن کرتا ہے اور تجھے ہوگ لگاتا ہے جس کی ہر طرف خواہش رکھتا ہے

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۲

ہے اور انسان اور حیوان میں امتیاز حاصل ہوتی ہے حیوانات کو خدا نے سوچنے کی طاقت نہیں دی اور نہ انہوں نے کچھ سوچا پہرہ دیکھو کہ وہ ویسے کے ویسے رہے یا نہیں اور یہ وسواس کہ خدا نے اپنی کتاب اُمیوں اور بدوں کے لئے بھیجے ہے اُنکی سمجھ کے موافق

**بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱** کے لئے جسکی شقاوت اور سعادت ابدی اور دائمی ہے روحانی نہ لینے پناہ پاک اور روشن کلام نہ نیا کے بچا کے لئے سچا ہر اور جس علم کی مستعد روح کو ضرورت ہے وہ سب علم آپ عطا فرمایا ہو اور جن شکوک اور شبہات میں اُنکی ہلاکت ہے ان سب شکوک سے آپ نجات بخشی ہو لیکن اس کامل رحمانیت کو برہم سماج والے تسلیم

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱

تو اسے اگنی دو طرح سے زیادہ ہو کر اُسکی اوقات لمبی کے لازم زیادہ کرتی ہے۔ ایسا ہو کہ قوتِ ماضیہ کی اگنی جو خوراک سے تعلق رکھتی ہے بگھٹن اور نامور پر و متون کی خدمت کو خوراک کے بطور چشمہ حرارت مروج کے دیا ہو اور ایسا ہو کہ اگنی سے اُسکا مضبوط اور بے غیب اور جوان اور نیم لڑکا پیدا ہو۔ ایسا ہو کہ اسے اگنی تیر سے دو تہندہ جاری بہت خوراک حاصل کرین ایسا ہو کہ وہ دیا وان جو تیری تعریف کرتے ہیں اور تجھے راز کرتے ہیں اُنکی عمر داز ہو ایسا ہو کہ ہم اڑائیوں میں اپنے دشمنوں سے لڑ حاصل کرین جل میں بوٹیاں بن اس واسطے اسے برہم جاری جل کی تعریف کرنے میں مستعد ہو۔ اسے جل تمام بیماریوں کے گھولنے والی بوٹیوں کو میرے بدن کے نایہ کے واسطے پکا اندر کا ہتھیار اس کے مخالفوں پر پڑا اپنے تیز اور عمدہ تیر سے اُس نے اُنکے شہر غارت کئے تب اندر اپنا سچ لیکر توڑا کی جانب متوجہ ہوا اور اُسکو مارا کہ اپنی طبیعت خوش کی۔ اسے بھٹل کے ناکو پسند یہ صورت والو تم دونوں ہمارا شیرین سوم کا رس دل پسند ارگون سمیت اندر کے واسطے لپکار کر سوم کے رس کا بقیہ کر چہیوں میں لاؤ اور اُسکو شاکے چہیوں پر چرچاؤ جو باقی بچا اُسکو گھائے کی کہاں پر رکھ دو یعنی تھیلی پر جو کہ گھائے کی کہاں کا بنا ہوا ہوتا ہے۔ اسے سوم کی رس کے پچھنے والے اندر گوہر سمیٹتی چہیوں پر تو ہمیں ہزار ہا عمدہ گوہرین اور گوہرے دیکر کالا مال کر۔ اسے خوبصورت اور طاقتور اندر خوراک کے مالک تیری شفقت ہمیشہ قائم رہتی ہے ہمیں ہزار دن عمدہ گوہرے اور گوہرین دے ہر ایک کو جو ہمیں گالی دیتا ہے غارت کر ہم ایک جو ہمیں نقصان پہنچاتا ہے قتل کر اور ہمیں ہزار دن گوہرے اور گوہرین دے اسے اندر جو ہماری بہتری میں راضی ہوتا ہے ایسا کر کہ ہمیں خوراک بافراط ملے اور مضبوط اور

چاہئے، ٹھیک نہیں ہے اول تو اس میں یہ جھوٹ ہے کہ وہ کلامِ نبیؐ کی تعلیم کے لئے نازل ہوا ہے خدا نے تو آپؐ ہی فرما دیا ہے کہ تمام دُنیا اور مختلف طبائع کی اصلاح کے لئے یہ کتاب نازل ہوئی ہے جیسے اُمی اس کتاب میں مخاطب ہیں ایسے ہی عیسائی اور یہودی

بھی۔ **حاشیہ** پہلا نہیں کرتے اور ان کے زعم میں گو خدا نے انسان کے شکم پر کر نیکے لئے ہر یک طرح کی مدد کی اور کوئی دقیقہ تائبہ کا اُٹھانہ نہ کیا مگر وہ مدد و معافی تربیت میں نہ کر سکا گو یا خدا نے مدد و معافی تربیت کے بارے میں جو اصلی اور حقیقی تربیت تھی والدستہ درج کیا اور اس کے لئے ایسے زبردست اور قوی اور خاص اسباب پیدا کر کے دیے

بہت دودھ پینے والی گوبن ہمارے ہتھ آدین جنگے باعث سے ہم عیش و عشرت میں مشغول رہیں۔ اسے اندر اور اگنی میں جو دولت کا خواہشمند ہوں تم دونوں کو اپنے دل میں رشتہ دار اور قریبی تصور کرنا ہوں اور اگر جو تم نے مجھے عطا کیا ہے کسی دوسرے کو بھی نہیں دیا اور اس طرح ہر ہر مند ہو کر میں نے یہ منتر جس میں میں نے اپنی خوراک کی خواہش ظاہر کی جو تمہاری تعریف میں بنا یا ہے۔ اے اندر اور اگنی نعمتوں کے عطا کر خالو خواہ با تال لوگ برت لوگ یا سرگ لوگ جہاں کہیں تم ہو وہاں سے یہاں آؤ اور اگر چہ۔ اے اندر اور اگنی نعمتوں کے عطا کر خالو خواہ سرگ لوگ یا تال لوگ یا مرگ لوگ جہاں کہیں تم ہو وہاں سے یہاں آؤ اور کچلا جو اگر چہ۔ اے اندر اور اگنی جگر گھانے والو مضہروں کی غارت کر خالو جو میں دولت عطا کر رہا ہوں میں تمہاری مدد کر دیا ہو کہ مٹر دیوتا۔ ورن دیوتا دلی دیوسی۔ سمندر

دیوتا دھرتی دیوسی آسمان دیوتا یہ سب فکر ہماری اس دعا پر متوجہ ہوں۔ اے انسانوں پر مہربانی کرنے والے اندر و اگنی مخلوق ہی ہے یہ پیدائش کے وقت سے آج تک کوئی تیرا نظیر نہیں ہوا تو تینوں لوگ اور جنوں گرہ آتش اور تمام اس عالم کا جو مخلوقات سے پرے سہارا دینے والا ہے۔ اے اندر و اگنی دیوتا ورن میں اول درجہ کا دیوتا ہے ہم تجھے مہاتے میں تو نے لڑائیوں میں فتوحات حاصل کی ہیں یہاں کہ اندر جو کہ کرسا زخند اور تمام مانع چیزوں کا جڑ سے اکھاڑنے والا ہے ہمارے رتبہ کو لڑائیوں میں سب سے آگے رکھے۔ تو اے اندر و اگنی لیکن لوٹ کو نہیں روکتا جو بی رحمی لڑائیوں میں اور بڑی سخت لڑائیوں میں ہم تجھے اے خوشخوار میگو اہن اپنی حفاظت کے لئے تیرا کرتے ہیں۔ ایسا ہو کہ

نقد کا بیجا حاشیہ

اور مجوسی اور صابئین اور لامذہب اور دہریہ وغیرہ تمام فرقے فحاش طبع ہیں اور سب کے خیالات فاسدہ کا اُسمین رد موجود ہے اور سب کو سنا گیا ہے قل یا علیہا الناس انی رسول اللہ الیکم جمیعاً الجزومبرہر جبکہ ثابت ہے کہ قرآن شریف کو تمام دنیا کے طبائع سے کام پڑا

**بقیہ حاشیہ پلر** اُس نے بنی تربیت کے لئے پیدا کئے بلکہ انسان کو صرف اُسی کی عقل ناقص کے؛ تہ میں چھوڑ دیا اور کوئی ایسا کامل نور اپنی طرف سے اُس کی عقل کی امداد کے لئے پیدا نہ کیا جس سے عقل کی پُرغیاں تکمیل روشن ہو کر سیدھا راستہ اختیار کرنی اور سہوا اور غلطی کے گمراہی نظرات سے بچ جائی۔ اسی طرح برہم سراج والے خدا تعالیٰ

بقیہ حاشیہ در حاشیہ پلر

اندر ہمارا ساتھی ہوا اور اب ہو کہ ہم سیدھے راستہ سے خوراک کیف حاصل کریں اور ایسا ہو کہ ممتلئ دیوتا۔ ورن دیوتا ادنی دیوی سمندر دیوتا وھرتی دیوی اکاش دیوتا ہمارے واسطے خوراک کی حفاظت کریں ہم سو کم کارگ اُس کو جو بہت سی جہات کا سر کنیوالا سب دیوتاؤں سے اجاہ دیوتاؤں کا عطا کر نیوالا سچی طاقت والا ہوا اور ہے جو دولت کا لحاظ کرتا ہے اور اُس شخص سے دولت چین لینا جو جو بیک نہیں کرتا جیسے برہن مسافر سے چین لینا ہے اور اُسے بیک کر نیوالے کو دیتا ہے چڑھتے ہیں۔ اندر تیری سب تعریف کرتے ہیں ایسی کرنا کہ اور کو کون سے ہیں نقصان نہ پہنچے تو بڑا طاقت والا ہے زیادتی و تعدی سے ہمیں محفوظ رکھتا ہے انسانوں تمہاری ہر روزہ زندگی کا باعث وہ اندر ہے جو ہم کی کروٹوں کے ساتھ ہمیں عقل کو عقل دیتا ہے اور بے شکل کو شکل عطا کرتا ہے۔ تو نے اسے اندر ہماری مروت دیوتا لینے ہوا جو ہر چیز کو ایلجائی ہے اور دشوار گزار مقاموں میں پہنچ سکتی ہے گو دنگا کھوج لگایا جو غار میں چروٹوں نے چپا رکھی ہیں ایسا ہو کہ اسے مروت دیوتا تم دلیر اندر کے ہمراہ دونوں خوشی سناتے ہوئے اور یکساں شان و شوکت کے ساتھ ہنودار ہو۔ اسے اجیت اندر راہی لڑائیوں میں ہار کی حفاظت کر جہان سے بہت لوٹ ہمارے ہاتھ آوے۔ ہم اندر کو جو ہمارے دشمنوں کے مقابلہ میں ہر گونہ گھاتا ہے اور جو ہمارا مددگار ہے بہت فایز البانی اور بے شمار دولت حاصل کر نیئے لئے ہلاتے ہیں۔ اسے مینہ کے برسے والے تمام خواہشوں کے پورا کرنے والے اس بادل کو کہو کہ اسے تو ہمیشہ ہماری مدد و توفیق قبول کرتا رہا ہے۔ مینہ کے برسانے والا طاقتور مالک اندر ہمیشہ در خواستیں قبول کر نیوالا انسانوں کو

تو تم خود ہی سوچو کہ اس صورت میں لازم تھا یا نہیں کہ وہ ہر ایک طور کی طبیعت پر اپنی عظمت اور حقانیت کو ظاہر کرتا اور ہر ایک طور کے تشبہات کو مٹاتا ماسوائے اس کے اگرچہ اس کلام میں اُمّی بھی مخاطب ہیں مگر یہ تو نہیں کہ خدا اُمّیوں کو اُمّی ہی رکھنا چاہتا تھا بلکہ وہ یہ چاہتا تھا

بقیہ حاشیہ بر سر کی حیثیت پر بھی کامل طور پر ایمان نہیں رکھتے کیونکہ کامل رجحانیت یہ ہے کہ خدا خیال مستعد و خون کو انکو فطرتی خوشن کے مطابق اور اُنکے پر جوش اخلاص کے اندازہ پر اور اُنکے صدق سے بہری ہوئی خوشن کے مقدار پر معارف صافیہ غیر مجبور سے اُنکو طلب کرے اور حقد وہ اپنے دلوں کو کہو لیں مسیتہ اُنکے

بقیہ حاشیہ بر سر کی حیثیت پر بھی کامل طور پر ایمان نہیں رکھتے کیونکہ کامل رجحانیت یہ ہے کہ خدا خیال مستعد و خون کو انکو فطرتی خوشن کے مطابق اور اُنکے پر جوش اخلاص کے اندازہ پر اور اُنکے صدق سے بہری ہوئی خوشن کے مقدار پر معارف صافیہ غیر مجبور سے اُنکو طلب کرے اور حقد وہ اپنے دلوں کو کہو لیں مسیتہ اُنکے

اپنی طاقت عطا کرتا ہے جیسی سائنہ کو دیکھی رہو دیکھی حفاظت کرتا ہے۔ ہم اسے اندر جو کہ ہر جملہ انسان میں موجود ہے تجھے بلانے میں ایسا ہو کہ تو صرف جارا ہی ہو جائے۔ اسے اندر تیری حمایت کا ہمارے پاس ایک ذاتی ہتھیار ہے جسکے وسیلہ سے ہم اپنے مخالفوں پر ظفر یا بڑھ سکتے ہیں۔ اندر دیوتا ہر طاقت والا اور عالی رتبہ ہے ایسا ہو کہ قدر و منزلت ہمیشہ تجلی بردار کے قبضہ میں رہے اسکی جڑا تو زمین آسمان کی مانند ہمیشہ عظیم ہوں۔ حقیقت میں اندر کے کانے کے لائق یا پڑھنے کے لائق تعریف بار بار کرنی چاہئے تاکہ وہ سوا کارس ہو۔ اسے اندر دیوتا بہان آؤ اور اقسام اقسام کے ارگوں سے اندر کہا فون سے سب سے کر اور قوت حاصل کر کر اپنے دشمنوں پر ظفر یا بڑھ۔ اسے اندر نعمتوں کے بخشنے والے اور اپنے بوجا دیوتا کی کٹ کر بنائے میں نے تیری تعریف کی جو تجھ تک پہنچ گئی ہے اور جسکو تو نے منظور کیا ہے۔ اسے متول اندر اس قسم میں ہیں دولت حاصل کر سیکے لے دیکر کہو کہ جو نعمتی اور شہرہ ہیں اسے اندر ہیں بے اندازہ بے شمار اور لازوال دولت بخش جو خوشی اور خوراک اندر تو گمان کا حشر ہے۔ اسے اندر ہیں نامور کروا لیں دولت دے جو ہزاروں طریقوں سے حاصل ہو اور وہ کہا نیکی جیزین جو کہتوں سے جیکو دن میں آتی ہیں عطا کر ہم اندر کو اپنے مال کی حفاظت کے واسطے مع کر کر پڑے ہیں ایسا اندر جو دولت کا مالک ہے اور جسکی لوگ تعریف کرتے ہیں اور جو ایک کرنے کی نگہ آمد در رفت رکھتا ہے۔ اسے ستار کو اندر شام و جد کے پڑھنے والے تیری است کرتے ہیں رگوں کے پڑھنے والے تیری تعریف کرتے ہیں جو کہ تعریف کے لائق ہے جو ہر چیز تجھے بانس کی مانند بلند کرتے ہیں۔ اندر نعمتیں بخشنے والا اپنے بوجا دیوتا کے مطلب سے واقف ہے جس نے

کہ جو طاقتیں انسانیت اور عقل کی انہی فطرت میں موجود ہیں وہ کمین قوت سے خیر فعل میں آجائیں اگر نادان کو ہمیشہ کے لئے نادان ہی رکھنا ہے تو پھر تعلیم کا کیا فائدہ مواخذلے تو علم اور حکمت کی طرف آپ ہی رغبت دیدی ہے دیکھو اس آئیت میں علم اور حکمت کی کیسی

**بَقِیَّتِ حَاشِیَہ** مگر اگر سہانی دروازے کہلے جائیں اور جعفرؑ کی پیاس ٹہرنی جائے اُسے قیدر انکوبانی بھی دیا جائے ہائیک کہ وہ حق یقین کے شربت خوشگوار سے سیراب ہو جائیں اور شنگ اور شنبہ کی موت سے بکلی نجات حاصل ہو لیکن برسوا ساج والے اس صداقت سے انکاری ہیں اور بقول انکے انسان کچھ

بقیہ حاشیہ

بہارنگی جو بیٹوں پر سوم کا پودہ لاکر بہت پرستش کی ہے اس واسطے اندر مروت کی فوج کے سپرہ آتا ہے اسے سوم کی بس پیچھے والے اندر اپنے بڑے ایال والے مضبوط اور خوبصورت گھوڑن کو جوت کر مادی تعریفیں سننے کے لئے بہانہ آ۔ اسے باسودو لوٹا جاری اس پوجا میں آکر خاشاں ہمدی شہر اور تعریف اور عایون کو قبول کر رہا ہے ٹیگ پر مہربان ہواور بہت خراک دے۔ مگر جو کہ ترقی کا باعث ہو اندر کی ہامین بار بار چڑھنا چاہے جو کہ بہت سے دشمنوں کو براگندہ کر نوا لا ہے تاکہ یہ طاقت وردیو تاہم اور ہار جی اولاد اور ہارے دوستوں سے شفقت سے بولے۔ ہم اندر کی طرف اُسکی شفقت اور دولت اور کامل طاقت حاصل کر نیکی کے لئے رجوع ہوتے ہیں کیونکہ وہ طاقتور اندر دولت بخش کر ہماری رکشا کرنے کے قابل ہے۔ اسے اندر جب کہ تو اپنے دشمنوں کو غارت کرتا ہے اسوقت آسمان اور زمین تجھے سہارا نہیں دے سکتے ہندو برساتا تیرے اغنیہ میں ہے ہمیں بڑی فیاضی سے کامین عطا کر۔ اسے تعریف کر مستحق اندر ایسا ہو کہ ہم ہمیشہ تیری تعریف کرتے رہیں ایسا ہو کہ اس تعریف سے اسے بڑی عمر والے تیری قوت زیادہ ہواور ایسا ہو کہ یہ ہماری تعریف تجھے لبندہ دے تاکہ ہمیں خوشی حاصل ہو۔ ہم انہی کو جو دیوتاؤں کا پیغمبر اور انکے بھاننے والا اور بہت ثروت والا اور اس ٹیگ کا سپہنہن کرنے والا ہی منتخب کرتے ہیں۔ اسے دشمن انہی ہم نے تجھے کبھی کاہنم کر کے بھایا ہے ہمارے دشمنوں کو ملا دے جسکے محافظ ناپاک ارواح ہیں۔ اس انہی کے ٹیگ میں تعریف کر کہ جو بڑے طاقتور و مادی اور دشمن ہے اور ہمارے کا کہنے والا ہو۔ اسے دشمن انہی دیوتاؤں کے پیغمبر اس نذرین پیش کرنے والے کی عظمت

تاکید ہے یوہ تی الحکمۃ من لیساء ومن یؤتی الحکمۃ فقد اوتی خیرا کثیرا یعنی خدا جبکو جانتا ہے حکمت عنایت کرتا ہے اور جبکو حکمت دی گئی اُسکو بہت سامان دیا گیا اور بہر فرمایا ہے و یعلّمکم الکتاب والحکمۃ و یعلّمکم مالہم تکلّموا تعلّمون الخیر و مہر یعنی رسول تمکو کتاب

یقیناً حاشیہ مبرا ایا بہ نعمت ہے کہ گویا ہی دہر حقیقی کے وصال کے لئے تیار کرے اور نو اسکی آنکھوں سے مدیا بہ نکلے اور گوئیں یاد عزیز کے لئے خاک میں جلائے مگر وہ ہرگز نہ ملے۔ اور اُنکے نزدیک وہ مجید ایسا سخت دل ہے کہ جبکو اپنے طالبوں پر رحم ہی نہیں اور اپنے خاص شاگردوں سے ڈھونڈنے والوں کو نکلش نہیں بخشتا اور

کہ جو کہ خبری پوجا کرتا ہے۔ اسے صاف کرینوالے اُس شخص پر مہربان ہو جو دیوتاؤں کے خوش کرنے کے واسطے اگنی کی خدمت میں حاضر ہوتا ہے۔ اسے روشن اور صاف کرینوالے اگنی ہمارے ایک اور جہاز ہے جو کہ مین دیوتاؤں کو لاہم نے تیری تعریف وہ منتر پڑھ کر کی ہے جو سب سے آخر تعریف ہے مین خراک عطا کر اور دولت جو اولاد کا خیر ہے عنایت فرما۔ اسے اگنی دیوتا ہمارا ہوگ دیوتاؤں کو چٹا اور ایا ہو کہ ذرین دینے والے کو یعنی اگنی کو اُسکے غرض میں علم نصیب ہوا۔ اسے اگنی مع تمام دیوتاؤں کے سوم کارس پہنے کو ہار ہی پوجا میں اور نذر میں کر۔ اسے دانا اگنی کا نوا یعنی رشتی لوگ نیچے بلاتے ہیں اور تیرے کُن گاتے مین اسے اگنی مع دیوتاؤں کے آ۔ اسے اگنی نیک کاموں کے ترقی دینے والوں کو یعنی دیوتاؤں کو جنگی ہم پوجا کرتے ہیں اس ذر میں مع اُنکی بی بیوں کے شریک کر۔ اسے

روشن زبان والے انہیں سوم کارس پہنے کو دے۔ ان دیوتاؤں کو جنگی ہم پرستش اور نولیف کرستے مین سوم کارس ارگ جہن کے وقت بلا۔ اسے اگنی دیوتا اپنی جاکا اور طاقتور ہو زبان حکو نام مروت نامزد کرتے ہیں اچی رتہ مین جوت اور اُنکے وسیلہ سے بیان دیوتاؤں کو لا۔ اسے اگنی انعام کے دینے والے اور دوتاؤں کے ساتھ یک مین جھ لینے والے گہر کی آگ ہو کر پوجاری کی خاطر دیوتاؤں کی پرستش کر۔ نیچے اسے اگنی سوم کارس پہنے کو شوق سے بلایا ہے مروت کو ساتھ لیکر آ۔ نہ کسی دیوتا کو اور نہ انسان کو اُس گہم مین کبہ اختیار حاصل ہے جو کہ تیرے واسطے اسے طانت والے حاصل ہوا ہے اور اگنی مروت کو ساتھ لیکر آ۔ اسے اگنی دیوتاؤں کی خوبصورت راہیوں کو اور نواشنری کو سوم کارس پہنے

تعلّم الکتاب والحکمۃ

اور حکمت اور وہ تمام حقائق اور معارف سکھاتا ہے جبکہ خود بخود معلوم کر لینا تمہارے لئے ممکن نہ تھا اور پھر فرمایا ہے انما یخشی من عبادة العلماء الجز ونمبر یعنی خدا سے وہی لوگ ڈرتے ہیں جو اہل علم ہیں اور پھر فرماتا ہے قل سب نردنی علما الجز ونمبر

**بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱** اپنے دہرائہ تعلیمات سے درو مندوں کا کچھ علاج نہیں کرتا بلکہ انکو انہیں کے خیالات میں آدرہ و غرنا ہے اور اس سے زیادہ انکو کچھ بھی معرفت عطا نہیں کرتا کہ صرف اپنی انگلیں دوڑایا کریں اور انہیں انگلیوں میں ہی ماری عکس کوہ کر اپنی ظلمانی حالت میں ہی مر جائیں مگر کیا یہ سچ ہے کہ خداوند کریم ایسا ہی

کے واسطے بیان لا۔ اسے الگنی چارے اس ہوگ کی اور ان نئے نئے شہزادوں کے دیوتاؤں کو خبر کر۔ اسے الگنی تو سب سے پہلے انگلی کر اپنی تہا تو دیوتا اور دیوتاؤں کا دروکار دوست تھا تیرے ہی ہیک میں غافل فیہم اور روشن ہوتا۔ والی مروت پیدا ہوئی تھی۔ اسے الگنی تو جو سب سے پہلا اور سب انگلیوں کا سردار ہی دیوتاؤں کی پوجا کر تیرے ہی باعث سے برکت حاصل ہوتی ہے تو دانا ہے رنگ برنگ رنگوں والا ہے تمام دیوتاؤں کے غایہ کے واسطے ہی فیہم ہے دیوتاؤں کی اولاد جو انسان کے غایہ کے واسطے انک روپ و ڈارن کر رہے ہیں۔ اسے ہوا پر توفیق رکھنے والے الگنی اپنے ہوا جاری کو درشن دے تاکہ اسکو معلوم ہو کہ میری پوجا قبول ہوئی تیرے بل سے اکاش اور دہرائی لرزاں ہے تو نے اس پوجہ کو مٹایا ہے جس کے لئے پروہت مقرر کیا گیا تھا تو نے بزرگ دیوتاؤں کی پرستش کی ہے۔ تو اسے الگنی غمناک کی پورا کرنے والی ہے اپنے ہوا جاریوں کی دولت کی زیادہ کرنے والی ہے۔ اسے الگنی دولت کی خاطر ہم جبری پوجا کرتے ہیں اس ہوم کے کرنے والے کا نام کر دے ایسا ہو کہ تیری کربا ہے جو ہماری اولاد ہو تو ہر ہم ہر ہم ادا کریں دہرائی اکاش اور تمام دیوتاؤں سمیت ہمیں بجا۔ اسے الگنی اس ہماری غلطی کو اور اس طریق کو جہین ہم گمراہ ہو گئے معاف کر تیری تعریف کرنی چاہئے تو کہ تو ان لوگوں کی جو تجھے کہتے لائق ارگ دیتے ہیں حفاظت کر لیا ہے۔ اسے پاک الگنی جو ہوگ لینے ہر طرف جاتی ہے ہیک کے کرہ میں جو تیرے۔ دروہے باجیے پہلے زمانہ میں منشا نگار اور تباہی لینے لا جگنا سلف جاتے تھے اور دیوتاؤں کو بہان لا اور انہیں پاک کشا پر بٹھا اور ان میں ایسا بلدان پیش کر جس سے وہ مشکور ہوئے

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱



دُعا کر کہ خدا یا مجھے مراتبِ علیہ میں ترقی بخش اور پھر فرماتا ہے من کان فی ہذہ اعمیٰ  
فہو فی الاخرۃ اعمیٰ و اصل سببِ الہی و نمبر یعنی جو شخص اس جہان میں اندھا رہا اور  
علیم الہی میں بصیرت پیدا نہ کی وہ اُس دوسرے جہان میں بھی اندھا ہی ہو گا بلکہ اندھوں سے

بقیۃ حاشیہ بصر سخت دل ہے یا ایسا ہی بلے رحم اور سخیل ہے یا ایسا ہی کمزور اور ناتوان ہے کہ ڈھونڈنے والوں کو سر پہ  
اور حیران چھوڑتا ہے اور کھٹکانے والوں پر اپنا دروازہ بند رکھتا ہے اور جو صدق سے اُسکی طرف دوڑنے  
میں اُنکی کمزوری پر رحم نہیں کرتا اور اُنکا اُتہ نہیں پکڑتا اور اُن سچے طالبوں کو گڑبہ میں گرنے دیتا ہے

بقیۃ حاشیہ دسویں

اے الگنی تو ہماری اس منتر سے جو ہم اپنی لیاقت اور آگاہی کے موافق پڑھتے ہیں ترقی پا۔ اور  
مہربان دولت مند کر اور ہمیں نیک سمجھ دے اور بہت خوراک دے ہم شتر پڑھ کر طاقتور الگنی کہ جسکے اور بشی  
بھی تعریف کرتے ہیں بہت آدمیوں کے فائدہ کے واسطے جو دیوتاؤں کے پرستار ہیں مانتے ہیں۔  
آدمی اُس الگنی کی طرف رجوع لاتے ہیں جو مل کے زیادہ کر نیوالی ہے ہم اے الگنی تیرا چڑا کر تیری پوجا  
کرتے ہیں اسے بہت خوراک دینے والے ہمیراج مہربان ہو۔ اے الگنی تو خوشی کی دینے والی دیوتاؤں  
کے بلائے والی اور اُنکے پیغمبر اور انسان کی محافظ ہے وہ نیک اور دیر پا کام جو دیوتا کرتے ہیں سب تیرے  
میں جمع ہیں۔ اے نوجوان اور نیک فال الگنی جو کہہ کہ ہم تجھ کو پیش کریں تو ہم مہربان ہو کر یا تو آب  
یا کسی اور وقت طاقتور دیوتاؤں کے پاس لیجا۔ اے الگنی اس طرح پر تیرا پوجاری تیری پوجا کرتا ہے  
اور تو اپنی روشنی سے آپ روشن ہے آدمی مجدد سات کار و بار کر نیوالی ہے بر دیوتاؤں کی ہوس کر کر اُس الگنی  
کو جو اُنکے دشمنوں پر فتنیاب ہے روشن کرتے ہیں۔ اے الگنی جو کہ فنا کرنے والی ہے تو نے اور  
دوسرے دیوتاؤں سے ملکر دیر پا کو قتل کیا ہے دیوتاؤں نے دہرتی اور شترگ اور اکاس کر مخلوقات  
کے واسطے فراخ کرنے کی جگہ بنایا ہے ایسا جو کہ دولت والا الگنی ہر وقت ضرورت کے کاغذ پر اس طرح  
مہربان جو جیسا کہ دیوتاؤں میں گہرا موشی کے واسطے بن جاتا ہے۔ اُس الگنی کی کرنیں جیسا کہ انانے سوچ  
سے زیادہ روشن کر دیا ہے سرفرازی سے جلتے ہیں ہم اُسکی تعریفیں کرتے ہیں ہم اُسکو بلند کرتے ہیں  
اے الگنی خدا کے بھٹنے والی ہمارے خزانے پکڑ دے کہ دیوتاؤں کی دوستی تیرے ذریعہ سے

بدتر ہو گا اور پھر یہ دُعا سکھاتا ہے اھدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت  
 علیہم الخ و دہا کہ یعنی اے باری تعالیٰ ہم پر وہ صراط مستقیم ظاہر کر جو تو نے اُن تمام اہل  
 کمال لوگوں پر ظاہر کیا جن پر تیرا فضل اور کرم تھا چونکہ اہل کمال لوگوں کا صراط مستقیم

یقیناً حاشیہ بکر اور خود لکھ فرما کر چند دم آگے نہیں آتا اور اپنے جلوہ خاص سے مشکلات کو بے قعدہ کو کوتاہ نہیں کرتا سچا  
 و تعالیٰ عا یضون اسی طرح پر مہر و سراج والے خدا تعالیٰ کے مالک یوم الدین ہونے سے بھی بے خبر ہیں کہ چونکہ  
 یوم الجزا کے مالک ہونے کی حقیقت یہ ہے کہ خدا تعالیٰ کی ملکیت نامہ کر کہ جو تجلیات غلیمی پر موقوف ہے

یقیناً حاشیہ بکر اور خود لکھ فرما کر

حاصل ہو سکتی ہے تو طرح طرح کی خدائوں کی مالک ہے بہین خوش کر کہ چونکہ تو بزرگ ہے۔ اسے آگنی  
 ہادی حفاظت کے لئے سورج دیوتا کی مانند ہو سیدی کہ پڑی ہو جا تو خوراک کی دینے والے سے جسکے کارن  
 ہم تجھے ہر دم جلا کر بلا تے ہیں اور بدہت تجھے نذرین چڑھتے ہیں۔ اسے جوان اور چمکدار آگنی بہین  
 ناپاک رو جو ان سے اوکینہ و رادھی سے جو بخشش نہیں کرتا اور مودی جالوزوں سے اور ان لوگوں سے  
 جو ہمارے بارے کی فکر میں ہیں سچے۔ اسے آگنی تجھی منو نے انسان کی بہت سی نسلوں پر روشنی کرنے کے  
 لئے روکا تھا تو جو بک کے لئے پیدا ہوئی ہے اور جو ہمارے سے سیر ہوئی ہے تو جو کسب آدمی نشکا کر کر  
 ہیں روشن ہو گئی ہے۔ آگنی کے شعلے روشن طاقتور اور خوراک ہیں انکا اعتماد نہ کرنا چاہئے وہ  
 طاقت و ناپاک رو جو ان کو اور دیگر ہمارے مخالفوں کو ہمیشہ ضرر و بالکل ہلا دیتے ہیں۔ اسے آگنی جو ہم پر  
 ہے اور جو کہ تمام مخلوقات کی فریاد و رسی کرنے والی ہے جس سے نذرین دینے والے کے پاس بہت قسم  
 کی دولت موعودہ گھر کے لاج بہان دیوتاؤں کو کہ جیتی ہی لا۔ آج ہم آگنی کو جو پیغمبر کافوں کے دینے  
 والی ہر دل عزیز و جو ہیں کے جھٹکے والی روشنی بخشنے والی اور علی الصیاح جو جو جاری ہو جا کرتا ہے  
 اُسکی حفاظت کرنے والی ہے منتخب کرتے ہیں۔ میں آگنی کے جو سب دیوتاؤں سے بہتر اور کم عمر کا دیوتا  
 ہے انسان کا یہاں ہے جسکو سب بلا تے ہیں اور جو بڑا با و اچڑھانے والے کا فریق ہے سب مخلوقات  
 کو جانتا ہے پرات کال ہمارا کہ ہیں تاکہ وہ اور دیوتاؤں کو بیٹھے جائے۔ اسے بگ کر نیوالی اور سر بگیا نی  
 آگنی سب آدمی تجھے روشن کرنے میں بہت لوگ بلا تے ہیں فاعل دیوتاؤں کو جلدی سے یہاں لا۔

یہی ہے کہ وہ علی و جالبصیرت حقائق کو معلوم کرتے ہیں نہ اندھوں کی طرح پس اس دُعا کا  
ماحصل تو یہی ہوا کہ خداوند اودہ تمام علومِ حقہ اور معارفِ صحیحہ اور اسرارِ عمیقہ اور حقائقِ دقیقہ  
جو دُنیا کے تمام اہل کمال لوگوں کو مشتق طور پر وقتاً فوقتاً تو عنایت کرتا رہا ہے اب وہ سب

**بقیہ حاشیہ** کبریاً ظہور میں آکر ہر اس ملکیت نامہ کی شان کے موافق پوری پوری جزا بندوں کو دیکھا سے لینے اول اس ملک  
حقیقی کی ملکیت نامہ کا ثبوت ایسے کامل الظہور تہ پر ہو جائے کہ تمام اسبابِ عقادہ بکلی درمیان سے اُٹھ  
جائیں اور نہ وہ مگر کامل درمیان ہو اور ملک احدیہ کا وجود عوامانِ طور پر نظر آویں اور جب یہ معرفت کامل پانچا بلوہ دکھائی جلی تو ہر جزا

بقیہ حاشیہ  
کبریاً ظہور میں آکر

تو اسے انسانی انسانوں کے گیوں کی حفاظت کرنی پڑی ہے اور دیوتاؤں کی پیڑ ہے آج بیان دیوتاؤں کو جو  
اُمیٹے ہیں اور سوچ کا بیان کرتے ہیں لا۔ اسے اسونون دیوتاؤں کو ہم سمجھ کے ایک کے واسطے جاگو  
ایسا ہو کہ وہ دیوتاؤں کو ہم سمجھ کے اپنے کے لئے بیان آدین۔ ہم دونوں اسونون کو جو دیوتاؤں میں اور  
نہایت پیچھے رہے ہیں اور ایک عمدہ کاڑھی میں سوار ہوتے ہیں اور شگ تک پہنچنے میں جاتے ہیں۔  
اسے اسونون دیوتاؤں اپنی جاک سے جو کہ تمہارے گھوڑوں کی جھاگوں سے تھپے اور اسکی پٹیاں  
بڑی آواز ہوتی ہے سوچ کے ارگ کو لا دو۔ اسے اسونون دیوتاؤں ارگ چرخی والے کے رستے کی جگہ  
جہاں تم اپنی رہتے ہیں سوار ہو کر جاتے ہو تم سے دور نہیں ہے۔ میں سونے کے ہاتھ والے سوچ کو اپنی  
حفاظت کے لئے بلاتا ہوں وہ پوجاریوں کا درجہ مقرر کرتا ہے۔ سوچ کی جو پانی کا درگاہ نہیں ہے ہری  
حفاظت کے لئے تعریف کر دو ہم اسکی پوجا کرنے کے لئے آرزو کہتے ہیں۔ دوستو بیٹھ جاؤ اور حقیقت  
ہم سوچ کی تعریف کرتے ہیں کہ وہ درحقیقت دولت کا بخشنے والا ہے غافل ہمیشہ سوچ کے اس بڑے درجہ  
کا دیان کرتے ہیں جب سے آئندہ آسمان کی سیر کرتی ہے۔ دانا آدمی جو کہ ہوشیار رہتے ہیں اور تعریف  
کرنے میں ہٹے سرگرم ہیں سوچ کے اعلیٰ درجہ کی ہم تعریف کرتے ہیں۔ سرب گمانی سوچ دیوتاؤں کے  
گھر سے ہندی پر رہتے ہیں تاکہ وہ تمام دنیا کو دکھائی دے۔ تو اسے سوچ سے زیادہ جانتا ہے تو سب  
کو دکھائی دیتا ہے تو حشرِ روشنی کا ہے تو تمام آسمان پر چلتا ہے۔ تو اسے سوچ مارت دیوتاؤں کے ساتھ  
کھلتا ہے تو انسان کے روبرو کھلتا ہے اور تو اس طرح نکلتا ہے کہ تمام دیوتاؤں کے دیکھ کے تو اُتر

ہم میں جمع کر۔ سو دیکھئے کہ اس دُعا میں بھی علم اور حکمت ہی خدا سے چاہی ہے اور وہ علم مانگا ہے جو تمام دنیا میں متفرق تھا۔ خلاصہ یہ کہ گو خدا بتعالیٰ نے اُصولِ نجات کو بہت واضح اور آسان طور پر اپنی کتاب میں بیان کر دیا ہے جسکے معلوم کرنے اور

**بقیہ حاشیہ** بلکہ یہی بطور کامل لہور میں آوے یعنی سنِ حیث الود و جب کامل ہوا اور سنِ حیث الوجود ہی۔ سنِ حیث الود اس طرح کریم ربیک جزا بک کو جزا کے وار د ہونے کے ساتھ ہی ہم بات معلوم اور متحقق ہو کہ ہم فی الحقیقت اسکے اعمال کی جزا ہے اور نیز یہ بھی متحقق ہو کہ اس جزا کا وار د کنندہ فی الحقیقت کریم ہی ہے

روشنی کے ساتھ نمودار ہوتا ہے جسکے ساتھ توصات کرنے والا بُرائی سے بچا گیا ہے۔ تو فراخ آسمان کو دن اور رات کا اندازہ کرتا ہوا اور سب مخلوقات کو دیکھتا ہوا ملے کرتا ہے۔ تو اسے سوچ آرام و بندہ روشنی سے چمکتا ہوا نمودار ہو کر اور سب سے بلند آسمان پر چڑھ کر میرے دل کی بیماری اور میرے بدن کی زردی کو دے۔ روشنی کو تاریکی کے پرے دیکھ کر ہم سوچ دیتا ہے کہ پاس جانے میں جو دیوتاؤں کے درمیان ایک جیدہ دیوتا ہے۔ اے چاند دیوتا تو ہر دم کے کام کرنے سے نکل کر اپنے والا ہے تو اپنی قوتوں کے باعث سے صاحبِ قنات اور سب بیانی ہے تو اپنی خشونت کے باعث نعمتوں کا وسیع والا اور اپنی بزرگی سے بزرگ ہے تو نے اسے انسان کے رہنما ایک کے چڑھاؤں سے خوب پرورش پائی ہے۔ تیرے کام دردن راجہ کے مانند میں تیرا اکلام اے چاند بُرا ہے تو عزیز تر دیوتا کی مانند سب کا صاف کرنے والا ہے تو اریان دیوتا کی مانند سب کا بُرا بنیو والا ہے۔ چونکہ تیرے میں وہ سب کلین ہیں جو تیرے سب سے آسان زمین پہاڑوں اور بانی سب میں برگت ہے اس لئے اے چاند راجہ ہم سے اچھی طرح پیش آؤ اور بلا غفلت ہماری نذرین قبول کر تو اے چاند جو تعریف کا شائق اور پودوں کا گور و ہے ہماری جان ہے اگر تو چاہے گا تو ہم نہیں مر سکتے تو اے چاند اُس شخص کو جو میری پوجا کرتا ہے خواہ وہ جوان ہو یا بوڑھا دولت دیتا ہے تاکہ وہ اس سے حظ اُٹھا دے اور زہر ہے۔ اے چاند راجہ ہمیں جسے ہنومان پہنچانے کی فکر میں ہے محفوظ رکھ تجھ جیسے دیوتا کا دوست کہی نہیں مر سکتا۔ اے چاند دیوتا ہماری ایسی مدد کر کہ کسانوں سے ہو کر لگانے والے کو

بقیہ حاشیہ و کما فیہ

جاننے میں کسی نوع کی دقت اور ابہام نہیں اور سب خواندہ اور ناخواندہ اُسین برابر میں  
لیکن اُس حکیم مطلق نے علم الہی کے دقائق اور اسرارِ عالیہ میں یہ جاننا ہے کہ انسان  
محنت کر کے اُنکو دریافت کرے تاہی محنت اُسکے لئے موجب تکمیل نفس ہو جائے کیونکہ

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱  
جوابِ اعلیٰ میں کہنی و سرِ انہیں اور ان دونوں باتوں میں ایسا تحقق ہو کہ کوئی اشتباہ و دسیانہ نہ رہ جائے۔ اور میں جیسا کہ  
طریقہ کامل ہو انسان کو دل اور روح اور ظاہر اور باطن اور جسم اور جان اور ہر ایک روحانی اور دنیوی ثواب و عذاب کی شرح محیط ہو جائے  
اور نیز داخلی اور لزوال اور غیر شطع ہونا و نقص ہونے کیوں میں سمجھ گیا ہو اپنی اُس سعادت عظمیٰ کو کہ جو تمام

خوشی حاصل ہوتی ہے۔ ہماری اس بدن کو اور تعریف کو قبول فرما کر اسے چاند و یوٹا ہمارے پاس آ  
اور ہماری رسم کا ترقی دینے والا ہو جو کہ ہم مشرکوں سے وادف ہیں اس سبب سے ہم تیری تعریف کر کر  
تیرا تہہ بڑا ہے میں اسے کر پاندن چاند ہمارے آ۔ اسے دولت بخشنے والے ہماری کہو تیری دولت  
سے آگاہ خوراک کے بڑا بننے والے چاند و یوٹا ہمارا ایک لائق مددگار ہو۔ اسے چاند و یوٹا ہمارے  
دلوں میں ایسا خوش بردہ جیسے سولہی سبزہ داروں میں یا انسان اپنے گہروں میں خوش رہتا ہے۔ اسے  
چاند و یوٹا ایسا ہو کہ تیرے تیرے میں ہر طرف سے آوے ہمارے واسطے خوراک مینا کرنے میں سرگرا  
ہو۔ اسے خوش چاند و یوٹا سب بیلوں کے ساتھ بڑھتا جا ہمارا دست ہو خوراک کی طرف سے آسودہ  
عالی بخش تاہم پہلے پولین۔ چاند و یوٹا اس شخص کو جو کہ نذرین چڑا تاہم ہے دودھ والی کاسے چالاک  
گھوڑا اور ایک بیٹا جو کہ کاردار میں ہوشیار خانگی تعلقات میں نہر مند ہو جائیں سب گرم مجلس میں لائق  
اور جو بڑا بک کی عزت کا باعث ہو جیتا ہے۔ ہم اسے چاند و یوٹا تہہ بڑا میں اہل ہزاروں آدمیوں  
کی گردنوں میں لڑکر فعیاب ہو نیوالا طاقت زایل نہ ہونے دینے والا لیکن کے درمیان پیدا اور روشن  
مکان میں رہنے والا مشہور اور بہادر جانکر خوش ہوتے ہیں۔ تو نے اسے چاند و یوٹا تہہ بڑا ہو پودے پانی  
اور گھوٹن پیدا کی ہیں تو نے کشتہ آسمان کو ہسلا یا ہے تو نے تاریکی کو روشنی سے پرانہ کر دیا ہے  
اسے طاقتور چاند و یوٹا اپنی روشن و داغی کے ساتھ اپنی دولت کا ایک حصہ دے ایسا ہو کہ کوئی غافل  
تہہ دق نہ کرے کسی دوبار کے خائفوں کی بہادی پر فروغیت رکھتا ہے میں دن میں ہمارے دشمنوں سے

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱

تمام قوی انسانیت کا قیام اور بقا محنت اور ورزش پر ہی متوقف ہے اگر انسان ہمیشہ آنکھ بند رہے اور کبھی اُس سے دیکھنے کا کام نہ لے (تو جیسا کہ تجاربِ طبیہ سے ثابت ہو گیا ہے) تھوڑے ہی دنوں کے بعد اندھا ہو جائیگا اور اگر کان بند رکھے تو بہرہ ہو جائیگا اور

بیکار حاشیہ برادر سلوٹن کا انتہائی ترس ہوا اور وہ شخص کہ جو دیون بن سبقت لگیا ہی اپنی اُس شہادتِ غلطی کو کہ تمام شہادتوں کی آخری حد پر پہنچ جائے تو تاہر یک فرق اُس اعلیٰ درجے کے مکافات کو پالے ہوئے کے لئے ممکن ہے یعنی اُس کا دل ہر ایک مکافات کو پالے کہ جو اس عالم کے بقا اور زوال پر مرین جیسا تمام رنج و راحت موت کو ساتھ ختم ہو جانا ہی مضبوطی پر نہیں آسکتی بلکہ اُسے کامل لہر کے لئے ایک تحقیقی نے اپنے لطف کامل اور غیر غلطی کے کہلانے کی غرض سے لینے چلی دلائی

بقیہ حاشیہ برادر

بچا سورج روشن صبح کے اس طرح سا تہہ آتا ہے جیسے مرد و جوان خوبصورت عورت کے پیچھے چلتا ہے اس وقت دوسرے آغا لوگ مقرری وقت کی رسموں کو کرتے ہیں اور سارے سورج کو اپنے انعام کی خاطر بوجے میں لینے اسکی پرستش کرتے ہیں۔ سورج کی تیز رفتار ہارونِ خال یا تہ پاؤں کے مضبوط طرے سے لے کر نواٹے گھوڑے جتنی ہم نے پرستش کی ہے اور جو تعریف کئے جانیئے سخی ہیں آسمان کی چوٹی پر پہنچ گئے ہیں ہمارے جلد زمین اور آسمان کے گرد بہا رہے ہیں۔ ایسا دیوتا بن اور جلال سورج کا ہے کہ جب وہ غروب ہو جاتا ہے وہ پہلی ہوئی روشنی کو جو دوسرے کام پر پہلی ہوئی نہیں اپنے میں جیبا لینا ہے جب وہ اپنے گھوڑوں کو کہول دیتا ہے اس وقت رات کی تاریکی سب پر چھا جاتی ہے۔ آفتاب مڑا دیوتا اور دن دیوتا کے سامنے اپنی روشن صورت آسمان کے درمیان غائب کرنا ہے اور اسکی کرنیں ایک نور اسکی جود روشن طاقت کو پہنچاتی ہیں اور دوسری جب وہ چلی جاتی ہیں تب رات کی تاریکی لاتی ہیں آج دیوتا سورج کے نکلنے ہی میں ملائین باتوں سے بجا فائدہ ایسا ہو کہ مڑا دیوتا دن دیوتا اور دن دیوتا مستند دیوتا دہرتی دیوی اکاس دیوتا اس ہماری دعا کو متوجہ ہو کر ششیں۔

اب ناظرین اس کتاب کے خود خیال فرما دیں کہ اسقدر شہرتوں سے جتنا ایک ذمہ دار سلطان بیان لکھ کر کئی صفحے سر نہ سیاہ کئے ہیں کیا کبہ خدا کا بھی پتہ مل سکتا ہے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کے انصاف کا ٹکڑا دیوتا کو دینے میں ان شہرتوں میں اپنا فضا ظاہر کرنے میں کوئی بلاغت و کہلائی ہے اور آپ ہی اولین کہ کیا اسکی تعریف فیض تعزیروں کی طرح بڑا زور اور مدد ملے ہے یا بلوچ اور چرے مضفیہ

اگر ہاتھ پانوں حرکت سے بند رکھے تو آخر یہ نتیجہ ہوگا کہ اُن میں نہ حرکت پائی اور نہ حرکت اسی طرح اگر قوتِ حافظہ سے کسی کام نہ لے تو حافظہ میں فتور پڑیگا اور اگر قوتِ متفکرہ کو بیکار چھوڑ دے تو وہ بھی گھٹتے گھٹتے کا عدم ہو جائیگی سو یہ اسکا فضل و کرم ہے کہ اگر

**یقیناً حاشیہ نمبر ۱۱** صفحہ کی پوری پوری تجلی ظاہر کرنے کے قصد سے ایک اور عالمِ جاہلی اور لازوال ہے مقرر کر رہا ہے جو خدا تعالیٰ میں محبتِ عبادات پر مبنی کامل طرہ پر اس شخص اور فانی عالم میں ظہور نہیں ہو سکتا وہ اس جاہلی اور وسیع عالم میں ظہور نہیں ہو سکتا اور تانِ تخلیقات نامہ اور کلامِ سوانح اُس اعلیٰ درجہ کے شہوذا نام تک ہی پہنچ جائے کہ جو اسکی بشری طاقتوں کو لئے حد امکان میں داخل ہے اور جو کمالِ اعلیٰ و جبر کی مکافاتِ عند العقل اسی میں مضمحل ہے کہ جاہلی طور پر آدمی وہ انسان کے

پر پوشیدہ نہیں کہ ان مشربوں میں بجائے اسکے کہ حق الامر کو اپنی خوش بیانی کے ذریعہ سے ظاہر کیا جاتا اور راستی کے پیدائے کے لئے کوشش کی جاتی خود مضمونِ مشربوں کا ایسا بے سرو پا اور ٹھیل ہے جس سے سامع اسکا ایک دبا دبا میں پڑ جاتا ہے کہ کسی ایک چیز کو خالقِ ظہران ہے اور اُس سے مراد وہ مانگتا ہے کہ کسی اسی کو مخلوق بناتا ہے اور دوسرے کی خفاج خزاں دیتا ہے کہ کسی کے لئے خدا کی صفات پر کیا کرنا ہے۔ اور پھر اسی کی طرقت فانی چیزوں کی صفات منسوب کرتا ہے اور ظاہر ہے کہ جس نے دستورِ کلام کو طویل دیا اور پھر با حوصلہ اسکا خاک بھی نہیں نہ توحید کا مدعی ہو کر توحید کو بیان کیا ہے نہ مخلوق پرستی کا مدعی ہو کر مخلوق پرستی کو بے پایہ ثبوت پہنچایا ہے بلکہ سراسیمہ اور مضطرب الحواس آدمی کی طرح ایسی تقریر بے مبنیاد اور قناقض کی ہے کہ جس سے ہندو مذہب میں عجب طرح کی گڑبڑ پھگنی ہے اور کوئی کسی دیوتا کا پوجاری اور کوئی کسی دیوتا کا بھجن گار رہا ہے کیا ایسی تقریر سراسر ابا فضول و ٹھیل اس لائق ہو سکتی ہے کہ کوئی دانا اسکو مبلغ و نفع کئے شاید بعض ہندو صاحبِ جہنم نے فقط و بد کا نام شکر کیا ہے اور کہی اُس مقدس کتاب کا کتبِ شکر نہیں کیا وہ دلعین بہت و سوسہ کر کہ بہت شریعتاً جو رگوید میں سے لکھی گئی ہیں وہ صحیح طور پر نہیں لکھی گئیں یا شاید اُن سے بہتر و بد مذکر ہیں اور شریعتان ہوئی جن میں وید نے وحدانیتِ الہی کے بیان کرنے میں دادِ فصاحت دی جو کہ با مخلوق پرستی کو فوج اور متلِ تقریر میں جوازِ مدفاحت و طاغوت ہے عطا کیا ہوگا سو ایسے و سواسی آدمیوں کے جواب میں عرض کیا جاتا ہے کہ ہم نے بہ نامِ شریعتان رگوید سننا، اشتک اول سکت سے

یقیناً حاشیہ نمبر ۱۱

بندوں کو اُس طریقہ پر چلانا چاہا جس پر انکی قوت نظریہ کا کمال موقوف ہے اور اگر خدا تعالیٰ محنت کرنے سے بکلی آزاد رکھنا چاہتا تو پھر یہ بھی مناسب نہ تھا کہ اپنی آخری کتاب کو تمام لوگوں کے لئے (جو مختلف زبانیں سمجھتے ہیں) ایک ہی زبان میں جس کے

بقیہ حاشیہ علامہ ہا بلن جو جسم جان پر تمام و کمال دینی و لازمی طور پر محیط ہو جائے اور نیز اعلیٰ درجہ کا یقین مالک حقیقی کے وجود کو ثابت اسی بات پر موقوف ہو کہ وہ مالک حقیقی اسباب متعدد کو بکلی نیست و نابود کر کے عریان طور پر جلوہ گر ہو اس لئے یہ نصیحت قصویٰ جس سے مطلب انتہائی معرفت اور انتہائی مکافات ہے یہی تحقیق ہوگی کہ جب وہ تمام باطن ذکر کرے بالا معنی ہوگا کہ جو عند العقل کسی تعریف میں داخل میں نہ ہو کہ انتہائی معرفت مجزا اسکے عند العقل ممکن نہیں کہ مالک حقیقی کا جمل

بقیہ حاشیہ علامہ

۱۱۵ سکت تک بطور نمونہ منتخب کر کے لکھے ہیں اگر کسی کو یہ دعویٰ ہو کہ وہ شریعتیان صحیح نہیں ہیں تو پھر لازم ہے کہ جو اسکی دانت میں صحیح ترجمہ ہو وہ پیش کرے تا نہ نصیف لوگ آپ دیکھ کر کہیں کہ یہ شریعتیان صحیح ہیں یا اسکی پیش کردہ صحیح ہیں اور اگر کسی کو یہ دعویٰ ہو کہ اگر جبہ شریعتیان مہمل اور بے سرو پا ہیں مگر اسی رنگ پر ہیں اسی شریعتیان بھی بالی مالی ہیں جن میں وعدا نصیف الہی کا بیان نہایت صفائی اور شائستگی سے موجود ہے تو ایسے شخص پر لازم ہے کہ ہمراہ ان شریعتوں کے ان شریعتوں کو بھی پیش کرے تاکہ اگر کسی طرح ہاتھ پاؤں مار کر دیکھ کی بلافت و خوش بیانی ثابت ہو سکے تو ثابت ہو جائے کہ کسی صاحب سے ناحق کی ضد نہیں ہے ہم اپنے پیچھے دل سے کہتے ہیں کہ ہم نے بڑی فور اور تندر سے دیر پر نظر کر کے اسکو طریقہ شائستگی بیانی سے بالکل دور اور مہجور پایا ہے اور ہم بڑے افسوس سے لکھتے ہیں کہ ایسی پرانگندہ باتیں کیونکر آریا سماج والوں کے دلوں کو بہاری ہیں اور کیوں وہ ایسے کے اور بہت حمالا پر فریفتہ ہو رہے ہیں اگر وہ کلام باوجود اس فضول طراوت اور مہمل بیانی کو خطا مضمون کے پر بھی فصیح اور بلیغ ہی ہے تو پھر غیر فصیح کلام تو کیا میں کس کو کہنا چاہئے اور اگر آریا سماج والوں کو یہ معلوم نہیں کہ کلام فصیح کسے کہتے ہیں تو لازم ہے کہ وہ ذرا نگاہ کو مگر بمقابلہ طول طویل دیکھ کے کلام کے جو اوپر تحریر ہو چکا ہے قرآن شریف کی چند آیات پر نظر ڈالیں کہ کس لطافت و ایجاز سے مسائل لغیرہ و دعائیت کو قتل و دل عبارت میں بیان کرنا ہے اور کس جہد و کوشش سے مسئلہ توحید کو دل میں بٹھاتا ہے اور کیسی فصیح اور قتل فقریر سے توحید الہی کو قلوب صافین میں



وہ نا آشنا ہیں بہتجا کیونکہ غیر زبان کا دریافت کرنا بھی بغیر محنت کے گونہوڑی ہی ہو  
ممکن نہیں۔

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱۱۔ اہل حق یقین مشہور ہو چکے ہیں ظہور اور دو تمام جو بہر زبان و مشورہ سے پہلے انہیں اس کا کافیت ہی جبراً اس کے غلغلہ مگر  
کے جسے کہہ رہے تھے وہ دونوں دنیا کی زندگی میں بکری زبان پر لایا فرمان اور سرکش تھی ایسا ہی مکافات کے وقت وہ دونوں لڑائی

منقش کرتا ہے اگر اس کی مانند و قدر ذکر میں شریعتان موجود ہوں تو پیش کرنی جائیں ورنہ سپردہ یک  
کرنا اور لا جواب دہ کر پیر خشت اور شر سے باز نہ آنا ان لوگوں کا کام ہے جن لوگوں کو خدا اور اچھا خدائی  
سے کچھ بھی غرض نہیں اور نہ جہا اور شرم سے کچھ سرور کا رہے اب بیان ہم بطور نمونہ بقا پروردگار کی شریف  
کے کتبہ آیات قرآن شریف جو وحدانیت الہی کو بیان کرتے ہیں لکھتے ہیں تاہر یک کو معلوم ہو جائے  
کہ وہ خدا و قرآن شریف میں سے کس کی عبارت میں لطافت اور ایجاز اور زور بیان پایا جاتا ہے اور  
کس کی عبارت طرح طرح کے شکوک اور شبہات میں داخل ہے اور فضول اور طول طویل ہے اور آیات  
مردودہ ہیں۔

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱۲

اللہ لا اله الا هو الحي القيوم لا تاخذه سنة ولا نوم له ما في السموات  
وما في الارض قل هو الله احد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا  
احد نه وكان فيهما الهة الا الله لفسد ما كان معه من اله اذ اله  
كل اله بما خلق ولعل بعضهم على بعض قل ادعوا الذين نزلتم من دونك فلا يملكون  
كشف الضر عنكم ولا تحيطوا قل ادعوا شركاءكم ثم كيدون فلا ينظرون نه ان  
ولي يه الله الذي نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين والذين تدعون من دونه لا  
يستطيعون نصركم ولا انفسهم ينصرون نه تسبهم السموات والارض ومن فيهن  
وان من شيء الا ايسم بحدوه ولكن لا يفقهون تسبهم نه قالوا اتخذ الله ولدا سبحانه  
هو الغنى له ما في السموات وما في الارض ان عندكم من سلطان بهذا تقولون على الله  
ما لا تعلمون نه انها الله اله واحد سبحانه ان يكون له ولد له ما في السموات وما

**تہدید مجسم** - جس معجزہ کو عقل شناخت کر کے اُسکے منجانب اللہ ہونے پر گواہی دی وہ اُن معجزات سے ہزار بار درجہ افضل ہوتا ہے کہ جو صرف بطور کہنیا یا قصہ کے مد

**حقیقہ حاشیہ** ہر جن یا دون سزا میں پڑے جائیں اور مکانات کا لٹکا بھر موج کیساں ظاہر و باطن پر اپنے احاطہ تام سے محیط ہو مثل ہو جائے لیکن برتہ موج والے اس صداقت سے بھی انکاری ہیں بلکہ اس

حقیقہ حاشیہ

فی الارض و کفیٰ با الله و کیلا ۛ و یجعلون له النبات سیحانہ و لہم ما یشہون ۛ  
 الکمل الذکر و لہ الا نخی ثلاث اذا قسمتہ ضاری ۛ یا ۛ لہا الناس اعباد و اربکمل  
 الذی خلقکم و الذین من قبلکم لعلکم تتقون الذی جعل کلم الارض فراشا  
 و السماء بناء و انزل من السماء ماء فاخرج به من الثمرات رزقا کلم فلا یجعل  
 لہم نداد و انتم تعلمون ط هو الذی فی السماء الہ و فی الارض الہ ط هو الاول والاخر  
 و الظاهر و الباطن ط لا تدركہ الا بصار و هو یدرک الابصار ط لیس کثله شیء  
 و هو السمع البصیر ط خلق کلشیء فقد برآ ۛ لہ الحمد فی الاولی والاخرہ  
 و لہ الحکم و الیہ ترجعون ۛ ان الله لا یغفر ان لیشرك به و لیمضی ما دوفی الکاملین ینشاء  
 فمن یرجو لقاء ربہ فلیعمل عملا صالحا و لا یشرك لعیادۃ ربہ احد ۛ لا تشرك  
 با الله ان التشرک لظلم عظیم ۛ و لا تدع مع الله الها اخر کلشیء ہا لک الا وجہہ  
 لہ الحکم و الیہ ترجعون ط و قبی رباک لا تعبد و الا ایاہ و بالوالدین حسنا  
 ۛ و ان جاءک التشرک فی ما لیس لک بہ علم فلا تطعهما ۛ ان یسئک بعض  
 فلا کف لہ الا هو ان یسئک بخیر فهو علی کلشیء قدير ط و هو القاهر فوق عباده  
 و هو الحکم الخبیر ۛ لہ دعوة الحق و الذین یدعون من دونه لا یستجیبون لہم  
 بنی الا کلب سبط لعیہ الی الماء لیبلغ فام و ما هو بالغہ و ما د عاۃ الکافرین الا  
 فی ضلال ۛ من ذ الذی یشفع عندہ الا باذنہ یعلم ما بین اید یہم و ما خلفہم  
 و لا یحیطون بشئی من علمہ الا بما شاء ۛ و هم من خشية مشفقون و لہ الاسماء

منقولات میں بیان کئے جاتے ہیں اس ترجیح کے دو باعث ہیں ایک تو یہ کہ منقولی معجزات ہمارے لئے جو صد سال اُس زمانہ سے پیچھے پیدا ہوئے ہیں جب معجزات

بقیہ حاشیہ کبر صدق تعوی کا وجود اُنکے نزدیک متحقق ہی نہیں اور نہ علم اُنکے انسان کی قسمت میں نہ انتہائی معرفت کا پانا مقدر ہے نہ انتہائی مکافات کا۔ اور مکافات اُنکے نزدیک فقط ایک خیالی بلا ہے

الحسنی فارغوا بہا و ذر والذین یلحدون فی اسمائکم سیجنون ما کانوا یعلمون  
 ۱۰۱ اما لقدون من دون اللہ اوثانا و تخلقون افکارا فاجتنبوا الرجس من الاوثان  
 واجتنبوا قول الزور ۱۰۲ اللہ ارجل یسبون لہا ۱۰۳ لہم اید یبطشون لہا ۱۰۴  
 لہم اعین یبصرون لہا ۱۰۵ لہم اذان یسمعون لہا ۱۰۶ ولا تسجدوا للشمس  
 ولا للقمر ولا لیسجدوا للذی خلقنکم انکم لایعبدون ۱۰۷ ولا الشمس تبغی  
 لہا ان تدرك القمر ولا النیل سالیق الفہار وکل فی فلك لیسجد ۱۰۸ ان کل  
 من فی السموات والارض الا فی الرحمن عبد ۱۰۹ ومن یقل منهم انی اللہ من دونہ  
 فذ الذ یجزیہ جہنم وکذا الذ یجزی الظالمین ۱۱۰ فامنوا باللہ ورسولہ ولا تقولوا  
 ثلثہ انتہوا خیر الکلم اما اللہ الہ واحد ۱۱۱ یا لہا الناس ضرب مثل فاستمعوا  
 لہ ان الذین تدعون من دون اللہ لن یفلحوا با باط ولو اجتمعوا وان یسلبہم

بہارِ ہدیہ

الذباب شیئا ۱۱۲ یستخذونہ فضعوا الطالب والمطلوب ما قدر واللہ حق قد سرہ  
 ان اللہ لقوی عزیز ۱۱۳ ان القوتہ للہ جمیعاً ۱۱۴ وجعلوا اللہ الشراء والمجن وخرقوا لہ بنین  
 وبنات بغير علم سبحانہ وتعالی عما یصفون ۱۱۵ وقالت اليهود عزیر ابن اللہ وقالت  
 النصارى المسيح ابن اللہ ذالک قولہم با فوالہم یضاهون قول الذین کفروا من قبل  
 قالہم اللہ انی یوتون اتخذوا الحبارہم ورسولہم انہما یسجدون للہ والمسیح  
 ابن مریم وما ورا لا یعبد والہا واحد الا الہ الا ہوسبحانہ عما یشرکون ۱۱۶ ما  
 کان للہ ان یتخذ ولدا سبحانہ انا قاضی امرافا فما یقول لہ کن فیکون ۱۱۷ ان الذین



دوسرے یہ کہ جن لوگوں نے مستولی معجزات کو جو تصرفِ عقل سے بالاتر ہیں مشاہدہ کیا ہے اُنکے لئے بھی وہ تسلی تام کا موجب نہیں ٹھہر سکتی کیونکہ بہت سے ایسے عجائبات

ہیں جن کا شہادہ کبھی اور کوئی ایسا ظاہری و باطنی امر نہیں ہوگا کہ جو خاص خدا تعالیٰ کے ارادہ سے نیک بندوں پر بصورتِ نعمت اور بد بندوں پر بصورتِ عذاب اُتر گیا جس اُنکا یہ ذہب نہیں ہے کہ اس معجزات کا خدا مالک ہے

فیہ حاشیہ در حاشیہ

حالانکہ عند العقل جائزہ ملکہ واجب تھا کہ ہزار ہا شداید اور حوادثِ مین سے جو ابتدا سے دُنیا پر نازل ہوتی رہی کسی کسی دفعہ ایسا یہی ہوتا کہ شدتِ قحط کے وقت غلہ جو کہ خوراکِ انسان کی ہے بالکل مفقود ہو جاتا یا کوئی قسم غلہ کی مفقود ہو جاتی یا کبھی شدتِ وبا کے وقت نوعِ انسان کا نام و نشان باقی نہ رہتا یا کوئی اور انواعِ حیوانات مین سے مفقود ہو جانے یا کبھی اتفاقی طور پر سورج یا چاند کی کل گھڑ جانی یا دوسری بے شمار چیزوں سے جو عالم کی درستی نظام کے لئے ضروری ہیں کسی چیز کے وجود مین خلل راہ پا جاتا کیونکہ کروڑاں چیزوں کا احتمال اور فساد سے سالم نہا اور کبھی اُن پر آفت نازل نہ ہونا قیاس سے بعید ہے پس جو چیز مین نہ ضروری اور مین نہ ضروری ہے ان کے انکسار کبھی نہ کبھی ہو جانا اُنکے باقی رہنے سے زیادہ تر قریب قیاس ہے ان پر کبھی زوال نہ آتا اور جس طرح یہ ترتیب محکمہ اور ترکیبِ طبع اُنکا وجود اور قیام پایا جاتا اور کروڑاں ضروریاتِ عالم مین سے کبھی کسی چیز کا مفقود نہ ہونا ضرور کس بات پر نشان ہے کہ اُن کتب کے لئے ایک عجیب اور ہی فقط اور قیوم ہے جو جامع صفاتِ کاملہ یعنی دہتر اور حکیم اور رحمان اور رحیم اور اپنی ذات مین ازلی اور ہمیشہ ایک نقصان سے پاک ہے جس پر کبھی موت اور فنا طاری نہیں ہوتی بلکہ اوگہم اور غنیمت سے ہی جو فی الجملہ موت سے مشابہ ہے پاک ہے سو وہی ذات جامع صفاتِ کاملہ ہے جس نے اس عالم امکانی کو برعایتِ کمالِ حکمت و موزونیت وجود عطا کیا اور ہستی کو نیتِ برتر ترجیح بخشی اور وہی پوچھ اجی کمالیت اور خالقیت اور ربوبیت اور قدرت کے مستحقِ عبادت ہے۔ یہاں تک تو ترجمہ اس آیت کا ہوا اللہ لا الہ الاہو الحق القیوم لا تاخذه سنین ولا نوم لا مافی السموات و مافی الارض اب بنظر انصاف و یحین چاہئے کہ کس بلاغت اور لطافت اور متانت اور حکمت سے اس آیت مین وجود و صلحِ عالم پر دلیل بیان فرمائی ہے اور کقدرِ جوڑے لفظوں مین معانی کثیرہ اور لطائفِ مکملہ کو کوٹ کوٹ کر بہرہ دیا ہے اور مافی السموات و مافی الارض کے لئے ایسی حکمِ دلیل

بھی ہیں کہ ارباب شعبہ بازی اُنکو دکھلانے پہرتے ہیں گو وہ مکر اور فریب ہی ہیں مگر اب مخالف بداندیش پر کیونکر ثابت کر کے دکھلا دیں کہ انبیاء سے جو عجائبات اس قسم کے

یقیناً حاشیہ مگر اور دسی اپنے نیک بندوں پر اپنے خاص ارادہ سے خوشامی اور لذت دائمی کا فیضان کر گیا جس لذت کامل کو سعید لوگ نہ صرف باطنی طور پر بلکہ موثر مشہودہ اور محسوسہ میں بھی مشاہدہ کر گئے اور قوی الشانہ میں سے کئی

تقریر بیان

سے وجود ایک خالق کامل الصفات کا ثابت کر دکھایا ہے جسکے کامل اور محیط بیان کے برابر کسی حکیم نے آج تک کوئی تقریر بیان نہیں کی بلکہ انا قص الغیم نے ارواح اور اجسام کو حادث ہی نہیں سمجھا اور اس رائے دین سے بخیر ہے کہ حیات حقیقی اور ممتنی حقیقی اور قیام حقیقی حرف قدسی کے لئے مستمم ہے ہم عین معرفت اسی آیت سے انسان کو حاصل ہوتی ہے جس میں خدا نے فرمایا کہ حقیقی طور پر زندگی اور بقا زندگی حرف اللہ کے لئے حاصل ہے جو جامع صفات کا دب ہے اُسکے بغیر کسی دوسری چیز کو وجود حقیقی اور قیام حقیقی حاصل نہیں اور اسی بات کو صانع عالم کی ضرورت کے لئے دلیل ٹھہرایا اور فرمایا اللہ ما فی السموات وما فی الارض یعنی جب کہ عالم کے لئے نہ حیات حقیقی حاصل ہے نہ قیام حقیقی تو بالضرورة اسکو ایک علت موجبہ کی حاجت ہے جسکے ذریعہ سے اُسکو حیات اور قیام حاصل ہوا اور ضرور ہے کہ ایسی علت موجبہ جامع صفات کاملہ اور مدبر بالارادہ اور حکیم اور عالم الغیب ہو سو وہی اللہ ہے کیونکہ اللہ موجب اصطلاح قرآن شریف کے اُس ذات کا نام ہے جو مجمع کمالات نامہ ہے اسی وجہ سے قرآن شریف میں اللہ کے اسم کو جمع صفات کاملہ کا موصوف ٹھہرایا ہے اور جامعاً فرمایا ہے کہ اللہ وہ ہے جو کہ رب العالمین ہے رحمان ہے رحیم ہے مدبر بالارادہ ہے حکیم ہے عالم الغیب ہے قادر مطلق ہے ازلی ابدی ہے وغیرہ وغیرہ سو یہ قرآن شریف کی ایک اصطلاح ٹھہر گئی ہے کہ اللہ ایک ذات جامعہ جمع صفات کاملہ کا نام ہے اسی جہت سے اس آیت کے سر پر بھی اللہ کا اسم لائے اور فرمایا اللہ لا الہ الاہو الحی القیوم یعنی اس عالم بے ثبات کا قیوم ذات جامعہ الکمالات ہے یہ اس بات کی طرف اشارہ فرمایا کہ یہ عالم جس ترتیب محکم اور ترکیب المکن سے ہے اور مترتب ہے اُسکے لئے یہ گمان کرنا باطل ہے کہ انہیں چیزوں میں سے بعض چیزیں بعض کے لئے علت موجبہ ہو سکتی ہیں بلکہ اس میں نہ کام کے لئے جو سراسر حکمت سے بہرہ ور ہے ایک ایسے صانع کی ضرورت ہے جو اپنی ذات میں مدبر بالارادہ اور حکیم اور عالم مدبر رحیم اور غیر نامی اور تمام صفات کاملہ سے

ظاہر ہوئے ہیں کہ کسی نے سانپ بنا کر دکھلادیا اور کسی نے مُردہ کو زندہ کر کے دکھلادیا یہ اس قسم کی دست بازیوں سے مُنفرہ ہیں جو شعبہ بازی لوگ کیا کرتے ہیں بہ مشکلات

یقیناً حاشیہ نمبر ۱۱۱۱ ظاہری ہویا باطنی اپنے مناسب حال لذت اُٹھانے سے محروم نہیں رہیگی اور جسم اور جان دونوں رحمت یا عذاب اُخروی میں لینے جیسی کہ صورت ہوشربا ہوا کی گئے غرض برتر سماج والوں کا اعتقاد بالکل اس صداقت

یقیناً حاشیہ نمبر ۱۱۱۱

مُتفق ہو سہو ہی رہے جسکو اپنی ذات میں کمال نام حاصل ہے۔ پر بعد ثبوت وجہ و صانع عالم کے طالب حق کو اس بات کا سمجھنا ضروری تھا کہ وہ صانع ہر ایک طرح کی شرکت سے پاک ہے سوا کسی طرف اشارہ فرمایا قل ھو اللہ احد اللہ الصمد الخ۔ اس اقل عبارت کو جو تقدیر ایک سطر بھی نہیں دیکھنا چاہئے کہ کس لطافت اور عمدگی سے ہر ایک قسم کی شرکت سے وجود حضرت باری کا منفرہ ہونا بیان فرمایا ہے اسکی تفصیل یہ ہے کہ شرکت از روئے حصر عقل چار قسم ہے کہی شرکت مدد میں ہوتی ہے اور کہی مرتبہ میں اور کہی نسب میں اور کہی فعل اور تا فیرین سوا اس سہوہ میں اُن چاروں قسموں کی شرکت سے خدا کا پاک ہونا بیان فرمایا اور کہو کہ تبارک و تبارک وہ اپنے عدد میں ایک ہے دو یا تین نہیں اور وہ صمد ہے یعنی اپنے مرتبہ پر واجب اور محتاج الیہ ہونے میں منفرہ اور گناہ ہے اور پُچھنے کے تمام پیریزین ممکن الوجود اور ہر ایک الذرات میں جو اسکی طرف ہر دم محتاج ہیں اور وہ لم یلد ہے یعنی اُسکا کوئی بیٹا نہیں تا جو جو بیٹا ہونے کے اُسکا شریک ٹہر جائے اور وہ لولہ ہے یعنی اُسکا کوئی باپ نہیں تا جو باپ ہونے کے اُسکا شریک بن جائے اور وہ ممکن نہ کہو ہے یعنی اُسکے کاموں میں کوئی اُس سے برابر نہ کریو والا نہیں تا باعتبار فعل کے اُسکا شریک قرار پاوے سوا اس طرح سے ظاہر فرمادیا کہ خدا تعالیٰ چاروں قسم کی شرکت سے پاک اور منفرہ ہے اور وہ حدہ لا شریک ہے پر بعد اُسکے اُسکے وعدہ لا شریک ہونے پر ایک عقلی دلیل بیان فرمائی اور کہا کوکان فیہما اللہ اکلا اللہ لفسد کما۔ وما کان معہ من اللہ الخ۔ یعنی اگر زمین آسمان میں بجز اُس ایک ذات جامع صفات کاملہ کے کوئی اللہ ہی خدا ہوتا تو وہ دو ہو کر بنائے کیونکہ ضرورتاً کہ کہی وہ جماعت خدا میں کی ایک دوسرے کے برخلاف کام کرتے پس اسی پہوٹ اور اختلاف سے عالم میں فساد راہ پاتا اور نیز اگر الگ الگ خالق ہوتے تو ہر واحد ان میں سو اپنی ہی مخلوق کی پہلائی پاتا اور اُنکے آرام کے لئے دوسروں کا پر باد کرنا اور کہنا نہیں یہی وجہ فساد عالم ٹہرنا تھا تاکہ تو دلیل ہی سے خدا کا واحد لا شریک ہونا ثابت کیا یہ بعد اُسکے خدا کے وعدہ لا شریک ہونے پر

کچھ ہمارے ہی زمانہ میں پیدا نہیں ہوئیں بلکہ ممکن ہے کہ انہیں زمانوں میں بہہ مشکلات پیدا ہو گئی ہوں مثلاً جب ہم تو حنا کی انجیل کے پانچویں باب کی دوسری آیت سے پانچویں

تفسیر کا نتیجہ مگر کے برخلاف اور اسکے مفہوم کامل کی منافی ہے یہاں تک کہ وہ اپنی کور باطنی سے بجات اخروی کے جہان کی سامان کو کہ جو ظاہری تو حوں کے سنا سب حال سعادت غلطی کی تکمیل کے لئے قرآن شریف میں پاتا

تفسیر کا نتیجہ احمدیہ

ذیل آتی بیان فرمائی اور کہا قیل اوعدا الذین زعمتم من دو ذہ فلا یملکون کشف الضر عنکم ولا تحو لا الخ یعنی مشرکین اور منکرین وجود حضرت ماری کو کہہ کر خدا کے کائنات میں کوئی اثر لوگ ہی شریک ہیں یا سبب موجود ہے یا کافی ہیں تو اس وقت کہ تمام اسلام کے دلائل حقیقت اور اسکی شوکت اور قوت کے مقابل پرستیور ہو رہی ہوں اپنے شرک کا ترکہ دوسرے کے لئے طافا اور یاد رکھو کہ وہ ہرگز تمہاری شکل کشائی نہ کر سکیں اور نہ یار کو تمہارے سر پر سے ٹال سکیں اسے رسول ان مشرکین کو کہہ کر تم اپنے شرک کا کوئی پرستش کرنے ہو سکتے متقابل پر لاؤ اور جو تدبیر میرے مغلوب کرنے کے لئے کر سکتے ہو وہ سب تدبیریں کر دو اور مجھے ذرہ نہ ملے مرث دو اور یہ بات سمجھ کر کہو کہ میرا حامی اور ناصر اور کار ساز وہ خدا ہے جس نے قرآن کو نازل کیا ہے اور وہ اپنے سچے اور صالح رسولوں کی آپ کا ر سازی کرتا ہے مگر جن چیزوں کو تم لوگ اپنی مدد کے لئے بکارتے ہو وہ مفکر نہیں ہے جو تمہاری مدد کر سکیں اور نہ کچھ اپنی مدد کر سکتے ہیں۔ پھر بعد اسکے خدا کا ہر ایک نقصان اور عیب سے پاک ہونا قانون قدرت کے دوسرے ثابت کیا اور فرمایا تسبیح لہ السموات السبع والارض ومن فیہن الخ یعنی ساتوں آسمان اور زمین اور جو کچھ ان میں ہے خدا کی تقدیر کرنے میں اور کوئی چیز نہیں جو اسکی تقدیر نہیں کرتی پر تم اسکی تقدیر کو نہ جانتے نہیں یعنی زمین آسمان پر غرور کرنے سے خدا کا کامل اور مدد سے ہونا وہ جیون اور شے کیون سے پاک ہونا ثابت ہوا ہے مگر ان کے لئے جو سجدہ کرتے ہیں پھر بعد اسکے جزئی طور پر بطور پیچستون کو لازم کیا اور انکا خطاب ہونا ظاہر فرمایا اور کہا قالوا اتخذنا اھلہ دلد اسیحا نہ ہوا الغنی الخ یعنی بعض لوگ کہتے ہیں کہ خدا بنا کر دیتا ہے حالانکہ کہنے کا تھاج ہونا ایک نقصان ہے اور خدا ہر ایک نقصان سے پاک ہے وہ تو غنی اور بے نیاز ہے جسکو کسی کی حاجت نہیں جو کچھ آسمان و زمین میں ہے سب اسی کا ہے گناہم خدا پر ایسا بہتان لگاتے جو حکی نامید میں تمہارے پاس کسی



۶ بیت تک دیکھتے ہیں تو اُس میں یہ لکھا ہوا پاتے ہیں اور شلیم میں باب الضان کے پاس ایک حوض ہے جو عبرانی میں بیتِ خدا کہلاتا ہے اُس کے باج اُسارے میں یون میں

بہارِ فصل کا شیعہ مگر کیا گیا ہے اور اسی طرح عذابِ آخری کے جہانی سامان کو کہ جو ظاہری تو تون کے مناسب حال سفلات عظمیٰ کی تکمیل کے لئے فرقانِ عید میں مندرج ہے موردِ اعتراض سمجھتے ہیں مگر ایسی سمجھ رہے ہیں کہ جو ایک دہریہ اور کامل صداقت کو عیب کی صورت میں تصور کیا جائے افسوس یہ لوگ کیوں نہیں سمجھتے کہ

نوع کا علم نہیں خدا کیوں کا محتاج ہونے لگا وہ کامل ہے اور فرائض الوہیت کے ادا کرنے کے لئے وہی الٰہ کا کافی ہے کسی اور منصوبہ کی حاجت نہیں۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ خدا بیٹیان لکھتا ہے مالا کہ وہ ان سب نقصانوں سے پاک ہے کیا تمہارے لئے بیٹے اور اسکے لئے بیٹیان بہت تو بیشک بیٹے نہیں نہ ہوئی اسے لوگوں تم اُس خدا کے واحد لا شریک کی پرستش کرو جس نے تمکو اور تمہارے باب دادون کو پیدا کیا پادشہ کے تم اُس خدا کو توراہ اور دوسرے زمین کو تمہارے لئے بھجونا اور آسمان کو تمہارے لئے جہت بنایا اور آسمان سے پانی اُتار کر طرح طرح کے رزق تمہارے لئے پہلوؤں میں سے پیدا کئے تاکہ وہ دیکھ دو اہل آئینہ جنزوں کو خدا کا شریک مت مہر اور جو تمہارے فائدہ کے لئے بنائی گئی ہیں خدا ایک ہے جس کا کوئی شریک نہیں وہی آسمان میں خدا ہے اور وہی زمین میں خدا ہے اور وہی آسمان سے اور وہی آسمان سے دہریہ ظاہر ہے وہی باطن آنکھیں اُسکی گنہ دریافت کرنے سے عاجز ہیں اور اُسکو آنکھوں کی گنہ معلوم ہے وہ سب کا خالق ہے اور کوئی چیز اُسکی مانند نہیں اور اُسکے خالق ہونے پر یہ دلیل واضح ہے کہ ہر ایک چیز کو ایک اندازہ سقوی میں محصور اور محدود پیدا کیا ہے جس سے وہ جو اُس ایک خاص طور پر محدود کیا ثابت ہوتا ہے اُسکے لئے تمام خاص ثابت ہیں اور دنیا و آخرت میں وہی منہم ضعیفی ہے اور اُسکی اہمیت میں ہر ایک مگر ہے اور وہی تمام چیزوں کا مرجع و تاب ہے۔ خدا ہر ایک گناہ کو بخش دے گا جس کے لئے جہانِ پرشک کو ہرگز نہیں بخشے گا سو جو شخص خدا کی طاعات کا طالب ہے اُسے لازم ہے کہ ایسا عمل اختیار کرے جس میں کسی نوع کا فساد نہ ہو اور کسی چیز کو خدا کی بندگی میں شریک نہ کرے۔ تو خدا کا ساتھ کسی دوسری چیز کو ہرگز شریک مت مہر اور خدا کا شریک مہر انا سخت ظلم ہے۔ تو بجز خدا کے کسی اور سے مرادین ملت

فصل کا شیعہ مگر کیا گیا ہے

نا تو انوں اور اندھوں اور لنگڑوں اور پٹھروں کی ایک بڑی بہیر پڑی تھی جو پانی کے  
ہلنے کی منتظر تھی کیونکہ ایک فرشتہ بعض وقت اس حوض میں اتر کر پانی کو ہلاتا تھا اور

**بقیہ حاشیہ** کبر السعادت غلیم یا شقارت غلیم کے ہانے کے لئے یہی ایک طریق ہے کہ خدا تعالیٰ توبہ خاص فرما کر امر  
مکافات کو کامل طور پر نازل کرے اور کامل طور پر نازل ہونے کے یہی معنی ہیں کہ وہ مکافات تمام ظاہر و  
باطن پرستولی ہو جائے اور کوئی ایسی ظاہری یا باطنی قوت باقی نہ رہے جسکو اس مکافات سے حصہ نہ پہنچا ہو

بقیہ حاشیہ و حاشیہ

ماہک سب ہلاک ہو جائینگے ایک اسی کی ذات باقی رہ جاوے گی اسی کے ہاتھ میں حکم ہے اور وہی تباراج  
ہے۔ تیرے خدا کے یہ جاہ ہے کہ تو فقط اسی کی بندگی کر اور اپنے ماں باپ سے احسان کرنا وہ اور اگر  
تجھے اس بات کی طرف ہکا دین کہ تیرے ساتھ کسی اور کو شریک ٹھہراوے تو اُنکا کھاست مان۔ اگر  
تجھے کوئی تکلیف پہنچے تو جو خدا اور کوئی تیرا یار نہیں کہ اس تکلیف کو دور کرے اور اگر تجھے کچھ پہلائی پہنچے تو  
ہر شے پہلائی کے پہنچانے پر خدا ہی قادر ہے کوئی دوسرا نہیں اسی کا تمام ہند پر تسلط اور تصرف ہے اور ذہنی  
صاحب حکمت کاملہ اور ہر ایک چیز کی حقیقت سے آگاہ ہے تمام جانوں کو اس سے مانگنا چاہئے اور جو لوگ  
جو اس کے اور چیزوں سے اپنی حاجت مانگتے ہیں وہ چیزیں انکی دعاؤں کا کچھ جواب نہیں دیتیں ایسے  
لوگوں کی یہ مثال ہے جیسے کوئی بانی کی طرف دونوں ہاتھ پہلا کر کہے کہ اے بانی میرے موندہ میں آ جا سو  
ظاہر ہے کہ بانی میں یہ طاقت نہیں کہ کسی کی آواز سنے اور غور و خوض اس کے موندہ میں پہنچ جائے اسی طرح  
شخص کہ لوگ بھی اپنے معبودوں سے عبت طر پر مد طلب کرتے ہیں جس پر کوئی فائدہ نہ مترتب نہیں ہو سکتا  
گو کوئی مقرب الہی ہو مگر کسی کی خیال نہیں کہ خواہ خواہ سفارش کرے کسی معبود کو ہرگز اسے خدا کا علم نہ  
پیش و پس پر محیط ہو یا ہے اور انکو خدا کے علوم سے صرف نہ سبقتد اطلاع ہوتی ہے جن باتوں پر وہ آپ  
مطلع کرے اس سے زیادہ نہیں اور وہ خدا تعالیٰ سے ڈرتے بہتے ہیں۔ اور خدا کے تمام کامل نام اسی  
سے مخصوص ہیں اور ان میں شریکت غیر کی جائز نہیں سو خدا کو انہیں ناموں سے بکار د جو بلا شریکت یزنی  
ہیں یعنی نہ مخلوقات ارضی و سماوی کے نام خدا کے لئے وضع کرو اور نہ خدا کے نام مخلوق حیوان  
پر اطلاق کرو اور ان لوگوں سے مجاہد ہو کہ خدا کے ناموں میں شریکت غیر جائز کہتے ہیں غریب وہ

پانی پلنے کے بعد جو کوئی کہ پہلے اُس میں اُترتا کیسی ہی بیماری میں کیوں نہ ہو اُس سے بچتا ہو جاتا تھا اور وہ ان ایک شخص تھا کہ جو اہل بیتِ بر سر سے بیمار تھا تیوے نے جب اُسے

**بیقہ حاشیہ** پہلے وہی رکنا غلبہ کا انتہائی مرتبہ ہے جبکہ فرقانِ محمد نے دوسرے لعنوں میں بہشت اور دوزخ کے نام سے تعبیر کیا ہے اور اپنی کامل اور روشن کتاب میں بتلایا ہے کہ وہ بہشت اور دوزخ روحانی اور جسمانی دونوں قسم کے رکنا غلبہ پر کامل طور پر مشتمل ہے اور ان دونوں قسموں کو کتنا

اپنے کاموں کا بدلہ پائینگے۔ تم اسے اللہ کو بجز خدا کے صرف بچانِ عیون کی پرستش کرتے ہو اور ہر جہت پر جہم رہے ہو سو اس پلیدی سے جو بہت ہیں برہنہ کر دو اور دروغگوئی سے باز آؤ کیا انکی باتوں میں جن سے وہ چلتے ہیں کیا انکے ہاتھ ہیں جن سے وہ کپڑے ہیں کیا انکی آنکھیں ہیں جن سے وہ دیکھتے ہیں کیا انکے کان ہیں جن سے وہ سنتے ہیں۔ اور تم توحید اور جانہ کو بھی مت سمجھ کر و اور اُس خدا کو سمجھ کر جو جس نے ان سب چیزوں کو پیدا کیا ہے اگر حقیقی طور پر خدا کے پرستار ہو تو اُسی خالق کی پرستش کرو نہ مخلوق کی سوچ کہ وہ طاقت نہیں کہ جانہ کی جگہ پہنچ جائے اور نہ مائت دن پر سرعت کر سکتی ہے کوئی ستارہ اپنی فلک مغرزی سے آگے پیچھے نہیں نرنگنا۔ زمین آسمان میں کوئی بھی ایسی چیز نہیں جو مخلوق اور بندہ خدا ہونے سے باہر ہو اور اگر کوئی کہے کہ میں بھی بمقابلہ خدا ایتالی ایک خدا ہوں تو ایسے شخص کو ہم داصل جہنم کریں اور ظالموں کو ہم ہی سزا دیا کرتے ہیں سو تم خدا اور اُس کے پیغمبر پر ایمان لاؤ اور ہم مت کہو کہ میں جن باز آ جاؤ ہی تمہارے لئے بہتر ہے۔ اے لوگو ایک مثال ہے تم غور کر کے کس نوعِ جن چیزوں سے تم مرادیں مانگتے ہو وہ چیزیں تو ایک کہی ہی پیدا نہیں کرتیں اور اگر کہی اُن سے کچھ جن میں سے تو اُس سے جہڑا نہیں سکتیں طالب ہی ضعیف ہیں اور مطلوب ہی ضعیف یعنی مخلوق چیزوں سے مرادیں مانگنے والے ضعیف العقل ہیں اور مخلوق چیزیں موجود تھیں ان میں وہ ضعیف القدرت ہیں۔ شکر کو لوگوں نے جلیا جاپا ہے تھا خدا کو شرافت نہیں کیا وہ ایسا سمجھتے ہیں کہ گویا خدا کا کارخانہ بغیر دوسرے شکر کا کہ بل نہیں سکتا حالانکہ خدا اپنی ذات میں صاحبِ قوت نامہ اور غلبہ ہے تمام تو میں اُسی کے لئے خاص ہیں اور شکر لوگ! یہ نادان ہیں کہ نہایت خدا کا شکر کیا ہر شکر ہر اور اس کو بغیر کسی علم

بیقہ حاشیہ

بڑے ہوئے دیکھا اور جانکہ وہ بڑی مدت سے اس حالت میں ہے تو اُس سے کہا کہ کیا توجاہتا ہے کہ جگتا ہو جائے بیمار نے اُسے جواب دیا کہ اے خداوندِ معجزہ پاس آدمی نہیں

**یقیناً حاکمیتِ مبرا** مدوح میں مفصل طور پر بیان فرمادیا ہے اور سعادتِ عظمیٰ اور شقاوتِ عظمیٰ کی حقیقت کو بخوبی کھول دیا ہے مگر یہاں کہ ہم ابھی بیان کر چکے ہیں اس صداقتِ قصویٰ اور نیز دوسری گذشتہ بالا صداقتوں سے برتہو سماج والے نا آشنا محض ہیں۔

یقیناً حاکمیتِ مبرا

اور اطلاعِ حقیقتِ حال کے بیٹے اور بیٹیاں تراش کر رکھی ہیں اور یہود کہتے ہیں کہ مگر خدا کا بیٹا ہے اور نصاریٰ مسیح کو خدا کا بیٹا بناتے ہیں یہ سب اُنکے مونہ کی باتیں ہیں جتنی صداقت پر کوئی بحث قائم نہیں کر سکتے بلکہ صریح پہلے زمانہ کے مشرکوں کی ریس کر رہے ہیں ملعونوں نے سیمائی کا راستہ کیا جو پڑ دیا جو پھوٹا اور وہ لیٹون اور ترمس کے بیٹے کو خدا ٹھہرا لیا ہے حالانکہ مکر بہتہا کہ فقط خدائے واحد کی پرستش کرو خدا اپنی ذات میں کامل ہے سکو کہ حاجت نہیں کہ بیٹا بنائے کوئی کس کی ذات میں مدہ گئی تھی جو بچے کے دوپٹے پر ہی ہو گئی اور اگر کوئی کسر نہیں تھی تو یہ کیا بیٹا بنانے میں خدا ایک فضولِ حرکت کرتا جسکی اُسکو کجہ ضرورت نہ تھی وہ تو ہر ایک عبت کام اور ہر ایک حالت نامتام سے پاک ہے جب کسی بات کو کتابی ہو تو ہو جائی جو اہل اسلام جو ایمان لائے ہیں جنہوں نے توحیدِ خالص اختیار کی اور یہود جنہوں نے اولیا اور انبیاء کو اپنا قاضی اعلیٰ ٹھہرا دیا اور مخلوقِ جبرون کو کافرِ خدا بنائی میں شریک مقرر کیا اور مسابین جو تاروں کی پرستش کرتے ہیں اور نصاریٰ جنہوں نے مسیح کو خدا کا بیٹا قرار دیا ہے اور جو مسج و مگ اور سوج کے پرستار ہیں اور باقی تمام مشرک جو طرح طرح کے شرک میں گرفتار ہیں خدا ان سب میں قیامت کے دن فصلہ کر دینگا خدا ہر ایک چیز پر نشانہ ہے اور خود مخلوق پرستوں کا باطل پرہو نا کجہ پوشیدہ بات نہیں ہے اور نہایت بد بھی ہے اور ہر ایک شخص ذاتی توجہ سے دیکھ سکتا ہے کہ جو کجکے آسمان اور زمین میں اجرامِ فلکی اور اجسامِ ارضی و نباتات اور حیات و نباتات اور حیات اور انسان ہیں جنکی مشرک لوگ پوجا کرتے ہیں یہ سب چیزیں خدا کو سجدہ کرنی ہیں یعنی اپنی ہستی اور بقا اور وجود میں اُس کی محتاج پڑی ہوئی ہیں اور یہ دخلِ عام کی طرف مہم کی ہوئی ہیں اور ایک دم اُس سے سب سے منع نہیں ہیں انہیں جبرون سے جو آپ ہی حاجتہ میں حاجتیں مانگنا صحیح مگر ای ہے اور بعض فلسفہ جو سرکش ہوئے ہیں

کہ جب پانی پہلے تو مجھے اُسین ڈال دے اور جب تک میں آپ سے آؤں دوسرا مجھ سے پہلے اُتر پڑتا ہے اب ظاہر ہے کہ وہ شخص جو حضرت عیسیٰ کی نبوت کا منکر ہے اور

بقیہ حاشیہ نمبر ۱

جیسی مدائن جو سورۃ فاتحہ میں سُندج ہے ایاک نعبد و ایاک نستعین ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ اسے صاحب صفات کاملہ اور مدبر فیوض اربعہ ہم قری ہی پرستش کرتے ہیں اور پرستش و غیرہ ضرورتاً اور جانوں میں ردی نہیں ہے یہی چاہتے ہیں لینے خالصاً مہود ہمارا تو یہی ہے اور تیرے ملک پہنچنے کے لئے

بقیہ حاشیہ نمبر ۲

ہیں وہ ہی تزل سے خالی نہیں کہونکہ اسی دنیا میں طرح طرح کے آلام اور اسقام اور اظہار اور ہمہ کا عذاب اُن پر نازل ہوتا رہا ہے اور آخرت کا عذاب بھی اُن کے لئے طیار ہے پر سچ خدا کے کوئی چیز ہے جس کے وجود پر نظر کرنے سے صفت غنی اور بے نیاز ہونے کی اُسین پائی جاتی ہے تاکہ کوئی اسکو اپنا مہود نہ ہو اور جب کہ کوئی چیز بجز خدا کے غنی اور بے نیاز نہیں تو تمام مخلوق پرستوں کا باطل پر ہونا ثابت ہے۔ یہ چند آیات قرآن شریف میں جگہ گویہ کی طول طویل شریعت کے مقابلہ پر ہم نے اس جگہ بیان کیا ہے اب وہ کی شریعتوں میں جہد و بغاوت و طوالت اور فضول تقریر اور بے سرو پا اور ہوا کا دینے والا مضر اور غیر معقول باتیں ہیں مقابلہ اُن کے دیکھنا چاہئے کہ کیونکر قرآن شریف کی آیات میں بحال ایجاز و لطافت و توحید کے ایک عظیم الشان دریایا کو محدود لائل و کلبہ و براہین فلسفہ اقل و قلیل الفاظ میں جبر دیا ہے اور کیونکر مدلل اور موجز عبارت میں تمام ضروریات توحید کا ثبوت و ذکر طالعین حق پر معرفت الہی کا دروازہ کھول دیا ہے اور کیونکر ایک آیت اپنے نزدیک بیان سے مستعد و لون پر پورا پورا اثر ڈال رہی ہے اور اندرونی تائید کو دور کرنے کے لئے اعلیٰ درجہ کی روشنی دکھلا رہی ہے اسی جگہ نے وہاں انسان سمجھ سکتا ہے کہ کس کتاب میں بلاغت اور خوش بیانی اور زور و تقریر پایا جاتا ہے اور کوئی کتاب کلام بلوغ اور فصیح سے خود مہم ہے نیک دل اور منصف انسان جب نہایت مقابلہ و موازنہ و جد و جہد قرآن شریف کی عبارت پر نظر ڈالے گا تو اسے فی العزیمہ و کہاں دیکھا کہ وہ اپنی عبارت میں ایسا کجا اور نامحکم ہے کہ چڑھنے والے کے دل میں طرح طرح کے شکوک پیدا کرتا ہے اور خدا تعالیٰ کی نصرت و انواع اقسام کی مدد گمانوں میں ٹوٹا ہے اور کسی جگہ اپنے دعویٰ کو طاقت جانی سے واضح کر کے نہیں دکھلاتا اور نہ پابند نبوت تک پہنچتا ہے بلکہ یہ خود معلوم

انکے معجزات کا انکار ہی ہے جب بوجہ تھا کی بہ عبارت پڑھ گیا اور ایسے حوض کے وجود پر اطلاع پائیگا کہ جو حضرت عیسیٰ کے ملک میں قدیم سے چلا آتا تھا اور جس میں قدیم سے

بقیہ حاشیہ کمال کوئی اور دوتا ہم اپنا زید قرار نہیں دیتے نہ کسی انسان کو نہ کسی بُت کو نہ اپنی عقل اور علم کو کچھ حقیقت سمجھتے ہیں اور ہر بات میں جبری ذات قادر مطلق سے درجہ جانتے ہیں۔ بہ صداقت بھی ہمارے مخالفین کی نظر سے چھپی ہوئی ہے چنانچہ ظاہر ہے کہ بُت پرست لوگ مجرورات واحد خدا تعالیٰ کے اور اور مجرور

ہی نہیں ہوتا کہ اسکا دعویٰ کیا ہے اور اگر کچھ معلوم ہی ہوتا ہے تو بس یہی کہ وہ آگنی اور سورج اور آندہ وغیرہ کی پرستش کرانا چاہتا ہے اور اس پر بھی کوئی محنت اور دلیل پیش نہیں کرتا کہ کب سے اور کیوں کر ان مجرور کو خدا ہی کا مرتبہ حاصل ہو گیا اور پھر باوجود اس مہل بیانی کے جادون وید اس قدر لمبی اور طول طویل عبارت میں لکے گئے ہیں جتنا مطالعہ شاید کوئی پڑا محض آدمی بشر طیکہ اسکی عمر ہی دراز ہو کر سکے۔ اور بقا بل سکے جب نہ صرف آدمی قرآن شریف کو دیکھے تو فی الفور اسے معلوم ہو گا کہ قرآن شریف میں ایسا بکلام اور آمل و دل بیان میں جو لازم ضروریہ بلاغت ہے وہ کمال دکھلا دیا ہے اور جو دماغ جمع ضروریات دین اور استیفا تمام دلائل و براہین کے اس قدر حجم میں قلیل القدر ہے کہ انسان صرف تین چار بہرے کے عرصہ میں ابتدا سے انتہا تک بغیر غلطی و کھٹا بے کھٹا دیکھنا چاہئے کہ یہ بلاغت قرآنی اس قدر پہلا معجزہ ہے کہ علم کے ایک بحرِ فوار کو تین چار جز میں لپیٹ کر دکھلادیا ہے اور حکمت کے ایک جہان کو صرف چند صفات میں بہرہ دیا ہے کیا کہی کسی نے دیکھا یا سنا کہ اس قدر قلیل الحجم کتاب تمام نام نہاد کی صداقتوں پر مشتمل ہو کیا عقل کسی عاقل کی انسان کے لئے بہ مرتبہ عالمہ عجوبہ کر سکتی ہے کہ وہ تھوڑے سے لفظوں میں ایک دریا حکمت کا بہرہ دے جس سے علم دین کی کوئی صداقت باہر نہ ہو بہ واقعی اور سچی باتیں ہیں جھکو ہم لکھتے ہیں جسے انکار ہو وہ مقابلہ ہمارے امتحان کر لے۔ اس جگہ ہم یہی یاد رکھنا چاہئے کہ وید کا کلام ایک اور ضروری نشانی سے جو کلام الہی کے لئے لادری و لازمی ہے عالی ہے اور وہ بہرہ ہے کہ وید میں بیچ گریبون کا نام و نشان نہیں اور وید ہرگز اخبار غیبیہ پر مشتمل نہیں ہے حالانکہ جو کتاب خدا کا کلام کہلاتا ہے اس کے لئے یہ ضروری بات

بقیہ حاشیہ کمال

ہر خاصیت تھی کہ اُس میں ایک ہی غوطہ لگانا ہر ایک قسم کی بیماری کو گو وہ کیسی ہی سخت کیون نہ ہو دور کر دیتا تھا تو خواہ انخواہ اُس کے دل میں ایک قومی خیال پیدا ہو گا کہ اگر حضرت

ﷺ کا شیعہ مبرا کی پرستش کرتے ہیں اور آریہ سماج والے اپنی روحانی طاقتوں کو غیر مخلوق سمجھ کر اُن کے زور سے کمتری حاصل کرنا چاہتے ہیں۔ برہمنو سماج والے الہام کی روشنی سے مونہہ پیر کر اپنی عقل کو ایک پوی قرار دے بیٹھے ہیں جو کہ اُن کے زعمِ باطل میں نہ آگ پہنچانے میں اختیار کئی کر سکتی ہے اور سب اہل اسرار

ہے کہ خدا کے انوارِ حسین ظاہر ہوں یعنی جیسے خدا تعالیٰ عالم الغیب اور قادرِ مطلق بے مثل و بے بہا ہے ویسا ہی لازم ہے کہ اُس کا کلام جو اُسکی صفات کا لکھا آئینہ ہے صفاتِ مذکورہ کو اپنی صورتِ عالی میں ثابت کرتا ہو ظاہر ہے کہ خدا کے کلام سے یہی علت غائی ہے کہ تا اُس کے ذریعے سے کامل طور پر خدا کی ذات اور صفات کا علم حاصل ہو اور تا انسان وجوہاتِ قیاسی سے ترقی کر کے ممکنِ یقین بلکہ حقِ یقین کے درجہ تک پہنچ جائے اور ظاہر ہے کہ ہر مرتبہ علمی تب ہی حاصل ہو سکتا ہے کہ جب خدا کا کلام طالبِ حقیقت کو صحتِ عقل کے حوالہ نہ کرے بلکہ اپنی ذاتی تجلیات سے ہر ایک عقیدہ کو کہو دلیرے مثلاً جہتِ سسی پیش گو یان اور اجزاء غیبیہ بیان کر کے اور ہر اُنکا پورا ہونا کہ بلا کر صفتِ عالم الغیب کی جو خدا تعالیٰ میں پائی جاتی ہے طالبِ حق پر ثابت کرے علیٰ مِذ القیاس اپنے تابعین کو پوری پوری مدد کا وعدہ دیکر اور پھر ان وعدوں کو پورا کر کے اپنا قادر اور صادق اور ناصر ہونا بے پایہ ثبوت چُنچا وے لیکن ان بافزون میں سے قید میں کوئی بھی نہیں بشرِ ملکیہ کوئی انصاف پر آدے اور غور اور فکر سے نکلا کہ کسے تو سپر ظاہر ہو گا کہ قید میں ان نشانیوں میں سے کوئی نشانی بانی نہیں جاتی اور جس تکمیلِ علمی کے لئے کلامِ الہی نازل ہوتا ہے اُس تکمیل کا سامانِ قید کے پاس موجود نہیں بلکہ سچ تو یہ ہے کہ جقدر عقلی طور پر ایک عقلمند آدمی معرفتِ الہی کے لئے سامانِ اختیار کرتا ہے اور حتیٰ الوسع وہ طاقت اپنے قدم کو غلطی اور خطا سے بچاتا ہے وہ مرتبہ ہی قید کو حاصل نہیں اور قید کے اُصول ایسے ناسد اور بے ہی ابطلان ہیں کہ دس برس کا بچہ ہی بشرِ ملکیہ تعصب اور ضد نہ کرے اُنکی غلطی اور براہی پر شہادت دیکھتا کہ پھر یہ بھی جانتا چاہئے کہ جن روحانی تاثیرات پر فرقانِ محمدی متسلل ہے ان سے بھی قید بکلی محروم اور

بہارِ فضل

مسح نے کچھ خوارقِ عجیبہ دکھلائے ہیں تو بلاشبہ انکا ہی موجب ہو گا کہ حضرت ممدوح اُسی حوضِ گئے پانی میں کچھ تصرف کر کے ایسے خوارق دکھلائے ہوں گے کیونکہ اس

بقیہ کا نتیجہ بیکار ہو گیا اور صرف ہر سودہ لوگ بچائے خدا کو شرف اور ستارے اُسی سے آیا کہ لستعین کا خطاب کر رہے ہیں اور ترکِ نفسی میں گرفتار اور جلا میں اور جب مسح کیا جائے تو کہنے میں کہ عقلِ علیات الہیہ سے ہے اور اسی غرض سے دی گئی ہے کہ اناسخِ ابنِ معاش اور بہتاتِ مین اسکو استعمال میں لاوے جس علیہ البتہ کا استعمال میں لانا شکر نہیں بن سکتا سو واضح ہو کہ بعد انکی غلطی جو بار بار ابہامِ معرض جان میں آیا ہو کہ جس تعینِ کامل اور جن معارفِ حقیر پر ہماری نجات موقوف ہے

نہایت ہے تفصیل اسکی یہ ہے کہ فرقانِ مجید باوجود اُن تمام کمالاتِ بلاغت و فصاحت و احاطہٗ حکمت و معرفت ایک روحانی تاثیر اپنی ذاتِ بابرکات میں الہی رکھتا ہے کہ اسکا سببِ اتباع انسان کو مستقیم الحال اور منور الباطن اور منشرح الصدر اور مقبول الہی اور قابلِ خطاب حضرت عزت بنا دیتا ہے اور اس میں وہ انوار پیدا کرتا ہے اور وہ فیوضِ غیبی اور تائیداتِ لاریبی اُس کے شامل حال کر دیتا ہے کہ جو اختیار میں ہرگز باقی نہیں جانیں اور حضرت احدیت کی طرف سے وہ لذتِ ذر اور دلارامِ کلام اُس پر نازل ہوتا ہے جس سے اُس پر دمِ مہم کہلتا جاتا ہے کہ وہ فرقانِ مجید کی سچی متابعت سے اور حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سچی پیروی سے اُن مقامات تک پہنچا پا گیا ہے کہ جو جمویانِ الہی کے لئے خاص ہیں اور اُن ترانی خوشودیون اور مہرِ بانوں سے ہرہ یاب ہو گیا ہے جن سے وہ کامل ایماندار ہرہ یاب ہے جو اُس سے پہلے گذر چکے ہیں اور نہ صرف مقال کے طور پر بلکہ حال کے طور پر بھی اُن تمام محبتوں کا ایک سانی چشمہ اپنے ہر صدق دل میں بہتا ہوا دیکھتا ہے اور ایک ایسی کیفیتِ تعلق بالذکر کی اپنے منشج سینہ میں مشاہدہ کرتا ہے جسکو نہ الفاظ کے ذریعہ سے اور نہ کسی مثال کے پیرائے میں بیان کر سکتا ہے اور انوارِ الہی کو اپنے نفس پر بارش کی طرح برستے ہوئے دیکھتا ہے اور وہ انوار کی اجازت سے رنگ میں اور کسی علوم و معارف کی صورت میں اور کسی اخلاقِ فاضلہ کی سیرت میں اُس پر تاپاؤ ڈالتا ہے جن بہت تاثیراتِ فرقانِ مجید کی سلسلہ وار عملی اثری میں جذب ہو کر آفتابِ معرفت ذاتِ بابرکات سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم و نبیائیں و اسی دم و ہر ایک ہزار انعموں سے مستند اور قابلیت رکھتے ہر تابعِ کلامِ الہی اور اتباعِ رسول مقبول سے طبعِ عالمہ گذرہ بالا ایک پہنچ چکے ہیں اور پہنچنے جاتے ہیں موصداً بتالیٰ مستقر اُن پر پہلے در پہلے اور علی الانصالِ مغفلات

بقیہ کا نتیجہ دھندلا ہوا



قسم کے اقتباس کی ہمیشہ دنیا میں بہت سی نظیریں پائی گئی ہیں اور اب بھی ہیں اور  
عند العقل یہ بات نہایت صحیح اور قرین قیاس ہے کہ اگر حضرت عیسیٰ کے ہاتھ سے

بقیہ حاشیہ نمبر ۱

ان خاصہ عالیہ کو حصول کامل عقل درجہ نہیں بن سکتی ہاں ان معادن کو مائیکل لود انجی حلقہ اور جی بی کو سہیل  
ہے لیکن وہ انکشاف صحت صحیح اور کامل فقط اس باب اور صفت روشنی سے ہوتا ہے کہ جو خدا تعالیٰ کی ذات میں موجود ہے اور عقل کی  
دو وائز اور ناقص روشنی جو انسان میں موجود ہے اس جگہ خارجی سے متحرک اس طرح لازم آتا ہے کہ جو کہ جو سماج والے خدا کے اس  
روشنی کا علم ہے کہ جو انکشاف صحیح اور کامل کا مدار ہے سو نہ پیر کر اور اس سے لپکتے ہیں نیاز میں ظاہر کر کے اپنی ہی عقل ناقص کو دیکھ  
مطلق ٹھہراتے ہیں اور بے کار بناتے ہیں سو انکا دل بے یار اس وجہ کہ میں چلا ہوا ہے کہ جس منزل عالی تک پہنچے تو میں

بقیہ حاشیہ نمبر ۲

و تفصیلات وارد کرنا ہے اور اب جی ہاں سنیں اور غائبین کو کھانا ہے کہ صافی نگاہوں کی نظر میں ثابت ہو جاتا  
ہے کہ وہ لوگ منظر ان نظریات سے ہیں جن پر لطف ربانی کا ایک غلیظ لٹان سایہ اور فضل بڑا ہوا  
کا ایک جلیل القدر پیرا ہے اور دیکھنے والوں کو صریح دکھائی دیتا ہے کہ وہ العادات خارجی عادت سے  
سرفراز ہیں اور کرامات عجیب اور غریب سے متنازع ہیں اور محبوبیت کے عطر سے معطر ہیں اور مقبولیت  
کے فزوں سے مفتخر ہیں اور قادر مطلق کا نور انکی صحبت میں انکی توجہ میں انکی بہت میں انکی توجہ میں انکی توجہ میں  
انکی نظر میں انکے اخلاق میں انکی طرز معیت میں انکی خوشنودی میں انکے غضب میں انکی رغبت  
میں انکی لغت میں انکی حرکت میں انکے سکون میں انکے فلق میں انکی خاموشی میں انکے ظاہر میں  
انکے باطن میں ایسا ہر اسرار معلوم ہوتا ہے کہ جیسے ایک لطیف اور مصفا شیشہ ایک نہایت عمدہ عطر  
سے بہا ہوا ہوتا ہے اور انکے فیض صحبت اور ارتباط اور محبت سے وہ باتیں حاصل ہو جاتی ہیں کہ جو  
ریاضات شاقہ سے حاصل نہیں ہو سکتیں اور انکی نسبت ارادت اور عقیدت پیدا کرنے سے ایمانی  
حالت ایک دوسرا رنگ پیدا کر لیتی ہے اور نیک اخلاق کے ظاہر کرنے میں ایک طاقت پیدا ہو جاتی  
ہے اور شوریہ کی اور تاریکی نفس کی روک تھام کی ہے اور اطمینان اور ملاحت پیدا ہوتی جاتی ہے اور بقدر  
استعداد اور سادہ سبب فوق ایمانی جوش مارتا ہے اور اس اور شوق ظاہر ہوتا ہے اور اتنا زور دیکر اللہ ربنا  
ہے اور انکی صحبت طریق سے بغیر ہمت ہمہ اقرار کرنا پڑتا ہے کہ وہ اپنی ایمانی قوتوں میں اور اخلاقی حالتوں  
میں اور انقطاع عن الدنیا میں اور توجہ الی اللہ میں اور محبت الہیہ میں اور شفقت علی العباد میں اور وفا اور رضا  
اور استقامت میں اس عالی مرتبہ پر ہیں جسکی نظیر دنیا میں نہیں دیکھی گئی اور عقل سلیم فی النور معلوم

اندھوں، لنگڑوں وغیرہ کو شفا حاصل ہوئی ہے تو بالیقین یہہ نسخہ حضرت مسیح نے اُسی حوض سے اُڑایا ہوگا اور پھر نادانوں اور سادہ لوحوں میں کہ جو بات کی تہ تک نہیں پہنچتے

بقیہ حاشیہ نمبر ۱ اور تانی حلیہ پہنچا سکتے ہیں اس منزل تک اُنکی اپنی ہی عقل پہنچا دے گی اب ظاہر ہے کہ اس بڑے کڑو کی شرک ہوگا

کہ اپنی عقل کی طاقت کو تانی طاقت کو سادی لگائے جس سے عمدہ تر خیال کرے ہن سو دیکھئے وہی بات سچ نکلی یا جھوٹ کہ وہ بجائے خدا کے عقل کی اس تکستین بکار ہے ہن۔ جیسا یون کا مال بیان کرنا کچھ ضرورت ہی نہیں سب لوگ مانتے ہیں کہ حضرت عیسیٰؑ کے اُسے کہ خداوند تعالیٰ کی خالص طور پر پرستش کریں چکی پرستش میں مشغول ہیں اور یہی اُس کے کہانے کا رد بار میں خدا سے مدد چاہیں سچ سے مدد مانگتے رہتے ہیں اور یہی زبانوں پر ہر وقت "تینا المسیح رتینا المسیح" جاری ہے

کر لیتی ہو کہ وہ بند اور زنجیر اُنکے پاؤں سے اُتارے گئے ہیں جن میں دوسرے لوگ گرفتار ہیں اور وہ تنگی اور انقباض اُنکے سینے سے دور کیا گیا ہے جس کے باعث سے دوسرے لوگوں کے سینے منقبض اور کوفتہ خاطر ہیں۔ ایسا ہی وہ لوگ تحدیث اور مکالمات حضرت احدیت سے کثرت مشرت ہوتے ہیں اور متواتر اور دائمی خطابات کے قابل ٹہر جاتے ہیں اور حق جل و علی اُس کے مستعد بندوں میں ارشاد اور ہدایت کے لئے واسطہ گردانے جاتے ہیں۔ اُنکی فرمانیت دوسرے دونوں کو متوجہ کر دیتی ہے اور جیسے موسم بہار کے پھلنے سے نباتی قوت میں جوش زن ہو جاتی ہیں ایسا ہی اُنکے قلب سے فطرتی فرط بلوغ سلیمہ میں جوش ملنے میں اور خود بخود ہر یک سعید کامل ہی چاہتا ہے کہ اپنی سعادت مندی کی استعدادوں کو بکوشش تمام نہضتِ ظہور میں لاوے اور خواب غفلت کے پردوں سے خلاصی پاوے اور معصیت اور فسق و فجور کے داغوں سے اور جہالت اور بے خبری کی ظلمتوں سے نجات حاصل

کرسے سو اُنکے مبارک عہد میں کچھ ایسی خاصیت ہوتی ہے اور کچھ اس قسم کا انتشار و فرانیت ہو جاتا ہے کہ ہر یک مومن اور طالب حق بقدر طاقت ایمانی اپنے نفس میں بغیر کسی ظاہری موجب کے انشراح اور شوق دیناری کا پاتا ہے اور بہت کوزیاد اور قوت میں دیکھتا ہے غرض اُنکے اُس عطر لطیف سے جو انکو کامل متابعت کی برکت سے حاصل ہوا ہے ہر یک فخلص کو بقدر اپنے اخلاص کے حظ پہنچتا ہے مان جو لوگ شوقِ اِزلی ہیں وہ اس سے کچھ حصہ نہیں پاتے بلکہ اور ہی غنا اور حد اور شوق میں بڑھ کر اویہ جہنم میں گرے ہیں اسی کی طرف اشارہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ختم اللہ علی قلوبہم پر ہم اسی تقریر کا بھی طرح ذہن نشین رکھیں غرض سے دوسرے لفظ میں دہر کر کے انصیل

بقیہ حاشیہ نمبر ۲

اور اصل حقیقت کو نہیں شناخت کر سکتے یہہ مشہور کر دیا کہ ایک روح کی مدد سے ایسے ایسے کام کرتا ہوں بالخصوص جبکہ یہہ بھی ثابت ہے کہ حضرت مسیح اُسی حوض پر کثیرا باری کرتا

**بَقِیَّةُ حَاقِیَّةِ کَمَلِ سُوْرہٗ لَوٰکِ مَعْنُوْنِ اَیَّاکَ نَعْبُدُ وَاَیَّاکَ نَسْتَعِیْنُ بِرَعْمَلِ کَرِیْمِے مَعْرُوْمِ اور اَنَدَہٗ دَرگاہِ اِلہِی مَہِنِ سَازِوَرِیْنِ مِلَدِوْتِے جُو سُوْرہٗ فَاوَتِے**

میں درج ہو اھلِ فَا الصِّرَاطِ الْمُسْتَقِیْمِ جِسکے معنی یہہ ہیں کہ مکجودہ راستہ دکھلا اور اُس راہ پر مکجودہ ثابت اور قائم کر کہ جو سیدنا ہے جہیں کسی نوع کی کمی نہیں۔ اس صداقت کی تفصیل یہہ ہے کہ انسان کی متقی و عاہلی ہر کہ وہ خدا تک پہنچے گا سیدنا راستہ طلب کرے کہ نہ ہر تک مطلوب کے حاصل کر سکے لے طبعی قاعدہ یہہ ہے کہ اُن وسائل کو حاصل کیا جائے جنکے ذریعے وہ مطلب ملتا ہے اور خدا نے ہر ایک کی تحصیل کے لئے یہی توازن قدرت ہر اک کہا ہے کہ جو اُسکے حصص کے وسائل میں وہ حاصل

لکھتے ہیں کہ متبعین قرآن شریف کو جو انعامات ملتے ہیں اور جو عواید فائزہ اُنکے نصیب ہوتے ہیں اگرچہ وہ بیان اور تقریر سے خارج ہیں مگر اُن میں سے کئی ایک ایسے انعامات غلیظہ ہیں جنکو اس مجید مفضل لہ پر بغرض ہدایت طالبین بطور نمونہ لکھا قرینِ مصلحت ہے چنانچہ وہ ذیل میں لکھے جاتے ہیں۔

از انجملہ علوم و معارف میں جو کامل متبعین کو قرآنِ نبوت سے حاصل ہونے میں عجب انسانِ فرقانِ جمید کی سچی متابعت اختیار کرتا ہے اور اپنے نفس کو اُسکے امر اور نہی کے بکلی حاکم کر دیتا ہے اور کامل محبت اور اخلاص سے اُسکی ہدایتوں میں غور کرتا ہے اور کوئی اغراضِ صوری یا معنوی باقی نہیں رہتا تب اُسکی نظر اور فکر کو حضرت فیاضِ مطلق کی طرف سے ایک نذر عطا کیا جاتا ہے اور ایک لطیف عقل اُسکو بخشی جاتی ہے جس سے عجیب غریب لطایف اور نکاتِ علم الہی کے جو کلام الہی میں پوشیدہ ہیں اُس پر لکھتے ہیں اور ابرہیہ ان کے رنگ میں معارفِ دقیقہ اُس کے دل پر برستے

میں۔ وہی معارفِ دقیقہ ہیں جنکو فرقانِ مجید میں حکمت کے نام سے موسوم کیا گیا ہے جیسا کہ فرمایا ہے یٰوٰی الْحٰکِمَہُ مِّنْ اَشْیَآءٍ وَّمِنْ یُّوْنٰی الْحٰکِمَہُ فَقَدْ اُوْتِیَ خَیْرًا کَثِیْرًا۔ یعنی خدا جبکہ چاہتا ہے حکمت دیتا ہے اور جبکہ حکمت دی گئی اُسکو خیر کثیر دی گئی ہے یعنی حکمت خیر کثیر پر مشتمل ہے اور جس نے حکمت پائی اُس نے خیر کثیر کو پایا سو یہ علوم و معارف جو دوسرے لفظوں میں حکمت کو نام سے موسوم ہیں یہ خیر کثیر پر مشتمل ہونے کی وجہ سے بحرِ محیط کے رنگ میں ہیں جو کلام الہی کے تابعین کو دے جاتے ہیں اور اُنکے فکر اور نظر میں ایک ایسی برکت رکھی جاتی ہے جو اعلیٰ درجہ کے حقایقِ حق اُسکے نفس آئینہ صفت پر منعکس ہونے رہتے ہیں اور کامل صدائقین اُن پر مشکف ہوتی رہتی ہیں اور

بَقِیَّةُ حَاقِیَّةِ کَمَلِ سُوْرہٗ لَوٰکِ مَعْنُوْنِ اَیَّاکَ نَعْبُدُ وَاَیَّاکَ نَسْتَعِیْنُ بِرَعْمَلِ کَرِیْمِے مَعْرُوْمِ اور اَنَدَہٗ دَرگاہِ اِلہِی مَہِنِ سَازِوَرِیْنِ مِلَدِوْتِے جُو سُوْرہٗ فَاوَتِے

تھے تو اس خیال کو آؤ یہی ثبوت حاصل ہوتی ہے غرض مخالف کی نظر میں ایسے معجزوں سے کہ جو قدیم سے محض و کھلاتا رہا ہے حضرت عیسیٰ کی نسبت بہت سے شکوک اور شبہات

ہیں۔ **حاشیہ** کہے جائیں اور جن راہوں پر چلنے سے وہ مطلب مل سکتا ہے وہ راہیں اختیار کی جائیں اور جب انسان صراطِ قدیم پر ٹھیک ٹھیک قدم مارے اور جو حصولِ مطلب کی راہیں ہیں ان پر چلنا اختیار کرے تو ہر مطلب خود بخود حاصل ہو جاتا ہے لیکن ایسا ہرگز نہیں ہو سکتا کہ ان راہوں کے چھوڑ دینے سے جو کسی مطلب کے حصول کے لئے بطور سائل کے ہیں یوں ہی مطلب حاصل ہو جائے بلکہ قدیم سے ہی قانونِ قدرت بند ہوا چلا آتا ہے کہ

تائیداتِ الہیہ ہر ایک تحقیق اور تفریق کے وقت کچھ ایسا سامان اُنکے لئے میسر کر دیتی ہیں جس سے بیان اُنکا لہجہ اور ناقص نہیں رہتا اور ذہن غلطی واقع ہوتی ہے سو جو علوم و معارف و قوانین حقائق و لطائف و نکات و اول و براہین اُنکو سوجھتے ہیں وہ اپنی کمیت اور کیفیت ہر ایک مرتبہ کا طبع پر واقع ہوتے ہیں کہ جو خارقِ عادت ہے اور جسکا موازنہ اور مقابلہ دوسرے لوگوں کے ممکن نہیں کیونکہ وہ اپنے آپ ہی نہیں بلکہ تفہیمِ غیبی اور تائیدِ صدی اُنکی پیش رو ہوتی ہے اور اُسی تفہیم کی طاقت سے وہ اسرار اور انوارِ قرآنی اُن پر آشکتے ہیں کہ جو صرف عقل کی دو دو ہیز و دشمنی سے کسل نہیں سکتے اور بظاہر ہر معاد جو اُنکو عطا ہوتے ہیں جن سے ذات اور صفاتِ الہی کے متعلق اور عالمِ معاد کی نسبت لطیف اور باریک باتیں اور نہایت عمیق تحقیق اُن پر ظاہر ہوتی ہیں ہم ایک ردِ حافیِ خوارقِ مین کہ جو بالغِ نظر و ان کی نگاہوں میں صہانی خوارق سے اعلیٰ اور الحف مین بلکہ غور کرنے سے معلوم ہو گا کہ عارفین اور اہل اللہ کا قدر و منزلت و انشداد و ان کی نظر میں انہیں خوارق سے معلوم ہوتا ہے اور وہی خوارق اُنکی منزلتِ عالیہ کی زینت اور آرائش اور اُنکے چہرہ صلاحیت کی زیبائی اور خوبصورتی ہیں کیونکہ انسان کی فطرت میں داخل ہے کہ علوم و معارفِ حق کی ہمت سب سے زیادہ اُس پر اثر ڈالتی ہے اور صداقت اور معرفت ہر ایک چیز سے زیادہ اُسکو پیاری ہے اور اگر ایک زاہد عابد ایسا فرض کیا جائے کہ صاحبِ مکاشفات ہے اور اجزاءِ غیبیہ ہی اُسے معلوم ہوتے ہیں اور بافضائیتِ شاقہ بھی بجالاتا ہے اور کئی آؤزِ قسم کے خوارق بھی اُس سے ظہور میں آتے ہیں مگر علیٰ الہی کے بارہ میں سخت جاہل ہے یہاں تک کہ حق اور باطل میں تمیز ہی نہیں کر سکتا بلکہ خیالاتِ فاسدہ میں گرفتار اور عقائدِ غیر صحیحہ میں مبتلا ہے ہر ایک بات میں غامد اور ہر ایک

تفہیمِ غیبیہ و حاشیہ

پیدا ہوتے ہیں اور اس بات کے ثبوت میں بہت سی مشکلات پڑتی ہیں کہ یہودیوں کی رائے کے موافق مسیح مکار اور شعبدہ باز نہیں تھا اور نیک پلن آدمی تھا جس نے

یقیناً حاشیہ پہلا ہر ایک مفسد کے حصول کے لئے ایک مقررہ طریقہ ہے جب تک انسان اُس طریقہ مغرہ پر بند نہیں رہتا تب تک وہ امر اُسکو حاصل نہیں ہوتا پس وہ شخص جو محنت اور کوشش اور دعا اور تضرع سے حاصل کرنا چاہے وہ عاقل مستقیم ہے جو شخص صراطِ مستقیم کی طلب میں کوشش نہیں کرتا اور نہ

میں غافل غلطی کرتا ہے تو ایسا شخص طبائعِ سلیب کی نظر میں بنائیتِ حقہ اور ذلیل معلوم ہوگا اسکی یہی وجہ ہے کہ جس شخص سے دانا انسان کو جہالت کی بددلتی ہے اور کوئی احتیاط نہ کئے ہوئے سے شش لینا ہے تو فی الفور اسکی طرف سے دل تشغیر ہو جاتا ہے اور ہر وہ شخص عاقل کی نظر میں کسی طرح سے قابلِ تعلیم نہیں ٹھہر سکتا اور گو کبھی ہی زائد عابد کو نہ ہو کہ یہ شخص یا معلوم ہوتا ہے پس انسان کی اس فطرتی عادت کے ظاہر ہے کہ خوارقِ روحانی یعنی علوم و معارف اُسکی نظر میں اہل اللہ کے لئے مستطاب لازمی اور اکابرِ دین کی شناخت کے لئے عواماتِ خاصہ اور ضروریہ ہیں پس یہ علامتیں قرآن شریف کی کامل تابعین کو اکمل اور اتم طور پر عطا ہوتی ہیں اور باوجودیکہ ان میں سے اکثر وہ کی سرشت پر اُمتیت غالب ہوتی ہے اور علومِ رسمہ کو باسیتفا حاصل نہیں کیا مگر تاہم ان کی کفایت اور لطائفِ علم الہی میں اسقدر اپنے سمجھوں سے سبقت لیجاتے ہیں کہ لبِ اہیاتِ نبیہ سے بڑے مخالف انکی تقریروں کو شک و یا انکی تقریروں کو ٹھکر اور دریا سے میرت میں پار کر دیا اختیار ہوتا ہے جس میں کہ انکے علوم و معارف ایک دوسرے عالم سے ہیں ہوتا ہے اور الہی کے رنگ خاص سے رنگین ہیں اور اسکا ایک یہ بھی ثبوت ہے کہ اگر کوئی منکر الطور مقابلہ کے اہیات کے ساتھ میں سے کسی بحث میں انکی مخصصہ اور عارفانہ تقریروں کے ساتھ کسی تقریر کا مقابلہ کرنا چاہے تو آخر پر ہر طرف انصاف و دیانت اُسکو قرار کرنا پڑے گا کہ خدا انت حق اُسی تقریر میں نہیں جو انکے موبہ سے نکلی تھی اور صیغے سے بحث عین ہوتی جائیگی بہت سے لطیف اور دقیق براہین ایسے نکلے آئیں گے جن سے روز روشن کی طرح اُنکا سچا ہونا ثابت ہو جائیگا چنانچہ ہر ایک طالبِ حق ہر مسکا ثبوت ظاہر کرنے کے لئے ہم آپ ہی ذرا

بقیہ حاشیہ دوسرا



قرآن شریف پر ایمان نہیں لایا اور یہودی یا ہندو یا عیسائی ہے وہ کیونکر ایسے سادہ  
سے نجات پاسکتا ہے اور کیونکر اسکا دل اطمینان پکڑ سکتا ہے کہ باوجود ایسے عجیب و غریب

بقیہ حاشیہ کبلا! اند ضرورت ہی طلب صراطِ مستقیم ہے۔ اب ظاہر ہے کہ ہمارے مخالفین اس صداقت پر فہم کرنے  
سے بھی محروم ہیں عیسائی لوگ تو اپنی ہر ذمہ داریوں کی مالک کرتے ہیں اور اگر کہا جاتا ہے کہ ہرگز ہرگز  
آدین پر ہر جہٹ موٹ اپنے تئیں ہر کے ظاہر کر کے روٹی مانگتے رہتے ہیں گریبا انکا مطلوب اٹھ کر روٹی

یہ عظیم و عظیم

نا جائز علموں اور سچا نہیں اور ہر ایک افراط و تفریط نفسانی سے بچائے جاتے ہیں اور کسی مضموم بات پر نہیں  
نہیں پاتے کیونکہ خود خداوند کریم انکی تربیت کا منسلک ہوتا ہے اور جس شایع کو ان کے شجرہ طیبہ میں خشک  
دیکھتا ہے اسکو فی الفور اپنے مریدانہ ہاتھ سے کاٹ ڈالتا ہے اور حاکمیت الہی ہر دم اور ہر لحظہ انکی نگاہوں میں ہے  
اور یہ نہایت غنویت ہے جو انکو عطا ہوتی ہے یہ بھی غیر ثبوت نہیں بلکہ زیرک انسان کیسے خدا صحبت سے اپنی روٹی  
نسی سے اسکو معلوم کر سکتا ہے۔ ازاں بعد ایک مقام تو کل ہے جس پر نہایت مضبوطی سے انکو قائم کیا جاتا ہے  
اور انکے غیر کہ وہ چشمہ صافی ہرگز متیر نہیں آسکتا بلکہ انہیں کے لئے وہ خوشگوار اور موافق کیا جاتا ہے اور ہر  
معرفت الیہ انکو ہمارے رہتا ہے کہ وہ بسا اوقات طرح طرح کی بے سامانی میں ہو کر اور اسباب عادیہ سے کھلی  
اپنے تئیں دور پاکر بہر بھی ایسی انباشت اور افشراح خاطر سے زندگی بسر کرتے ہیں اور ایسی خوشحالی سے دنیا  
کو کاٹتے ہیں کہ گویا انکے پاس ہزار ہا خزان ہیں انکے چہرہ پر ہر نوع کی تانگی نظر آتی ہے اور صاحبِ دل  
ہونے کی مستقل نراجم دکھائی دیتی ہے اور تنگیوں کی حالت میں کمال کشادہ دلی اور یقین کا مل اپنے مولیٰ کر  
پر ہر دوسرے کہتے ہیں سیرت ایشا انکا مشرب ہوتا ہے اور خدمتِ خلق انکی عادت ہوتی ہے اور کبھی انکا تفریق  
انکی حالت میں راہ نہیں جاتا اگرچہ ساما جہان انکا عیال ہو جائے اور فی الحقیقت خدا تعالیٰ کی ستارہ ہی موجب  
شکر ہے جو ہر جگہ انکی پردہ پوشی کرتی ہے اور قبل اسکے جو کوئی آفت فوق الطاف نازل ہو انکو واسنِ عافیت  
میں لے لیتا ہے کیونکہ انکے تمام کاموں کا خدا متولی ہوتا ہے جیسا کہ اُس نے آپ ہی فرمایا ہے و هو  
یتولى الصالحین لیکن دوسروں کو دنیا داری کے دل آزار اسباب میں چھوڑا جاتا ہے اور وہ خارجی عالم  
سیرت جو خاص ان لوگوں کے ساتھ ظاہر کیا جاتی ہے کسی دوسرے کے ساتھ ظاہر نہیں کیا جاتی اور یہ ظاہر

کے جس میں ہزاروں لنگڑے اور لو لے اور مادر زاد اندھے ایک ہی غوطہ مار کر اچھے ہو جاتے تھے اور جو صد سال سے اپنے خواص عجیبہ کے ساتھ یہودیوں اور اُس

بقیہ کا شیعہ مبرا ہی ہے وہیں - آریہ تہاج والے اور دوسرے اُنکے مُت پرست بہائی اپنی دُعاؤں میں جہنم میں سے بچنے کے لئے بیٹے اور اگوں سے جو اُنکے زعم باطل میں مُہیک اور درست ہی طرح طرح کے شلوک بڑا کرتے ہیں اور مراطِ مستقیم کو خدا سے نہیں مانگتے علاوہ اُسکے اللہ تعالیٰ نے تو اس مجذوم جمع کا غلط بیان

بقیہ کا شیعہ مبرا ہی ہے

ہی محبت سے بہت جلد ثابت ہو سکتا ہے - ازاں بعد ایک مقام محبت ذاتی کا ہے جس پر قرآن شریف کے کامل متبعین کو قانع کیا جاتا ہے اور اُنکے رگ دریش میں اس قدر محبت ابھرتا نظر کر جاتی ہے کہ اُنکے وجود کی حقیقت بلکہ انکی جان کی جان ہو جاتی ہے اور محبوبِ متقی سے ایک عجیب طرح کا بیار اُنکے دلوں میں جوش لاتا ہے اور ایک غارقِ عادت انس اور شوق اُنکے قلوبِ صافیہ پرستولی ہو جاتا ہے کہ جو غیر سے بکلی مُقطع اور گسٹہ کر دیتا ہے اور آتشِ عشقِ الہی ایسی افروختہ ہوتی ہے کہ جو ہم محبت کو گون کو اذیتِ عامہ میں برہی طور پر شہور اور محسوس ہوتی ہے بلکہ اگر محبانِ صادق اُس جوشِ محبت کو کسی جیل اور تہمیر سے پوشیدہ کر سکتا بھی جاہن تو یہ اُنکے لئے غیر ممکن ہو جاتا ہے جیسے عشاقِ مجاہد ہی کے لئے بھی یہ بات غیر ممکن ہے کہ وہ اپنے محبوب کی محبت کو جس کے لئے دن رات سر تلے ہیں اپنے رفیقوں اور ہم محبتوں سے چھپائے کہ کہیں بلکہ عشقِ یوئے کے کلام اور انکی صورت اور انکی آنکھ اور انکی وضع اور انکی فطرت میں گھس گیا ہے اور اُنکے بال بال سے ترشح ہو رہا ہے وہ اُنکے چھپانے سے ہرگز چھپ ہی نہیں سکتا اور ہزار چھپائیں کوئی دھوکائی نشان اُسکا نمودار ہو جاتا ہے اور سب سے بزرگ تر اُنکے صدقِ عدم کا نشان ہے کہ وہ اپنے محبوبِ حقیقی کو ہر ایک چیز پر اختیار کر لیتے ہیں اور اگر اُلام اُسکی طرف سے پہنچیں تو محبت ذاتی کے غلبہ سے ہر جگہ انعامِ محکومتا ہر کرتے ہیں اور عذاب کو شہرتِ عذاب کی طرح سمجھتے ہیں کہ کسی تلوار کی خیز و باران میں اور اُنکے محبوب میں معنائی نہیں وال سکتے اور کوئی علیہ غلبی اُنکو اپنے اُس بیار کی باوجود اشت سے روک نہیں سکتے اُسی کو اپنی جان سمجھتے ہیں اور اُسی کی محبت میں لذات پاتے اور اُسی کی مہتی کو بہشتی خیال کرتے ہیں اور اُسی کے ذکر کو اپنی زندگی کا ماحصل قرار دیتے ہیں اگر چاہتے ہیں تو اُسی کو



ملک کے تمام لوگوں میں مشہور اور زبان زد ہوا تھا اور بے شمار آدمی اس میں غوطہ مارنے سے شفا پا چکے تھے اور ہر روز پاتے تھے اور ہر وقت ایک میلہ اسپر لگا رہتا

**بیہ حاشیہ مبرا کر کے** اس بات کی طرف اشارہ کیا ہے کہ کوئی انسان ہدایت طلب کرنے اور انعام الہی پانے سے متنوع نہیں ہے مگر بموجب اصول آریاسراج کے ہدایت طلب کرنا گنہگار کے لئے ناجائز ہے اور خدا اُسکو ضرور سزا دے گا اور ہدایت پانا نہ پانا اُسکے لئے برابر ہے۔ ترجمہ سراج دالون کا دعوانہ پر کچھ ایسا

اگر آرام پانے میں تو اُسی سے تمام عالم میں اُسی کو کہتے ہیں اور اُسی کے پورے ہیں اُسی کے لئے جیتے ہیں اور اُسی کے نصرتے ہیں عالم میں رہ کر پہلے عالم میں اور باخود مگر بہر بخود میں نہ عزت سے کام رکھتے ہیں نہ نام سے نہ اپنی جان سے نہ اپنے آرام سے بلکہ سب کچھ ایک کے لئے اکوہہ جیتے ہیں اور ایک کے پانے کے لئے سب کچھ دے دالتے ہیں لایدرک آتش سے جلتے جاتے ہیں اور نیک بیان نہیں کر سکے مگر کیوں جلتے ہیں اور نفیہ اور نفیہ سے ہم کو ہم کہتے ہیں اور ہر ایک نصبت اور ہر ایک رسوال کے سچے کو قیاد رہتے ہیں اور اُس سے لذت پاتے ہیں۔

عشق است کہ بر فالک نکل عطاء عشق است کہ بر آتش سوزان عطاء عشق است کہ این کا بعد صدق کلام  
از تملک اطلاق فاضلہ میں جیسے سخاوت شجاعت اقبال ملکوت و نور شفقت علم حیات موت بہر تمام  
اخلاق ہی بوجہ حسن اور انبہ انہیں سے صادر ہوتے ہیں اور وہی لوگ بہرین متابعت قرآن مشرف  
وفاداری سے امیر عوام ہر ایک حالت میں انکو بخوبی و شائستگی اسخام دیتے ہیں اور کوئی انقباض خاطر  
ہو سکوا یا پیش نہیں آتا کہ جو اخلاق حسنہ کی کیا جتنی صادر ہونے سے انکو درک سکے اصل بات یہ ہے  
کہ جو کچھ خوبی علمی یا علمی یا اخلاقی انسان سے صادر ہو سکتی ہے وہ صرف انسانی طاقتوں سے صادر نہیں  
ہو سکتی بلکہ اصل موجب اُسکے صدر در کا فضل الہی ہے پس چونکہ بہر لوگ سب سے زیادہ سرور و فضل الہی  
ہوتے ہیں اس لئے خود خداوند کریم اپنے تفصیلات نا اقصا ہی سے تمام غریبوں سے انکو متبع کرتا ہے یا  
دوسرے اعظاف میں یوں سمجھو کہ حقیقی طور پر بخود خدا تعالیٰ کے اؤ کوئی نیک نہیں تمام اخلاق فاضلہ اور  
تمام نیکیاں اُس کے لئے مستم ہیں ہر جہدہ کوئی اپنے نفس اور ارادت سے فانی ہو کر اُس ذات خیر محض کا

عشق است کہ بر فالک نکل عطاء

تھا اور سچ بھی اکثر اُس حوض پر جا کر تا تھا اور اُسکی ان عجیب و غریب خاصیتوں سے  
باخبر تھا مگر پہر بھی مسیح نے اُن معجزات کے دکھلانے میں جبکو قدیم سے حوض دکھلاؤ

**بقیہ حاشیہ پہلا** اعتقاد ہی نہیں وہ ہر وقت اپنی عقل کے گہنڈ میں رہتے ہیں اور تیرا لگا بہ ہی متولہ ہے کہ کسی خاص  
دعا کو بندگی اور عبادت کے لئے خاص کرنا ضروری نہیں انسان کو اختیار ہے جو چاہے دعا مانگے مگر یہ  
اُنکی سراسر نادانی ہے اور ظاہر ہے کہ اگرچہ جزوی حاجات صد اُن انسان کو ملتی ہوں ہیں مگر حاجتِ اعظم کا

توبہ حاصل کرنا ہے استعذر اخلاق الہیہ اُسکے نفس پر شکست ہوتی ہیں پس بندہ کو جو جو بیان اور سچی  
تہذیب حاصل ہوتی ہے وہ خدا ہی کے توبہ سے حاصل ہوتی ہے اور ایسا ہی چاہئے تھا کہ مخلوق  
فی ذاتہ کچھ چیز نہیں ہے سو اخلاقِ فاضلہ الہیہ کا انعکاس اُنہیں کے دلوں پر ہونا ہے کہ جو لوگ قرآن  
شریف کا کامل اتباع اختیار کرتے ہیں اور تجربہ سمجھتا سکتا ہے کہ جس مشرب صافی اور روحانی ذوق اور  
محبت کے ہرے ہوئے جو سن سے اخلاقِ فاضلہ اُن سے صادر ہوتے ہیں اُسکی نظیر دنیا میں نہیں پائی  
جاتی اگرچہ سو نہ ہے ہر ایک شخص دعویٰ کر سکتا ہے اور لاٹ و گڈان کے طور پر ہر ایک زبان چل سکتی ہے مگر  
جو تجربہ سمجھتا کہ تنگ دروازہ ہے اُس دروازہ سے سلامت نکلنے والے ہیں لوگ ہیں اور دوسرے لوگ اگر  
کچھ اخلاقِ فاضلہ ظاہر کرتے ہیں تو کثرت اور تعصب سے ظاہر کرتے ہیں اور اپنی آلودگیوں کو پوشیدہ رکھ  
کر اور اپنی بیماریوں کو چھپا کر اپنی پہلی تہذیب دکھاتے ہیں اور ادنیٰ ادنیٰ امتلاان میں اُنکی فعلی کمال جان  
سے اور کثرت اور تعصب اخلاقِ فاضلہ کے ادا کرنے میں اکثر وہ اس لئے کرتے ہیں کہ اپنی دنیا اور معاشرت  
کا حسن انتظام وہ اسی میں دیکھتے ہیں اور اگر اپنی اندرونی آلائشوں کی ہر جگہ بیرونی کین تو بہر بہتات شہادت  
میں غفلت پڑتا ہے اور اگر یہ قدر استعداد فطرتی کے کچھ نظم اخلاق کا اُنہیں ہی ہوتا ہے مگر وہ اکثر نفسانی خواہش  
کے کانٹوں کو بچے دیا کرتا ہے اور بغیر آئینہ نش انراض نفسانی کو اُنہیں ظاہر نہیں ہوتا ہے جانیکیا اپنے کمال کو سمجھو اور اُنہیں اللہ  
اُنہیں میں وہ عمر کمال کو پہنچتا ہے کہ جو خدا کو پورے جتن اور حرن کے نفوس کو خدا یعنی الٰہیت کی کوٹ سے نکالنے کا کردار ہے  
بلکہ خلق کو بہر دینا اور انکو دلوں میں وہ اخلاقِ الہیہ جاری کر دینا ہے جسے وہ اسکو بہر بار میں ہیں کہ لوگ اُنکی روحانی تہذیب  
باخلاق اللہ کا ایسا مرتبہ حاصل کیے ہیں کہ گویا وہ خدا کا ایک سر ہوتا ہے جسکی توسط وہ اپنے اخلاقِ ظاہر نما پورے انکو پورے کو بہر ساری

بقیہ حاشیہ دہا

تھا اُسی حوض کی مٹی یا پانی سے کچھ مدد نہیں لی اور اُسی میں کچھ تصرف کر کے اپنا نیا نسخہ نہیں نکالا۔ بلاشبہ ایسا خیال بے دلیل بات ہے کہ جو مخالف کے روبرو کارگر

بقیہ حاشیہ نمبر ۱ دن رات اور ہر یک دم فکر کرنا چاہئے صرف ایک ہی ہے یعنی یہ کہ انسان اُن طرح طرح کے عجب ظانیہ سے نجات پا کر معرفتِ کامل کے درجہ تک پہنچ جائے اور کسی طرح کی نابیائی اور کور بالیقی اور بے سہری اور بیوفائی باقی نہ رہے بلکہ خدا کو کامل طور پر شناخت کر کے اور اُسکی خالص محبت سے مجرہ ہو کر مرتبہ دصال الہی

بقیہ حاشیہ نمبر ۲

وہ آپ زلال اُنکھو اپنے اُس خاص چشمہ سے پلانا ہے جس میں کسی مخلوق کو علی وجہ الاصلات اُسکے ساتھ شرکت نہیں۔ اور مجددانِ عظیات کے ایک کمالِ عظیم جو قرآنِ شریف کے کامل تابعین کو دیا جاتا ہے عبودیت ہے یعنی وہ باوجود بہت سے کمالات کے ہر وقت نقصانِ ذاتی اپنا پیشِ نظر رکھتے ہیں اور بشبہ و ذکرِ باری حضرت باری تعالیٰ ہمیشہ تذلل اور منیق اور انکسار میں رہتے ہیں اور اپنی اصل حقیقتِ ذات اور مفلسی اور ناداری اور بُر تعفیری اور خطا واری سمجھتے ہیں اور اُن تمام کمالات کو جو اُنکو دیئے گئے ہیں ہر عارضی و عرضی کی مانند سمجھتے ہیں جو کسی وقت آفتاب کی طرف سے دیوار پر پڑتی ہے جسکو حقیقی طور پر دیوار سے کچھ بھی علاقہ نہیں ہوتا اور لباسِ مستعار کی طرح معرضِ زوال میں ہوتی ہے پس وہ تمام غیر و غبی خواہی میں محصور رکھتے ہیں اور تمام نیکیوں کا چشمہ اُسی کی ذاتِ کامل کو قرار دیتے ہیں اور صفاتِ الہیہ کے کامل شہود سے اُنکو دل میں حق الثیقین کے طور پر بہر جاتا ہے کہ ہم کچھ چیز نہیں ہیں نہ جانتے کہ وہ اپنے وجود اور لوازم اور خواہش سے کبھی کبھے بٹا ہے ہیں اور صفاتِ الہی کا پُر جوش دریا اُنکے دلوں پر ایسا محیط ہوا جاتا ہے کہ ہزارہا کی طرح اُن پر وارد ہو جاتی ہے اور شکرِ حق کے ہر یک رنگ و لہجہ سے نکلی پاک اور منور ہوجاتا ہے ہیں اور مجددانِ عظیات کے ایک یہ ہے کہ کبھی معرفت اور خدا شناسی بذریعہ کثوفِ صادقہ و علومِ لادنیہ و الہاماتِ صریحہ و کمالاتِ دماغیات حضرتِ امیدیہ و دیگر خوارقِ عادت بدرجہ اُکمل و اتم پہنچی جاتی ہے نہایت کم کہ ان میں اور عالمِ ثانی میں ایک نہایت دقیق اور شفاف حجاب باقی رہ جاتا ہے جس میں سے اُنکی نظر مورو کر کے واقعاتِ اخروی کو اسی عالم میں دیکھ لیتے ہیں ہر خلافِ دوسرے لوگوں کے کہ جو باعثِ پُر خلعت ہونے اپنی کتابوں کے اس مرتبہ کا ایک ہرگز نہیں پہنچ سکتے بلکہ انکی کج فہم کنائی میں اُنکے

نہیں اور بلا ریب اس حوض عجب الصفات کے وجود پر خیال کرنے سے مسیح کی حالت پر بہت سے اعتراضات عائد ہوتے ہیں جو کسی طرح اُٹھ نہیں سکتے اور جس قدر غور

یقیناً حاشیہ علیہ السلام جس میں اسکی سعادت نامہ ہے پالیوسے بھی ایک دعا ہے جس کی انسان کو سخت حاجت ہے اور جس پر اسکی ساری سعادت موقوف ہے سو اس کے حصول کا سیدہ راستہ یہی ہے کہ اھذا نا الصراط المستقیم کہے کیونکہ انسان کے لئے ہر ایک مطلب کے پانے کا یہی ایک طریق ہے کہ جن باتوں پر چلتے سے وہ مطلب حاصل ہوتا ہے جن باتوں پر مضبوطی سے قدم مارے اور وہی راستہ اختیار کرے کہ جو یہ بات منزلِ حجابوں پر اور یہی صدا حجاب ڈالتے ہیں اور یہی کو آگے سے آگے بڑھا کر موت تک پہنچاتے ہیں اور فلسفی جن کے فکروں پر آنکھیں جڑیں سماج والے چلتے ہیں اور جن کے مذہب کا سلامہ عقلی حیالات پر ہے وہ خود اپنے طریق میں ناقص ہیں اور ان کے نقصان پر یہی دلیل کافی ہے کہ انکی معرفت باوجود صدا طرح کی غلطیوں کی نظری وجود سے سجا ورنہ نہیں کرتی اور نیا سی انکوں سے آگے نہیں بڑھتی اور ظاہر ہے کہ جس شخص کی معرفت صرف نظری طور تک محدود ہے اور وہ بھی کسی طرح کی غلطی کا آلودگیوں سے ملوث۔ وہ شخص مقابلہ اس شخص کے حکما عرفانِ باریت کے مرتبہ تک پہنچ گیا ہے اپنی علمیات میں بغایت درجہ پست اور متزلزل ہے ظاہر ہے کہ نظر اور فکر کے مرتبہ کے آگے ایک مرتبہ باریت اور شہود کا باقی ہے یعنی جو امور نظری اور فکری طور پر معلوم ہوتے ہیں وہ ممکن ہیں کہ کسی اور ذریعہ سے وہی اور مشہود طور پر معلوم ہوں سو یہ مرتبہ باریت کا عند العقل ممکن الوجود ہے اور جو مرتبہ سماج والے اس مرتبہ کے وجود فی الخارج سے انکا یہی کریں پر اس بات سے انہیں انکا رہنمائی کہ وہ مرتبہ اگر خارج میں پایا جاوے تو بلاشبہ اعلیٰ و اکمل ہے اور جو نظر اور فکر میں خفا یا باقی رہ جائے ہیں انکا نظروں اور ہر روز اسی مرتبہ پر موقوف ہے اور خود اس بات کو کون کون نہیں سمجھ سکتا کہ ایک امر کا یہی طور پر کھل جانا نظری طور سے اعلیٰ اور اکمل ہے مثلاً اگر یہ مصنوعات کو دیکھ کر دانا اور سلیم الطبع انسان کا اس طرح خیال آ سکتا ہے کہ ان چیزوں کا کوئی مصلحت ہوگا مگر نہایت وہی اور روشن طریق معرفت الہی کا جو اسکے وجود پر بڑی ہی مضبوط دلیل ہے یہ ہے کہ اسکے بندوں کو ابھام ملتا ہے اور قبل اسکے برحقانِ اسفیا کا انجام کھلے ان پر کھولا جاتا ہے اور وہ اپنے معروضات میں حضرتِ احدیت سے جو بات پاتے ہیں اور ان سے مکالمات

یقیناً حاشیہ علیہ السلام

کرو اُسے سیدہ وار دگیر بڑھتی ہے اور یہی جماعت کے لئے کوئی راستہ مخلصی کا نظر نہیں آتا کیونکہ دنیا کی موجودہ حالت کو دیکھ کر یہہ وسوس اور یہی زیادہ تقویت پکڑتے

**تیسرا حاشیہ** مقصود تک پہنچنا ہے اور بے لایون کو جو پورے اہل بیت نہایت بدیہی ہے کہ ہر شے کے حصول کے لئے خدا نے اپنے قانونِ قدرت میں ہر صفت ایک ہی راستہ ایسا رکھا ہے جسکو سید اکہنا چاہئے اور جب تک ٹھیک ٹھیک وہی راستہ اختیار نہ کیا جائے ممکن نہیں کہ وہ جزا حاصل ہو سکے جس طرح

اور مخاطبات ہوتے ہیں اور یہ نظر کشی اُنکو عالمِ ثانی کے واقعات دکھائے جاتے ہیں اور جزا سزا کی حقیقت پر مطلع کیا جاتا ہے اور دوسرے کئی طرح کے اسرارِ اخروی اُن پر کھولے جاتے ہیں اور کبہ شک نہیں کہ یہ تمام امور علمِ یقین کو اتم اور اکمل مرتبہ تک پہنچاتے ہیں اور نظری ہونے کے عمیق تغیب سے بدلتے کے بلند مینار تک لیا جاتے ہیں بالخصوص مکالمات اور مخاطبات حضرت احدیت اُن سب اقسام سے اعلیٰ ہیں کیونکہ اُنکے ذریعہ سے صرف احبابِ غیبی ہی معلوم نہیں ہوتے بلکہ عاجز بندہ پر جو رسولِ کریم کی صفات ہیں اُن سے بھی اطلاع دی جاتی ہے اور ایک لذت اور مبارک کلام سے ایسی تسلی اور شفایا سکون عطا ہوتا ہے اور خوشنودی حضرت باری تعالیٰ سے مطلع کیا جاتا ہے جس سے بندہ مکروہات دنیا کا مقابلہ کر سنے کے لئے بڑی قوت پاتا ہے گویا صبر اور استقامت کے پاڑا سکون عطا کئے جاتے ہیں اسی طرح بذریعہ کلام اعلیٰ درجہ کے علوم اور معارف بھی بندہ کو سکھائے جاتے ہیں اور وہ اسرارِ غیبیہ و وقایعِ عتیقہ بتائے جاتے ہیں کہ جو بغیر تعلیم خاص ربانی کے کسی طرح معلوم نہیں ہو سکتے۔ اور اگر کوئی بہرِ شیب میں کوئے کہ بہت نام اور حکی نسبت بیان کیا گیا ہے کہ قرآن شریف کے کمالِ اشباع سے حاصل ہونے ہیں مگر اسلام میں اُنکا متحقق فی الواقع ہونا یا بلکہ نبوتِ مبعوث ہو سکتا ہے تو اس دہم کا جواب یہ ہے کہ محبت سے۔ اور اگر یہ ہم کوئی مرتبہ کہہ چکے ہیں لیکن بغیر اندیشہ طول کے ہرگز ہر ایک مخالف پر ظاہر کرتے ہیں کہ فی الحقیقت یہ دولتِ علمی اسلام میں پائی جاتی ہے کسی دوسرے مذہب میں ہرگز پائی نہیں جاتی اور طالبِ حق کے لئے اسکے ثبوت کے بارے میں ہم آپ ہی ذمہ دار ہیں بغیر طرِ صحبت و حسن ابرادیت و تحققِ مشاہدات اور صبر و دلالت کے یہ امور ہر ایک طالب پر بقدر استعداد اور لیاقت ذاتی اُسکے کے کھل سکے ہیں اور ان امور میں

تیسرا حاشیہ

ہیں اور بہت سی نظیریں ایسے ہی کمروں اور فریبوں کے اپنی ہی قوتِ حافظہ پیش کرتی ہے بلکہ ہر ایک انسان ان کمروں کے بارے میں چشم دید باتوں کا ایک ذخیرہ رکھتا ہے اور

یقیناً حاشیہ بزرگ خدا کے تمام قواعد قدیم سے معزز اور مضبوط ہیں ایسا ہی نجات اور سعادتِ اخروی کی تحصیل کے لئے ایک خاص طریقِ معزز ہے جو مستقیم اور سید ہے سودِ عاقلین وضع استقامت یہی ہے کہ اُسی طریقِ مستقیم کو خدا سے ملنا جائے۔ انہوں نے اور توہین اور دھوکہ صداقت جو صریحاً ناسخ شدہ ہیں درج ہے صلّٰی اللّٰہ

سے جو انرا غیبیہ ہیں انکی نسبت بہ شعبہ ہرگز نہیں کرنا چاہئے جو اس کام میں رمال و متوجہ ہیں ہر شے کہ ہیں کیونکہ یہ قوم کسی خاص فن یا قواعد کے ذریعہ سے اخبار غیبیہ کو نہیں بتلاتی۔ اور نہ غیب دان ہونے کا دعویٰ کرتی ہے بلکہ خداوند کریم جو ان پر مہربان ہے اور انکے حال پر ایک خاص عنایت و توجہات رکھتا ہے وہ بعض مصالح کے لحاظ سے بعض امور پیش ازوقیہ کو ملحوظ رکھتا ہے جو اس کام کا اُس لئے ارادہ کیا کہ جو احسن انجام کو پہنچ جائے مثلاً وہ خلق اللہ پر بہ ظاہر کرنا چاہتا ہے کہ ظلال بندہ سود میں اللہ ہے اور جو کچھ انعامات اور انکرامات وہ پاتا ہے وہ معمولی اور اتفاقی طور پر نہیں بلکہ خاص ارادہ و توجہ الہی سے ظہر میں آتے ہیں اسی طرح جو کچھ دفع و نفرت اور اقبال و عزت اسکو ملتی ہے وہ کسی تدریج اور جلد کے ذریعہ سے نہیں بلکہ خدا ہی نے چاہئے کہ اسکو غلبہ بخشنے اور اپنی تائیدات اس کے شامل حال کرے پس وہ کہہ اور جسم اس متعدد کتابت کی بعض سوکھن انعامات اور نفع جو پہلے بطور پیشگوئی ان نعمتوں کو عطا کرنا ایک بشارت و دیدہ تھا جو ان کو پہلے سے متعدد حالات میں غیبیہ میں ہوں بلکہ مقصود بالذات یہ تھا کہ انکی بعضی طرح ثابت ہو جائے کہ بعض سود میں اللہ اور انکے بعض کو پہنچے ہے جسکی تائید کے لئے عنایات حضرت عزت خاص طور پر تجلی کرتی ہیں اب اس تفسیر سے ظاہر ہے کہ اگر سود میں اللہ کو بخیر و غیرہ سے کچھ بھی نسبت نہیں اور اسکی پیش گوئی ان اصل مقصود نہیں ہے بلکہ اصل مقصود کی شناخت کے لئے علامات و آثار میں اسوا اس کے جن کو کون کو خدا تعالیٰ خاص اپنے لئے چن لیتا ہے اور اپنے ہاتھ سے صاف کرتا ہے اور اپنی گروہ میں داخل کرتا ہے ان میں صرف ہی علامت نہیں کہ وہ پوشیدہ ہنر میں جلاتے ہیں تا انکا حال خوبسوں اور خوشیوں اور دکھوں اور کاموں اور کاموں کے حال سے مشتبہ ہو جائے اور کچھ ماہ بالا امتیاز باقی نہ رہے بلکہ انکے شامل حال یکساں انسان نہ ہوتا ہے جسکے ہاتھ کہ سب سے

بہا فضل احمدیہ

خود اس قسم کے مکر جیسے سادہ لوحوں اور جاہلون کے سامنے چل جاتے ہیں اور زیر پرہ  
رہتے ہیں یہ ایک ایسا امر ہے جو مکاروں کو انکی کارساز یوں پر دلیر کرتا ہے -

بَقِیَّةُ حَاسِبَاتٍ مِّنَ الْمَعْنُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّینَ ہے جسکے یہ معنی ہیں کہ جو ان سالکین کا راستہ  
بتلا جنہوں نے ایسی راہیں اختیار کیں کہ جن سے ان پر تیرا انعام وارد ہو اور ان لوگوں کی راہوں سے بچا  
جنہوں نے لا پر دانی سے سی یہی راہ پر قدم مارنے کے لئے کوشش نہ کی اور اس باعث سے تیری ٹائید

بَقِیَّةُ حَاسِبَاتٍ مِّنَ الْمَعْنُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّینَ

طالب صادق بہی طور پر انکوشناخت کر سکتا ہے اور حقیقت میں وہی ایک نور ہے جو انکے ہر یک قول اور  
فعل اور حال اور قال اور فعل اور فہم اور ظاہر اور باطن پر محیط ہو جاتا ہے اور صد شاخیں اُسکی نوادر سوجاتی  
ہیں اور رنگارنگ کی صورتوں میں جلوہ فرماتا ہے۔ وہی نور خداوند اور مصائب کے وقتوں میں صبر کی  
صورت میں ظاہر ہوتا ہے اور استقامت اور رضا کے ہر ایہ میں اپنا چہرہ دکھاتا ہے تب بہر لوگ نماز  
نور کے سورد میں آفات عظیمہ کے مقابلہ پر جہاں ماسیات کی طرح دکھائی دیتے ہیں اور جن صدائت کی ادنی  
مس سے نا آشتی نا لوگ روٹنے اور پلاٹے ہیں بلکہ فریب برگ ہو جاتے ہیں ان صدائت کے سخت زواری  
محملوں کو بہر لوگ کجہ چیز نہیں سمجھتے اور فی الفور حاسبت الہی کن را عافیت میں انکو کچھ لینی ہے اور کوئی غلطی  
اور بے صبری ان سے ظاہر نہیں ہوتی بلکہ محبوب تحقیق کے ایلام کو رنگ انعام دیکھتے ہیں اور بکشاؤں سے  
والشراج خاطر اسکو قبول کرتے ہیں بلکہ اس سے شلذذ ہوتے ہیں کیونکہ طاقتوں اور قوتوں اور صبروں کے  
پہاڑ انکی طرف روانہ کجائے ہیں اور محبت الہیہ کی مریجوش سوجین غیر کی یادداشت سے انکو روک لیتی ہیں  
پس ان سے ایک ایسی برداشت ظہور میں آتی ہے کہ جو عارفی عادت ہے اور جو کسی لشعر سے جلتا نمید الہی  
ملکن نہیں۔ اور ایسا ہی وہ نور حاجات کے وقتوں میں قناعت کی صورت میں ان پر جلوہ گر ہوتا ہے سو دنیا  
کی خواہشوں سے ایک عجیب طور کی بردوت انکے دلوں میں پیدا سوجاتی ہے کہ ہر دو بار ہر چیز کی طرح دنیا کو سمجھنے  
ہیں اور یہی دنیوی لذات جن کے خلطو برون دنیا دار لوگ ذلیقہ ہیں و لثوق تمام ہو جاتے ہیں اور انکے والٹے  
سخت ہر اسان میں یہ انکی نظر میں بغایت درصہ نا چیز ہو جاتے ہیں اور تمام سرور دنیا اسی میں پاتے ہیں کہ  
مولیٰ حقیقی کی وفادار محبت اور رضا سے دل بہا ہے اور اسی کے ذوق اور فوق اور انس سے اوقات معمور ہوتے

عوام الناس کو جو اکثر چار بابیوں کی طرح ہوتے ہیں اس طرف خیال بھی نہیں ہوتا کہ لبنی جوڑی تفتیش کریں اور بات کی تہ تک پہنچ جائیں اور ایسے تماشوں کے دکھانے کا

**یہ حاشیہ بھلا** سے عوام رہ کر گرا رہے۔ بہتین مذاقین ہیں جن کی تفصیل یہ ہے کہ بنی آدم اپنے اقوال اور افعال اور اعمال اور نیات کے رو سے تین قسم کے ہوتے ہیں بعض سچے دل سے خدا کے طالب ہوتے ہیں اور صدق اور عاجزی سے خدا کی طرف رجوع کرنے ہیں پس خدا بھی انکا طالب ہو جاتا ہے اور رحمت اور انعام کے

اُس دولت سے بہرہ بریں کہ جو اُسکی خلاف رخصی ہے اور اُس عزت پر نفاک ڈالنے میں جس میں مولیٰ کریم کی امداد نہیں۔ اور ایسا ہی وہ نور بھی فرست کے لباس میں ظاہر ہوتا ہے اور کبھی فوتِ نظر تہ کی بلند پروازی میں اور کبھی فوتِ عجب کی حیرت انگیز کارگزاری میں کبھی علم اور نفق کے لباس میں اور کبھی درستی اور غیرت کے لباس میں۔ کبھی سخاوت اور ایثار کے لباس میں کبھی شجاعت اور شہادت کو لباس میں۔ کبھی کسی خلق کو لباس میں اور کبھی کسی خلق کو لباس میں اور کبھی مخالفت اور حدیث کے پیرائے میں اور کبھی کثوف صاف و اور علامات واضحہ کے رنگ میں یعنی جیسا موقع پیش آتا ہے اُس موقع کے مناسب حال وہ نور حضرت و ادب الخیر کی طرف سے جوش مارتا ہے۔ فور ایک ہی ہے اور بہ تمام اُسکی شاخیں ہیں۔ جو شخص فقط ایک شاخ کو دیکھتا ہے اور صرف ایک ہنسی پر نظر کرتا ہے اُسکی نظر محدود رہتی ہے اس لئے بسا اوقات وہ دیکھ کا کہنا ہے لیکن جو شخص سچائی نگاہ سے اُسے شجرہ طیبہ کی تمام شاخیں پر نظر ڈالتا ہے اور اُنکے انواع اقسام کے پھولوں اور شکوفوں کی کیفیت معلوم کرتا ہے وہ روز روشن کی طرح اُن نوروں کو دیکھ لیتا ہے اور نوراں جلال کی کہنی ہوتی تلواریں اُسکے تمام کندھوں کو توڑ ڈالتی ہیں۔ شاید اُس جگہ بعض طبائع پر یہہ اشکال پیش آئے کہ کہہ کر اُن کلمات کو وہ لوگ بھی پالیتے ہیں کہ جو نہ بنی ہیں اور نہ رسول لیکن بسیا کہ ہم پہلے بھی لکھ چکے ہیں یہہ اشکال ایک ناجز و سم ہے کہ جو اُن لوگوں کے دلوں کو پکڑنا ہے کہ جو اسلام شری اصل حقیقت سے ناواقف ہیں مگر نبیوں کے تابعین کو اُنکے کلمات اور علوم اور معارف میں علی وجہ البتعت شرکت نہ ہو تو بابِ وداخت کا کفلی مسدود ہو جاتا ہے یا بہت ہی تنگ اور مضیق رہ جاتا ہے کیونکہ ہم سے بکلی سنانی ورافت ہے کہ جو کچھ غرض حضرت سید و فیاض سے اُسکے رسولوں اور نبیوں کو

یہ حاشیہ بھلا



عرصہ بھی نہایت ہی تھوڑا ہوتا ہے جس میں غم اور فکر کرنے کے لئے کافی فرصت نہیں مل سکتی اس لئے مکاروں کے لئے دست بازی کی بہت گنجائش رہتی ہے اور انکو

یقیناً حاشیہ ۱۰۰ سہارن پر رجوع کرنا ہے اس حالت کا نام انعام الہی ہے جیسی کی طرف آیت مدد و من اشارہ فرماتا اور کہا صراط الذین انعمت علیہم یعنی وہ لوگ ایسا خدا اور سید ماست اختیار کرتے ہیں جو ہر سے فیضانِ رحمت الہی کے مستحق ٹھہر جاتے ہیں اور باعثِ رستے کو ان میں اور خدا میں کوئی حجاب باقی

لے ہیں اور جس ذرا نیت یقین اور معرفت تک ان مقدسوں کو پہنچا جاتا ہے اس شریعت سے اُنکے تابعین کے حلقِ محض نا آشنا رہیں اور صرف خشک اور ظاہری باتوں سے ہی اُنکے آئینہ پونچھ جائے ایسی تجویز سے یہ بھی لازم آتا ہے کہ حضرت فیاضِ مطلق کی ذات میں بھی ایک قسم کا مجمل سواہر نیز اس سے کلام الہی اور رسولِ مقبول کی عظمت اور بزرگی کی کشفِ لازم آتی ہے کہ جو کلمہ کلام الہی کی اعلیٰ تاثیر بن اور نبی معصوم کی قوتِ قدسیہ کے کمالات اسی میں ہیں کہ انوارِ قدسیہ کلام الہی کے ہمیشہ قلوبِ صافیہ اور مستعدہ کو روشن کرتے رہیں نہ یہ کہ تاثرِ محلی عقلی ہو یا صرف معدودے چند تک ہو کہ ہر ہمیشہ کے لئے باطل ہو جائے اور زائل القوتِ دوا کی طرح فقط نام ہی تاثر کا باقی رہ جائے۔ ماسوا کے جبکہ ایک حقیقتِ واقعی طور پر ہر عہد اور ہر زمانہ میں خارج میں متحقق الوجود چلی آتی ہے اور اب بھی متحقق الوجود ہے اور شہادتِ شکاثرہ سے اسکا ثبوت پر ہی طور پر مل سکتا ہے تو ہر ایسی روشن صداقت سے کہ جو تکر کوئی مُنعف انکار کر سکتا ہے اور ایسی کلمہ کلمی سچائی کہ جو تکر اور کہاں چپ سکتی ہے حالانکہ تیس سہی یا چار ہے کہ جب تک درخت قائم ہوا اسکو پھل ہی لگتے ہیں ان جو درخت خشک ہو جائے یا ٹرہ سے کاٹا جائے ٹھکے پہلوں کی توقع نہ کہنا محض نادانی ہے پس جس حالت میں ذوقانِ محمدیہ و علیمِ انشان و سبزِ فشا و اب و رخت ہے محلی اثر میں زمین کے نیچے تک اور شاخیں آسان تک پہنچی ہوئی ہیں تو ہر ایسے شجرہ طیبہ کے پہلوں سے کہ جو تکر انکار ہو سکتا ہے اس کے پہل پر ہی اظہارِ ہیں جبکہ ہمیشہ لوگ کہتے رہے ہیں اور اب بھی کہتے ہیں اور اندہ ہی کہائیں گے اور یہ بات بعض نادانوں کی بالکل بے ہودہ اور غلط ہے کہ اس زمانہ میں کسی کو ان پہلوں تک گزری نہیں بلکہ انکا کہا نا پہلے لوگوں کے کچھ

۴  
بہارِ نبی

پوشیدہ مجیدون پر اطلاع پانے کا کم موقع ملتا ہے علاوہ اسکے عوام بیچارے علوم طبعی وغیرہ فنونِ فلاسفہ سے کچھ خبر نہیں رکھتے اور جو کائنات میں حکیم مطلق نے طرح

بقیہ احادیث کمال ہر نہیں رہتا اور بالکل رحمت الہی کے محاذی آپڑتے ہیں اس جہت سے انوار فیضان الہی کے ان پرورد ہونے ہیں۔ دوسری قسم وہ لوگ ہیں کہ جو وہ دوائے مخالفت کا طریق اختیار کر لیتے ہیں اور دشمنوں کی طرح خدا سے منہ پھیر لیتے ہیں سو خدا ہی ان سے منہ پھیر لیتا ہے اور رحمت کے ساتھ ان پر

حصہ میں تیار وہی خوش نصیب لوگ تھے جنہوں نے وہ پہل کہا ہے اور ان سے متنع ہوئے اور ان کے بعد بد نصیب لوگ پیدا ہوئے جنکو مالک نے باغ کے اندر آنے سے روک دیا۔ خدا کسی ذی استعداد کی استعداد کو ضائع نہیں کرتا اور کسی سچے طالبِ برّ اسکو فیض کا دروازہ بند نہیں ہوتا اور اگر کسی کو خیال باطل میں بہرہ سہا ہوا ہے کہ کسی وقت کسی زمانہ میں نبوض الہی کا دروازہ بند ہو جاتا ہے اور ذی استعداد لوگوں کی کوششیں اور محنتیں ضائع جاتی ہیں تو اس نے انک خدا تعالیٰ کا قدر شناخت نہیں کیا اور ایسا آدمی انہیں لوگوں میں داخل ہے جنکی نسبت خدا تعالیٰ نے آپ فرمایا ہے وہاں قد سر اللہ حق قد سر ہے لیکن اگر بہرہ غر میں کیا جائے کہ جن علوم و معارف و کثوف صادقہ و محاطات حضرت اعدیت کے تحقق و وجود کا ذکر کیا جاتا ہے وہ اب کہاں ہیں اور کیونکر یہ پایہ ثبوت پہنچ سکتے ہیں تو اسکا جواب یہ ہے کہ یہ سب امور اسی کتاب میں ثابت کئے گئے ہیں اور طالبِ حق کے لئے انکے امتحان کا نہایت سیدہ اور آسان راستہ نکلا ہے کیونکہ وہ علوم و معارف کو خود اس کتاب میں دیکھ سکتا ہے اور جو کثوف صادقہ اور احادیث غیبیہ اور دوسرے خوارق ہیں وہ غیر مذہب والوں کی شہادت سے اس پر ثابت ہو سکتے ہیں یا وہ آپ ہی ایک عرصہ تک صحبت میں رہ کر یقین کامل کے رتبہ تک پہنچ سکتا ہے اور جو دوسرے لوازم اور خصوصیات اسلام ہیں وہ بھی سب صحبت سے کھل سکتے ہیں لیکن اس جگہ یہ بھی یاد کرنا چاہئے کہ جو کچھ عجائبات و غرائب اہل حق پر مشکشف ہوتے ہیں اور جو کچھ برکات انہیں پائے جاتے ہیں وہ کسی طالبِ برّ تک پہنچے جاتے ہیں کہ جب وہ طالبِ کمال صدق اور انخاص سے بنیتِ ہدایت پا کے رجوع کرتا ہے اور جب وہ ایسے طبع سے رجوع کرتا ہے تو بہر جہت راویں طور سے انکشاف مفقود

بقیہ احادیث کمال ہر نہیں رہتا اور بالکل رحمت الہی کے محاذی آپڑتے ہیں اس جہت سے انوار فیضان الہی کے ان پرورد ہونے ہیں۔ دوسری قسم وہ لوگ ہیں کہ جو وہ دوائے مخالفت کا طریق اختیار کر لیتے ہیں اور دشمنوں کی طرح خدا سے منہ پھیر لیتے ہیں سو خدا ہی ان سے منہ پھیر لیتا ہے اور رحمت کے ساتھ ان پر

طرح کے عجیب خواص رکھے ہیں اُن خواص کی انہیں کچھ بھی خبر نہیں ہوتی پس وہ ہر ایک وقت اور ہر زمانہ میں دھوکا کھانے کو طیارہ ہیں اور کیونکر دھوکہ نہ کھاویں خواہر

**حقیقۃ حاشیہ** بلکہ مجموعہ نہیں کرتا اسکا باعث یہی ہوتا ہے کہ وہ عداوت اور ہزاری اور غضب اور غیظ اور نارضا مندی جو خدا کی نسبت اُنکے دلوں میں چھپی ہوئی ہوتی ہے وہی اُن میں اور خدا میں محاب ہو جاتی ہے اس حالت کا نام غضب الہی ہے اسی کی طرف خدا تعالیٰ نے اشارہ فرما کر کہا خیر المعضوب علیہم۔ میری قسم کے

فقہ حاشیہ

ہوتا ہے وہ بارادہ خالص الہی ظہور میں آتا ہے مگر جس جگہ سائل کے صدق اور نیت میں کچھ خیر ہوتا ہے وہ سینہ منور سے نکلتا ہوتا ہے تو یہ ایسے سائل کو کوئی نشان دکھایا نہیں جاتا یہی عادت خداوند تعالیٰ کی انبیاء اکرام سے ہے جیسا کہ یہ بات انجیل کے مطالعہ سے نہایت ظاہر ہے کہ کئی مرتبہ یہودیوں نے مسیح سے کچھ معجزہ دیکھنا چاہا تو اُس نے معجزہ دکھلانے سے صاف انکار کیا اور کسی گذشتہ معجزہ کا بھی حوالہ نہ دیا چنانچہ پھر اس کی انجیل کے آٹھ باب اور باران آیت میں ہی اسی کی تصریح ہے اور عبارت مذکور یہ ہے۔ تب فریبی نکلے اور اُس سے (یعنی مسیح سے) سخت کر کے اُسکے امتحان کے لئے آسمان سے کوئی نشان چاہا اُس نے اپنے دل میں آہ کینچل کہا اِس زمانہ کے لوگ کیوں نشان چاہتے ہیں میں تم سے کچھ کہتا ہوں کہ اِس زمانہ کے لوگوں کو کوئی نشان دہانہ جائیگا۔ سو اگرچہ بظاہر دلالت عبارت اسی پر ہے کہ مسیح سے کوئی معجزہ صادر نہیں ہوا لیکن اصلی معنی اس کے یہی ہیں کہ اُسوقت تک مسیح سے کوئی معجزہ ظہور میں نہیں آیا تھا تب ہی اُس نے کسی گذشتہ معجزہ کا حوالہ نہیں دیا کیونکہ یہود میں صاحبِ صدق اور اخلاص کہتے تھے تا کسی کے حسن ارادت کے لحاظ سے کوئی معجزہ ظہور میں آتا لیکن اُسکے بعد جب لوگ صاحبِ صدق اور ارادت پیدا ہو گئے اور طالبِ حق بنکر مسیح کے پاس آئے تو وہ معجزات دیکھنے سے محروم نہیں رہے چنانچہ یہود ۱۱ اسکر ویطی کی غراب نیت پر مسیح کا مطلع ہو جانا یہ اسکا ایک معجزہ ہی تھا جو اسنے اپنے شاگردوں اور صادق الاعتقاد لوگوں کو دکھایا اگرچہ اُسکے دوسرے سب عجیب کام باعثِ قہر و حوض اور پوجہ آیت مذکورہ بالا کے مخالفت کی نظر میں قابلِ انکار اور محلِ اعتراض ٹھہر گئے اور اب بطورِ حجتِ مستعمل نہیں ہو سکتے لیکن معجزہ مذکورہ بالا نصف مخالفت کی نظر میں ہی ممکن ہے کہ ظہور میں آیا ہو غرض معجزات اور خوارق کے ظہور کے لئے طالبِ کاصدق اور اخلاص ضرور ہو

اسیما کے ایسے ہی حیرت افزا مہین اور سنجہری کی حالت میں موجب زیادت حیرت ہوتے ہیں مثلاً گتھی اور دوسرے بعض جانوروں میں یہ خاصیت ہے کہ اگر ایسے طود پر مہاجن

نقیضہ حاشیہ بلکہ وہ لوگ ہیں کہ جو خدا سے لاپرواہ رہتے ہیں اور سعی اور کوشش سے اُسکو طلب نہیں کرتے خدا ہی اُنکے ساتھ لاپرواہی کرتا ہے اور اُنکو اپنا راستہ نہیں دکھاتا کیونکہ وہ لوگ راستہ طلب کرنے میں آپ سستی کرتے ہیں اور اپنے تئیں اُس فیض کے لائق نہیں بناتے کہ جو خدا کے تالانِ قدیم

اور صدق اور اخلاص کے یہی آثار و علامات ہیں کہ کینہ اور سکا برہ درمیان نہ ہو اور صبر اور ثبات اور غربت اور تذلل سے بہ نیتِ مدائیت پانے کے کوئی نشان طلب کیا جائے اور پھر اُس نشان کے ظہور تک صبر اور ادب سے انتظار کیا جائے تا خداوندِ کریم وہ بات ظاہر کرے جس سے طالب صادق یقین کامل کے مرتبہ تک پہنچ جائے غرض ادب اور صدق اور صبر پر کات الہی کے خطوط کے لئے شرطِ اعظم ہے جو شخص فیضِ الہی سے مستفیض ہونا چاہتا ہے اُسکے حال کے یہی نتائج ہیں کہ وہ سب راہِ ادب ہو کر بہ تمام تر غربت و صبر اس نعمت کو اُسکے اہل کے دروازہ سے طلب کرے اور جہاں معرفتِ الہیہ کا چشمہ دیکھے آپ اُفتان و فتنان اُس چشمہ کی طرف دڑے اور پھر صبر اور ادب سے کچھ دنوں تک ٹھہرا رہے لیکن جو لوگ خدا تعالیٰ کی طرف سے صاحبِ خوارق ہیں اُنکا یہ منصب نہیں ہے کہ وہ شعبہ بازو کی طرح بازارِ دن اور مجالس میں تماشاً دکھلائے پھر یہی اور نہ یہ امور اُنکے اختیار میں ہیں بلکہ اصل حقیقت یہ ہے کہ اُنکے تہر میں آگ تو بلاشبہ ہے لیکن ہمدون اور صابر دن اور مخلصوں کی پُر اداوت ضربِ پُر اُس آگ کا ظہور اور بروز موقوف ہے۔ اور ایک اور بات یہی یاد رکھنی چاہئے اور وہ یہ ہے کہ اہل اللہ کے کثوف اور الہامات کو فقط اخبارِ غیبیہ کا ہی خطاب دینا غلطی ہے بلکہ کثوف اور الہامات تائیداتِ الہیہ کے باغ کی خوشبو میں ہیں جو دور سے ہی اُس باغ کا وجود بتلاتے ہیں اور حکمت اور شان اُن کثوف اور الہامات کے اُس شخص پر کیا حقہ کہلتی ہے جس کی نظر تائیداتِ الہیہ کی تلاش میں پھینچے وہ اصل نشان تائیداتِ الہیہ کو ٹھہرا کر سنجہری گویند کو اُن تائیدون کے لوازم سمجھتا ہو جو بغرض ثابت کرنے تائیدون کے استعمال میں لائے گئے

نقیضہ حاشیہ بلکہ وہ لوگ ہیں کہ جو خدا سے لاپرواہ رہتے ہیں اور سعی اور کوشش سے اُسکو طلب نہیں کرتے خدا ہی اُنکے ساتھ لاپرواہی کرتا ہے اور اُنکو اپنا راستہ نہیں دکھاتا کیونکہ وہ لوگ راستہ طلب کرنے میں آپ سستی کرتے ہیں اور اپنے تئیں اُس فیض کے لائق نہیں بناتے کہ جو خدا کے تالانِ قدیم

کہ اُنکے اعضا میں کچھ زیادہ تفرقِ التّصال واقع نہ ہو اور اعضا اپنی اصلی ہیئت اور وضع پر سلامت رہیں اور متعفن ہونے بھی نہ پاویں بلکہ ابھی تازہ ہی ہوں اور موت پر دو تین گھنٹہ سے زیادہ عرصہ نہ گزرا ہو جیسے پانی میں مری ہوئی مکھیاں ہوتی ہیں تو اس صورت میں اگر نمک باریک پیس کر اس مکھی وغیرہ کو اُسکے پیچے دبا یا جاوے اور پھر اُسے قدر خاکستر ہی اسپر ڈالی جائے تو وہ مکھی زندہ ہو کر اوڑھ جاتی ہے اور یہ خاصیت مشہور و

بقیہ حاشیہ مگر میں محنت اور کوشش کرنا لوگوں کے لئے ستر ہے اس حالت کا نام اضلال الہی ہے جسکے یہ معنی ہیں کہ خدا نے اُنکو گمراہ کیا لینے جب کہ اُنہوں نے ہدایت پانے کے طریقوں کو مسجد و جہد طلب نہ کیا تو خدا نے یہ پابندی اپنے قانونِ قدیم کے اُنکو دہائیت بھی نہ دی اور اپنی تائید سے محروم رکھا اسی کی طرف اشارہ فرمایا اور کہا ولا الضالین غرض ما حاصل اور خلاصہ ان تینوں صدائقوں کا یہ ہے کہ جسے انسان کی خدا کی سابقہ تین حالتیں ہیں ایسا ہی خدا بھی ہر ایک حالت کے موافق اُنکے ساتھ تہجدِ اجدِ تعالٰیٰ کرتا ہے

بقیہ حاشیہ و حاشیہ

میں غرض مارِ مقرب اللہ ہونے کا تائیداتِ الہیہ ہیں اور پیش گوئی ان روشن ثبوت سے اُن تائیدات کا واقعی طور پر پایا جاتا ہر ایک عام اور خاص کو دکھانے میں بس تائیداتِ اصل میں اور پیش گوئی ان کی فرع اور تائیداتِ قرص آفتاب کی طرح ہیں اور پیش گوئی ان اُس آفتاب کی شعاعیں اور کرنیں ہوتے تائیدات کو پیش گوئیوں کے وجود سے یہ فائدہ ہے کہ تاہر ایک کو معلوم ہو کہ وہ حقیقت میں خاص تائیدات ہیں معمولی اتفاقات سے نہیں اور سخت اور اتفاق پر محمول نہیں ہو سکتیں اور پیش گوئیوں کو تائیدات کے وجود سے یہ فائدہ ہے کہ اُس بزرگ بیوز سے اُنکی شان بڑھتی ہے اور ایک ہمیشہ خصوصیت اُن میں پیدا ہو جاتی ہے کہ جو میرا ان الہی کے خیر میں نہیں پائی جاتی سو ہی خصوصیت عام میں گوئیوں اور اُن جلیل الشان پیشگوئیوں میں تاہر اتنا بڑھتا ہے خلاصہ کلام یہ کہ اس قوم کی عظمت اور بزرگی کے سمجھنے کے لئے جو پیشگوئیوں اور تائیداتِ کاملہ میں ایک جو دوسرے اسکو خیال میں رکھنا چاہئے کہ یہ جو دوسرے لوگوں کی پیش گوئیوں میں غیر ممکن اور متنع ہے اور نیز اُنکی پیش گوئیوں میں ایسی فاش غلطیاں نقل آتی ہیں

معروف ہے جسکو اکثر لڑکے بھی جانتے ہیں لیکن اگر کسی سادہ لوح کو اس نسخہ پر اطلاع نہ ہو اور کوئی مکار اس نادان اور بخیل کے سامنے گس مسجھ ہونے کا دعویٰ کرے اور اسی حکمتِ علی سے لکھنوں کو زندہ کرے اور نظامِ ہر کوئی منتر جتر پڑتا رہے جس سے یہ جملہ نامعلوم ہو کہ گویا وہ اسی منتر کے ذریعہ سے لکھنوں کو زندہ کرتا ہے تو پھر اس سادہ لوح کو اس قدر عقل اور فرصت کہاں ہے کہ تحقیقات میں کرتا پھرے کیا تم دیکھتے نہیں کہ

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ جو لوگ اسبہ راضی ہوتے ہیں اور ولی محبت اور صدق سے اُسکے خواہاں ہو جاتے ہیں خدا بھی اُن پر راضی ہو جاتا ہے اور اجنبی رضاءِ سندی کے انوار اُن پر نازل کرتا ہے اور جو لوگ اُس سے سونہر بہیر لیتے ہیں اور علمِ اعلیٰ اختیار کرنے ہیں خدا بھی مخالف کی طرح اُن سے معاملہ کرتا ہے اور جو لوگ اُسکی طلب میں سُستی اور لاپرواہی کرنے ہیں خدا بھی اُن سے لاپرواہی کرتا ہے اور انکو کمرِ اہی میں جھڑ دیتا ہے غرض جس طرح آئینہ میں انسان کو وہی شکل نظر آتی ہے کہ جو حقیقت میں شکل رکھتا ہے اُنسی طرح حضرت اعدیت

بعض ہر ایک ذلت انکی ظاہر ہونی ہو گونگا کو لوگ ہو جوتی ہن انکی روشن ہو بگو گویان میشی سی تجائی کو فرسوز ہونی میں اسواسکے ہر  
پیشگیوں انکی عیب طرک عیب غائب ہوا فراموش ہونی ہن خدا بنیاد کو دکھا مومن کا آب منوکی ہو کہ ایک حیرت انگیز طور پر انکی  
تائید کرتا ہے اور کیا ظاہری طور پر اور کیا باطنی طور پر ہر دم اور ہر لحظہ انکی دو دین رہتا ہے اور ان سے اسکی  
یسی عادت ہو کہ انکو اپنی تائیدات کی خبرین پیش از وقوع بتلاتا ہے اور انکے تر دود و تعلق کے وقت میں  
اپنے پیر نزہت کلام سے انکو تسخیل اور تشفی بخشتا ہے اور ہر ایک الیر عجب طور پر ہمیں مدد کرتا ہے کہ جو حال اور  
کسان میں نہیں ہوتی اور جو شخص انکی صحبت میں رہ کر ان باتوں کو عمیق نگاہ سے دیکھتا رہتا ہے اور  
صاف و پاک نظر سے انکی عظمت اور بزرگی پر غور کرتا ہے اسکو کما اختیار ایک ضروری اور جائزہ زمین سے  
افزیر کرنا پڑتا ہے کہ ہم لوگ مودت میں اللہ ہیں اور حضرت احدیت کو انکی طرف ایک خاص توجہ ہے کیونکہ  
ہم بات ظاہر ہے کہ جب ایک آدمہ دفعہ نہیں بلکہ بیوں دفعہ کسی انسان کو اتفاق پڑے کہ وہ کسی تائید  
کا وعدہ قبل از وقوع مسکن ہر اس تائید کو ظہور میں آئے ہوئے بخیر خود دیکھ لے تو کوئی انسان ایسا

مکار لوگ اسی زمانہ میں دنیا کو ہلاک کر رہے ہیں کوئی سونا بنا کر دکھاتا ہے اور کیمیا گری کا دعو کرتا ہے اور کوئی آپ ہی زمین کے نیچے پتھر دبا کر پھر نہاروں کے سامنے دیوی نکالتا ہے بعض نے ایسا ہی کیا ہے کہ جمال گوٹہ کا روغن اپنی دوات کی سیاہی میں ملا یا اور پھر اس سیاہی سے کسی سادہ لوح کو تعویذ لکھ کر دیا تا دست آنے پر تعویذ کا اثر ظاہر ہوا ایسے ہی ہزاروں اور مکاروں فریب ہیں کہ جو اسی زمانہ میں ہو رہے ہیں اور بعض مکار ایسے عمیق ہیں جن سے بڑے بڑے فہم

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ کہ جو ہر یک کدوت سے معفی اور پاک ہے محبت والوں کے ساتھ محبت رکھتا ہے غضب والوں پر غضبناک ہے لا پرواہوں کے ساتھ لا پرواہی رکھنے والوں سے ترک جاتا ہے اور جھگڑنے والوں کی طرف جھکتا ہے چاہنے والوں کو چاہتا ہے اور نفرت کرنے والوں سے نفرت کرتا ہے اور جس طرح آئینہ کو سامنے جو انداز اپنا بنا دے وہی انداز آئینہ میں بھی نظر آئے گا ایسا ہی خداوند تعالیٰ کے روبرو جس انداز سے کوئی چلتا ہے وہی انداز خدا کی طرف سے اسے لئے سوچا دے اور جن لباسوں کو بندہ اپنے لئے آپ

پاگل اور دیوانہ نہیں کہہ رہی ان صحیح پیش گوئیوں اور نبی نامیدوں پر اہل حق کامل ذکر کے ان اذکار و تعقیبات اور الہامی سنگی چشم و بد ماجرا کا دارالستہ انکار کرے تو یہ اذکار بات ہے لیکن ہر بھی اسکا دل انکار نہیں کر سکتا اور ہر وقت اسکو ملزم کرتا ہے کہ تو غریب اور سرکش آدمی ہے۔ اب چند کشتیوں اور مامات نو واردہ بعض افادہ طالبین حق لکھتے ہاتھ میں اور اسی طرح انشاء اللہ تعالیٰ وقتاً فوقتاً اگر خدا نے ہمارے لیے یہ لونی سے اس اعتبار و نظر پر کیا جائیگا وہ اس کتاب میں درج ہونا چاہیگا انشاء اللہ اور اس سے غرض یہ ہے کہ تابعین اور معرفت کے سچے طالب فائدہ حاصل کریں اور اپنی حالت میں کشائش یا بین اور ان کے دل پر سے وہ پردے اٹھیں جن سے انکی بہت نہایت بہت اور انکے خیالات نہایت پر خلعت ہو رہے ہیں۔ اور اس جگہ ہم مکرراً یہ بھی ظاہر کرتے ہیں کہ یہ بائین ایسی نہیں ہیں جیسا کہ بتوت دینے سے یہ خاک راجز ہو یا جن کے ثبوت میں اپنے ہی ہم مذہبوں کو پیش کیا جائے بلکہ یہ وہ بدیہی الصدق بائین ہیں جن کی صداقت پر مخالف المذہب لوگ انکوار ہیں اور جن کی سبائی پر وہ لوگ شہادت دے سکتے ہیں

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۲

دھوکا کہا جاتے ہیں اور علومِ طبعی کے وقایقِ عمیقہ اور جسمی تراکیب اور قوتوں کے خواص عجیبہ جو حال کے زمانہ میں نئے تجارب کے ذریعہ سے روز بروز پہنچتے جاتے ہیں ہم جدید باتیں میز جسے جوڑ بجزی و کسانیاوالے نئے نئے مکر اور فریب دکہا سکتے ہیں سو اس تحقیق سے ظاہر ہے کہ جو معجزات بظاہر صورت ان مکروں سے متشابہ ہیں گو وہ سچے بھی ہوں تب بھی محبوب الحقیقت ہیں اور انکے ثبوت کے بارے میں بڑی بڑی دقتیں ہیں

**بیانِ حاشیہ** کہ اعتبار کر لیتا ہوں وہی تجربہ ہوا ہوا اسکا اسکو دیا جاتا ہے جب انسان ہر ایک طرح کے حجابوں اور کدوروں اور آلائشوں سے اپنے دگو پاک کر لیتا ہے اور صحنِ سینہ اسکے کا مواد دیتا ماسوائے اللہ سے بالکل خالی بناتا ہے تو اسکی ایسی مثال ہوتی ہے جیسے کوئی اپنے مکان کا دروازہ جو آفتاب کی طرف ہے کھول دیتا ہو اور سورج کی کرنیں اسکے گرد گھومتی آتی ہیں لیکن جب بندہ ناراستی اور دغ اور طرح طرح کی آلائشوں کو آپ اعتبار کر لیتا ہے اور خدا کو متعجب چیز کی طرح خیال کر کے چھوڑ دیتا ہے تو اسکی ایسی مثال ہوتی ہے جیسے کوئی

جو ہمارے دینی دشمن ہیں اور ہم سب انہماک اس لئے کیا گیا کہ تا جو لوگ فی الحقیقہ راہِ راست کے خواہان اور جو ایمان ہیں ان پر کمالِ انکشاف ظاہر ہو جائے کہ نامِ برکات اور انوارِ اسلام میں محدود اور محصور ہیں اور تا جو اس زمانہ کے ملحد ذریت ہے اُسپر خدا تعالیٰ کی محبتِ قاطعہ انہماک کو پہنچے اور انہماک کو لوگوں کی نفرتی شیطنت ہر ایک مُصنّف پر ظاہر ہو کر ظلمت سے دوستی اور نور سے دشمنی رکھ کر حضرت خاتم الانبیا صلی اللہ علیہ وسلم کے مراتبِ عالیہ سے انکار کر کے اُس ہالچوب کی شان کی نسبتِ بُخبت کلماتِ موندہ پر لاتے ہیں اور اُس افضل البشر پر ناحق کی تہمتیں لگاتے ہیں اور باعثِ غایتِ درجہ کی کور باطنی کے اور بوجہ نہایت درجہ کی بے ایمانی کے اس بات سے بے خبر ہو رہے ہیں کہ دنیا میں وہی ایک کامل انسان آیا ہے جسکا نورِ آفتاب کی طرح ہمیشہ دینا پر اپنی شعا میں ڈالتا رہا ہے اور ہمیشہ ڈالتا رہیگا اور تارانِ عوراتِ حقہ سے اسلام کی شان و شوکت خود دماغوں کے اقرار سے ظاہر ہو جائے اور تا جو شخص سچے طالبِ رہنما ہو اسکے لئے نبوت کا راستہ کھل جائے اور جو اپنے مین کچھ دماغ رکھتا ہو اسکی دماغ شکنی ہو جائے اور نیز ان کثوف اور الہامات

بیانِ حاشیہ کہ



**تہذیب ششم۔** جس طرح محبوب الحقیقت معجزات عقلی معجزات سے برابری نہیں کر سکتے ایسا ہی پشین گوئیان اور اخبار از منہ گذشتہ جو نجومیوں اور رمالوں اور کاہنوں اور مودعون کے طریقہ بیان سے مشابہ ہیں اُن پشین گوئیوں اور اخبار غیبیہ سے رساوی نہیں ہو سکتیں کہ جو محض اخبار نہیں ہیں بلکہ اُنکے ساتھ قدرت الوہیت بھی شامل ہے کیونکہ دنیا میں بجز انبیاء کے اور یہی ایسے لوگ بہت نظر آتے ہیں کہ ایسی ایسی خبریں پیش از وقوع بتلایا کرتے ہیں کہ زلزلے آدینکے

**بقیہ حاشیہ** بلکہ روشنی کو نابندر کے اور اُس سے بغض رکھ کر اپنے گھر کے تمام دروازے بند کر دے تا ابدان ہو کر کسی طرف سے آفتاب کی شعاعیں اُسکے گھر کے اندر آجائیں۔ اور جب انسان بیا عیب جذبات نفسا یا تنگ و ناموس یا تقلید قوم وغیرہ طرح طرح کی غلطیوں اور آلائشوں میں گرفتار ہوا اور سعی اور کسار اور لاپرواہی سے اُن آلائشوں سے پاک ہونے کے لئے کجہ سعی اور کوشش ذکر ہے تو اسکی ایسی مثال ہوتی ہے جیسے کوئی اپنے گھر کے دروازوں کو بند پاوے اور تمام گھر میں اندھ مہر ہوا ہوا دیکھے اور

کے کھینے کا یہ بھی ایک باعث ہے کہ نا اس سے مومنوں کی قوت ایمانی بڑھے اور اُنکے دلوں کو تہمت اور تسل حاصل ہوا اور وہ اس حقیقت حد کو پہنچیں کہ وہ سبھ لہن کہ صراط مستقیم فقط دین اسلام ہے اور آپ آسمان کے نیچے فقط ایک ہی نبی اور ایک ہی کتاب ہے یعنی حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم جو اعلیٰ وافضل سب نبیوں سے اور اتم و اکمل سب رسولوں سے اور خاتم الانبیاء اور خاتم الانس میں جن کی پروردی سے خدا تعالیٰ کتاب ہے اور ظلمات پر دے اُٹھتے ہیں اور اسی جہان میں پھی نجات کے آثار نمایان ہوتے ہیں اور قرآن شریف جو سچی اور کامل ہدایتوں اور تاخیروں پر مشتمل ہے جسکے ذریعہ سے خدائی حکم اور معارف حاصل ہوتے ہیں اور بشری آلودگیوں سے دل پاک ہوتا ہے اور انسان جہل اور غفلت اور سہوا کے حجابوں سے نجات پا کر حق البقیں کے مقام تک پہنچ جاتا ہے اور ایک باعث ان کثوف اور اہیامات کی توبہ پر اور غیر مذہب والوں کی شہادتوں سے اُس کے ثابت کرنے پر یہ بھی ہے کہ تاہیث کر سلا ایک نوی حجت مسلمانوں کے انہ میں رہی اور جو سفلہ اور نا خدا ترس اور سیباہ دل آدمی کا مقابلہ

فیض حاشیہ دہلیہ

و با پڑ گئی لڑائیاں ہونگی مخطوطہ گیکا ایک قوم دوسری قوم پڑ پڑ ہائی کر گئی یہ ہو گا وہ ہو گا اور  
بارہ کوئی نہ کوئی انکی خبر ہی سچی نکل آتی ہے پس ان شبہات کے مٹانے کے لئے وہ مشیر  
گوئیوں اور اخبار غیبیہ زبردست اور کامل مشور ہو گئے جن کے ساتھ ایسے نشان قدرت الہیہ  
کے ہوں جن میں رتالوں اور خواب بینوں اور نجومیوں وغیرہ کا شریک ہونا ممنوع اور محال ہو  
یعنی ان میں خداوند تعالیٰ کے کامل حلال کا جوش اور اسکی تائیدات کا ایسا بزرگ چمکا نظر آتا ہو

**بقیہ حاشیہ نمبر ۱۰** اور ہاتھ پر ہتھ کر دروازوں کو نہ کھولے اور ہاتھ باذن توڑ کر بیٹھا ہے اور دل میں یہ کہے کہ اب سوفت کون اٹھے  
اور کون اتنی تکلیف اٹھاوے یہ تینوں مثالیں ان تینوں حالتوں کی ہیں جو انسان کے بڑی ہی فعل یا بانی  
ہی سستی سے پیدا ہو جاتی ہیں جن میں سے پہلی حالت کا نام حبِ لغیر ہے گذشتہ کے انعام الہی اور دوسری  
حالت کا نام غضب الہی اور تیسری حالت کا نام اضطراب الہی ہے۔ ان تینوں حدائقوں سے ہی ہمارے  
مخالفین بے خبر ہیں کیونکہ برہنہ سراج والوں کو اس صداقت سے بالکل اطلاع نہیں ہے جس کے رو سے

اور مکابرہ مسلمانوں سے کرتے ہیں انکا مغلوب اور لا جواب ہونا ہمیشہ لوگوں پر ثابت اور آشکار ہوتا ہے اور  
جو ضلالت اور گمراہی کی ایک نہر ناک ہوا آجکل میں رہی ہے اس کی دہر سے زمانہ حال کے طالبِ حق  
اور نیز آئندہ کی نسلیں محفوظ رہیں کیونکہ ان الہامات میں ایسی بہت سی باتیں آئیں گی جنکا ظہور آئندہ  
زمانوں پر موقوف ہے پس جب یہ زمانہ گزر جائیگا اور ایک نئی دنیا نقاب پوشیدگی سے اپنا چہرہ  
دکھائیگی اور ان باتوں کی صداقت کو جو اس کتاب میں درج ہے چشمِ خود دیکھیں گے انکی تعویذ ایمان کے  
لئے یہ یقین گوئیوں بہت فائدہ دینگی انشا اللہ تعالیٰ سو سو فتوح میں گوئیوں خداوند کریم کی طرف سے  
ظاہر ہوئی ہیں لہذا ان میں سے ذیل میں لکھی جاتی ہیں۔ از انجملہ ایک یہ ہے کہ کچھ عرصہ گزرا ہے کہ  
ایک دفعہ سخت ضرورت رہی کہ پیش آئی جس ضرورت کا ہمارے اس مجاہد کے آریہ ہنشیون کو بخوبی علم تھا  
اور یہی آپ کو خوب معلوم تھا کہ نظام کوئی ایسی تعزیر پیش نہیں ہے کہ جو جائے امید ہو سکے بلکہ دینِ سابقہ  
میں انکو ذاتی طور پر واقفیت تھی جس کی وہ شبہات دیکھتے ہیں پس جبکہ وہ ایسے مشکل اور عقدان اسباب

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۰

جو بدیہی طور پر اسکی توجہات خاصہ پر دلالت کرتا ہو اور نیز وہ ایک ایسی نصرت کے خیر پر مشتمل ہوں جس میں اپنی فتح اور مخالف کی شکست اور اپنی عزت اور مخالف کی ذلت اور اپنا اقبال اور مخالف کا زوال بتفصیل تمام ظاہر کیا گیا ہو اور ہم اپنے موقع پر بیان کرینگے اور کچھ بیان بھی کر چکے ہیں کہ یہ اعلیٰ درجہ کی ہوشیار گویاں صرف قرآن شریف سے مخصوص ہیں کہ جن کے پڑھنے سے جلال الہی کا ایک عالم نظر آتا ہے۔

**بیقہ حاشیہ** بلکہ خدا تعالیٰ سرکش اور غضبناک بندوں کے ساتھ غضبناک کا معاملہ کرتا ہے چنانچہ ہر تہو صاحبوں میں سے ایک صاحب نے اس بارہ میں انہیں وزن میں ایک رسالہ ہی لکھا ہے جس میں صاحب موصوف خدا کی کتابوں پر یہ اعتراض کرتے ہیں کہ ان میں غضب کی صفت خدا تعالیٰ کی طرف کیونکر منسوب کی گئی ہے کیا خدا ہماری کمزوریوں پر جڑتا ہے اب ظاہر ہے کہ اگر صاحب راغب اس صداقت کی کچھ ہی خبر ہوتی تو کیوں وہ ناحق اپنی دوتا ضالیج کے ایک ابا رسالہ چھپواتے جس سے ابھی کم فہمی ہر ایک پر کھل گئی ہے اور انکو باوجود دعویٰ عقل کے

عقل منکس سے کامل طور پر مطلع ہے اس لئے بلا اختیار دل میں اس خواہش نے جوش مارا کہ مشکل کشائی کے لئے حضرت اہدیت میں دعا کی جائے تا اس دعا کی قبولیت سے ایک تو اپنی مشکل حل ہو جائے اور دوسری مخالفین کے لئے تائید الہی کا نشان پیدا ہو ایسا نشان کہ اسکی ہمتا پی پر وہ لوگ گواہ ہو جائیں سو اسی دن دعا کی گئی اور خدا تعالیٰ سے یہ مانگا گیا کہ وہ نشان کے طور پر مالی مدد سے اطلاع بخشنے تب یہ ابہام ہوا۔ دس دن کے بعد میں سوچ کر کہا تاہن سالانہ فضل اللہ قریب۔ فی شایئ غیاس۔ دن اولیٰ لوگوں کو امرتہ یعنی دس دن کے بعد رو بہ آئیگا خدا کی مددزدیک ہے اور جیسے جب جتنے کے لئے اچھی دم اٹھاتی ہے تب اسکا بچہ چھٹا نزدیک ہوتا ہے ایسا ہی مرد الہی ہی قریب ہوا اور اگر قریبی فقرہ میں یہ فرمایا کہ دس دن کے بعد جب رو بہ آئیگا تب تم امرتہ ہی جاؤ گے۔ تو جیسا اس پیش گوئی میں فرمایا تھا ایسا ہی ہند دن یعنی آیتوں مذکورہ بالا کے رد و دفع میں آیا یعنی حسب شاہین گوئی دس دن تک ایک خر مہرہ نہ آیا اور دس دن کے بعد یعنی گیارہویں روز محمد افضل خان صاحب سبزنڈنڈنٹ بندوبست داد پینڈی نے ایک سو دس روپے بیچے اور میت رو بہ ایک آؤر جگہ سے آئے اور پھر برابر رو بہ آنے کا سلسلہ ایسا جاری

بیقہ حاشیہ دھاکا بیقہ

**تہمید ہفتم۔** قرآن شریف میں جسقدر باریک صدقین علم دین کی اور علوم و دقیقہ الہیات کے اور براہین قاطعہ اصول حقہ کے مع دیگر اسرار اور معارف کے مندرج ہیں اگر چہ وہ تمام فی حد ذاتہ ایسے ہیں کہ قومی بشر یہ انکو بہ ہیئت مجموعی دریافت کرنے سے عاجز ہیں اور کسی عاقل کی عقل انکے دریافت کرنے کے لئے بطور خود سبقت نہیں کر سکتی کیونکہ پہلی زمانوں پر نظر استقراری ڈالنے سے ثابت ہو گیا ہے کہ کوئی حکیم یا فیلسوف ان علوم و معارف کا دریافت کر نہ لایا نہیں گذر لیکن اس جگہ

**بقیۃ حاشیہ** ہر بات سمجھ نہ آئی کہ خدا کا غضب بندہ کی حالت کا ایک عکس ہے جب انسان کسی منافع اندیشہ سے محجوب ہو جائے اور خدا سے دوسری طرف موندہ پیر لے تو کیا وہ اس لائق رہ سکتا ہے کہ جو سچے نبیوں اور صادقوں پر فیضانِ رحمت ہوتا ہے اس پر بھی وہی فیضان ہو جائے ہرگز نہیں بلکہ خدا کا قانون قدیم جو ابتدا سے چلا آیا کہ جسکو چاہیے راستہ ازاد و صادق دہی تجربہ کرتے رہے میں اور اب بھی صحیح تجارب سے اسکی سچی باتوں کو مشاہدہ کرتے ہیں وہ ہی قانون ہے کہ جو شخص ظلماتِ مجاہلون سے نکلکر سید خدا تعالیٰ کی طرف اپنے روح کا موندہ پیر کر

ہو گیا جسکی امید تھی اور اسی روز کہ جب دس دن کے گزرنے کے بعد محمد افضل خان صاحب وغیرہ کا روپیہ آ یا اور اسے بھی مانا گیا کہ وہ حالت خفیہ اور شہ سے ایک شہادت کے اور انکے لکھ لکھ کے نام اسی روز ایک مسن نام کیا سو یہ وہ عظیم الشان پیش گوئی ہے جس کی مفصل تحقیق پر اس جگہ کے چند اربابوں کو بخوبی اطلاع ہے اور وہ بخوبی جانتے ہیں کہ اس پیش گوئی سے پہلے سخت ضرورت پیش آنے کی وجہ سے اعلیٰ کی گئی اور پھر اس کو عاکد قبول ہونا اور دس دن کے بعد ہی روپیہ آنے کے بعد اہل شہ جانے کی اطلاع دیا جانا یہ سب واقعات حقہ اور مجتہدین اور پھر انہیں کے دوبر دس پیش گوئی کا پورا ہونا بھی انکو معلوم ہے اور اگر چہ وہ لوگ باعث ظلمت گنہ کے غیبت اور خدا سے خالی نہیں ہیں اور اپنے دوسرے باہیون کی طرح بغیض اور کینہ اسلام پر کر سبت اور جھٹ ڈینا برگرے ہوئے اور حق اور راستی سے بکلی بغیر ہیں لیکن اگر شہادت کے وقت انکو قسم دیا جائے تو جانت قسم وہ سچ بیان کرنے سے کسی طرف گریز نہیں کر سکتے اور اگر خدا سے نہیں نور سوائی اور وبال قسم سے نہ کر ضرور سچی گواہی دیں گے۔

قیۃ حاشیہ

عجیب برعجب اور بات ہے یعنی یہ کہ وہ علوم اور معارف ایک ایسے اُمّی کو عطا کی گئی کہ جو کہنے پر مٹنے سے نا آشنا محض تھا جس نے عمر بھر کسی مکتب کی شکل نہیں دیکھی تھی اور نہ کسی کتاب کا کوئی حرف پڑھا تھا اور نہ کسی اہل علم یا حکیم کی صحبت میسر آئی تھی بلکہ تمام عمر جنگلیوں اور وحشیوں میں سکونت ہی انہیں میں پرورش پائی اور انہیں میں سے پیدا ہوئے اور انہیں کے ساتھ اختلاف ۲- اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اُمّی اور ان پڑھ ہونا ایک ایسا بدیہی امر ہے کہ کوئی تاریخ دان اسلام کا اس سے

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ کے آستانہ پر گر پڑتا ہے اسی پر فیضانِ رحمت غارتہ ایزدی کا ہوتا ہے اور جو شخص اس طریق کے بر خلاف کوئی دوسرا طریق اختیار کر لیتا ہے تو بالعمدہ جو امر رحمت کے برخلاف ہے یعنی غضب الہی بہر وارد ہو جاتا ہے اور غضب کی اصل حقیقت یہی ہے کہ جب ایک شخص اس طریق مستقیم کو چھوڑ دیتا ہے کہ جو قانون الہی میں افادۂ رحمت الہی کا طریق ہے تو فیضانِ رحمت سے محروم رہ جاتا ہے اسی محرومی کی حالت کا نام غضب الہی ہے اور چونکہ انسان کی زندگی اور آرام و راحت خدا کے فیض سے ہی ہے ہر

از انجملہ ایک یہ ہے کہ مولوی ابو عبد اللہ غلام علی صاحب قلعوری جب کا ذکر خیر حاشیہ در حاشیہ نمبر ۱۱ میں درج ہے الہام اولیاء اللہ کی عظمت شان میں کہہ شک رکھتے تھے اور یہ شک ان کی بالعمدہ تقریب سے نہیں بلکہ ان کے رسالہ کی بعض جگہوں سے مترشح ہوتا تھا سو کچھ عرصہ سو کہ ان کے شاگردوں میں سے ایک صاحب نواز احمد نے جو حافظ اور جامع ہی ہیں بلکہ شاید کچھ عربی دان بھی ہیں اور واعظ قرآن ہیں اور خاص اہل تفسیر میں رہتے ہیں اتفاقاً اپنی درویشانہ حالت میں تفسیر کرتے کرتے یہاں ہی آگئے ان کا خیال آہام کے لفظ میں مولوی صاحب کے افسر سے کچھ پڑھ کر معلوم ہوتا تھا اور جب سو سماج والوں کی طرح صرف انسانی خیالات کا نام الہام نہ کہتے تھے جو کہ وہ ہمارے ہی بیان ٹھہرے اور اس عاجز پر انہوں نے خود آپ ہی یہہہ فطرت کے ہوا الہام کے بارہ میں ان کی دل میں تھی وہاں ہر پر ظاہر ہی کر دی اس لئے دل میں بہت رنج گذرا ہر چند معقولی طور پر سمجھا یا گیا کچھ اثر ترتیب نہ ہوا آخر قوت الی اللہ ملک نوبت پہنچی اور انھوں نے قبل از غور و شبہ گوئی بتلایا گیا کہ خداوند کریم کی حضرت میں ذکر کیا ہوگی کچھ

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۲

بے خبر نہیں لیکن چونکہ میرا آئندہ فصلوں کے لئے بہت کارآمد ہے اس لئے ہم کس قدر آیات قرآنی لکھ کر امتیث آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ثابت کرتے ہیں سو واضح ہو کہ وہ آیات بتفصیل ذیل ہیں۔

قال اللہ تعالیٰ هو الذی لبث فی الامم میں رسولاً وہ خدا ہر جس نے ان پڑھوں میں انہیں میں سے ایک رسول بھیجا  
منہم یتلو علیہم آیاتہ ویؤکدہم ویعللہم ان پر وہ اُسکی آیتیں پڑھتا ہے اور کچھ پاک کرتا ہے اور انہیں کتاب اللہ  
والحکمۃ وان کا نوا میں قبل لغضال میں سورہ حمد حکمت سکھاتا ہے اگرچہ وہ لوگ اس سے پہلے صریح گمراہی میں  
پہنچے ہوئے تھے۔

الجزء نمبر ۴۸۔

**بیتِ حاشیہ نمبر ۱** جہت سے جو لوگ فیضانِ رحمت کے طریق کو چھوڑ دیتے ہیں وہ خدا کی طرف سے اسی جہان میں یا دوسرے جہان میں طرح طرح کے عذابوں میں مبتلا ہو جاتے ہیں کیونکہ جس کے شامل حال رحمت الہی نہیں ہے ضرور ہے کہ انواع و اقسام کے عذاب روحانی و دنیائی اُسکی طرف موڑ کر دیں اور چونکہ خدا کے قانون میں ہی انتظام مقرر ہے کہ رحمت خاصہ انہیں کے شامل حال ہوتی ہے کہ جو رحمت کے طریق کو لینے دعا اللہ تو حید کو اختیار کرتے ہیں اس باعث سے جو لوگ اس طریق کو چھوڑ دیتے ہیں وہ طرح طرح کی آفات میں گرفتار

تعب نہیں کر وہ دعا بہ بابہ اجابت پہنچ کر کوئی ایسی پیش گوئی خداوند کریم ظاہر فرما دے جسکو تم بخیر خود دیکھ جاؤ سو اُس راجع اس مطلب کے لئے قادر مطلق کی جناب میں دعا کی گئی علی الصبح بہ نظر کشفی ایک خط لکھا گیا جو ایک شخص نے ٹاک میں بھیجا ہے اُس خط پر انگریزی زبان میں لکھا ہوا ہے آئی ایم کوکر لڑ اور عربی میں یہ لکھا ہوا ہے ہذا اشد تناداً اور یہی الہام حکایتا عن الکاتب القا کیا گیا اور یہ وہ حالت جاتی رہی۔ چونکہ یہ خاک را انگریزی زبان سے لکھا ہوا تھا غنیت نہیں رکھتا اس جہت سے پہلے علی الصبح بیان نورا احمد صاحب کو اُس کشف اور الہام کی اطلاع دکر اور اُس آنے والے خط سے مطلع کر کے پھر اسی وقت ایک انگریزی خوان سے اُس انگریزی فقرہ کے سننے دریافت کئے گئے تو معلوم ہوا کہ اُس کے یہ سننے ہیں کہ میں جھگڑنے والا ہوں سو اُس مختصر فقرہ سے یقیناً یہ معلوم ہو گیا کہ کسی جھگڑے کے متعلق کوئی خط آیا ہوا ہے۔ اور ہذا اشد تناداً کہ جو کاتب کی طرف سے دوسرا فقرہ لکھا ہوا دیکھا جاتا ہے کہ

تفہیم کا بیٹھا دھکا بیٹھا

عذابی اصب بد من اشاء ورحمتی وسعت کثیئ  
 فساکتبھا للذین یتقون ویؤتوں الزکوٰۃ والذین  
 هم با یا ننا یؤمنون الذین یتعون الوسول  
 النبی الامی الذی یجد ونه ملکوتہ با عند هم  
 جو اُس رسول نبی پر ایمان لاتی ہیں کہ حسین ہمارے قدرت کاملہ کی نشانی ہے

**قیلہ حاشیہ نمبر ۱۲** جو جانے ہیں اسی کی طرف اللہ تعالیٰ نے اشارہ فرمایا ہے قل ما یعلم بکم ربی الا انکم  
 واللہ غفی عن العلین۔ یعنی انکو کہہ دے کہ میرا خدا تمہاری پروا کیا رکھتا ہے اگر تم کو عائد کر دو اور  
 اُسکے فیضان کے خزانہ نہ ہو خدا کو تو کسی کی زندگی اور وجود کی حاجت نہیں وہ توبے کا مطلق ہے۔  
 اور آخرت میں سب کو دے گا اور عیسائی بھی ان تینوں صداقتوں میں سے پہلے اور تیسری صداقت سے خبر نہیں کئی  
 ان میں سے پہلے اعتراض کرتا ہے کہ خدا تعالیٰ سب کو کون کون کیوں ہدایت نہیں دیتا اور کوئی یہ اعتراض

میں کہنے کا کہ کتاب خط نے کسی قدر کی شہادت کے بارہ میں وہ خط لکھا ہے۔ اُس دن حافظ نور احمد  
 صاحب بیاعتبارش باران اترے جانے سے روکے گئے اور وہ حقیقت ایک سماوی سبب سے اٹھا کر  
 جانا ہی جو لیت و عاکے ایک خبر تھی تا وہ چبا کہ اُسکے لئے خدا تعالیٰ سے درخواست کی گئی تھی گوئی کے  
 ظہور کو پیشتر خود دیکھ لیکن۔ غرض اُس تمام پیشگوئی کا مضمری انکو سنا دیا گیا شام کو اُسکے دربار و پادری  
 برب علی صاحب مہتر و مالک مطیع سفیر خدا کا ایک خط رجسٹری شدہ اترے سے آیا جس سے معلوم ہوا کہ  
 پادری صاحب نے اپنے کتاب پر جو اسی کتاب کا کاتب ہے عدالت خفیہ میں نمائش کی ہے اور اس عاجز  
 کو ایک واقعہ کا گواہ شہر پایا ہے اور ساتھ اُسکے ایک سرکاری سمن بھی آیا اور اس خط کی آسنے کے بعد وہ فقرہ  
 اتنا ہی یعنی ہذا اشکھذ فرائع جیکے یہ معنی ہیں کہ یہ گواہ تباہی ڈالنے والا ہے ان سمنوں پر محمول  
 ہوا کہ مہتمم مطیع سفیر خدا کے دل میں بے یقین کامل یہ مرکز تھا کہ اس عاجز کی سفہا و عہ جو ٹھیک ٹھیک  
 اور مطابق واقعہ ہوگی بیاعت و ثافت اور صداقت اور نیز بلا اعتبار اور قابل قدر ہونے کی وجہ سے فریق ثانی پر  
 تباہی ڈالیں گی اور اسی نیت سے مہتمم مذکور نے اس عاجز کو ادائے شہادت کے لئے تکلیف ہی دی اور سمن

قیلہ حاشیہ نمبر ۱۲

فی التوراة والانجیل بامرهم  
 بالمعروف ونہیاً عن المنکر  
 ویحمل لہم الطیبات ویحرم علیہم  
 الخبائث ویضع عنہم اصرہم والاعلال  
 البقی کا منت علیہم فالذین امنوا بہ  
 میں ایک توہید و نیکوئی کی نشانی کہ توریت اور انجیل میں اُسکی نسبت پیشین  
 گوئیوں میں موجود ہیں حکم و آہدہ اپنی کتابوں میں موجود ہاتے ہیں و دیگر  
 وہ نشانی کہ خود اس نبی کی ذات میں موجود ہیں اور وہ یہ ہے کہ وہ باوجود اُنکی  
 اور نافرمانی ہوئے کہ ایسی ہدایت کامل لایا ہے کہ ہر ایک قسم کی حقیقی ہدایت  
 جسکی سچائی کو عقل و شرع شناخت کرتی ہے اور جو صوفیوں یا برائی نہیں رہی ہیں  
 گو کہ ان کی ہدایت کے لئے بیان فرمایا ہو اور انکو اُسکے سچا لانیکے لئے حکم کرتا ہے اور ہر ایک

بیتہ حائیتہ بل کر رہے کہ خدا میں مصطفیٰ اضلال کیوکر بائی جاتی ہے جو لوگ خدا بیتیالی کی ہدایت کی نسبت معترض ہیں  
 وہ یہ نہیں سوچتے کہ ہر ایک الہی نہیں کے مقابل حال ہوتی ہے کہ جو ہدایت پاتے کے لئے کوشش کرتے  
 ہیں اور ان راہوں پر چلتے ہیں جن راہوں پر چلنا فیضانِ رحمت کے لئے ضروری ہے اور جو لوگ اضلال الہی  
 کی نسبت معترض ہیں انکو یہ خیال نہیں آتا کہ خدا بیتیالی اپنے قواعد مقررہ کے ساتھ ہر ایک انسان سے  
 مناسب حال سعادہ کرتا ہے اور جو شخص سستی اور تکاسل سے اُسکے لئے کوشش کرنا چھوڑ دیتا ہے

جاری کرایا اور اتفاق البیہا ہوا کہ جس دن بہ پیش گوئی پوری ہوئی اور امرتہ جانے کا سفر پیش آیا وہی  
 دن پہلی پیش گوئی کے پورے ہونے کا دن تھا سو وہ پہلی پیش گوئی ہی میان نور احمد صاحب کے روبرو  
 پوری ہو گئی یعنی اسی دن جو دس دن کے بعد کا دن تھا رومیہ آ گیا اور امرتہ بھی مانا چڑا فالحمد للہ  
 علی ذلک -

از انجیل ایک یہ ہے کہ ایک دفعہ فرس کے وقت البہام ہوا کہ آج حاجی ارباب محمد نکر خان کے قریبی  
 کا روپہ آتا ہے بہ پیش گوئی ہی بدستور معمول اسی وقت چند آرتوں کو نکالی گئی اور بہم قرار پایا کہ انہیں  
 میں سے ٹوک کے وقت کوئی ڈاکھانہ میں جاوے چنانچہ ایک آرت بہ ملا و اعلیٰ نامے مسوخت ڈاکھانہ  
 میں گیا اور بہ خبر لایا کہ وہی مردان سے دس روپہ آئے ہیں اور ایک خط لایا جس میں لکھا تھا کہ یہ دس  
 روپہ ارباب بدستور خان نے بھیجے ہیں چونکہ ارباب کے لفظ سے اتحاد قومی مفہوم ہوتا تھا اس لئے  
 ان آرتوں کو کہا گیا کہ ارباب کے لفظ میں دونوں صاحبوں کی شراکت ہونا پیشگوئی کی صداقت کے لئے

فتیہ حائیتہ و حائیتہ بہ



وَعَزَّوَدَ وَلَصَّوَدَ وَاتَّبَعُوا النُّورَ  
الَّذِي أَنْزَلَ مَعَهُ وَلَمَّا كُنْتُمْ لَمَّخُونَ  
قُلْ بَاءُ يَهَا النَّاسُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ  
الْمِيكْمَ جَمِيعًا الَّذِينَ مِنْ لَمَّهْ مَلَكُ  
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ

نامعقول باعث سے کہ جسکی سچائی سے عقل و شرع انکار کرنی ہر منع کرتا  
ہے اور پاک جبرون کو پاک اور پلید جبرون کو پلید ٹھہرتا ہے اور یہود و ملین  
اور عیسائیوں کو سپر سید و بہارسی بوجہ اُتارتا ہے جو ان پر پڑی ہوئی تھی بلکہ  
جن ملوکوں میں وہ گرفتار تھے ان سے خلاصی بخشنا ہے سو جو لوگ اُس پر ایمان  
لا دین اور اُس کو قوت دین اور اُسکی مدد کریں اور اُس کی کئی شکایت اختیار  
کریں جو اُس کے ساتھ نازل ہوا ہے وہی لوگ نجات یافتہ ہیں۔ لوگوں کو کہہ دیں کہ

یقیناً حاشیہ نمبر ۱ اسی لوگوں کے بارہ میں قدیم سے اُسکا یہی قاعدہ مقرر ہے کہ وہ اپنی تائید سے اُنکو محو و مہر کہتا ہے  
اور انہیں کو اپنی راہ میں دکھاتا ہے جو ان راہوں کے لئے بدل و ہان سہی کرتے ہیں پہلا یہ کہ جو نکر  
ہو سکے کہ جو شخص نہایت لاپرواہی سے شستی کر رہا ہے وہ ایسا ہی خدا کے فیض سے مستفیض ہو چکا  
جیسے وہ شخص کہ جو تمام عقل اور تمام زور اور تمام اخلاص سے اُسکو ڈھونڈتا ہے اسی کی طرف ایک  
دوسرے مقام میں ہی اللہ تعالیٰ نے اشارہ فرمایا ہے اور وہ یہ ہے واللہ من جاء ہدوا فینا  
لنھدینہم سبیلنا۔ یعنی جو لوگ ہماری راہ میں کوشش کرتے ہیں ہم اُنکو بالضرور اپنی راہ میں دکھلا دیں

کافی ہے مگر بعض نے اُن میں سے اس بات کو قبول نہ کیا اور کہا کہ استقامت و قومی شے دیگر ہے اور قربت  
شے دیگر اور اس انکار پر بہت ضد کی ناچار اُنکے اصرار پر خط لکھنا پڑا اور وہ ان سے لینے والی ہوئی تھی کہ  
کے بعد ایک دست فنی الہی بخش نامہ نے جو ان دونوں کوئی راہی کی فتنہ خط کے جواب میں لکھا کہ اباب سرور خان اپنا  
محمد شکر خان کا بیٹا ہے چنانچہ اُس خط کے آگے پر سب مخالفین لا جواب اور عاجز رہ گئے فالجہرہ  
علی ذالک۔

ازا غلہ ایک بہرہ کہ ایک دفعہ پیر علیؒ میں ہجرت کو وقت بیداری ہی میں جہلم سے رو بہ روانہ ہونے  
کی اطلاع دی گئی اور اس بات سے اس جگہ پر برون کو جن میں سے بعض خود جا کر ڈاکخانہ میں خبر لینے  
جاتے جنوبی اطلاع تھی کہ اُس رو بہ کے روانہ ہونے کے بارہ میں جہلم سے کوئی خط نہیں آیا تھا کہ کوئی بہرہ نظام  
اس عاجز نے پہلے سے کر کہا تھا کہ جو کہہ ڈاکخانہ سے خط غیرہ آیا تھا اُسکو غور و بعض آریا کو اُنکا نہ سے

تفہیم حاشیہ نمبر ۱

یہی وحییت فاما منوالہ ورسولہ  
 النبى الامى الذی یؤمن بالہ  
 وکلما تہ واتبوعہ لعلکم تہتدون۔  
 سورہ اعراف الجزو نمبر ۹۔  
 خدا کی طرف سے تم سب کی طرف بھیجا گیا ہوں۔ وہ خدا جو بلا شرکت  
 الغیری آسمان اور زمین کا مالک ہے جس کے سوا اور کوئی خدا اور قابل پرستش نہیں  
 زندہ کرتا نہ اور مارتا نہ ہے اس خدا پر اور اسکے رسول پر جو نبی اُمّی ہے ایمان  
 لاؤ وہ نبی جو الدور اسکے کلون پر ایمان لاتا ہے اور تم اس کی پیروی کرو تا تم  
 ہدایت پاؤ۔

بقیہ حاشیہ مبرا کرتے ہیں۔ اب دیکھنا چاہئے کہ یہ دس صدیقین جو سورہ فاتحہ میں درج ہیں کس قدر عالی اور بے نظیر  
 صدیقین ہیں جن کے دریافت کرنے سے ہمارے تمام مخالفین قاصر رہے اور یہ دیکھنا چاہئے کہ کس  
 ایجاز اور لطافت سے اقل قلیل عبارت میں انکو خدا تعالیٰ نے بہر دیا ہے اور یہ اس طرف خیال کرنا  
 چاہئے کہ علاوہ ان سچائیوں کے اس کمال ایجاز کے دوسرے کیا کیا لطائف ہیں جو اس سورہ  
 مبارکہ میں بہرے ہوئے ہیں اگر ہم اس جگہ ان سب لطائف کو بیان کریں تو یہ مضمون ایک دفتر بن  
 جائیگا صرف چند لطیفہ بطور نمونہ بیان لکھ جاتے ہیں۔ اول یہ لطیفہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے اس سورہ فاتحہ میں  
 دُعا کرنے کا ایسا طریقہ مسند بتلایا ہے جس سے جو بشر طریقہ پیدا ہونا ممکن نہیں اور جس میں وہ تمام امور

لے آتے تھے اور ہر روز ہر ایک بات سے جنوبی مطلع رہتے تھے اور خود ایک ڈاکٹرانہ کالواک نشی بھی ایک  
 ہندو ہی ہے غرض جب سبہ الہام ہوا تو ان دنوں میں ایک پنڈت کا بیٹا شام لال نامے جو  
 ناگرہی اور فارسی دونوں میں نگہہ سکھتا تھا بطور روزنامہ نویس کے نوکر رکھا ہوا تھا اور بعض اُمویہ غیبیہ جو  
 ظاہر ہوتے تھے اسکے ہاتھ سے وہ ناگرہی اور فارسی خط میں قبل از وقوع لکھائے جاتے تھے اور یہ  
 شام لال مذکور کے امیر دستخط کرا سجاتے تھے چنانچہ یہ پیش گوئی بھی بدستور اس سے لکھی گئی  
 اور سوقت کئی تریوں کو بھی خبر دی گئی اور اسی پانچ روز نہیں گزرے تھے جو پنڈت لیشم روپہ کا منی پوڑ  
 جیل سے آگیا اور جب حساب کیا گیا تو ٹھیک ٹھیک اسی دن تھی آڈروانہ ہوا تھا مبدل خداوند عالم غیب  
 نے اُسکے روانہ ہونے کی خبر دی تھی اور یہ پیش گوئی بھی اسی طور پر ظہور میں آئی جس سے یہ تمام تر کائنات

بقیہ حاشیہ مبرا کرتے ہیں

وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ۚ يَتَنَزَّلُ فِي السَّمَوَاتِ يَخْفَىٰ ۖ يَخْبُرُ الْغُيُوبَ ۚ اللَّهُ مَلِكٌ قَدِيرٌ ۚ يُعْلِمُ السِّرَّ وَالْظُّهْرَ ۚ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ۚ

اور اسی طرح ہم نے اپنے امر سے تیری طرف ایک روح نازل کی ہے تجھے معلوم نہ کیا کہ کتاب اور ایمان کے کہتے ہیں پر پہنچے اُسکو ایک نور بنایا ہے جسکو ہم چاہتے ہیں بذریعہ اُسکے ہدایت دیتے ہیں اور بہ تحقیق سید ہے راستہ کی طرف تو ہدایت دیتا ہے۔

بہرہ ۲۵۔

**بقیہ حاشیہ نمبر ۱** جمع بین جو دعائیں دلی جوش پیدا کرنے کے لئے نہایت ضروری ہیں تفصیل اسکی یہ ہے کہ قبولیت دعا کے لئے ضرور ہے کہ اُس میں ایک جوش ہو کیونکہ جس دعا میں جوش نہ ہو وہ صرف لفظی اثر ہے حقیقی دعا نہیں مگر یہ بھی ظاہر ہے کہ دعا میں جوش پیدا ہونا ہر ایک وقت انسان کے اختیار میں نہیں بلکہ انسان کے لئے استعداد ضرورت ہے کہ دعا کرنے کے وقت جو دعائیں دلی جوش کے محرک ہیں وہ اُسکے خیال میں حاضر ہوں اور یہ بات ہر ایک عاقل پر روشن ہے کہ دلی جوش پیدا کرنے والی صرف وہی چیز ہیں جن ایک خدا کو کامل اور قادر اور جامع صفات کا مد خیال کر کے اُسکی رحمتوں اور کرموں کو ابتداء سے انتہا تک اپنے وجود و بقا کے لئے ضروری دیکھنا اور تمام فیوض کا سبب اُسی کو خیال کرنا۔ دوسرے اپنے تئیں اور اپنے تمام خیرات کو

نماضین پر اُسکی صداقت کھل گئی اور اُسکے قبول کرنے سے کچھ چارہ نہ رہا کیونکہ اُنکو اپنی ذاتی واقفیت سے نبوی معلوم تھا کہ اس بیکار میں نہیں جہلم سے روانہ ہونا بلکہ نشان محض تھا جو جسے پہلے کوئی اطلاع خط نہیں آیا تھا۔ غلط فہمی

از انجملہ ایک یہ ہے کہ کچھ عرصہ پہلے کہ خواب میں دیکھا تھا کہ حیدر آباد سے نواب اقبال الدود صاحب کی طرف سے خط آیا ہے اور اُس میں کس قدر وہ یہ دیکھ کا وعدہ کیا ہے یہ خواب بھی بدستور روزنامہ کوٹہ بالا میں اُسی ہندو کے ہاتھ سے لکھائی گئی اور کئی آریوں کو اطلاع دی گئی یہ چوتھے دنوں کے بعد حیدر آباد سے خط آگیا اور نواب صاحب جو صوفیہ نے سور وہیہ بھی غلطی لکھنے والی ڈالک۔ از انجملہ ایک یہ ہے کہ ایک دوست نے بڑی مشکل کے وقت لکھا کہ اُسکا ایک عزیز کسی سنگین مقدمہ میں ماخوذ ہے اور کوئی صورت

بقیہ حاشیہ نمبر ۲

وما كنت تتوا من قبله من كتاب ولا فخط  
يعني اذ الارباب المبطون بل هو ايات  
بينات في صدور الذين اوتوا العله وما  
يجد باياتنا الا الظالمون سورة العنكبوت  
الجزء نمبر ۳۰ -

اور اس سے پہلے تو کسی کتاب کو نہیں پڑھا تھا اور نہ پڑ  
تا تھا سے لکھا تھا تا باطل پرستوں کو شک کرنے کی  
کوئی وجہ بھی ہوتی بلکہ وہ آیات بنیات ہیں جو اہل علم  
لوگوں کے سینوں میں ہیں اور انہیں انکار وہی لوگ  
کرتے ہیں جو ظالم ہیں -

**بیانِ حقیقہ** ہمارا عاجز اور مفلس اور خدا کی مدد کا محتاج یقین کرنا یہی دوا مرہن جن سے دُعاؤں میں جوش پیدا ہوتا  
ہے اور جو جوش دلانے کے لئے کامل ذریعہ ہیں وہ یہ کہ انسان کی دُعا میں تب ہی جوش پیدا ہوتا  
ہے کہ جب وہ اپنے تئیں سراسر ضعیف اور ناتوان اور مددِ الہی کا محتاج دیکھتا ہے اور خدا کی نسبت نہایت  
تواضع سے یہ یقین رکھتا ہے کہ وہ بغایت درجہ کامل القدرت اور رب العالمین اور رحمان اور رحیم  
اور مالک امر مجازات ہے اور جو کچھ انسانی عاجتیں ہیں سب کا پورا کرنا اُسی کو تا جہ میں سے سوسوئے فائز  
کے ابتدا میں جو اللہ تعالیٰ کی نسبت بیان فرمایا گیا ہے کہ وہی ایک ذات ہے کہ جو تمام مہمہ کا مدد سے شرف  
اور تمام خوبیوں کی جامع ہے اور وہی ایک ذات ہے جو تمام عالوں کی رب اور تمام رحمتوں کا چشمہ اور سب  
کو اپنے عملوں کا بدلہ دینے والی ہے پس ان صفات کے بیان کرنے سے اللہ تعالیٰ نے بخوبی ظاہر فرمادیا کہ

نہایت کی نظر نہیں آتی اور کوئی سبیل رہائی کی دکھائی نہیں دیتی سو اس دوست نے بہر پروردگار کو گھر کر دیا  
کے لئے در خواست کی چونکہ اُسکی پہلائی مقدرت ہی اور تقدیر معلق تھی اس لئے اُسی رات وقت صافی میٹر لگیا  
جواب کہ مدت تک میٹر نہیں آیا تھا۔ دُعا کی گئی اور وقت صافی قبولیت کی اسپرد بنا ہوتا چنانچہ قبولیت کے آئینہ  
سے ایک آئینہ کو اطلاع دی گئی پھر چند روز کے بعد خبر کی کہ علی ایک ناگہانی موت سے مر گیا اور اس طرح چہر  
شخص مایوس ہوئے غلامی بائی فالحمود علی ذالک -

ماسوائے کسی کہی دوسری زبان میں اقبام ہونا جس سے یہ ممکن نہ تھا کہ اسٹنا محض ہے اور ہر وہ اہل  
کسی پیشگوئی پر مشتمل ہونا عجایب غریبہ میں سے ہے جو فادہ مطلق کی وسیع قدرتوں پر دلالت کرتا ہے

بہارِ حقیقہ

ان تمام آیات سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اُمتی ہونا کمال وضاحت ثابت ہوتا ہے کیونکہ ظاہر ہے کہ اگر آنحضرت فی الحقیقتہ اُمتی اور ناخواندہ نہ ہوتے تو بہت سے لوگ اس دعویٰ اُمتیت کی تکذیب کر نیا لے پیدا ہو جاتے کیونکہ آنحضرت نے کسی ایسے ملک میں یہ دعویٰ نہیں کیا تھا کہ جس ملک کے لوگوں کو آنحضرت کے حالات اور واقعات سے بخبردار و ناواقف قرار دے سکیں بلکہ وہ تمام لوگ ایسے تھے جن میں آنحضرت نے ابتداً عمر سے نشوونما پایا تھا اور ایک حصہ کھان

**بقیۃ حاشیہ:** ہر سب قدرت اُسی کی ہاتھ میں ہے اور ہر ایک فیض اُسی کی طرف سے ہے اور اپنی اس قدر عظمت بیان کی کہ دنیا اور آخرت کے کاموں کا قاضی الحاجات اور ہر یک چیز کا علت العلل اور ہر یک فیض کا سبب و اپنی ذات کو بڑھایا جس میں یہ بھی اشارہ فرما دیا ہے کہ اُسکی ذات کے بغیر اور اُسکی رحمت کے بدون کسی زندہ کی زندگی اور آرام اور راحت ممکن نہیں اور پھر بندہ کو تذلل کی تعلیم دی اور فرمایا ایاک نعبد و ایاک نستعین۔ اس کے یہ معنی ہیں کہ اسے سب کو تمام فیوض ہمہ گیری ہی پرستش کرتے ہیں اور تجھ سے ہی مدد مانگتے ہیں یعنی ہم عاجز ہیں آپ سے کچھ بھی نہیں کر سکتے جب تک تیری توفیق اور تائید شامل حال نہ ہو پس خدا تعالیٰ نے دعائیں جو سن دلانے کے لئے دو محرک بیان فرمائے ایک اسبی عظمت اور رحمت شاملہ دوسرے بندوں کا عاجز اور ذلیل ہونا اب جاننا چاہئے کہ یہی دو محرک ہیں جسکا دغا کے

اگرچہ بیگانہ زبان کے تمام الفاظ محفوظ نہیں رہتے اور اُنکے تلفظ میں بعض وقت باعث سرعت و ردو اتہام اور نااستثنائی لہجہ و زبان کچھ فرق آجاتا ہے مگر اکثر صفات صاف اور غیر تغیل فقرات میں کم فرقی آتا ہے اور یہ بھی ہوتا ہے کہ جلد ہی جلد ہی الفاظ ہونے کی وجہ سے بعض الفاظ یادداشت سے باہر رہ جاتے ہیں لیکن جب کسی فقرہ کا الفاظ کثرت سے گزر ہو تو پھر وہ الفاظ اسی طرح سے یاد رہتے ہیں۔ اتہام کے وقت مزید قائل مطلق اپنے اُس تصرف بحث سے کام کرتا ہے جس میں اسباب اندرونی یا بیرونی کی کچھ آمیزش نہیں ہوتی اُس وقت زبان خدا کے ہاتھ میں ایک تار ہوتا ہے جس طرح اور جس طرف جاتا ہے اُس تار کو لینے زبان کو پھیرتا ہے اور اکثر ایسا ہی ہوتا ہے کہ الفاظ زور کے ساتھ اور ایک جلدی سے نکلے آتے ہیں اور کبھی ایسا

بقیۃ حاشیہ:

عمر اپنی کانکی مخالفت اور مصاحبت میں بسر کیا تھا بلکہ فی الواقع جناب مدوح اُمّی نہ ہوتے تو ممکن نہ تھا کہ اپنے اُمّی ہونے کا اُن لوگوں کے سامنے نام بھی لے سکتے جنہر کوئی حال اُنکا پوشیدہ نہ تھا اور جو ہر وقت اس گہات میں لگے ہوئے تھے کہ کوئی خلاف گوئی ثابت کریں اور اُسکو مشہر کر دیں جیسا عناد اس وجہ تک پہنچ چکا تھا کہ اگر بس چل سکتا تو کچھ جھوٹ موٹ سے ہی ثبوت بنا کر پیش کر دیتے اور اسی جہت سے اُنکو اُنکی ہر ایک بد رفتی پر ایسا مسکت جواب دیا جاتا تھا کہ وہ

یقیناً حاشیہ نمبر ۱۱ وقت خیال میں لانا ڈعا کرنا ان کے لئے نہایت ضروری ہے جو لوگ دعا کی کیفیت سے کس قدر جاہلی حاصل کر سکتے ہیں انہیں خوب معلوم ہے کہ بغیر پیش ہونے ان دونوں محو کوں کی ڈعا جو ہی نہیں سکتی اور جو اُنکے آتش شوق الہی و عا میں اپنے شعلوں کو بلند نہیں کرتے یہ بات نہایت ظاہر ہے کہ جو شخص خدا کی عظمت اور رحمت اور قدرت کا طے کو یاد نہیں رکھتا وہ کسی طرح سے خدا کی طرف رجوع نہیں کر سکتا اور جو شخص اپنی عاجزی اور درمانگی اور سبکدوشی کا اقرار ہی نہیں اُسکی روح اس مولا کریم کی طرف مگر ہر جہت نہیں سکتی غرض یہ ایسی صداقت ہے جس کے سمجھنے کے لئے کوئی عینی فلسفہ درکار نہیں بلکہ جب خدا کی عظمت اور اپنی ذلت اور عاجزی و تنقذ طرد پر دل میں متعقش ہو تو وہ حالت خاصہ خود انسان کو سمجھا دیتی ہے کہ مخلص ڈعا کرنے کا وہی ذریعہ ہے جسے پرستار خوب سمجھتے ہیں کہ حقیقت میں انہیں دو چیزوں کا

ہی ہوتا ہے کہ جیسے کوئی لطف اور ناز سے قدم رکھتا ہے اور ایک قدم پر ٹپک رہے دوسرا قدم اُٹھاتا ہے اور چلنے میں اپنی غرض وضع دکھاتا ہے اور ان دونوں اندازوں کے اختیار کرنے میں حکمت یہ ہے کہ ناز بانی الہام کو نفسانی اور شیطانی حیالات سے امتیاز کلی حاصل رہے اور خداوند مطلق کا الہام اپنی طالی اور جالی برکت سے فی انور شناخت کیا جائے۔ ایک دفعہ کی حالت یاد آئی ہے کہ اگر کسی میں اقل یہ تھا تو ہوا آئی رولویو یعنی بن کرے محبت رکھتا ہوں پر بہ الہام ہوا آئی ایم رولویو یعنی میں تیرے ساتھ ہوں پر الہام ہوا آئی شیل ہیل یعنی میں تیرا ہوں اور کو دکھا پر الہام ہوا آئی لیں دی آئی ول ڈو۔ یعنی میں کر سکتا ہوں جو چاہو لگا پر لہذا کے بہت ہی دور سے جس سے دن کا نپ گیا یہ

بہت حاشیہ نمبر ۱۱

ساکت اور لاجواب رہ جاتے تھے مثلاً جب مکہ کے بعض نادانوں نے یہ کہنا شروع کیا کہ قرآن کی توحید بہین پسند نہیں آتی کوئی ایسا قرآن لاؤ جس میں نبیوں کی تعظیم اور پرستش کا ذکر ہو یا اسی میں کچھ تبدیل تغیر کر کے بجائے توحید کے شرک بہرہ و تبہم قبول کر لینگے اور ایمان لے آئینگے تو خدا نے اُنکے سوال کا جواب اپنے نبی کو وہ تعلیم کیا جو آنحضرت کے واقعاتِ عمری پر نظر کرنے سے پیدا ہوتا ہے اور وہ یہ ہے۔

**تھیہ حاشیہ** مہرِ انوار کے لکھنؤ والے لکھنؤ والے اول اس بات کا تصور کہ خدا تعالیٰ ہر ایک قسم کی ربوبیت اور پرورش اور رحمت اور جلد دینے پر قادر ہے اور اُسکی یہ صفات کاملہ ہنر اپنے کام میں لگی ہوئی ہیں۔ دوسرے اس بات کا تصور کہ انسان بغیر توفیق اور تائیدِ الہی کے کسی چیز کو حاصل نہیں کر سکتا۔ اور ثالثہ یہ دونوں تصور ایسے ہیں کہ جو ہر عاقل کے وقتِ دل میں جم جاتے ہیں۔ تو کیا ایک انسان کی حالت کو ایسا تبدیل کر دینے ہیں کہ ایک سنگ مرمر اُنسے متاخر ہو کر دو تہا زمین پر گر پڑتا ہے اور ایک گردن کش سخت دل کے آئہ جاری ہو جائے تو یہ بھی ممکن ہے جس سے ایک فاضل مردہ میں جان پڑ جاتی ہے انہیں دو باتوں کے تصور سے ہر ایک دل ڈرے گا کہ اسکی طرف ہر گناہ جاتا ہے غرض یہی وہ روحانی وسیلہ ہے جس سے انسان کی روح رو بہ خدا ہوتی ہے اور اپنی کمزوری اور اہل و ربانی پر نظر پڑتی ہے اسی کے ذریعہ سے انسان ایک ایسے عالمِ بخود میں پہنچ جاتا ہے جہاں اپنی مکمل مہمت کا نشان باقی نہیں رہتا اور صرف ایک ذاتِ عظمیٰ کا جلال چمکتا ہوا نظر آتا ہے اور وہی ذاتِ رحمت کلِ عالم ہر ایک مہمت کا ستون اور ہر ایک درد کا چارہ اور ہر ایک فیض کا مبداء کہائی دیتی ہے آخر اس سے ایک صورتِ مافی

الہام ہوا۔ وہی کہیں ویسٹ وی ول ڈو۔ یعنی ہم کر سکتے ہیں جو چاہینگے اور سوچتے ایک ایسا بچہ اور تلفظ معلوم ہوا کہ گویا ایک انگریز ہے جس پر کڑا ہوا بل رہا ہے اور باوجودِ بدھت ہونے کے ہر آئین ایک لذت تھی جس سے روح کو سننے معلوم کرنے سے پہلے ہی ایک تسلی اور نشی نشی تھی۔ اور یہ انگریزی زبان کا الہام اکثر ہوتا رہا ہے ایک دفعہ ایک طالبِ العلم انگریزی خوان ملے تو آواز سے رو بروی یہ الہام ہوا۔ وس از مائی اعینمی۔ یعنی یہ میرا دشمن ہے اگر یہ معلوم ہو گیا تھا کہ یہ الہام اُمّی کی نسبت ہے تو اس سے یہ سننے ہی دریافت نہ کئے گئے اور یہ خود ایسا ہی آدمی نکلا اور کسے باطن میں طرح طرح کے خوف پائے گئے۔ ایک دفعہ

بہارِ احسنِ احمدیہ

قال الذین لا یزجون لہاء نائیت وہ لوگ جو ہماری ملاقات سے ناامید ہیں یعنی ہماری طرف سے بکلی عطا  
 بقران غیر ہذا اوبن لہ قل ما توڑ چکے ہیں وہ کہتے ہیں کہ اس قرآن کے برخلاف کوئی اور قرآن لاجعلیم  
 یقول لی ان ابن لہ من ثلاث اسکی تعلیم سے متغایر اور متنافی پہلاسی میں تبدیل کر انکو جواب دے  
 نفی ان اتبع الا ما یوحی الی فی کہ مجھے یہ قدرت نہیں اور نہ رواہی کہ میں خدا کے کلام میں اپنی طرف سے  
 افتحان عصیت ساری عذاب یور عظیم کچھ تبدیل کروں میں تو صرف اس وحی کا تابع ہوں جو میرے پر نازل ہوتی ہے

بقیہ حاشیہ مبرکہ کے ظہور پذیر ہو جاتی ہے جس کے ظہور سے نہ انسان مخلوق کی طرف مائل رہتا ہے نہ اپنے نفس کی طرف نہ  
 اپنے ارادہ کی طرف اور بالکل خدا کی محبت میں کہو یا جاتا ہے اور اس بہتی حقیقی کی مشہود سے اپنی اور  
 دوسری مخلوق چیزوں کی بہتی کالعدم معلوم ہوتی ہے اس حالت کا نام خدا نے صراطِ مستقیم رکھا ہے  
 جسکی طلب کے لئے بندہ کو تعلیم فرمایا اور کہا اھذا صراط المستقیم یعنی وہ راستہ فنا اور توحید اور  
 محبت الہی کا جو آیات مذکورہ بالا سے مفہوم ہو رہا ہے وہ ہیں عطا فرما اور اپنے غیر سے بکلی منقطع کر  
 خلاصہ یہ کہ خدا تعالیٰ نے دعامین جو مشہد کر کے لئے وہ اسباب عقد انسان کو عطا فرمائے کہ جو  
 اسقدر دلی جو مشہد کرے کہ میں نے دُعا کرنے والے کو خود ہی کے عالم سے بخود ہی اور نیستی کے عالم میں  
 پہنچا دیتے ہیں اس جگہ یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ یہ بات ہرگز نہیں کہ سورۃ فاتحہ دُعا کے کئی طریقوں میں  
 سے ہر اہل مانگے گا ایک طریق ہی بلکہ جیسا کہ دلائل مذکورہ بالا سے ثابت ہو چکا ہے درحقیقت صرف ہی  
 ایک طریق ہی جو مشہد دل سے دُعا کا صادر ہونا موقوف ہے اور جس پر طبیعت انسانی مقتضا ہے فطری

صبح کے وقت بہ نظر کشفی چند ورق چپے ہوئے دکھائے گئے کہ چوڑا کمانہ سے آئے ہیں اور ان پر ہر کلمہ لکھا  
 تھا۔ آئی ایم بائی عیسیٰ یعنی تین عیسیٰ کے ساتھ ہوں۔ چنانچہ وہ مضمون کسی انگریزی خوان کو  
 دریافت کر کے دو ایک دو آریہ کو بتلایا گیا جس سے یہ سمجھا گیا تھا کہ کوئی شخص عیسیٰ بائی عیسیٰ یون کی طرز  
 پر دین اسلام کی نسبت کہہ مراض چسوا کر بھیجا چنانچہ اسی روز ایک آریہ کو ڈاک آنے کے وقت ڈاک کا  
 میں بھی گیا تو وہ چند چپے ہوئے ورق لایا جن میں عیسیٰ یون کی طرز پر ایک صاحب عام خیال نے اعتراضات  
 لکھے تھے۔ ایک دفعہ کسی امر میں جو دریافت طلب تھا خواب میں ایک دم غرقہ ہو چکا تھا وہی اس عاجز کو



قل لو شاء الله ما تلوثه عليكم  
ولا ادر اكرم به فقد لبث فيكم  
عمر من قبله افلا تعقلون . فمن  
اظلم من افترى على الله كذبا بآياته  
انه لا يعلم المجرمون - سورة بقرہ

اور اپنے خداوند کی نافرمانی سے ڈرتا ہوں اگر خدا چاہتا تو میں تم کو ہمہ کلام نہ  
سنا تا اور خدا تم کو اس پر مطلع ہی نہ کرتا پہلے اس سے اتنی عمر پہنچے چالیس برس  
تک تم میں ہی رہتا رہا ہوں پھر کیا تم کو قتل نہیں لینے کیا تم کو نبوی  
معلوم نہیں کہ افراترنا میرا کام نہیں اور جھوٹ بولنا میری عادت میں نہیں  
اور پھر آگے فرمایا کہ میں شخص سے زیادہ تر افر کون ظالم ہو گا خود را بفر  
بانہے یا خدا کے کلام کو کہے کہ یہ انسان کا افر ہے بلاشبہ مجرم  
نجات نہیں پائینگے۔

الجزء الثانی

بَقِیَّةُ حَاشِیَةِ کَمَلِ التَّعَاظُفِ کے چلنا جانتی ہے حقیقت یہ ہے کہ جیسے خدا نے دوسرے ائمہ میں قواعد مغربہ ہزار کہے ہیں ایسا ہی  
وہا کے لئے ہی ایک قاعدہ خاص ہے اور وہ قاعدہ وہی محرک ہیں جو سورہ فاتحہ میں کہے گئے ہیں اور ممکن  
نہیں کہ جب تک وہ دونوں محرک کسی کے خیال میں نہ ہوں تب تک اس کی دعا میں جو جن پیدا ہو سکے  
سویطی راستہ دعا مانگنے کا وہی ہے جو سورہ فاتحہ میں ذکر ہو چکا ہے پس سورہ مدوحہ کے لطائف میں سے  
یہ ایک نہایت عمدہ لطیفہ ہے کہ وہا کو سو سو کات اُس کے کے بیان کیا ہے مذہب۔

پہر ایک دوسرا لطیفہ اس سورہ میں یہ ہے کہ دعائے قبول کرنے کے لئے پورے پورے اسباب  
ترغیب بیان فرمائے ہیں کہ چونکہ ترغیب کامل جو معقول طور پر دجائے ایک ذہر دست کشش ہے اور معضلی  
کے رو سے ترغیب کامل اُس ترغیب کا نام ہے جس میں مین مجزیں موجود ہوں ایک یہ کہ جس شے کی  
طرف ترغیب دینا منظور ہو اس کی ذاتی بیان کیا ہے سو اس چیز کو اس آیت میں بیان فرمایا ہے اھل  
نالصراط المستقیم یعنی ہر کوہ راستہ تلا جو اپنی ذات میں معصیت استغاث اور اسنی سے توصوف ہر

ماہر میں دیا گیا اس میں دوسرے تہیں اول سطر میں یہ انگریزی فقرہ لکھا تھا - پس آئی ایم ایس اور  
دوسری سطر غلط نقل ڈاکٹر بچے لکھی ہوئی تھی وہ اسی پہلی سطر کا ترجمہ تھا یعنی یہ لکھا تھا کہ ان میں غز  
ہوں - ایک دفعہ کچھ قرن اور غم کے دن آنیوالے تھے کہ ایک کاغذ پر یہ نظم لکھی یہ فقرہ انگریزی میں لکھا ہوا  
دکھا گیا - لالین آف پن یعنی زندگی دکھ کی - ایک دفعہ بعض مخالفین کے بارہ میں جنہوں نے

بَقِیَّةُ حَاشِیَةِ کَمَلِ التَّعَاظُفِ

غرض آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اسی ہونا عربوں اور عیسائیوں اور یہودیوں کی نظر میں ایسا بدیہی اور یقینی امر تھا کہ اُس کے انکار میں کچھ دم نہیں مار سکتے تھے بلکہ اسی جہت سے وہ تورات کے اکثر قصے جو کسی خواندہ آدمی پر مخفی نہیں رہ سکتے بطور امتحان نبوت آنحضرتؐ پوچھتے تھے اور ہر جواب صحیح اور درست پا کر اور اُن فاش غلطیوں سے متبرکادیکھ کر جو تورات کے قصوں میں پڑ گئے ہیں وہ لوگ جو اُن میں راسخ فی العلم تھے بصدق دلی ایمان لے آتے تھے جبکہ ذکر قرآن شریف میں اس طرح پر درج ہے -

**بقیۃ حاشیہ** مگر جس میں ذرا کچھ نہیں سواس آیت میں ذاتی غبی اُس راستہ کی بیان فرما کر اُس کے حصول کے لئے ترغیب دیتی - دوسری خبر ترغیب کی یہ ہے کہ جس شے کی طرف ترغیب دینا منظور ہو اُس شے کے فوائد بیان کئے جائیں سواس جسنے کو اس آیت میں بیان فرمایا اصل الظالمین النعمت علیہم یعنی اُس راستہ پر ہلکے چلے جانے سے پہلے ساکنوں پر انعام اور کرم ہو چکا ہے سواس آیت میں راستہ چلنے والوں کا بیان ہونا ذکر فرما کر اُس راستہ کا شوق دلایا - تیسری خبر ترغیب کی یہ ہے کہ جس شے کی طرف ترغیب دینا منظور ہو اُس شے کے چوڑنے والوں کی خرابی اور بد حالی بیان کی جائے سواس مجھ کو اس آیت میں بیان فرمایا غیر المغضوب علیہم ولا الضالین - یعنی اُن لوگوں کی راہوں سے بچا جنہوں نے صراط مستقیم کو چھوڑا دوسری راہ میں اختیار کی اور غضب الہی میں پڑے اور گمراہ ہوئے سواس آیت میں اُس سید راستہ چوڑنے پر جو مرتب مرتب ہوتا ہے اُس سے آگاہ کیا غرض سورۃ فاتحہ میں ترغیب کی تینوں خبروں کو لطیف طور پر بیان کیا ذاتی غبی ہی بیان کی قوانین بیان کر چکا ہے اُس راہ کے چوڑنے والوں کی ناکامی اور بد حالی ہی

عناد دلی سے خواہ سخاوت قرآن شریف کی توہین کی تھی اور عداوت ذاتی سے جبکہ کچھ بارہ نہیں دین میں اسلام پر مہیا اعتراضات اور یہودہ ترغبات کئے تھے یہ دونوں ہی اگر تیرہ میں اہتمام ہوئے - گو گو اذ کمنگ بائی ہزار می - ہی از و دیو لو کل اسینی یعنی خدا پیتالی دلائل اور بڑا بین کا نکر میک چلا آتا ہے وہ دشمن کو مغلوب اور ہلاک کرنے کے لئے تیار ہے ساتھ ہی اسی طرح خود بھی

والتجدد اقرلہم مودۃ للذین آمنوا  
 الذین قالوا انا نصاریٰ ذالک بان  
 منہم قسمین ورسہا نأوالہم لا  
 یتکبرون۔ واذا سمعوا ما انزل الی  
 الرسول تریٰ اعیینہم تفض من اللہ  
 صاعرا فاما من الحق یقولون ربنا امانا لک  
 مع الشاہدین ومانا لا نؤمن باللہ  
 ماجا ونا من الحق وطمع ان یدخناربتنا  
 مع القوم الصالحین بحدۃ المایہ البر وکبر۔  
 سب فرقوں میں سے مسلمانوں کی طرف زیادہ تر رغبت کرناوالے  
 عیسائی ہیں کیونکہ ان میں بعض بعض اہل علم اور سادہ بھی ہیں جو تکبر نہیں  
 کرتے اور جب خدا کے کلام کو جو اس کے رسول پر نازل ہوا ہے سنتے  
 ہیں توجہ دیکھتا ہے کہ انکی آنکھوں سے آنسو جاری ہو جاتے ہیں اس وجہ سے  
 کہ وہ حقانیت کلام الہی کو پہچان جانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ خدا یا ہم ایمان  
 لائے ہو کہ ان لوگوں میں کبھی جو تیرے دین کی سچائی کی گواہ  
 ہیں اور کہیں ہم خدا اور خدا کے سچے کلام پر ایمان نہ لائیں حالانکہ  
 ہماری آرزو ہے کہ خدا ہو کہ ان بندوں میں داخل کرے جو نیکو کار  
 مع القوم الصالحین بحدۃ المایہ البر وکبر۔

بقیہ حاشیہ پہلے بیان فرمائی تا ذاتی خوبی کو شکر طابع سلیہ اسکی طرف میل کرین اور فوائد پر اطلاع پا کر جو لوگ فوائد کے  
 خواہان ہیں انکے دلوں میں غوق پیدا ہو اور ترک کرنے کی خواہیاں معلوم کر کے اس وبال سے مدد میں جو کہ  
 ترک کرنے پر عاید مال ہو گا کہیں یہ بھی ایک کامل لیلیہ ہے جسکا التزام اس صورت میں کیا گیا۔ بہر تیر الطیو  
 اس سورۃ میں یہ ہے کہ باوجود التزام فصاحت و بلاغت بہ کمال دکھایا ہے کہ خدا الہیہ کے ذکر کرنے کے  
 بعد فقرات و عا و فرہ کے بارہ میں کہے ہیں انکو ایسے عمدہ طرز پر بطور فن و شہرت کے بیان کیا ہے۔  
 جسکا صفائی سے بیان کرنا باوجود عاقبت تمام مارج فصاحت و بلاغت کے بہت مشکل ہوتا ہے اور جو لوگ

بہت سے فقرات تھے جن میں سے کچھ باوہمین اور کچھ بہل گئے لیکن سب سے زیادہ عربی زبان میں الہام تھا  
 ہے خصوصاً آیات فرقانہ میں کثرت آمد بہ ترتر ہوتا ہے چنانچہ کثرت عربی الہامات جو بعض عظیم الشان ہیں  
 گوہر اور احسانات الہیہ پر مشتمل ہیں ذیل میں سوتر حمد کہے جاتے ہیں۔ تاکہ اگر خدا چاہے تو طالب صداقت  
 کو ان سے فائدہ ہو اور تائمی لغویں کو بھی معلوم ہو کہ جس قوم پر خداوند کریم کی نظر عنایت ہوتی ہے اور جو لوگ

ان الذین اوتوا العلم من قبلہ اذ تبلی جو لوگ عیسائیوں اور یہودیوں میں سے صاحب علم میں جب ان پر علیہم یخرون لا ذقان سجد اذ یقولون قرآن پڑا جانا ہو تو سجدہ کرتے ہوئے تھوڑے یون پر گر پڑتے ہیں اور کہتے سبحان ربنا الکان وعد سر بنا لمفولا ہم کہ ہمارا خدا تکلف وعدہ سے پاک ہے ایک دن ہمارے خداوند کا وعدہ و یخرون للاذقان یکون و یزید ہم پورا سونا ہی تھا اور رونے ہوئے سونہ پر گر پڑتے ہیں اور خدا کا کلام انا خشوعاً۔ سورۃ الکہف الجز و سبرہ ۱۱ میں فروتنی اور عاجزی کو ثربا تار ہے۔

پس یہ تو ان لوگوں کا حال تھا جو عیسائیوں اور یہودیوں میں اہل علم اور صاحب انصاف تھے کہ جب وہ ایک طرف آنحضرت کی حالت پر نظر ڈالکر دیکھتے تھے کہ محض امتی ہیں کہ تربیت اور تعلیم کا ایک نقطہ بھی نہیں سیکھا اور نہ کسی مہذب قوم میں بود و باش رہی اور نہ مجالسِ علیہ دیکھنے کا اتفاق ہوا

**بقیۃ حاشیہ** مگر اس میں صاحب ذاق ہیں وہ خوب سمجھتے ہیں کہ اس قسم کے لف و نشر کیسا نازک اور دقیق کام ہے۔ اسکی تفصیل یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے اول عالم الہیہ میں فیوضِ ربوہ کا ذکر فرمایا کہ وہ رب العلیین ہے۔ رحمان ہے رحیم ہے۔ مالک یوم الدین اور پھر بعد اس کے فخراتِ تعبد اور استغاثت اور دعا اور طلبِ جزا کو انہیں کے ذیل میں اس لطافت سے لکھا ہے کہ جس فقرہ کو کسی قسم فیض سے نہایت مناسبت تھی اسی کے نیچے وہ فقرہ درج کیا جاتا ہے رب العلیین کے مقابلہ پر ایاک تعبد لکھا کیونکہ ربوبیت سے استغاثت عبادت شروع ہو جاتا ہے پس اسی کے نیچے اسی کے محاذات میں ایاک تعبد کا لکھا نہایت موزون اور مناسب ہے اور رحمان کے مقابلہ پر ایاک نستعین لکھا کیونکہ بندہ کے لئے اعانت الہی جو توفیق عیادت اور ہر یک اس کے مطلوب میں

ماوراءِ راست پر ہوتے ہیں ان سے کیونکر خداوند کریم اپنے مکالمات اور مخاطبات میں بہ مہربانی پیش آتا ہے ۱۱ کیونکہ ان تصرفات سے بڑی ازو فیع اطلاع دیتا ہو چکر اس نے لطیف معص سے اپنے وقوف پر طیار کہا ہے اور وہ ہدایات ہیں۔

جو رکعت با احمد و کان ما بآرک اللہ نیک حقانیک۔ اے احمد تو مبارک کیا گیا ہے اور خزانے

اور دوسری طرف وہ قرآن شریف میں صرف پہلی کتابوں کے قصے نہیں بلکہ صدہا باریک صدقین دیکھتے تھے جو پہلی کتابوں کی مکمل اور ستم تہمین تو آنحضرت کی حالت اُمت کو سوچنے سے اور پھر اُس تاریخی کے زمانہ میں ان کمالات علمیہ کو دیکھنے سے اور نیز انوارِ ظاہری و باطنی کے مشاہدے سے نبوت آنحضرت کی انکوائی ظہر من الشمس معلوم ہوتی تھی اور ظاہر ہے کہ اگر ان سچی فاضلون کو آنحضرت کے اُمتی اور موید من اللہ ہونے پر یقین کامل نہ ہوتا تو ممکن نہ ہوتا کہ وہ ایک ایسے دین سے جسکی حمایت میں ایک بڑی سلطنت فیصلہ روم کی قائم تھی اور جو نہ صرف البشامین بلکہ بعض حصوں یورپ میں بھی پہل چکا تھا اور جو اپنی مقررہ تعلیم کو دنیا پرستوں کو عزیز اور پیارا معلوم تھا تاہم صرف شک و شبہ کی حالت میں الگ ہو کر ایسے مذہب کو قبول کرتے جو باعفیہ تعلیم کو حیدر کے تمام شکر کین کو بڑا معلوم ہوتا تھا اور اُسکے قبول کرنے والے ہر وقت چاروں طرف سے عرض ہات

**بیتہ حاشیہ نمبر ۱** ہوتا ہے جب اُسکی دنیا اور آخرت کی صلاحیت موقوف ہے ہم اُسکے کسی عمل کا پاداش نہیں بلکہ محض صفت رحمانیت کا اثر ہے پس استقامت کو صفت رحمانیت سے بغدت مناسب ہے اور رحیم کے مقابلہ پر اعدا نا الصراط المستقیم لکھا کہ کونکے دعا ایک مجاہدہ اور کوشش ہے اور کوششوں پر جو ثمرہ مترتب ہوتا ہے وہ صفت رحیمیت کا اثر ہے۔ اور مالک و موم الدین کے مقابلہ پر صراط الذین انعمت علیہم غیر المغضوب علیہم ولا الضالین لکھا کہ کونکے درجہ امتیازات مالک و موم الدین کے متعلق ہے سو اب فقہ جس میں طلب انعام اور عذاب سے بچنے کی درخواست ہے اُسی کو نیچے رکھنا موزون ہے۔ جو تہا لطیفہ مہر ہے کہ سورۃ فاتحہ محلِ طور پر تمام مقاصد قرآن شریف پر مشتمل ہے گویا مہر سورہ

جو ترجمہ میں برکت رکھی ہے وہ عتالیٰ طور پر یہی ہے۔ مثلاً مث عجیب و اجرتِ قریب۔ تیری شانِ عجیب ہے اور تیرا دروازہ دیک ہے انی سراضِ منک۔ الی سراطک الی کل لہ من والسماء وعلک کما هو معج میں ترجمہ سے راضی ہوں۔ میں تجھے اپنی طرف اُٹھائیوا لا ہول و نہین اور آسمان تیرے ساتھ میں جیسے وہ مہر ہے ساتھ ہیں۔ جو کہ ضمیمہ واحد بتا دیکل صافی السعوات وکلا رض ہے اور ان کلمات کا حاصل مطلب تحفیات

بیتہ حاشیہ نمبر ۲

اور بلا میں تھے پس جس چیز نے اُنکے دلوں کو اسلام کی طرف پہنچا دیا وہ یہی بات تھی جو انہوں نے آنحضرت کو محض اُمی اور سہرا پا سوید بن النہہ پایا اور قرآن شریف کو لبرسی طاقون سے بالاتر دیکھا اور پہلی کتابوں میں اس آخری نبی کے آنے کے لئے خود بنا رہیں پڑھتے تھے سو خدا نے اُنکے سینوں کو ایمان لانے کے لئے کھول دیا اور ایسے ایماندار نکلے جو خدا کی راہ میں اپنے خون کو بہا دیا اور جو لوگ عیسائیوں اور یہودیوں اور عربوں میں سے نہایت درجہ کے جاہل اور شریر اور بد باطن تھے اُنکے حالات پر بھی نظر کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ بھی یقین کامل آنحضرت کو اُمی جانتے تھے اور اسی لئے جب وہ بائبل کے بعض قہقہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بطور امتحان نبوت پوچھ کر اُنکا ٹھیک ٹھیک جواب پاتے تھے تو یہ بات انکو زبان پر لانے کی مجال نہ تھی کہ آنحضرت کچھ پڑھے لکھے

**بقیہ حاشیہ** بمقام مقاصد قرآنیہ کا ایک ایسا باریک و خفایت ہے جس کی طرف اللہ تعالیٰ نے اشارہ فرمایا ہے اَنَا تَبَيَّنْتُ سَبْعًا

من المثنیٰ والقرآن العظیم یعنی ہم نے تجھے اسے رسول سات آیتیں سورہ فاتحہ کی عطا کی ہیں جو محل طور پر تمام مقاصد قرآنیہ پر مشتمل ہیں اور اُنکے مقابلہ پر قرآن عظیم ہی عطا فرمایا ہے جو مستقل طور پر مقاصد دینیہ کو ظاہر کرتا ہے اور اسی جہت سے اس سورہ کا نام ام الکتاب اور سورہ الجامع ہے اُم الکتاب اس جہت سے کہ جمیع مقاصد قرآنیہ اُس سے مستخرج ہوتے ہیں اور سورہ الجامع اس جہت سے کہ علوم قرآنیہ کے جمیع انواع پر بصورت اجمالی مشتمل ہے اسی جہت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہی فرمایا ہے کہ جس نے سورہ فاتحہ کو پڑھا تو اس نے سارے قرآن کو پڑھ لیا غرض قرآن شریف اور حدیث نبوی سے ثابت ہے

اور برکات اللہ میں جو حضرت خیر الانسل کی متابعت کی برکت سے ہر ایک کامل مومن کے شامل حال ہو جاتی ہیں اور حقیقی طور پر مہدق ان سب عنایات کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور دوسرے سب منسلکی ہیں۔ اور وہ بات کو ہر جگہ یاد رکھنا چاہئے کہ ہر ایک مرح و مشا جو کسی مومن کے اہتمام میں کیجائے وہ حقیقی طور پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مرح ہوتی ہے اور وہ مومن بقدر اپنی متابعت کے اُس مرح سے حصہ حاصل کرتا ہے

بقیہ حاشیہ

ہیں آپ ہی کتابوں کو دیکھ کر جواب بتلا دیتے ہیں بلکہ جیسے کوئی لاجواب رکھ کر اور گھسیانا بن کر کچے حُذر پیش کرتا ہے ایسا ہی نہایت ندامت سے یہ کہتے تھے کہ شاید درپردہ کسی عیسائی یا یہودی عالم بائبل نے یہ قلعے بتلا دیئے ہوں گے پس ظاہر ہے اگر آنحضرت کا اُمتی ہونا اُنکے دلوں میں یہ یقین کامل شکن نہ ہوتا تو اسی بات کے ثابت کرنے کے لئے نہایت کوشش کرتے کہ آنحضرت اُمتی نہیں ہیں اُطالان مکتب یا مدرسہ میں انہوں نے تعلیم پائی ہے وہاں باتیں کرنا جتنے اُنکی حاجت ثابت ہوتی تھی کیا ضرور تھا کیونکہ یہ الزام لگانا کہ بعض عالم یہودی اور عیسائی درپردہ آنحضرت کے رفیق اور معاون ہیں بدیہی البطالان تھا اس وجہ سے کہ قرآن تو عجاہل کتاب کی وحی کو ناقص اور اُنکی کتابوں کو محرف اور تبدیل اور اُنکے عقائد کو فاسد اور باطل اور خود انکو لشکرِ ملکہ بے ایمان مرنے ملعون اور جہنمی بتلاتا کہ

**بَقِیَّةُ حَاشِیَةِ مِیْرَانِ** کہ سورۃ ممدوحہ ایک آئینہ قرآن نام ہے اسکی تصریح یہ ہے کہ قرآن شریف کے مقاصد میں سے ایک یہ ہے کہ وہ تمام عباد کا ملہ باری تعالیٰ کو بیان کرتا ہے اور اُنکی ذات کے لئے جو کمال تمام حاصل ہے اُس کو برضا و رغبت بیان فرماتا ہے سو یہ مقصد اچھوٹا ہے بلکہ اجمال آگیا کہ جو کچھ اس کے یہ معنی ہیں کہ تمام عباد کا ملہ اللہ کے لئے ثابت ہیں جو ستمجہ جمع کلمات اور مستحق جمیع عبادات ہے۔ دوسرا مقصد قرآن شریف کا یہ ہے کہ وہ خدا کا صلہ کامل ہونا اور مائت العلین ہونا ظاہر کرتا ہے اور عالم کے ابتدا کا حال بیان فرماتا ہے اور جو دائرہ عالم میں

اور وہ بھی محض خدا تعالیٰ کے کُلف اور احسان سے نہ کسی اپنی لیاقت اور غری سے۔ پھر بعد اسکے فرمایا انت وحید فی حضرت اِخترا تِک النفسی۔ تو میری درگاہ میں وجہ ہے میں نے تجھے اپنے لئے اختیار کیا۔ انت متی بمنزلت توحیدی و تغزیدی فِی الخان ان تعان و تعرف بین الناس۔ تو مجھ سے ایسا ہے جیسا میری وجہ اور تغزیر سو وہ وقت آگیا جو تیری مدد کیا گئے اور تجھ کو لوگوں میں معروض و مشہور کیا مائے ہل الی علی الامان حین من الدھر لہد لکن شِیْئا مَدَّ کَوسُ۔ کیا انسان پر پہنچے تجھ پر وہ وقت نہیں گذرا کہ تیرا دنیا میں کچھ بھی نہ ہو نہ ذکر نہ تھا یعنی تجھ کو کوئی نہیں جانتا تھا کہ تو کون ہے اور کیا چیز ہے اور کسی شمار و حساب میں نہ تھا

بَقِیَّةُ حَاشِیَةِ مِیْرَانِ

اور اُنکے اصول مصنوعہ کو دلائل قویہ سے توڑنا ہر تو پر کس طرح ممکن تھا کہ وہ لوگ قرآن شریف سے اپنے مذہب کی آپ ہی مذمت نہ کرتے اور اپنی کتابوں کا آپ ہی روک لکھاتے ہو رہتے مذہب کی بجائے آپ ہی موجب بن جاتے پس یہ سست اور نادرست باتیں پاس لئے دُنیا پرستوں کو کبھی پُرزور نہ لگوا تھا نہ طور پر قدم مارنے کا کسی طرف راست نظر نہیں آتا تھا اور قیاب صداقت کا ایسی پُرزور روشنی سے اپنی کرنیں چاروں طرف چھوڑ رہا تھا کہ وہ اُس سے چمکا دو کی طرح جھپٹتے پرتے تھے اور کسی ایک بات پر اُنکو ہرگز ثبات و قیام نہ تھا بلکہ تعصب اور غدت عداوت نے اُنکو سوداؤں اور باغیوں کی طرح بنا رکھا تھا پہلے تو قرآن کے قصوں کو سنکر جنہن بنی اسرائیل کے پیغمبروں کا ذکر تھا اس وہم میں پڑے کہ شاید ایک شخص اہل کتاب میں سے پوشیدہ طور پر یہ قصے سکھاتا ہو گا جیسا اُنکا یہ مقولہ قرآن شریف

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُتْمُذُنٌ كَثِيرَةٌ مِمَّا تَرَكَ الَّذِينَ كَفَرُوا ۖ وَاللَّهُ يَتَذَكَّرُ الْكَافِرِينَ  
 رب العالمین میں بطور اجمال آگیا۔ نیز مقصد قرآن شریف کا خدا کا فیضان بلا استغناء ثابت کرنا اور اُسکی رحمت عامہ کا بیان کرنا ہے سو یہ مقصد لفظ رحمان میں بطور اجمال آگیا۔ چوتھا مقصد قرآن شریف کا خدا کا وہ فیضان ثابت کرنا ہے جو محنت اور کوشش پر مترتب ہوتا ہے سو یہ مقصد لفظ رحیم میں آگیا۔ پانچواں مقصد قرآن شریف کا عالم سعادت کی حقیقت بیان کرنا ہے سو یہ مقصد مالک يوم الدين میں آگیا۔ چھٹا مقصد

یعنی کچھ بھی نہ تھا۔ یہ گزشتہ لطائف و احسانات کا حوالہ ہے تا مخرن حقیقی کے آئندہ فضلوں کے لئے ایک نذر تھوڑے۔ سبحان اللہ تبارک و تعالیٰ زَادْ مُحَمَّدٌ - يَفْقَهُمْ اَبَا مُثَكٌ وَبَدَا مُثَكٌ - سب باکیانِ خدا کے لئے ہیں جو نہایت برکت والا اور عالی ذات ہے اُس نے میرے عہد کو زیادہ کیا میری آبا کا نام اور جو کر شمع ہو جائیگا میں نے بطور مستقل اُنکا نام نہیں رہیگا اور خدا مجھ سے ابتدا شرف ہو مجھ کا کرے گا۔ نصرت بالرب و احببت بالصدق الہا الصديق - نصرت وقال الالات حین مناص - نور عب کے ساتھ مدد کیا گیا اور صدق کے ساتھ زندہ کیا گیا اسے صدیق - تو مدد کیا گیا اور مخالفین نے

تفہیم حاصل کیا اور اس کا نتیجہ ہوا





وما هو علی الغیب بضمن وما هو بقول شیطاں ارجم یعنی قرآن ہر ایک قسم کے موریہ پر مشتمل ہے اور اس قدر تمنا  
فاین تذہبون قل لئن جمعت الجبن والانس علی ان  
یا تو اہشل ہذا القرآن لا تون بمثلہ ولو کانت  
بعضہم لبعض ظہیرا۔ سورہ بنی اسرائیل الجزومبرہ ۱۵  
جہر جب ان بدبختوں پر اپنے تمام خیالات کا جھوٹ ہوا گھٹل عین اور کوئی بات مبنی نظر نہ آئی تو آخر کار  
کمال حیائی سے کینہ لوگوں کی طرح اس بات پر آگئے کہ ہر طرح پر اس تعلیم کو شایع ہونے  
سے روکنا چاہیے جیسا اسکا ذکر قرآن شریف میں فرمایا ہے۔

بَقِیَّةُ حَاشِیَۃٍ مَلِكُ الْمَلِکِ مقصد قرآن شریف کا مدار مستقیم کے دائرہ کو بیان کرنا ہے اور ہر اسکی طلب کے لئے تاکید کرنا کہ  
دعا اور نفع سے مسکو طلب کریں سو بہ مقصد اھدا فالاصراط المستقیم میں بطور اجمال آگیا۔ نون مقصد  
قرآن شریف کا ان لوگوں کا طریق و طریق بیان کرنا جو جن پر خدا کا انعام و فضل ہوا تا بلین جن کے دل اجیت  
کیرین سو بہ مقصد صراط الذین علیہم من النعت علیہم من آگیا۔ دستور ان مقصد قرآن شریف کا ان لوگوں کا خلق  
و طریق بیان کرنا جو جنہ خدا کا غضب ہوا۔ یا جو راستہ ہو مگر انواع انعام کی بدعتوں میں پڑ گئے تاحق کو طالب انکی راہ  
سے درین سو بہ مقصد غیر المغضوب علیہم ولا الضالین میں بطور اجمال آگیا ہے بہ مقصد عشرہ میں جو  
قرآن شریف میں مستدرج ہیں۔ جو تمام صدقہوں کا اصل الاصول ہیں سو بہ تمام مقاصد سورہ فاتحہ میں  
بطور اجمال آگئے۔

ان استخلف فخلقت آدم۔ انی جاعل فی الارض۔ یعنی میں نے اپنی طرف سے خلیفہ کر دیا اور وہ کیا سر میں نے آدم کو  
بیدار کیا۔ میں زمین پر کروں والا ہوں بہ مقصداری کلید ہے یعنی اسکو تا کہ کروں والا ہوں۔ اس جگہ غیظہ کے لفظ سے ایسا شخص  
مراو ہے کہ جو ارشاد اور ہدایت کے لئے میں اللہ و میں الخلق واسطہ ہو خلاف ظاہری کہ جو سلطنت اور مکرانی پر  
الطابق باقی ہوا تو نہیں ہوا و نہ ہیگز قرآن کے کسی دوسرے کے خلاف کی طرف سے شریعت اسلام میں ستر ہو سکتی ہے  
بلکہ یہ محض روحانی مراتب اور روحانی نیابت کا ذکر ہے اور آدم کے لفظ سے یہاں آدم جو اول البشر ہے

بقیۃ حاشیہ

وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغلبون. وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار واكفروا آخره لعلهم يرجعون -

یعنی کافروں نے یہ کہا کہ اس قرآن کو مت سنو اور جب تمہارے سامنے پڑے گا جو تم پر خوروا لیا کرو تا شاید اسی طرح غالب آجائے اور بعضوں نے عیسائیوں اور یہودیوں میں سے یہ کہا کہ یوں کرو کہ اول صبح کے وقت جا کر قرآن پڑھاؤ اور پھر شام کو اپنا ہی دین اختیار کر لو تا شاید اس طرح کسی لوگ شک میں پڑ جائیں اور دین اسلام کو چھوڑ دیں

بھیہ کا شیعہ ممبر! باوجود ان لطیفہ سورہ فاتحہ میں یہ ہے کہ وہ اُس اہل تعلیم پر مشتمل ہے کہ جو طالب حق کے لئے ضرور ہی ہے اور جو ترقیات قربت اور معرفت کے لئے کامل دستور العمل ہے کیونکہ ترقیات قربت کا شروع اُس نقطہ سے ہے کہ جب سادک اپنے نفس پر ایک موٹ قبول کر کے اور سختی اور آزار کشی کو روا کر کہے

مراد نہیں بلکہ ایسا شخص مراد ہے جس سلسلہ ارشاد اور ہدایت کا فایم ہو کر روحانی پیدائش کی بنیاد ڈالی جائے گو یا وہ روحانی زندگی کے رومے قریب کے طالبوں کا باپ ہو۔ اور یہ ایک عظیم الشان پیش گوئی ہے جس میں روحانی سلسلہ کے فایم ہونے کی طرف اشارہ کیا گیا ہے ایسے وقت میں جبکہ اُس سلسلہ کا نام و نشان نہیں۔ پھر بعد اسکے اُس روحانی آدم کا روحانی مرتبہ بیان فرمایا اور کہا۔ دنیٰ فتنہ لی انکھان قاب تو سین اودافنی جب یہ آئیت شریفہ جو قرآن شریف کی آیت ہے الہام ہوئی تو اس کے معنی کی تفسیر اور تعین میں تاخیر نہ ہو اور اسی تاخیر میں کچھ ضعیف سی خواب آگئی اور اُس خواب میں اسکے سنے مل گئے اسکی تفصیل یہ ہے کہ تو نے مراد قرب الہی ہے اور قرب کسی حرکت مکانی کا نام نہیں بلکہ اسوقت انسان کو مغرب الہی بولا جاتا ہے کہ جب وہ ارادہ اور نفس اور خلق اور تمام اعضاء اور اغیار سے بکلی الگ ہو کر طاعت اور محبت الہی میں سرایا ہو جو جادے اور ہر ایک ماسوا اللہ سے پوری دوری حاصل کر لے اور محبت الہی کے دریا میں البیاد بولے کہ کچھ اثر وجود اور امانیت کا باقی نہ رہے اور جب تک اپنی سستی کے لوٹ سے متبرکات نہیں اور بظاہر اللہ کے چہرے سے متعلق نہیں تب تک اس قرب کی لیاقت نہیں رکھتا اور بغا باللہ کا مرتبہ تب حاصل ہوتا ہے کہ جب خدا کی محبت ہی انسان کی غذا ہو جائے اور ایسی حالت ہو جائے کہ بغیر اسکی یاد کے جی ہی نہیں سکتا اور اس کے بغیر

بہارِ فضل و کاشفہ

الم تر الى الذين اوتوا الفيض من الكتاب يؤمنون  
بالحجبت والطائف وليفولون للذين كفروا  
هوء لا اهدى من الذين اصوا سبب لاد  
اولئك الذين لعنهم الله ومن يلعن الله  
فلم تجد له نصيرا سورة النساء الجزء مبره۔

کہا تو نے دیکھا نہیں کہ یہ عیسائی اور یہودی جنہوں نے تسبیح  
اور تورات کو کچھ اوسہا سا پڑھ لیا ہے ایمان انکا دیوتاؤں اور بتوں  
پر ہوا دُش کون کو کہتے ہیں کہ انکا مذہب جو بُت پرستی پر وہ بہت  
اچھا ہے اور توحید کا مذہب جو مسلمان رکھتی ہیں یہ کچھ نہیں جانتی  
لوگ ہیں جنہیں خدا نے لعنت کی ہے اور جس پر خدا لعنت کرے اس کے لئے کوئی مددگار

بقیہ حاشیہ سہرا اُن تمام نفسانی مٹیشنوں سے خالصاً اللہ دست کش ہو جائے کہ جو مسین اور اُس کے مولیٰ کریم میں مُدائی دلتے  
ہیں اور اُس کے سونہ کو خدا کی طرف سے پھر کرنا اپنی نفسانی لذات اور جذبات اور عادات اور خیالات اور ارادات  
اور غیر مخلوق کی طرف پہرے ہیں اور اُس کے خون اور میدان میں گرفتار کرتے ہیں اور ترقیات کا اوسط پڑ

دل میں سنا موت کی طرح دکھائی دے اور صریح شہود ہو کہ وہ اُسی کے ساتھ جیسا ہے اور ایسا خدا کی طرف  
کہنیا مادے جو دل اُسکا ہر وقت یاد اہی میں مستغرق اور اُس کے درو سے دردمند رہے اور ماسوا سے اسقدر  
نفرت پیدا ہو جائے کہ گو باغیر اللہ سے اُس کی عادات ذاتی ہے جن کی طرف میل کرنے سے بالطبع دُکھ اُٹھاتا  
ہے جب یہ حالت تحقیق ہوگی تو دل جو مورد الوار الہی ہے خوب صاف ہوگا اور اسماء اور صفات الہی کا مسین  
انوکاس ہو کر ایک دوسرے کمال جو ترقی ہے عارف کے لئے پیش آئے گا اور ترقی سے مراد وہ ہبوط اور نزول ہے  
کہ جب انسان تخلیق باخلاق اللہ حاصل کر کے اُس ذات رحمان و رحیم کی طرح شفقتاً علی العباد عالم مخلوق کی طرف  
رجوع کرے اور چونکہ کمالات و قوے کے کمالات ترقی سے لازم ملزوم ہیں پس ترقی اُسقدر ہوگی جقدر دُکھ ہے  
اور دُکھ کی کمالت اس میں ہے کہ اسماء اور صفات الہی کے عکوس کا سالک کے قلب میں ظہور ہو اور محبوب  
حقیقی بے شائبہ ظلتی اور بے توابع حالت و عملیت اپنے تمام صفات کا مدد کے ساتھ اُس میں ظہور  
فرمائے اور یہی استخلاف کی حقیقت اور روح اللہ کی نفع کی ماہیت ہے اور یہی تخلیق باخلاق اللہ کی اصل بنیاد  
ہے اور جبکہ ترقی کی حقیقت کو تخلیق باخلاق اللہ لازم ہو اور کمالت فی التخلیق اس بات کو جانتی ہے کہ شفقت  
علی العباد اور اُس کے لئے مقام نفیست کھڑے ہو تا اور انکی مہلکی کے لئے بدل و جان مسرف ہو جانا اس

بقیہ حاشیہ سہرا

اب خلاصہ اس تقریر کا یہ ہے کہ اگر آنحضرت اُمّی نہ ہوتے تو مخالفین اسلام بالخصوص یہودی اور عیسائی جنکو علاوہ اعتقادی مخالفت کو کبھی بھی حسد اور بغض و استغیر تھا کہ بنی اسرائیل میں سے رسول نہیں آیا بلکہ ان کے بھائیوں میں سے جو بنی اسماعیل میں آیا وہ کیونکر ایک صریح امر خلاف واقعہ پا کر خاموش رہتے بلاشبہ ان پر یہ بات کمال درجہ ثابت ہو چکی تھی کہ جو کچھ آنحضرت کے موبہ سے نکلتا ہے وہ کسی اُمّی اور ناخواندہ کا کام نہیں اور نہ دس میں آدھوں کا کام ہے تب ہی تو وہ اپنی جہالت سے اعانہ

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۰ وہ ہے کہ جو ابتدائی درجہ میں نفس کشی کے لئے تکالیف اُٹھائی جاتی ہیں اور حالت ستادہ کو چھوڑ کر طرح طرح کے دکھ پہنچتے ہیں وہ سب لازم صورت انعام میں ظاہر ہو جائیں اور بجائے سختی کے لذت اور بجائے رنج کے راحت اور بجائے تنگی کے انشراح اور نشاط نمودار ہو۔ اور ترقیات کا اعلیٰ درجہ وہ ہے

مذہبک پہنچ جائے جس پر زیادت متعقد نہیں اس لئے اصل تمام کو مجمع الاضداد ہونا چاہیے کہ وہ کامل طور پر وجود بھی ہو اور پھر کامل طور پر وجود بخلق ہی پس وہ اُن دونوں قوسوں الوہیت و انسانیت میں ایک دوسرے کی طرح واقع ہے جو دونوں سے تعلق کامل رکھتا ہے۔ اب خلاصہ کلام یہ کہ وصول کامل کے لئے دو امور تالی دونوں لازم ہیں تو اُس قرب تمام کا نام ہے کہ جب کامل نزدیک سے انسان کامل سیرال اللہ سے سیر فی اللہ کے ساتھ تحقیق ہو جائے اور اپنی مبنی ناچیز سے بالکل نا پذیر ہو کر اور غرق در یائے بچون و بچگون ہو کر ایک عابد ہستی پیدا کرے جس میں بیکانگی اور دولی اور نادانی نہیں ہے اور صفیۃ اللہ کے پاک رنگ سے کالز رنگین میسر ہے اور تہائی انسان کی پس حالت کا نام ہے کہ جب وہ تعلق باخلاق اللہ کے بعد ربانی شفیقین اور رحمتوں سے رنگین ہو کر خدا کے بندوں کی طرف اصلاح اور فائزہ رسانی کے لئے رجوع کر سلسلہ باننا جائے کہ اس سلسلہ ایک ہی دلی میں ایک ہی حالت اور تربیت کے ساتھ دو قسم کا رجوع یا گیا ایک خدا بنیالی کی طرف وجود و قدیم ہے اور ایک اُسکے بندوں کی طرف جو وجود محدث ہے۔ اور دونوں قسم کا رجوع دینے قدیم و عداوت ایک دائرہ کی طرح جسکی طرف اعلیٰ و جوب اور طرف اسفل مکان ہے اب اُس دائرہ کے درمیان میں انصاف کامل ہو جو دو امور تالی کی دونوں طرف سے انصاف محکم کر کے یوں مثالی طور پر صورت پیدا کرتا ہے جسے ایک

بہارِ فصل



لئے اب بھی وہی معجزاتِ قرآنیہ اور وہی تاثیراتِ فرقانیہ اور وہی تائیداتِ غیبی اور وہی آیاتِ لایہی موجود ہیں جو اُس زمانہ میں موجود تھی خدا نے اِس دینِ قوم کو قائم رکھنا تھا اِس لئے اِسکی سبب برکات اور سب آیات قائم رکھی اور عیسائیوں اور یہودیوں اور ہندوؤں کے ادیانِ فحشاء و باطلہ اور ناقصہ استیصال منظور تھا اِس جہت سے اُنکے ہاتھ صرف قہقے ہی قصے رہ گئے اور برکتِ حقانیت اور تائیداتِ سماویہ کا نام و نشان رہا۔ اُنکی کتاب میں ایسے نشانِ تبارِ ہی ہیں جن کے ثبوت کا ایک

**بقیہ حاشیہ برآمین غایت درجہ کا بڑا دل دیا ہے** النکاس ربانی ذات اور صفات کا نہایت صفائی سے دکھائی دے۔ اِس تقریر میں کوئی ایسا لفظ نہیں ہے جس میں وجہ و یوں یا دیگر امتین کے باطل خیال کی تائید ہو کہ نہ انہوں نے خالق اور مخلوق میں جو برابری امتیاز ہے نشانِ حق نہیں کیا اور اپنے کثوفِ مشتبہ کے ہر کہہ سے کہ جو سلوکِ ناقص

تحقیق کو سائل میں داخل ہوا پڑنے اپنی طرف سے سچائی کی روح تجہ میں ہو کہ دی ہے۔ اِس آیت میں بھی روحانی آدم کا وہ تجزیہ بیان کیا گیا ہے جیسا کہ حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش بلا واسطہ اسباب ہے ایسا ہی روحانی آدم میں بلا واسطہ اسباب ظاہر یہ نفع روح ہوتا ہے اور یہ نفع روح حقیقی طور پر انبیاء علیہم السلام سے خاص ہے اور پھر بطور تبعیت اور اور آشت کے بعض افراطِ خاصہ امتِ محمدیہ کو بہ نعمتِ علیا بجاتی ہے اور ان کلمات میں بھی حجتِ پیش گوئیان ہیں وہ ظاہر میں پھر بعد اسکے فرمایا نصرت و قالوا لآلات حین مٹاں۔ تو دے دیا گیا اور انہوں نے کہا کہ اب کوئی گریز کی جگہ نہیں۔ ان الذین کفروا و صدوا عن سبیل اللہ سرچ علیہم سرچ من فاسد من فاسد شکو اللہ سعید۔ جن لوگوں نے کفر اختیار کیا اور خدا تعالیٰ کی راہ کے مزاحم ہوئے انکا ایک مردِ فارسی الاصل نے رد لکھا ہے اسکی سعی کا خدا شاکر ہے۔ کتاب الاولیٰ خدا الفقار علی۔ دلی کی کتاب علی کی توار کی طرح ہے یعنی مخالفت کو نیت و نام و کرنا ہی ہے اور جیسے علی کی توار نے بُرے بُرے خطرناک معرکوں میں نمایاں کار دیکھا ہے تھے ایسا ہی یہ ہے دکھائی گئی اور یہ بھی ایک پیش گوئی ہے کہ جو کتب بھی تاثیراتِ غیبیہ اور برکاتِ عیبرہ و دلائل کرتی ہے پھر بعد اسکے فرمایا و لو کان الایمان معلقاً بالفر یا لئلا گر ایمان تیرا سے لٹکتا ہو تائینے زمین سے بالکل اُٹھ جاتا تب بھی شخصِ مقدم الذکر اسکو بائیں یکا دیتے بعضی

بقیہ حاشیہ برآمین غایت درجہ کا بڑا دل دیا ہے

وَرِئَاسَانِ اُنْکے ہاتھ میں نہیں صِرن گزشتہ قصوں کا حوالہ دیا جاتا ہے مگر قرآن شریف ایسے نشان پیش کرتا ہے جنکو ہر ایک شخص دیکھ سکتا ہے۔

بقیہ حاشیہ نمبر ۱ کی حالت میں اکثر پیش آجاتے ہیں یا جرسودا انگیز یا حضون کا ایک نتیجہ ہوتا ہے سنت مضامین کے جچ میں پڑ گئے یا کسی نے لشکر اور خودی کی حالت میں جو ایک قسم کا جڑوں ہے اس فرق کو نفوسے ساقط کر دیا کہ جو خدا کی روح اور انسان کے روح میں با اعتبار طاقتوں اور قوتوں اور کمالات اور نقصات کے بے وزن خارج کر

و لولہ تسمتہ نادر غریب ہے کہ اُس کا تیل خود بخود روشن ہو جا کر بے رنگ اُسکو جہیز بن جائے۔ اہم بقولون سخن جمیع  
مختصر سیفہم الجمع ویولون الدبر۔ وان یروا یتہر جھوا لعلوا اسحر ستمرو استیقظھا الفسھم وقالوا  
لا ت حین مناص فبارحمتہ من اللہ لنت علیھم نوکنت خطا غلیظا القلب انقصوا من حواک۔ ولوان  
فرا ناستجی بلہ الجبال۔ کیا گئے ہیں کہ ہم ایک قوی جماعت ہیں جو ابانے پڑے فرادین غریب یہ ساری جماعت  
ہاں جا سکی اور جڑیں بہ لہن گئے اور جب بہر لوگ کوئی نشان دیکھتے ہیں تو کہتے ہیں کہ بہر ایک معمولی اور دینی عرصے مالک  
انکے دل ان نشانوں پر یقین کر گئے ہیں اور ولون میں انہوں نے سچو لباس کے ایک گز کی جگہ نہیں اور یہ خدا کی ہمت  
کو توڑن پر نمر ہو اور اگر تو سخت دل ہوتا تو بہر لوگ تیرے نزدیک نہ آتے اور تہہ شکک ہو جاتے اگر چہ قرآنی عجزت ایسے  
دیکھتے جن سے بابرغیش میں جاتے۔ بہر بات ان بعض لوگوں کے حق میں بطور اتہام القا میں نہ کیا ایسا ہی خیال  
اور صل تھا اور شاید ایسی باتوں کی کھل آوین جو اس قسم کی باتیں کرین اور بدو یقین کامل بنجکر ہر شکر میں بہر لہجہ  
فرمایا انا نزلناک قرہا من القادیاں۔ و بالحق انزلناک و بالحق نزل۔ صدق اللہ و ہر ما لہ و کان امر اللہ  
مخو لا۔ یعنی ہم نے ان نشانوں اور عجائبات کو اور نیز اس الہام پر از عاف و حقان کو قاریان کے تہہ انما ہوا و ضرورت تہہ  
کے ساتھ انما ہوا اور معصرت تہہ نیز خدا اور اس کے رسول کے خبری تہی۔ کہ حوائشہ وقت پر پوری ہوئی اور جو کہ خدا نے عاف  
نہادہ چڑھا ہی تھا۔ بہر آخری فقرات اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اس شخص کے گھر کے لٹو حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم  
اسی حدیث سند کہ بالامین اشارہ فرما چکے ہیں اور احتیال اور کلام مقدس میں اشارہ فرما چکا ہے چنانچہ اشارہ حصہ سوم کہ الہام  
میں درج ہو چکا ہے۔ اور فرقان اشارہ اس آیت میں ہوا الذی ارسل ھو لہ بالھدی و دین الحق لیظھرہ  
علی الذین کفروا یہ آیت جمائی اور سیاست ملی کے طور پر حضرت مسیح کے حق میں پیش گوئی ہے اور جس غلبہ کا ط  
دین اسلام کا وعدہ دیا گیا ہے وہ غلبہ مسیح کے ذریعے ظہور میں آئیگا اور جب حضرت مسیح علیہ السلام دوبارہ

بقدر حاجتہ و حاجتہ بر



**تمہید ہشتم۔** جو امر خارق عادت کسی ولی سے صادر ہوتا ہے وہ حقیقت میں اُس نبی متبع کا معجزہ ہے جسکی وہ اُمت ہے۔ اور یہ ہم بدیہی اور ظاہر ہے کیونکہ جب کسی امر کا ظاہر ہونا

**یقیناً حاشیہ نمبر ۱** کہ قادر مطلق کہ جسکے علم قدیم سے ایک ذرہ مخفی نہیں اور جس کی طرف کوئی نقصان اور ضرر نہ عاید نہیں ہو سکتا اور جو ہر ایک قسم کے جہل اور آلودگی اور ناتوانی اور غم اور حزن اور درد اور رنج اور گرفتاری سے پاک ہے وہ کیونکر اُس چیز کا عین ہو سکتا ہے کہ جو ان سب بلاؤں میں مبتلا ہے۔ کیا انسان

یقیناً حاشیہ نمبر ۲

اِس دُنیا میں تشریف لائیں گے تو انکے ماتہ سے دین اسلام صبح آفاق اور اظہار میں پہل جا بیگا۔ لیکن اِس عاجز پر ظاہر کیا گیا ہے کہ یہ خاکسار اپنی غریت اور انکسار اور توکل اور ایثار اور اُمت اور انوار کے رو سے مستحج کی پہلی زندگی کا نذر ہے اور اِس عاجز کی فطرت اور سچ کی فطرت باہم نہایت ہی مشابہ و اقارب ہوئی ہے گویا ایک ہی جوہر کے دو ٹکڑے یا ایک ہی درخت کے دو پہل ہیں اور بعد ہی اتحاد ہو کر لکڑی بن گئی ہیں یا ایک اذیتا ہے اور نیز ظاہر ہی طور پر ہی ایک سنا بہت ہے اور وہ یوں کہ مسیح ایک کامل اور عظیم الشان نبی یعنی موعی کا تابع اور خادم دین تھا اور اُسکی انجیل تو ربیت کی فرع ہے اور یہ عاجز بھی اُس عظیم الشان نبی کے احقر خادمین میں سے ہے کہ جس تبارک و تعالیٰ اور سب راز کا سر تاج ہے اگر وہ عالم ہیں تو وہ احمد ہے اور اگر وہ محمود ہیں تو وہ محمد ہی صلی اللہ علیہ وسلم جو تکمیل عاجز کو حضرت مسیح سے مشابہت تامہ ہے اس لئے خداوند کریم نے مسیح کی پیش گوئی میں ابتدا سے ہر عاجز کو یہی شریک کر رکھا ہے یعنی حضرت مسیح پیش گوئی شدہ کرہ بالاکا ظاہر ہی اور جہانی طور پر صدق ہے اور یہ عاجز و عوامی اور معوقی طور پر اسکا محل اور سورہ ہے یعنی روحانی طور پر دین اسلام کا غلبہ جو مجموعہ قاطع اور براہین ساحلہ بر موقوف ہے اس عاجز کے ذریعہ سے تقدیر ہے گو اسکی زندگی میں مابعد وفات ہو۔ اور اگرچہ دین پہلے ہی حقد کے رو سے قدیم سے غالب چلا آیا ہے اور ابتدا سے اُسکے مخالف رسوا اور ذلیل ہوتے چلے آئے مگر لیکن اِس غلبہ کا مختلف فرقوں اور قوموں پر ظاہر ہونا ایک ایسے زمانہ کے آنے پر موقوف تھا کہ جو برحق کہیں جانے راہوں کے تمام دُنیا کو مالک متحدہ کی طرح بناتا ہو اور ایک ہی قوم کے حکم میں داخل کرتا ہو اور تمام اسباب اشاعت تعلیم اور تمام وسائل اشاعت دین کے جتنا مضر سہولت و آسانی پیش کرنا ہو

کسی شخص اور کسی خاص کتاب کی متابعت سے وابستہ رہے اور بدون متابعت کے وہ ظہور میں

بقیہ حاشیہ نمبر ایک کی روحانی ترقیات کے لئے اس قدر حالات منتظرہ ہیں جنکا کوئی کنارہ نظر نہیں آتا وہ اس ذاتِ حمت

کمالِ تام سے مشایا سکھائیں ہو سکتا ہے جسکی لئے کوئی حالت منتظرہ باقی نہیں کہ کیا جسکی مبتی فانی اور جسکی روح میں سرچ مخلوقات کے نقصان پائے جاتے ہیں وہ باوجود اپنی تمام آلائشیں اور کمزوریوں

بقیہ حاشیہ نمبر ایک کی

اور اندرونی اور بیرونی طور پر تعلیمِ حقانی کے لئے نہایت مناسب اور موزوں جو سواب و سی زمانہ ہے کیونکہ  
باعتِ کُبل جانے راستوں اور مطلع ہونے ایک قوم کے دوسری قوم سے اور ایک ملک کے دوسرے  
ملک سے سامانِ تبلیغ کا بوجہ احسن میسر ہو گیا ہے اور بوجہ انتظامِ ڈاک و ریل و تار و جہاز و وسائلِ متفرقہ  
اجزاء وغیرہ کے دینی تاالیفات کی اشاعت کے لئے بہت سی آسائیاں ہو گئی ہیں غرض بلاشبہ اب وہ وقت  
پہنچ گیا ہے کہ جس میں تمام دنیا ایک ہی ملک کا حکمِ ہدایت کرنی جاتی ہے اور باعثِ شائع اور رائج ہونے  
کئی زبانوں کے تفہیمِ تفہیم کے بہت سے ذریعے نکل آئے ہیں اور غیریت اور اجنبیت کی مشکلات سے بہت  
سی سبکدوشی ہو گئی ہے اور بوجہ میلِ دائمی اور اختلاطِ شبار و سی کی وحشت اور نفرت بھی کہ  
جو بالطبع ایک قوم کو دوسری قوم سے تہی بہت سی گھٹ گئی ہے چنانچہ اب ہندو بھی جنکی دنیا ہمیشہ جاہل و  
کے اندر ہی اندر تہی اور جنگو سمندر کا سفر کرنا مذہب سے خارج کر دیتا تھا انڈین اور امریکہ تک سیر کر آتے  
ہیں مخلصہ کلام یہ کہ اس زمانہ میں ہر ایک ذریعہ اشاعتِ دین کا اپنی وسعتِ تامہ کو پہنچ گیا ہے اور گونا  
گوں بہت سی قلت اور تاریکی جیسا ہی ہے گھر پر بھی ضلالت کا دورہ اختتام پر پہنچا ہوا معلوم ہوتا ہے اور گھر کی  
کا کمال روزِ بوالِ نظر آتا ہے کچھ خدا کی طرف سے ہی طالعِ سلیمہ و طالعِ مستقیم کی تلاش میں لگ گئے ہیں اور  
نیک اور پاکیزہ فطرتین طریقہ حق کے مناسب حال ہوتی جاتی ہیں اور توحید کے تقدسِ جوش نے مستعد و  
کو وعدہ انیت کے چشمہ صافی کی طرف ایل کر دیا ہے اور مخلوق پرستی کی عمارت کا بودہ ہونا دانشمند لوگوں  
پر گہلنا ماتا ہے اور مصروعی خدا پر دو بارہ عقلمندوں کی نظر میں انسانیت کا جامہ پہننے جاتے ہیں اور انہیں  
آسمانی مدد پر حق کی تائید کے لئے ایسے جوش میں مہین کہ وہ نشان اور خوارقِ جن کی سماعت سے عاجز  
اور ناقص بندے خدا بنائے گئے تھے اب وہ حضرت سید المرسل کے ادنیٰ خادموں اور پاکروں سے

آہی نہیں سکتا تو بہ بڑا بہت ثابت ہے کہ اگرچہ وہ اس نظر ہر صورت کسی تابع سے ظہور میں آیا ہو

**حقیقۂ حاشیہ بر اہل** اور نا پاکوں اور عیبوں اور نقصانوں کے اُس ذات جلیل الصفات سے برابر ہو سکتا ہے جو اپنی خوبیوں اور پاک معنوں میں ازلی ادبی طور پر اتم اور اکمل ہے بسا اُنہو تعالیٰ عمالیصفون۔ بلکہ اس میرے قسم کی ترقی سے ہمارا مطلب یہ ہے کہ سالک خدا کی محبت میں ایسا فانی اور مستہلک ہو جاتا ہے اور اس قدر ذات

زندہ ہونے کا نام ہے

مشہور اور محسوس ہو رہے ہیں اور جو پہلے زمانہ کے بعض نبی حروف اپنے حواریوں کو چہر چہر کھینچنا شروع کیا کرتے تھے اب وہ نشان حضرت سید الرسل کے احقر توابع سے دشمنوں کے رو بہرہ ظاہر ہوتے ہیں اور انہیں دشمنوں کی شہادتوں سے حقیقت اسلام کا آفتاب تمام عالم کے لئے طلوع کرتا جاتا ہے ماسوائے یہ زمانہ اشاعت دین کے لئے ایسا مددگار ہے کہ جو امر پہلے زمانوں میں سو سال تک دُنیا میں شائع نہیں کیا تھا اب اس زمانہ میں وہ حروف ایک سال میں تمام ملکوں میں پہل سکتا ہے اس لئے اسلامی مہارٹ اور کتابی نشانوں کا تقاریر بجانے کے لئے اس قدر اس زمانہ میں طاقت و قوت پائی جاتی ہے جو کسی زمانہ میں اُس کی نظیر نہیں پائی جاتی صدائے وسایل جیسے ریل و تار و اخبار وغیرہ اسی خدمت کے لئے ہر وقت تیار ہیں کہ ملک ملک کے واقعات و دوسرے ملک میں پہنچا دیں سو بلاشبہ معقول اور روحانی طور پر دین اسلام کے دلائل حقیقت کا تمام دُنیا میں پہلنا ایسے ہی زمانہ پر موقوف تھا اور یہی باسامان زمانہ اس مہمان عزیز کی خدمت کرنے کے لئے من مکل الوجہ اسباب ہتیار کہتا ہے پس خداوند تعالیٰ نے اس احقر عبد کو اس زمانہ میں پیدا کر کے اور صدائے نشان آسمانی اور خوارق غیبی اور معارف و حقائق مرحمت فرما کر اور صدائے دلائل عقلیہ قطعہ پر علم بخش کر یہ اہلہ فرمایا ہے کہ تا تعلیمات حقہ قرآنی کو ہر توہم اور ہلک میں شائع اور رائج فرما دے اور اپنی محبت اُن پر پوری کرے اور اسی ارادہ کی وجہ سے خداوند کریم نے اس عاجز کو بھیہ تو فیق دی کہ اتنا لمحبہ و عشق گزار ہو کہ اس کا کتابت کے ساتھ شامل کیا گیا اور دشمنوں اور مخالفوں کی شہادت سے آسانی نشانی پیش کی گئی اور اُن کے معارضہ اور مقابلہ کے لئے تمام مخالفین کو مخاطب کیا گیا تاکہ وہ فیض اتمام حجت کا باقی نہ رہے اور ہر کج مخالفت اپنے مغلوب اور لاجواب ہونے کا آپ گواہ ہو جائے غرض خداوند کریم نے جو اسباب اور وسایل اشاعت دین کے اور دلائل اور براہین اتمام حجت کے محض اپنے فضل اور کرم سے اس عاجز کو عطا فرمائے ہیں وہ اہم سابقہ میں سے ہے جسک کسی کو عطا نہیں فرمائے اور جو کچھ اس بار سے میں تو نیقات غیبیہ اس عاجز کو

لیکن درحقیقت مظہر اُس امر کا نبی متبوع ہے جس کی متابعت سے ظہور اُس کا مشروط ہے اور تہر اس

**بقیہ حاشیہ بر بھون و بھون** اپنی تمام صفات کا ملکہ کے ساتھ اُس سے قریب ہو جاتی ہے کہ الوہیت کے تجلیات اُس کے نفسانی جذبات پر ایسے غالب آ جاتے ہیں اور ایسے سکھائی طرف کھینچ لیتے ہیں جو اُس کو اپنے نفسانی جذبات سے بلکہ ہر یک سے جو نفسانی جذبات کا تابع ہو معاشرت کلی اور عداوت ذاتی پیدا ہو جاتی ہے اور اُس میں اور

بقیہ حاشیہ بر بھون و بھون

دیا گئی ہیں وہ اُن میں سے کسی کو نہیں دی گئیں۔ دخلت فضل اللہ یو تیلہ من لبتا، سو چونکہ خداوند کریم نے اسباب حادثہ سے اس عاجز کو مخصوص کیا ہے اور ایسے زمانہ میں اس فاکر کو پیدا کیا ہے کہ جو اتمام خدمت تبلیغ کے لئے نہایت ہی معین و مددگار ہے اس لئے اُس نے اپنے تفضلات و عنایات سے یہ خوشخبری بھی دی ہے کہ روز ازل سے یہ قرار یافتہ ہے کہ آیت کریمہ متذکرہ بالا اور نہایت واللہ متم اوس کا روحانی طور پر مصداق یہ عاجز ہے اور خدا تعالیٰ اُن دلائل و براہین کو اور اُن سب باتوں کو کہ جو اس عاجز نے مخالفوں کے لئے کہے ہیں خود مخالفوں تک پہنچا دیگا اور انکا عاجز اور لاجواب اور مغلوب ہونا یا زمین نظر ہر کے مفہوم آیت متذکرہ بالا کا پورا کر دیگا فالجھ اللہ علو دخلت۔ پہر بعد اسکے جو اہام ہے وہ یہ ہے صل علی محمد و آل محمد سید ولد ادھر و خاتم النبیین اور درود بھیج محمد و آل محمد پر جو کہ ہر آدم کے بیٹوں کا اور خاتم الانبیاء ہے صلی اللہ علیہ وسلم یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ یہ سب مراتب اور تفضلات اور عنایات اسی کی تھیں جس سے نبوت کرنے کا یہ صلہ ہے۔ سبحان اللہ اُس سرور کائنات کہ حضرت احدیت میں کیا ہی اعلیٰ مراتب ہیں اور کس قسم کا قریب ہے کہ اُس کا

محب خدا کا محبوب بن جاتا ہے اور اُس کا خادم ایک دنیا کا مخدوم بن جاتا ہے  
بھج بھولی ناغہ ہو جاوے دیرم مہر و نہایت تندر دیا رہو آن گوارو کہ دروچہ پورن تپو وای کیا باغ و دروہار و ہار  
اُس مقام میں مجھ کو یاد آیا کہ ایک رات اس عاجز نے اس کثرت سے درود خریف پڑھا کہ دل و جان اُس سے  
معلق ہو گیا اسی رات خواب میں دیکھا کہ آپ زلال کی شکل پر نور کی مشکین اس عاجز کے مکان میں کھڑے  
ہیں اور ایک نے اُن میں سے کہا کہ یہ وہی برکات ہیں جو تونے محمد کی طرف بھیجی تھی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
اور ایسا ہی عجیب ایک قدر فقہ یاد آیا ہے کہ ایک مرتبہ اہام ہوا مجھے معنی یہ تھے کہ طاء اعلیٰ کے لوگ خدمت  
میں ہیں یعنی ارادہ الہی احیا دین کے لئے جوش میں ہے لیکن مہوز طاء اعلیٰ پر شخص حق تعالیٰ کے تعین ظاہر نہیں

بات کا کہ کیوں مُعجزہ نبی کا دوسرے کے توسط سے ظہور پذیر ہو جاتا ہے چھ ہے کہ جب ایک شخص

بقیہ حاشیہ مبر القیم دویم کی ترقی میں فرق یہ ہے کہ گو قسیم دویم میں ہی اپنے رب کی مرضی سے موافقت تامہ پیدا ہو جاتی ہے اور اس کا ایلام بصورت انعام نظر آتا ہے مگر هنوز اس میں ایسا تعلق بالنتہ نہیں ہوتا کہ جو ماسوی الیک ساتھ عادت ذاتی پیدا ہو جائے گا موجب ہوا جس سے محبت الہی صرف دل کا مقصد ہی نہ رہے بلکہ دل کی سرشت ہی ہو جائے غرض قسیم دویم کی ترقی میں خدا سے موافقت تامہ کرنا اور اس کے قریبے عادت

بقیہ حاشیہ مبر القیم

ہوئی اس لئے وہ اختلاف میں ہے اسی اثنا میں خواب میں دیکھا کہ لوگ ایک ٹھنی کو تلاش کرتے پرتے ہیں اور ایک شخص اس عاجز کے سامنے آیا اور اشارہ سے اُس نے کہا ہذا اس رجل یحب رسول اللہ یعنی پیغمبر آدمی ہے جو رسول اللہ سے محبت رکھتا ہے اور اس قول سے نہ مطلب ہتا کہ شرط اعظم اس مہرہ کی محبت رسول ہے سو وہ اس شخص میں متحقق ہے۔ اور ایسا ہی الہام شد کہ بلا میں جو آل رسول پروردہ بیجے گا کلمہ ہے سو اس میں ہی ہی سہ ہے کہ افاضہ انوار الہی میں محبت اہل بیت کو بھی نہایت عظیم ملے ہے اور جو شخص حضرت اعدیت کے مقربین میں داخل ہوتا ہے وہ انہیں طہرین طہرین کی درافت پاتا ہے اور تمام علوم و معارف میں اُن کا وارث ہوتا ہے اس مگر ایک نہایت روشن کشف یاد آیا اور وہ یہ ہے کہ ایک مرتبہ نماز مغرب کے بعد میں بیداری میں ایک تہوڑی سی غنیمت جس سے جو غنیمت سے نثار سے شہادت ہی ایک عجیب عالم ظاہر ہوا کہ پہلے یک دفعہ چند آدمیوں کے جلد جلد آنے کی آواز آئی جیسی لبرعت چلنے کی حالت میں پاؤں کی جوتی اور موڑہ کی آواز آتی ہے پھر اسی وقت باسج آدمی نہایت وجہ اور مشغول اور خوبصورت سامنے آگئے یعنی جناب بنیہ خدا صلی اللہ علیہ وسلم حضرت علی و حسنین و فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہم جمعین اور ایک نے اُن میں سے اور ایسا یاد پڑتا ہے کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے نہایت محبت اور شفقت سے مادر مہربان کی طرح اس عاجز کا سراپنی ران پر رکھ لیا پھر بعد اسکے ایک کتاب مجہود دی گئی جسکی نسبت یہ بتلایا گیا کہ یہ تفسیر قرآن ہے جسکو علی نے تالیف کیا ہے اور اب علی وہ تفسیر خیر کہ دیتا ہے فائدہ علی ذالک پھر بعد اسکے یہ الہام ہوا انک علی صراط مستقیم۔ فاصدم بما توہ مروا عرض عن الجاہلین۔ تو سید ہی راہ پر ہے پس جو حکم کیا جاتا ہے اُسکو کہو مگر شنا اور جاہلین سے کنارہ کر۔ وقالوا لولا نزول علی رجل من قریبین عظیم۔ وقالوا انی ذلک ہذا۔ ان هذا لمرکب مکرم

وہی امر سب جانتا ہے کہ جو اسکے شارع نے فرمایا ہے اور اُس امر سے پرہیز کرتا ہے کہ جو اسکے

**بقیہ حاشیہ** بکھر رکھنا ساک کا مقصد ہوتا ہے اور اُس مقصد کے حصول سے وہ لذت پاتا ہے لیکن قسیم سوم کی ترقی میں خدا سے موافقت تامل اور اُس کے غیر سے عداوت خود ساک کی سرشت ہوجاتی ہے جس سرشت کو وہ کسی حالت میں چھوڑ نہیں سکتا کیونکہ انکار کا نتیجہ عن لغف محال ہے بر خلاف قسیم دوم کے کہ مہین انکار کا جائز ہے اور جب تک ولایت کسی ولی کی قسیم سوم تک نہیں پہنچتی عارضی ہے اور خطرات سے امن میں نہیں

بقیہ حاشیہ

فی المدینۃ منظرہ ان الیاء وھم لایعمرن ان درکنیکے کہ کیوں نہیں یہ امر کسی ٹپے عالم فاضل براہین میں سے اور کہیں کہ یہ مرتبہ تہجد کو کہاں سے ملایہ تو ایک کمر ہے جو تم نے شہر میں باہر بکھیر دیا ہے جو تیری طرف دیکھتے ہیں اور نہیں دیکھتے یعنی تو انہیں نظر نہیں آتا تاکہ لعلہ لقد ارسلنا الی الیم من قبلک فریق لعم الشیطان ہیں اپنی ذات کی قسم ہے کہ ہم نے تجھ سے پہلے امت محمدیہ میں کسی اولیاء کو مل بھیجے بر شیطان نے اپنی نالی کی راہ کو بگاڑ دیا یعنی طرح طرح کی بدعات مخلوط ہو گئی اور سیدہ خواتین راہ ان میں محفوظ نہ رہا۔ قل ان کنتم تحبون اللہ فابعثو فی عجلکم واعلموا ان اللہ یحب الی الارض بعدہ وولھا۔ ومن کان للہ کان اللہ۔ قل ان افتتہ بغیر احوال شدہ بدعات کہ اگر تم خدا سے محبت رکھتے ہو سو میری بیروی کرو یعنی اتباع رسول مقبول کرو تا خدا بھی تم سے محبت کرے اور یہ بات بارگاہ کہ اللہ تعالیٰ تم سے سر زمین کو زندہ کرنا ہے اور جو شخص خدا کے لہی ہو جائے خدا کے لہی ہو جاتا ہے کہہ اگر میں نے یہ اعتراض کیا ہے تو میرے بر جرم شدہ ہیں۔ انک البوہ لدینا ملکین امین۔ وان علیک رحمۃ فی اللذین والذین۔ وانک من المقصودین آج تو میرے نزدیک با مرتبہ اور امین ہوا اور میرے بر میری رحمت و نیا اور دین میں ہوا اور نور و دیگا گیا ہے بحمد اللہ و مشی الیاء غلامی نے تعریف کرتا ہے اور میری طرف جاتا ہے۔ الا ان لضر اللہ قویب خبر دار ہو خدا کی دروز یک ہے سبحان الذی اسوی بعدہ و لیک پاک ہے وہ ذات جس نے بنی بندہ کو کرات کو وقت میں میرا کیا جو نجات اور گمراہی کو نہ میں جرات سرشار ہے برحق معرفت اور یقین تک کہ فی طریقی سبھا یا خلق احدہ فالو ملکہ پیدا کیا آدم کو جس کلام کیا اسکا۔ جبرئیل اللہ فی فضل الانبیاء جبرئیل اللہ نبیوں کو مقرر فرما۔ اس فقرہ الہامی کو یہ معنی ہیں کہ شعیب اللہ اور ہدایت اور ہدو وھی الہی ہو نیک دار اصل خدا میں ہوا اور کو ویکو بلر مستعد تھا ہے اور بہتہ انبیاء است محمدیہ کو بعض اور اولیاء غرض تکمیل ناقصین عطا ہوا ہے اور اسی کی طرف اشارہ ہے جو حضرت علی علیہ وسلم نے فرمایا علماء امتی کا بنیاد ہے اس میں یہ لوگ گمراہی نہیں پر نہیں ہوا کہ کام کو میرے کیا ہے اور کہتے علماء شفا حضرت فاطمہ زہرا علیہا السلام تھے تم ایک گڑھے کے کنارہ پر ہو اس سے تم کو غلامی بخشی یعنی غلامی کسانان عطا فرمایا ہے اور کچھ

شارع نے منع کیا ہے اور اسی کتاب کا باب بند رہتا ہے جو اسکے شارع نے دی ہے تو وہ اس صورت

بقیہ حاشیہ: ہر آدمی کہ جب تک انسان کی سرشت میں خدا کی محبت اور اسکے غیر کی عداوت داخل نہیں تب تک کچھ رگ و ریشہ ظلم کا نہیں باقی ہے کیونکہ اس نے ربوبیت کو عبادت کے بجائے عداوت نہیں کیا اور تقارن حاصل کرنے سے منہ ز قاصر ہے لیکن جب اس کی سرشت میں محبت الہی اور موافقت بالذات نبوی داخل ہو گئی یہاں تک کہ خدا اُس کے کان ہو گیا جن سے وہ سنتا ہے اور اُس کی آنکھیں ہو گیا جن سے وہ دیکھتا ہے اور اُس کا

ان یوم علیکم وان عداوتکم عداوتنا وجعلنا جہنم للکافرین حصیلاً۔ خدا تعالیٰ کا ارادہ اس بات کی طرف متوجہ ہو جو تم پر ہو کر اور اگر تم نے گناہ اور سرکشی کی طرف رجوع کیا تو ہم ہی سزا اور عقوبت کی طرف رجوع کرینگے اور ہم نے جہنم کو کافروں کے لئے قید خانہ بنادیا ہے۔ یہ سب بات اس مقام میں حضرت حج کے حوالی طور پر ظاہر ہونے کا اشارہ ہے یعنی اگر طریق رفیق اور زمی اور لطف احسان کو قبول نہیں کر لیتے اور حق محض جو دلائل واضحہ اور آیات بلیغہ کو مٹا دیتے ہیں گئے تو وہ زمانہ بھی انہی کے کرب و غمشا ہو جن کے لئے سختی اور عذاب اور قہر اور سختی کو استعمال میں لایا گیا اور حضرت حج علیہ السلام نہایت جلالت کو ساتھ دینا پڑا رہ گئے اور تمام مامون اور مشرکوں کو خوش و خاشاک سے صاف کر دین کے اور کچھ اور ناست کا نام و نشان نہ رہ گیا اور جلال الہی کے کراہی کے تخم کو اپنی غلی ظہری سے نسبت دیا پودہ کر دیا۔ اور عیدہ ماڈہ اُس زمانہ کے لئے طور پر ماضی کے واقع ہوا ہے یعنی مسوقت جلال طور خدا تعالیٰ ان تمام محبت کر گیا اب جائے اسکے حلال طور پر یعنی رفیق اور احسان سے تمام محبت کر رہا ہے تو لولا واصلی اولی اللہ تو جہو و علی اللہ تو کلاوا استعینوا بالصبر والصلوۃ۔ توبہ کر اور فرس اور فجر اور کفر اور عصیت سے باز آؤ اور اپنے حال کی اصلاح کرو اور خدا کی طرف متوجہ ہو جاؤ اور اُس پر توکل کرو اور صبر اور صلوۃ کے ساتھ اُس سے مدد جاؤ کیونکہ نیکیوں سے بربان دور ہو جاتی ہیں۔ بقیہ ہی لک یا احمدی۔ انت مرادی و می۔ عنہ سنت کل مثک بیدی۔ خوشخبری جو تجھے اسے میرے احمد۔ تو میری مراد ہے اور میرے ساتھ ہے میں نے تیری کرامت کو اپنے ہاتھ سے لکایا ہے قل للمؤمنین بغضوا من البصاہم و یحفظوا ضر و جہم لک انک لہم۔ مومنین کو کہہ دے کہ اپنی آنکھیں نا محسوس سے بند رکھیں اور اپنی ستر کا ہون کو اور کافران کو نا لائق اور سے سب دین بھی انکی پاکیزگی کے لئے ضروری اور لازم ہے۔ یہ بات اس کی طرف اشارہ ہے کہ ہر ایک مومن کے لئے منہیات سے پرہیز کرنا اور اپنے اعضا کو ناجائز افعال سے محفوظ رکھنا لازم ہے اور یہی طریق اسکی پاکیزگی کا عرصہ ہے۔

بقیہ حاشیہ: ہر آدمی کہ جب تک انسان کی سرشت میں خدا کی محبت اور اسکے غیر کی عداوت داخل نہیں تب تک کچھ رگ و ریشہ ظلم کا نہیں باقی ہے کیونکہ اس نے ربوبیت کو عبادت کے بجائے عداوت نہیں کیا اور تقارن حاصل کرنے سے منہ ز قاصر ہے لیکن جب اس کی سرشت میں محبت الہی اور موافقت بالذات نبوی داخل ہو گئی یہاں تک کہ خدا اُس کے کان ہو گیا جن سے وہ سنتا ہے اور اُس کی آنکھیں ہو گیا جن سے وہ دیکھتا ہے اور اُس کا

میں بالکل اپنے نفس سے محو ہو کر اپنے شارع کی ذمہ داری میں جا پڑتا ہے پس اگر شارع طیب

ہوگا حاشیہ مبرا تا تب ہو گیا جس سے وہ بکرتا ہے اور اسکا پانہ ہو گیا جس سے وہ چلتا ہے تو پھر کوئی ظلم اس میں باقی نہ رہا اور ہر یک خطرو سے امن میں آگیا۔ اسی درجہ کی طرف اشارہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے الذین امنوا ولم یخلطوا ایمانہم بظلمہ اولئک لهم الامن وہم مہتدون اب سمجھتا چاہئے کہ یہ ترقیات ثلاثہ کہ جو تمام علوم و معارف کا اصل الاصول بلکہ تمام دین کا

چشم گوش و دیرہ بند امی حق گزینہ بادکن فرائض قل للمؤمنین کا خاطر خدین دان کبیر برادر کا تا شود بر خاطر حق آشکار زیر پائین دہبران این جہان کا نامائید چہ کہ آن محبوب جان کا کالان حتی اندہم نہر بر زمین کا تو گوہری با حیات این چنین سالہا بایک کر خون دل خوری کا تا جو کچھ دلشانی رہ بر می کا کی با سالی سے کشتاید کا صد جنون بایک کہ تا پوش آید و آذا استلک عبادی عنی فانی قریب۔ احب دعوة الداع اذا دعان۔ و ما را سلناک الا سرحہ للعالمین۔ اور جب عجمیے میرے بندے میرے بارے میں سوال کریں تو میں نزدیک ہوں دعا کر نیوالے کی دعا قبول کرتا ہوں اور میں نے تجھے اس لئے بھیجا ہے کہ تاسب لوگوں کے لئے رحمت کا سامان پیش کروں۔ لہٰذا لیکن الذین کفروا من اهل الکتاب المشرکین منقلبین حتی تا یہم اللبئیۃ۔ و کان کید ہم عظیم۔ اور جو لوگ اہل کتاب اور مشرکوں میں سے کافر ہو گئے ہیں لیکن کفر بسمت اصرار اختیار کر لیا ہے وہ اپنے کفر سے بجز اسکے باز آئیں گے نہیں ہے کہ لوگوں کی نفسانی دکھاوی جاتی اور انکا کمر ایک جہاں کر رہا ہے۔ یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ جو کچھ خدا تعالیٰ نے آیات سماوی اور دلائل عقلی سے اس عاجز کے ماتہ پر ظاہر کیا ہے وہ اتمام حجت کے لئے نہایت ضروری ہوتا ہے اور اس زمانہ کے سیاہ باطن حکمو جہل اور خبیث کے کیرے لے اندر ہی اندر کھلایا ہے ایسے نہیں ہے جو بجز آیات صریحہ و دلائل عقلیہ اپنے کفر سے باز نہ آئے بلکہ وہ اس کو میں لگے ہوئے ہے کہ کسی طرح باغ اسلام کو مصعد زمین سے نیت دنا ہو کر دین۔ اگر خدا ایسا نہ کرتا تو دنیا میں اندہم ہر ٹر جاتا۔ یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے جو دنیا کو ان آیات بنیات کی نہایت ضرورت تھی اور دنیا کے لوگ جو اپنے کفر اور خبیث کی جاری سے محذور کی طرح گلاز ہو گئے ہیں وہ بجز اس آسمانی دوا کے جو حقیقت میں حق کے طاہرین کے لئے آپ حیات تہی خدرستی حاصل نہیں کر سکتے تھے۔ و اذا قبل لهم لا تفسد

فیقول حاشیہ مبرا تا تب ہو گیا جس سے وہ بکرتا ہے اور اسکا پانہ ہو گیا جس سے وہ چلتا ہے تو پھر کوئی ظلم اس میں باقی نہ رہا اور ہر یک خطرو سے امن میں آگیا۔ اسی درجہ کی طرف اشارہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے الذین امنوا ولم یخلطوا ایمانہم بظلمہ اولئک لهم الامن وہم مہتدون اب سمجھتا چاہئے کہ یہ ترقیات ثلاثہ کہ جو تمام علوم و معارف کا اصل الاصول بلکہ تمام دین کا



حافظ کی طرح ٹھیک ٹھیک مراط مستقیم کا رہنا ہے اور وہ مبارک کتاب لایا ہے جس میں شخص پر و

**ہیتہ حاشیہ** میرا لب لباب ہے سورہ فاتحہ میں بتا متر خوبی و رعایت ایمان و خوش اسلوبی بیان کئے گئے ہیں جتنا بڑی سہیلی ترقی کر جو قربت کے میدانوں میں چلنے کے لئے اول قدم ہے اس آیت میں تعلیم کی گئی ہے جو فرمایا ہے اھدنا الصراط المستقیم۔ کیونکہ ہر ایک قسم کی کجی اور بے راہی سے باز آکر اور بالکل راجد بخاک و راست کو ہتیا کرنا یہ وہی سنت گہائی ہے جبکہ دوسرے لفظوں میں فنا سے تعبیر کیا گیا ہے کیونکہ امور مألوف اور متعادہ کو

فی الامرض قالوا مناخن مصلحون۔ الا انفسہم المفسدون۔ قل اعوذ برب الخلق من شئ ما خلق ومن شئ غاسق اذا وقب۔ اور جب آنکو کہا جائے کہ تم زمین میں فساد مت کرو اور کوٹو اور شجر اور بد عقیدگی کو مت پہلاؤ تو وہ کہتے ہیں کہ ہمارا ہی راستہ ٹھیک ہے اور ہم مفسد نہیں ہیں بلکہ مصلح اور ریفاء مرہین خبر دار رہو یہی لوگ مفسد ہیں جو زمین پر فساد کر رہے ہیں کہ زمین شرف و عزت کی خزانوں کو ہٹا کر کھجور کا گٹھنا ہ مار گئے ہیں اور انہی ہی رات سے خدا کی پناہ میں آنا ہوں۔ یعنی ہمہ زمانہ اپنے فساد و فحیم کے روستے اندر ہی رات کی مانند ہے سو الہی تو قین اور طاعتین اس زمانہ کی توبہ کے لئے درگاہ میں انسانی طاقتوں سے یہ کام انجام نہ ناممکن ہے الی ناصحک۔ الی حافظک۔ الی جاعلک للناس اماما۔ اکان للناس عجا۔

قل هو اللہ عجیب۔ یحیی من یشاء من عباده۔ لایسل عما فعل وہم یسلون۔ ولک الایام نذا ولہا من الناس من یری وکرونگا۔ میں تیری حفاظت کرونگا۔ میں تجھے لوگوں کے لئے پیش رو بناؤنگا کیا لوگوں کو تعجب نہ ہو کہ خدا و الہی ہے ہر شے عجب کا مصلح و مرہین و تاجر جو کہتا ہے کہ بندوں میں کچھ لینا چاہو وہ ان کا سونے بوجھ نہیں جاتا اگر ایسا کیوں کیا تو لوگ پرہیز مانتے ہیں۔ اور ہم بہرہ وران لوگوں میں بہرے رہتے ہیں ایسے کہ کسی کی ثواب آتی ہے اور کہیں کسی کی اور بنایا ابید ثواب بہ ثواب ثمرت محمدیہ کے مختلف افراد پر وارد ہوتے رہتے ہیں۔ و قالوا لی لک هذا۔ و قالوا ان هذا الا اختلاق۔ اذا نصر اللہ المؤمن جعل لہ الھدایۃ من فی الامرض۔ فالنصارا موعدهم۔ قل اللہ شہد سرہم فی خوضہم یلعون۔ اور کہیں گے کہ ہم تجھے کو کہاں سے اور یہ تو ایک بناوٹ ہے۔ خدا تعالیٰ جب مومن کی مدد کرنا ہے تو زمین پر کئی اسکے حامد بنا دیتا ہے سو جو لوگ صبر و صبر کر رہے ہیں اور باذنہ آدین تو جہنم کا وعدہ گاہ ہے۔ کہ یہ سب کار و بار خدا کی طرف سے ہیں بہر آنکو جو دوسے مانا ہے بجا خوض میں کھیلے رہیں۔ تملط بالناس و ترحم علیہم انت فیہم

فیہ حاشیہ

کی امراض روحانی کا علاج ہے اور اسکی علمی اور عملی تکمیل کے لئے پورا سامان موجود ہے۔ اور پھر اسکی

**بقیہ حاشیہ نمبر ایک** لطف چہرہ دینا اور نفسانی خواہشوں کو جو ایک عمر سے عادت ہو چکی ہے یک دفعہ ترک کرنا اور ہر یک تنگ اور ناموس اور عجب اور ریاض سو نہہم پھر کر اور تمام ماسوا لہ کو کا عدم سمجھ کر سیدھا خدا کی طرف رخ کر لینا حقیقت میں ایک ایسا کام ہے جو موت کے برابر ہے اور نہہموت روحانی تبدیلی کا درجہ ہے اور جیسے دانہ جب تک خاک میں نہیں ملتا اور اپنی صورت کو نہیں چھوڑتا تب تک نیا دانہ وجود میں آتا غیر ممکن ہے اسی طرح روحانی تبدیلی

بقیہ حاشیہ نمبر دو

بجولتہ موسیٰ و اصابہ علی ما یقولون۔ لوگوں کو ساتھ رفیق اور زمینی سوسائٹی اور ان پر رحم کرنا تو ان میں بہتر نہ ہوتی کہ ہے اور انکی باتوں پر ہمبر کہ حضرت موسیٰ پر وہابی اور علم میں نبی اسرائیل کے تمام نبیوں سے سبقت لیگئے تھے وہی اسرائیل میں تہجد اور نہ کوئی دوسرا نبی ایسا نہیں ہوا جو حضرت موسیٰ کو جنت عالیہ تک پہنچ سکے توبت سے ثابت ہے جو حضرت موسیٰ رفیق اور علم اور اخلاق فاضلہ میں سب اسرائیلی نبیوں سے بہتر اور افاقیت سے جیسا کہ گفتیہ بابہ اور دعوت سمعہ توبت میں لکھا ہے کہ تہی ساسے لوگوں میں جو روئے زمین پر تھے زیادہ بار بار ہوتا سو خدا نے توبت میں تہی کی وہابی کی ایسی تعریف کی چونکہ اسرائیل کے تمام نبیوں میں کسی کی تعریف میں یہ کلمات بیان نہیں فرمائے ان جراحلاق فاضلہ حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کا قرآن شریف میں ذکر ہے وہ حضرت موسیٰ سے ہزار گنا زیادہ کریم ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم تمام ان اخلاق فاضلہ کا جامع ہیں جو نبیوں میں متفرق طور پر پائے جاتے تھے اور نہ قرآن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں فرمایا ہوا ہے اللہ خلق عظیم۔ تو خلق غلیظ ہے اور غلیظ کے لفظ کو ساتھ میں چیز کی تعریف کی ہے وہ عرب کو چاہے میں اس چیز کی انتساب کمال کی طرف اشارہ ہوتا ہے مثلاً اگر کہہ کہا جائے کہ بہ درخت عظیم ہے تو اس سے یہ مطلب ہوگا کہ جہاں تنگ درختوں کو لئے طول و عرض اور ستاری ممکن ہو وہ سب اس درخت میں حاصل ہیں ایسی اس ایک مفہوم ہے کہ جہاں تنگ اخلاق فاضلہ و شائیل حسنہ نفس انسانی کو حاصل ہو سکتے ہیں وہ تمام اخلاق کا لہذا نفس محمدی میں جو بہترین سو بہترین تعریف الہی اعلیٰ درجہ کی ہے جس سے شہ کر ممکن نہیں اور اسی کی طرف اشارہ ہے جو دوسری جگہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں فرمایا وہاں فضل اللہ علیک عظیم الہی ہے پر خدا کا سب سے زیادہ فضل ہے اور کوئی نبی پر سے مرتبہ تک نہیں پہنچ سکتا ایسی تعریف بطور بیشکائی اور بابرہاب ہم میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں موجود ہے جیسا کہ فرمایا کہ خدا نے جو امت پر خوشی کے رد و فن سے تیرے مصاحبوں کو زیادہ چھوڑ رکھا اور جو کائنات محمدیہ کو غلامی کی بیوی کی طرح ہیں اس لئے الہام مشہور کہ بالین اس عاجز کی تطبیق حضرت موسیٰ سے دی گئی اور نہہم تمام رکات حضرت تبارک و تعالیٰ کے ہیں جو

پر رونے بغیر کسی اعراضِ صوری یا معنوی کے اُن تعلیمات کو بصدقِ دل قبول کر لیا ہے تو جو کچھ انہوں نے

بقلمہ حاشیہ نمبر ۱ کا جسم اس فنا سے طیار ہوتا ہے ہون چوں بندہ کا نفس شگفتہ ہو جاتا ہے اور اس کا فعل اور ارادت اور ردِ خلق ہونا فنا ہوتا ہے تو توں پیدا کی روحانی کے اعضا بننے جاتے ہیں جہان تک کہ جب فنا، اتم ہمارا ہوتا ہے تو وہ روحانی کی خلعت عطا کیا جاتی ہے اور تم انسانا خلقاً آخر کا وقت آ جاتا ہے اور چونکہ یہ فنا اتم بغیر نفرت و توفیق و توحید خاص قادرِ مطلق کے ممکن نہیں اس لئے یہ دعا تعلیم کی بنیے اھن

خداوندِ کریم اُسکی عازر امت کو اچھے کمالِ لطف اور احسان سے ایسے ایسے مخاطباتِ شریفہ سے یاد فرماتا ہے  
 اللہ صل علی محمد و آل محمد۔ پھر ہمدان کے یہ الہامی عبارت ہے۔ واذا قیل لهم  
 امنوا حکما من الناس قالوا انؤمن کما امن السعفاء الا انهم هم السعفاء ولكن لا یعلمون۔  
 و یحیون ان تکھون۔ قل یا و لھما الکافرون لا اعبد ما لعلدون۔ قیل ارجعوا الی اللہ فلا  
 ترجعون۔ وقیل استخوذوا فلا یستخوذون۔ امر تسلثم من خرج فھم من مغرم مشلون  
 بل یا تنیہا ہم یا یحیی فھم لبحن کارھون۔ سبحانہ و تعالی عما یصوفون۔ احب الناس ان  
 یتروا ان لیتولوا امنا وہم لا یفتنون۔ یحیون ان یجدوا بما لھم یفعلوا۔ ولا یخفی علی اللہ  
 خافیہ۔ ولا یصلی شیئی قبل اصلاحہ۔ ومن ترد من مطبعہ فلا مردلہ اور جب انکو کہا  
 جائے کہ ایمان لاؤ جیسے لوگ ایمان لائے ہیں تو وہ کہتے ہیں کہ کیا ہم ایسا ہی ایمان لاویں جیسے یحوق  
 ایمان لائے ہیں خبردار وہ وہی یحوق ہیں مگر جانتے ہیں۔ اور یہ چاہتے ہیں کہ تم ان سے مانہ کرو کہ یہ  
 کافر دین اُس چیز کی پرستش نہیں کرتا جسکی تم کرتے ہو انکو کہا گیا کہ خدا کی طرف رجوع کرو تو تم رجوع نہیں  
 کرتے اور انکو کہا گیا جو تم اپنے نفسوں پر غالب آ جاؤ تو تم غالب نہیں آتے۔ کیا قرآن کو کون سے کبیر زور کی  
 مانگتا ہے پس وہ اس نادان کی وجہ سے حق کو قبول کرنا ایک بہانہ سمجھتے ہیں بلکہ انکو مفت حق دیا جاتا ہے  
 اور وہ حق سے کرات کر رہے ہیں۔ خدا تعالیٰ اُن عیبوں سے پاک و برتر ہے جو وہ لوگ اُسکی ذات پر لٹکتے  
 ہیں۔ کیا یہ لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ بے امتحان کئے صرف زبانی ایمان کے دعویٰ سے چوٹ جاؤ گئے۔ سچا  
 ہیں جو ایسے کاموں سے تعریف کیا ہیں جنکو انہوں نے کیا نہیں اور خدا تعالیٰ سے کوئی چیز جیسی ہوئی نہیں  
 اور جب تک وہ کسی شے کی اصلاح نہ کرے اصلاح نہیں ہو سکتی۔ اور جو شخص اُسکے مطیع سے روک دیا جائے

بقلمہ حاشیہ نمبر ۲

وَمَا نَرٰ بَعْدَ مُنَاجَاةِ كَامِلٍ كَيْفَ تَرْتَبُّ هُوَ كُنْغِي وَهُوَ حَقِيقَتٌ مِّنْ اُسْ نَّبِيٍّ مَّبْعُوٍّ كَيْفَ فَيُؤْضِ مِّنْ سِوَا اِسِي

**بقیہ حاشیہ نمبر ۱** الصراط المستقیم جسکے پہرے میں کہ اسے خدا سکھوا رہا راستہ پر قائم کرو اور ہر ایک لہو کی کچی اور بے راہی سے نجات بخش۔ اور پہرے کا مل سے استقامت اور راستہ رومی مسکوں طلب کرنے کا حکم ہے نہایت سخت کام ہے، اوّل دفعہ میں اسکا حملہ سالک پر ایک شیر بہر کی طرح ہے جس کے سامنے موت نظر آتی ہے پس اگر سالک ٹہر گیا اور اس موت کو قبول کر لیا تو پھر بعد اسکو کوئی سختی موت نہیں اور خدا اس سے زیادہ مکریم ہے کہ پھر اسکو

عسکر کو آپس نہیں لاسکتا۔ لعلک با خد نفسک الالیکو نوا مؤمنین۔ لعل نفک مالیس باک بلہ علیہ  
ولا تخاطنی فی الذین ظلموا الفح مفرقون۔ یا ابراہیم اعرض عن ہذا انہ عبد غیر  
صالح۔ امانت مذکور ومانت علیہم بمبیط۔ کیا تو اسی غم میں اپنے تئیں ہلاک کر دیگا  
کہ پہلے لوگ کیوں ایمان نہیں لاتے۔ جس چیز کا نیچے علم نہیں اس کے نیچے مت بڑاؤ ان لوگوں کے بارے میں  
جو ظالم ہیں میرے ساتھ مخالفت مت کروہ غرق کیوں ٹنکی۔ اے ابراہیم اس سے کنارہ کر یہ صالح آدمی نہیں  
تو صرف نصیحت دہندہ ہے ان پر وارو غم نہیں یہ چند آیات جو بطور الہام النفاہونی میں بعض خاص لوگوں  
کے حق میں ہیں پڑا گئے اس کے یہ الہام ہے واستعینوا بالصلوہ والصلوۃ واتخذوا من مقام ابراہیم  
مصلیٰ۔ اور صبر اور صلوہ کے ساتھ مرد جا ہو اور ابراہیم کے مقام سے ناز کی جگہ پکڑو۔ اس جگہ مقام ابراہیم سے  
الطریق مضیۃ معاد لیلۃ تروہی فحبت البیاد تو فرغی اور صبر اور وفا ہی یعنی مقام ابراہیم کا ہے جو امت محمدیہ کو بطور معیت  
وراثت دلا ہوا ہے اور بعض جہاں پر اس پر مفلح ہو اس کی اتباع ہی اسی میں ہے۔ بطل مرہا علیک وغیناک ویرحک۔ وان لہ  
بوصاک الناس فیوصک اللہ من عندہ۔ فیوصک اللہ من عندہ وان لہ فیوصک الناس۔  
تعالیٰ راہی حجت کا تعجب برپا کر کہ کھانا نیز عذرا میں بادیس ہوگا اور تعجب برسر کرے گا۔ اور اگر تمام لوگ تیرے پیچھے دلیج کریں  
نہا نیجے ہی لڑے گا۔ اور خدا کی عذرا راہی دوسے پیچھے لڑے گا تمام لوگ دلیج کریں تو خدا تعجب کرے گا اور دیکھو اوتیرے ہی کے ضلیع ہے  
نیچے محفوظ رکھیگا اور اس کی نائینیں نیز شرا عمل بنیں۔ واذ سکر ربک الذی کفر۔ او قد لی یا ما ہان علی علی الطلع الی اللہ صلی  
والی لا ظلمہ من الکاذبین۔ یا کاذب سکرے بغرض کسی کو کہے بغرض کو کہہ کر کسی فتنہ آرا مالیک کی آگ پر مٹا میں دوسری  
کے خدا پر نیچے شخص کے خدا پر مطلع ہو جاؤں گا کہ کوہ کدوہ سکر دکر کا جواور سکر ساتھ جوا نہیں سکر کو میں کہتا ہوں کہ یہ جوا ہے۔ ہیکہ  
واقہ تہذہ علی طرف شدہ ہو کہ جو بصورت کاشترے بیان کر گیا ہے۔ تبت الی الی لہب و تب ما کان لدان بل دخل فیہا الا  
خالیاً واما اصابک من اللہ الیہ کے دونوں ہاتھ لاک ہو کر او دو ہی لاک سوا اور اسکو لڑ نہتا کہ اس کام میں مجر

بقیہ حائضہ و حائضہ بر ۳۳

سوا سی جہت سے اگر ولی سے کوئی امر خارقِ عادت ظاہر ہو تو اُس نبی متبوع کا معجزہ ہو گا۔ اب

**بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱** ہم جلتا ہوا دوزخ دیکھا وہ غرض یہ کامل استقامت وہ فنا ہے کہ جس سے کارخانہ وجود بندہ کو کبھی

شکست پہنچتی ہے اور ہوا اور شہوت اور اراوت اور ہر ایک خوردہ ہی کے فعل سے ہیکارگی دست کش ہونا پڑتا ہے اور یہ مرتبہ سیر و سلوک کے مزاجِ مین سے وہ مرتبہ ہے جس میں انسانی کوششوں کا بہت کچھ داخل ہے اور بعضی مجاہدات کی کجوی پیش رفت ہے اور اسی حد تک اولیاء اللہ کی کوششیں اور غایت اور ترسان ہونے کے یوں ہی دلیری سے داخل ہوجاتا اور جو نتیجہ کو پہنچے وہ تو خدا کی طرف سے ہے۔

یہ کسی شخص کے شر کی طرف اشارہ ہے جو نزدیک تر ہو یا بڑے عیسائی اور غور میں اسے وارثِ عالمِ باصواب۔ الفتنة ههنا فاصبر كما صبر اولو العزم۔ انما الفتنة عن الله ليحب حبا

جدا۔ جانا من الله العزيز الاكرم عطاء غير محذوذ۔ اس جذبہ فتنہ ہے جس صبر کر کے عیسائی اور انور

لوگوں نے صبر کیا ہے خبر وار ہو یہ فتنہ خدا کی طرف سے ہے تا وہ ایسی محبت کرے جو کامل محبت سے

اُس خدا کی محبت جو نہایت عزت والا اور نہایت بزرگ ہے وہ بخشش جیسا کہ کسی انتفاع نہیں۔ شانِ کائنات

وکل من عليها فان۔ دو بکر یا ن ذبیح کیا نیکی اور زمین پر کوئی ایسا نہیں جو مرے سے بچ جائیگا جسے

ہر ایک کے لئے قضا و قدر و پیش ہے اور موت کے کسی کو خلاصی نہیں کوئی بار روز پہلے اس کو دینا

کو چھوڑ گیا اور کوئی پیچھے اسے بلا۔ ہمیں مرگ است کر یا ران ہو شد رے یاران راہ بیکدم می کند

وقت خزان فصل مبارک را ولا تهنوا ولا تحزنوا ایس اللہ بکات عبدہ۔ اللہ تعالیٰ

علی کلشی قدیر وحبنا بک علی ہوا و شہید اور سخت مت ہو اور عزت کر و کیا خدا اپنے بندہ کو

کافی نہیں ہے کیا تو نہیں جانتا کہ خدا ہر چیز پر قادر ہے اور خدا ان لوگوں پر تجھ کو گواہ لا ینک اوفی اللہ

اجراک ویرضی عنک سبک ویمت اسمک وعیسیٰ ان تجوا شیتا وھو شرکم وعیسیٰ ان

تکرھوا شیتا وھو خیرکم واللہ یعلم و انتم لا تعلمون خدا تیرا بدلہ دے گا اور تجھ سے راضی ہوگا

اور تیرے اسم کو بڑا کرے گا اور ممکن ہے کہ تم ایک چیز کو دوست رکھو اور اصل میں وہ تمہارے لئے بری ہو

اور ممکن ہے کہ تم ایک چیز کو بری سمجھو اور اصل میں وہ تمہارے لئے اچھی ہو اور خدا بخالی عواقب امور کو

جانتا ہے تم نہیں جانتے۔ کنت کذرا عقیبا ناجب ان اعز من السموات والارض کانتا لقا ففتقا ہا۔ و

یتخذ ذلک الاھم تر اھذ الذی یھت اللہ۔ ظاننا اننا نلک حکم اللہ واحد والحدی کلہ فی القرآن لا

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱

ان تہدات کے بعد دلائل حقیقتِ قرآن شریف کے لکھے جاتے ہیں۔ ونسئل اللہ التوفیق  
والنصرۃ ہونعم المولیٰ ولعمہ النصیر۔

## بابِ اوّل

### اُن براہین کے بیان میں جو قرآن شریف کی حقیقت اور افضلیت پر بیرونی شہادتیں ہیں

برہانِ اوّل۔ قال اللہ تعالیٰ تا اللہ لقد ارسلنا الی ائم من قبلک فرزین لہم  
الشیطان اعمالہم فہو ولیہم الیوم ولہم عذاب الیم۔ وما انزلنا

بقیہ حاشیہ: مگر سالکین کی معنیں ختم ہو جائیں ہیں اور پھر بعد اسکے خاص مواہبِ سادسی میں جن میں بشری کوششوں کو  
کچھ دخل نہیں بلکہ خود خدا تعالیٰ کی طرف سے عجائباتِ سادسی کی کسیر کرانے کے لئے غیبی سواری اور اساتذہ  
براق عطا ہوتا ہے۔

اور دوسری ترقی کہ جو قربت کے میدانوں میں چلنے کے لئے دوسرا قدم ہے اس آیت میں تعلیم  
یستہ الا المظہرین۔ ولقد لبثت فیکم عمل من قبلہ افلا تعقلون۔ میں ایک خزانہ پوشیدہ تھا  
سومین نے پایہ کثرتِ نجات کیا جاؤں آسان اور زمین دونوں بندیتے سوچے ان دونوں کو کھول دیا اور  
ساتھ ہی سچی نبی بھیجے اور ہڈیاں کرکھینے لیا یہی جو حکم خدا (اصلاح خلق کے لئے مقرر کیا) نبی کا مادہ ہی غرض ہزار جہت کی اہدیت کو کھلوا  
پھر فرمایا کہ میں حق تمہارے جیسا ایک آدمی ہوں مجھ کو ہمہ وحی ہوتی ہے کہ مجھ اور تعالیٰ کے درمیان کوئی تھارا  
معبود نہیں وہی اکیلا معبود ہے جس کے ساتھ کسی چیز کو شریک کرنا نہیں چاہیے اور تمام خیر اور بہائی

بقیہ حاشیہ: درحقیقت

علیک الكتاب الا لتبین لهم الذی اختلفوا فیہ وهدی درحمتہ لقوم یؤمنون۔  
والله انزل من السماء ماء فاحیا به الارض بعد موتها ان فی ذلک لآیۃ لقوم  
یسعون الجزومبر ۱۴ سورہ النحل وهو الذی یوسل الوباح لبشر البین یدی درحمتہ حتی اذا  
اقلت سما بائھا لا سفنہ لبلد میت فانزلنا به الماء فاخرجنا به من کل الثمرات کذلک

**بیتہ کا شیعہ مبرا کی گئی ہے جو فرمایا ہے صراط الذین علیہم - یعنی کہو ان لوگون کا راہ دکھلا جن پر تمہارا انعام اگر کم**  
ہے۔ اس جگہ واضح رہے کہ جو لوگ شتم علیہم میں اور خدا سے ظاہری و باطنی نعمتیں پائے ہیں شدید ستم خالی  
نہیں ہیں بلکہ اس دارالابتلا میں ایسی ہی شدتیں اور صعوبتیں انکو پہنچتی ہیں کہ اگر وہ کسی دوسرے کو  
پہنچیں تو مدد ایمانی اسکی منتقل ہو جاتی۔ لیکن اس جہت سے انکا نام منعم علیہم کہا گیا ہے کہ وہ بیاد  
غلبہ محبتِ آلام کو ترک کرنا گوارا کرتے ہیں اور ہر یک رنج یا راحت جو دوستِ حقیقی کی طرف سے انکو پہنچتی ہے

قرآن میں ہے جُزائے اسکے اور کسی جگہ سے پہلائی نہیں مل سکتی اور قرآنی حقائق صرف انہیں لوگون پر کہلتے  
ہیں جنکو خدا تعالیٰ اپنے ہاتھ سے صاف اور پاک کرتا ہے۔ اور میں ایک نمونہ تم میں ہی رہتا رہا چون کیا تمکو  
عقل نہیں۔

ہمت و قرآن مبارک از خدا لطیف شجر نو نہال و نیک بود و پایہ دار و پُر زہر سیوہ گر خواجی بیا زہر و زخمت سیوہ دار  
گر خرد مندی مجنباں بیدار ہر خمر ورنہ نیک بود و زہر و زخمت و قرآن مجید حسن آن شاہ سپہ سالار و شہان بابو گز  
و آنکہ او نامدلی تحقیق و در کین حکمت آدمی ہرگز نہ باشد ہمت او بدتر ز خمر

قل ان ہدی اللہ هو الہدی وان معی سیدہ من رب الغفر وارحم من السماء۔  
مراب انی مغلوب فانقص۔ ایللی ایللی لما سبقتنی۔ ایللی اؤس۔ کہہ ہدایت وہی ہے جو خدا کی ہدایت  
ہے اور میرے ساتھ میرا رب ہے غفر یہ وہ میرا راہ کہو لہر لگا۔ اے میرے خدا آسمان سے رحم اور مغفرت  
کر میں مغلوب ہوں میری طرف سے سقا بلکہ کر۔ اے میرے خدا اے میرے خدا تو نے مجھے کیوں چھوڑ دیا  
آخری فقرہ اس اہام کا لینے ایللی اؤس بیاد شہرت و روم مشہور رہا ہے اور نہ اُس کے کہہ شے  
کہلے والدہ اعلم بالصواب۔

بیتہ کا شیعہ مبرا کی گئی ہے

نخرج الموتى لعلكم تذكرون. والبلد الطيب يخرج نباته باذن سر به والذي خبت  
لا يخرج الا نکداء کذا الذک لضر الايات لقوم یثکرون. المجزومہ سورہ الاعراف اللہ الذی  
یوسل الرياح فتثیر سحابا فیسطفی السماء کیف یشاء ویجعلہ کسفا فتر الودق ینخرج  
من خلله فاذا اصاب به من یشاء من عبادہ اذا هم یستبشرون وان كانوا من قبل ان ینزل

بقیہ حاشیہ کبر بوجہ مستی عشق اس سے لذت مٹانے ہیں پس یہ ترقی فی العزب کی دوسری قسم ہے جہین اپنے محبوب کے  
جمع افعال سے لذت آتی ہے اور جو کچھ اس کی طرف سے پہنچے انعام ہی انعام نظر آتا ہے اور اسل موجب اس  
حالت کا ایک محبت کامل اور تعلق صادق ہوتا ہے جو اپنے محبوب سے ہو جاتا ہے اور یہ ایک مومنیت عامر  
ہوتی ہے جس میں جملہ اور تدبیر کو کچھ دخل نہیں بلکہ خدا ہی کی طرف سے آتی ہے اور جب آتی ہے تو یہ سناک  
ایک دوسرا رنگ پکڑ لیتا ہے اور تمام بوجہ اس کے سرے اتارے جاتے ہیں اور یہ ایک ایلام انعام ہی بلکہ

اسے خالق ارض و سماویں و رحمت کشا و دانی توان در دہراکز و گیلان پہنان کنم + از لیس لطیفہ دلیر اور سرگ دنام ورم  
تا چون بنود باہتر ادا دل خوشتر از زبان کنم + و سرکش ایسا کج و جان کریمہ و بحر تو + ز انسان بھی کج کریمہ و ک عالمی گریبان کنم  
خواہی بقہم کن مجاہد خواہی ملطف و نسا + خواہی کیش باکن ناگو ترک ان وانا کنم

یہ سب اشارات مختص المقامات ہیں جن کی تشریح اس جگہ ضروری نہیں۔ یا عبد القادر صلی اللہ علیہ وسلم  
اسمع و اری عز ست الذک بیدی رحمتی و قد رفی و نجبتاک من الغم و فتناک ففوناک۔ لیا  
تنبک منی ھدی الان ان حزب اللہ هم العالمون۔ و ما کان اللہ لیعدن لہم و انت فیہم  
و ما کان اللہ لیعدن لہم و ہم یستغفرون۔ اے عبد القادر من تیرے ساتھ ہوں سنا ہوں  
اور دیکھتا ہوں تیرے لئے میں نے رحمت اور قدرت کو اپنے ہاتھ سے لگایا اور تجہ کو غم سے نجات دی اور تجہ  
کو خلاص کیا اور تم کو میری طرف سے مدد آئیگی خبر دار ہو لشکر خدا کا ہی غالب ہوتا ہے اور خدا ایسا  
نہیں جو انکو عذاب پہنچا دے جب تک تو انکے درمیان ہے یا جب وہ استغفار کریں۔ انا بیک  
اللازم انا جیک نفقت فیک من لدنی الروح الصدق و الفیت علیک  
محبتہ منی و لنفعم علی عینی کن راعا خرج شطابہ فاستغلاظ

بقیہ حاشیہ کبر بوجہ مستی عشق اس سے لذت مٹانے ہیں پس یہ ترقی فی العزب کی دوسری قسم ہے جہین اپنے محبوب کے



عليهم من قبله لبلسين فانظر الى انا من رحمت الله كيف يحيي الارض بعد موتها  
ان ذالك لحي الموتى وهو على كل شئ قدير الجزء نمبر ۱۱ سورہ الرعد من السماء ماء  
فتسالت اوديته لقد رسها الجزء نمبر ۱۲ سورہ الرعد ظہر الفساد في البر والبحر بما كسبت ايدي  
الناس ليدليهم بعض الذي عملوا العالهم يرجعون . قل سيروا في الارض فاعلموا

ہیئتہ حاشیہ نمبر ۱۱ پوتا ہے اور شکوہ اور شکایت کا نشان نہیں ہوتا میں یہ حالت ایسی ہوتی ہے کہ گویا انسان بعد موت کے  
زندہ کیا گیا ہے کیونکہ ان تینوں سے بالکل نکل آتا ہے جو پہلے دجہ میں تھیں میں سے ہر ایک موت  
موت کا سانس معلوم ہوتا تھا اگر اب چاروں طرف سے انعام ہی انعام پاتا ہے اور اسی جہت سے  
اسکی حالت کے مناسب حال ہی تھا کہ اسکا نام نعم علیہ کہا جاتا اور دوسرے لعنوں میں اس حالت

فاستوی علی سواقہ میں برابر اجارہ لازمی ہوں میں تیرا زندہ کرنے والا ہوں۔ میں نے تجھ میں سچائی کی  
روح پونکی ہے اور اپنی طرف سے تجھ میں جنت ڈال دی ہے تاکہ میرے دروہ و تجربہ سے پہلے کیجائے سو تو  
اُس سچ کی طرح ہے جس نے اپنا سبزہ لکھلا ہر موٹا ہونا کیا بیان ہم کہ اپنے ساتوں پر قائم ہو گیا ان بات  
میں خدا تعالیٰ کی ان تائیدات اور احسانات کی طرف اشارہ ہے اور نیز اس عروج اور اقبال اور عزت و عظمت  
کی خبر دی گئی ہے کہ جڑا ہستہ آہستہ آہستہ کمال کو پہنچے گی۔ آنا فتحنا لک فتحنا مبینا الخضر لک اللہ مآ  
لقد مر من ذنبک وما تآخر۔ ہم نے تجھ کو کھلی کھلی فتح عطا فرمائی ہے جسے بے عطا فرمائینگے اور دسیان

میں جو بعض کمزوریات و شدائد میں وہ اس لئے ہیں تا خدا تعالیٰ تیرے پیلے اور جھیلے گناہ معاف فرماوے  
یعنی اگر خدا تعالیٰ جاتا تو قادر تھا کہ جو کام بد نظر ہے وہ بغیر پیش آنے کسی نوع کی تکلیف کے اپنے انجام کو  
پہنچ جاتا اور آسانی و فتح عظیم حاصل ہو جاتی لیکن تکلیف اس جہت سے ہیں کہ تا وہ تکلیف جو جب ترقی مراتب  
و شغرت عظاما ہوں آج اس موقع کے اثنائ میں جبکہ ہم باخبر بعض نصیحت کالی کو دیکھ رہا تھا عالم کشف چند  
دقائق تاہم میں دے گئے اور اُن پر لکھا ہوا تھا کہ فتح کا انکار ہے جبکہ ہر ایک نے شکوک اُن اور ان کی دوسری  
طرف ایک تصویر دکھائی اور کہا کہ دیکھو کیا کہتی ہے تصویر تمہاری جب اس عاجز نے دیکھا تو وہ اسی عاجز کی تصویر  
تھی اور سر پر پوشاک بھی گرنہایت رعینک جیسے سپہ سالار مسلم فتح باب ہوتے ہیں اور تصویر کے بہن و دیار

ہیئتہ حاشیہ نمبر ۱۲

کیف کان عاقبۃ الذین من قبل کان اکثرهم مشرکین۔ اولہم یروا انا لنوق الماء الی الارض الجزی فنخرج بہ ذرعا تا کل فیہ العامہم والفسہما فلا یصرون، البرزہ مبرامہ سورہ احراب وجعلنا اللیل والنہار ابیتین فمحونا ایتہ اللیل وجعلنا ایتہ النہار مبرامہ۔ انا انزلناہ فی لیلۃ القدس وما ادرئک مالیلۃ القدس لیلۃ القدر خیر من الف

**بقیہ حاشیہ مبرک** کا نام بتا ہے کہ چونکہ سالک اس حالت میں اپنے تئیں ایسا بتا ہے کہ گویا وہ مراد ہوا تھا اور اس بندہ ہو گیا اور اپنے نفس میں بری خوشالی اور انشراح صدر دیکھتا ہے اور بشریت کے انقباض سبب دور ہو جاتا ہے اور الوہیت کے مریاتہ انوار نعمت کی طرح برستے ہوئے دکھائے دیتے ہیں اسی مرتبہ میں سالک پر ہر یک نعمت کا دروازہ کھولا جاتا ہے اور غایات البیدہ کامل طور پر متوجہ ہوتی ہیں اور اس مرتبہ کا نام سیر فی اللہ ہے

میں محبت اللہ القادر و سلطان احمد محمد لکھا تھا اور یہ سورہ کا روز انجبین ذالحجہ ۱۳۰۳ مطابق ۲۲۔ اکتوبر ۱۹۸۵ اور ششم کاتب سنہ ۱۴۰۲ م کرم ہے۔ اللیس اللہ بکاف عبدہ فبراہ اللہ مما قالوا وکان عند اللہ وجہیا۔ اللیس اللہ بکاف عبدہ فلما تجلی سبلہ للجل جعلہ دکا۔ واللہ موہن کید الکافرین بعد العسر یسکو واللہ اکلام من قبل ومن بعد۔ اللیس اللہ بکاف عبدہ ولینعلہ ایتہ للناس ورحمۃ منا وکان لہ مقضیا قول الحق الذی فیہ یؤمن کیا خدا اپنے بندہ کو کافی نہیں پس خدا نے اسکو ان الزامات سے بری کیا جو اسپر لگائے گئے تھے اور خدا کے نزدیک وہ وجہ ہے۔ کیا خدا اپنے بندہ کو کافی نہیں پس جبکہ خدا نے ہمارے تخیلی کوا اسکو باطن پر کر دیا یعنی مشکلات کے ہمارے تھکانے اور خدا تعالیٰ کا فزون کے کرکست کر دینا اور انکو مغلوب اور ذلیل کر کے دکھایا گیا تنگی کے بعد فراخی ہے اور پہلے ہی خدا کا حکم ہے اور پیچھے بھی خدا کا ہی حکم ہے کیا خدا اپنے بندہ کو کافی نہیں اور ہم اسکو لوگوں کے لئے رحمت کا نشان بنائیں گے اور پیغمبر بھی ہی سو قرار پا سہا تھا یہ وہ بھی بات جو ہمیں تشک کرتے ہیں رسول اللہ والذین معہ استدلوا علی الکفار رجما بینہم۔ سر جمال لا تلہم تجارتہ ولا یبع عن ذکر اللہ۔ اللہ المسلمین ببرکاتہم۔ فالنظر والی اعمار رحمۃ اللہ۔ والنبی من مثل ہو لا و انکم صادقین۔ ومن یتبع غیر الاسلام دینا لن یقبل منہ وهو فی الآخرۃ من المیراث

بقیہ حاشیہ مبرک

شہر تزل المثلث والروح فیہا باذن ربہم من کل امر سلام ہی حتی مطلع الفجر۔ انا  
ارسلنا الیکم رسولاً شاہدا علیکم کما ارسلنا الی فرعون رسولاً۔ وبالحق انزلناک

بِقِیۃ حاشیہ پہلا کیونکہ اس مرتبہ میں ربوبیت کے عیائبات ساکبہ کہہ لے جانے ہیں اور جو ربانی نعمتیں دوسروں سے  
مخفی ہیں ان کو اسکو سیر کرایا جاتا ہے کثرتِ صادقہ سے متنع ہوتا ہے اور مخاطبات حضرت احدیت سے  
سرفرازی پاتا ہے اور عالمِ ثانی کے باریک بیدون سے مطلع کیا جاتا ہے اور علوم اور معارف سے  
وافر حصہ دیا جاتا ہے غرض ظاہر ہی اور باطنی نعمتوں سے بہت کچھ اسکو عطا کیا جاتا ہے جانتک کہ

محمد صلی اللہ علیہ وسلم خدا کا رسول ہے اور جو لوگ اس کے ساتھ ہیں وہ کفار پر سخت ہیں یعنی کفار اگر کسی سے  
لا جواب اور عاجز ہیں اور انکی حقانیت کی ہیبت کا فزون کے دونوں پرستولی ہے اور وہ لوگ آج بہن رحم  
کرتے ہیں وہ ایسے مرد ہیں کہ انکو باو الہی سے نہ تجارت روک سکتی ہے اور نہ بیع مانع ہوتی ہے یعنی تجارت الہیہ  
میں ایسا کمال نام رکھتے ہیں کہ دنیوی مشغولیان کو کسی ہی کثرت سے پیش آدین ان سے حال میں غفلت اٹھا کر  
نہیں ہو سکتیں خدا تعالیٰ ان کے برکات سے مسلمانوں کو متنع کر لیکھا سوا کا ظہور رحمت الہیہ کے آثار میں جو  
آثار کو دیکھو اور اگر ان کو گون کی کوئی نظیر تمہارے پاس ہے یعنی اگر تمہارے ہم مشربون اور ہم فریبون ہیں  
سے ایسے لوگ پائے جاتے ہیں کہ جو ایسی طرح تائیدات الہیہ سے سویر ہوں سوئے اگر کچھ ہر تو ایسے لوگوں کو میں کڑو  
اور جو شخص مجرب و بین اسلام کے کسی اور دین کا خوانان اور جو یان ہو گا وہ دین ہرگز اس سے قبول نہیں کیا جائیگا  
اور آخرت میں وہ نہ بالآخر دن میں ہو گا یا احمد فاضلۃ الرحمۃ علی شفیقت انا اعطیناک الکوثر وفضل  
لرباک وانحر و اقم الصلوۃ لذلکری۔ انت معی وانا معک۔ سترک سری۔ وسعنا عنک  
وزرک الذی القفض ظہرک ورفعا لک ذکرک۔ انا علی صراط مستقیم وجہا فی الدینا  
والاخرۃ ومن المضربین۔ اسے احمد تیرے لبون پر رحمت جاری ہوئی ہے جس نے تم کو حلاف  
کثیرہ عطا فرمائے ہیں سو اس کے شکر میں نماز پڑھو اور قربانی دے اور میری یاد کے لئے نماز کو باہر کر تو میرے  
ساتھ اور میں تیرے ساتھ ہوں۔ تیرا بید میرا بید ہے۔ ہم نے تیرا وہ جو جس نے تیری کمزوری اتار دیا  
ہے اور تیرے ذکر کو اونچا کر دیا ہے تو سیدی راہ پر ہے دُنیا اور آخرت میں وجہ اور ترقی میں سے ہے۔

بِقِیۃ حاشیہ دھکشیہ بزم



قدیر الخزمیر سورہ مائدہ وکنتم علی شفا حفصۃ من الناسر فان قد کم منها کذا الذی بین اللہ کم  
ایا تہ لعکم تھتدون الخزمیر سورہ آل عمران وکولوا ان تصیہم مصیبتہ بما قد مت اید لیہم  
فیقولو سبالو کلاما سلت الیناسر سولا فتیع ایا تات وکون من المؤمنین - وکولوا دفع اللہ

بھی حاشیہ بکرمین داخل نہیں ہوئی بلکہ اس میں غلطی ہوئی ہے۔

اور تیسری قرنی جو قربت کے سیدائوں میں ملنے کے لئے انتہائی قدم ہے اس آیت میں تعلیل کی گئی ہے

الہلاک - عدولی وعد وک قل انی امر اللہ فلا تسعولوا - اذا جاء نصر اللہ البکم قالوا  
اور کہیں گے بہت تجھے کہاں سے حاصل ہوا یہ تو ایک سحر ہے جو اختیار کیا جاتا ہے۔ ہم ہرگز نہیں مانگتے جب  
تاک خدا کو جو چشم خود دیکھ نہ لیں۔ سفیدہ جزیرہ ہلاکت کے کسی جزیرہ کو بار نہیں کرتا میرا اور تیرا دشمن ہے۔  
کہہ خدا کا امر پاس ہے سو تیرے بعدی رت کر دے جب خدا کی مدد آگئی تو کہا جائیگا کہ کیا میں تمہارا خدا نہیں کہیں گے کہ  
کیوں نہیں انی متوفیک ورا فک الی وجاعل اللذین اتبعوک فوق الذین کفرو الی  
یوم القیامہ ولا تقنوا ولا تحزنوا وکان اللہ بکم سرورا حیا الا ان اولیاء اللہ لا خوف  
علیہم ولا هم یحزنون - تموت وانا لراض منک فادخلوا الجنة انشاء اللہ آمین۔ سلا  
علیکم طیبتم فادخلوها آمین۔ سلو ام علیک جعلت مبارکاً۔ سمع اللہ انہ سمیع الذی عات  
انت مبارک فی الدنیا والاخرۃ - امراض الناس وبرا کاتہ ان  
سراک فعال لسا یؤید - اذ کر نعمتی الی فی فضلک علی العالمین  
یا اللہ النفس المطمئنا راجی الی سربک مرضیۃ مر ضیۃ فادخلی عبادی وادخلی جنی - متقی  
مرتبکم علیکم وامن الی احبا بکم وعلیکم مالمہ تکلوا تاعلمون - وان تعدوا نعمت اللہ لا تحصوها  
میں تجھے کو بری نعمت دو دیکھا اور اپنی طرف اٹھنا دیکھا اور جو لوگ تیری متابعت اختیار کریں یعنی حق پرانہ  
رسول کے متبعین میں داخل ہوجائیں انکو انکے مخالفوں پر کہ جو انکاری ہیں قیامت تک غلبہ بخونگیا یعنی وہ لوگ  
حجت اور دلیل کے روسے اپنے مخالفوں پر غالب رہیں گے اور صدق اور راستی کے انوار سامنے نہیں کے  
شامل حال رہیں گے اور سست مت ہو اور غم مت کرو خدا تم پر بہت ہی مہربان ہے۔ خبر داوہ یہ تحقیق جو لوگ قرآن

تفہیم حاشیہ بکرمین

الناس بعضهم لبعض لفسدت الارض ولكن الله ذو فضل على العالمين تلك آيات الله نتلوها عليك بالحق وانك لمن المرسلين وما ارسلناك الا رحمة للعالمين .  
لنذركم ما اذسرا بآههم فهم غافلون . ۱ ام تحب ان اكثرهم يسعون

بقرہ حاشیہ ۱ پر فرمایا ہے۔ غیر الغضوب علیہم والضالین بہ وہ مرتبہ ہے جس میں انسان کو خدا کی محبت اور اُس کے غیر کی عداوت سرشت میں داخل ہو جاتی ہے اور بطریق طبعیت اُس میں قیام کو پکڑتی ہے

ہوتے ہیں ان پر نہ کبھی خوف ہے اور نہ کبھی غم کرتے ہیں تو اُس حالت میں ہر گناہ کہ جب خدا تعالیٰ پر راضی ہو گیا  
بہشت میں داخل ہوا اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہم پر سلام تم شرک سے پاک ہو گئے سو تم امن کے ساتھ بہشت  
میں داخل ہو چکے ہو سلام تو مبارک کیا گیا۔ خدا نے دو عاقلوں کو متنازع ہے۔ تو دنیا اور  
آخرت میں مبارک ہے۔ یہ اس طرف اشارہ فرمایا کہ پہلے اس سے چند مرتبہ  
الہامی طور پر خدا تعالیٰ نے اس عاجز کی زبان پر یہ دعا جاری کی تھی کہ۔ رب اجعلنی مبارک حاجت ما کنت۔  
یعنی اے میرے رب مجھے ایسا مبارک کر کہ ہر گناہ میں بود و باش کروں برکت میرے ساتھ رہے۔ پھر خدا نے  
اپنے لطف و احسان سے وہی دعا کو جو آپ ہی فرمائی تھی قبول فرمائی اور یہ عجیب بندہ نوازی ہے کہ اول آپ  
ہی الہامی طور پر زبان پر سوال جاری کرنا اور پھر یہ کہنا کہ یہ تیرا سوال منظور کیا گیا ہے اور اس برکت کے بارے میں  
مستلزم یا شرط کو میں ہی ایک عجیب الہام میں دو میں ہوا تھا جسکو اسی جگہ لکھنا مناسب ہے اور تقریب اس مقام  
کی یہ پیش آتی تھی کہ مولوی ابوسعید محمد حسین صاحب بٹالوی کہ جو کسی زمانہ میں اس عاجز کے ہم مکتب بھی تھے حب  
نئے نئے مولوی ہو کر جاتے ہیں آئے اور بٹالیوں کو ان کے خیالات گردان گدھے تو جب ایک شخص نے مولوی صاحب  
مدوح سے کسی اختلاف میں بحث کرنے کے لئے اس ناچیز کو بہت مجبور کیا چنانچہ اُس کے کہنے کہانے سے یہ  
عاجز شام کے وقت اُس شخص کے ہمراہ مولوی صاحب مدوح کے مکان پر گیا اور مولوی صاحب کو مدعوئے والد  
صاحب کے مسجد میں باہر خلاصہ یہ کہ اس اعتراف نے مولوی صاحب موصوف کی مسرت کی تقریر کو شکستہ معلوم  
کر لیا کہ انکی تقریر میں کوئی ایسی زبانی نہیں کہ قابل اعتراض ہو اس لئے خاص اللہ کے لئے بحث کو ترک کیا گیا  
کو خداوند کریم کے اپنے الہام اور محاط طبع میں اسے ترک بحث کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ تیرا خدا تیرے اس

بقرہ حاشیہ ۱ پر

ويعقلون ان هم اكل كالا نعام بل هم اضل سبيل لا وليواخذ الله الناس بآكلهم  
ما ترك على ظهركم من دابة وهو الذي ارسل الياح لبشرنا بين يدي رحمة  
وانزل من السماء ماء طهورا لنجي ببلدته ميتا ونسقيه مما خلقنا الغاما واناسي

یقیناً حاشیہ نمبر اور صاحب اس مرتبہ کا اخلاق الہی سے ایسا ہی بالطبع بیار کرنا ہے کہ جیسے وہ اخلاق حضرت احمدیت  
میں محبوب ہیں اور محبت ذاتی حضرت خداوند کریم کی اس قدر اس کے دل میں آمیزش کو جانی

فعل سے راضی ہوا اور وہ نتیجہ بہت برکت دینا تھا کہ بادشاہ تیرے کپڑوں سے برکت ڈھونڈ بیٹھے۔ پھر  
بعد اس کے عالم کشف میں وہ بادشاہ دیکھائے گئے جو کپڑوں پر سوار ہے۔ چونکہ خاصاً خدا اور اس کے رسول کے  
لئے انکسار اور تذلل اعتقاد کیا گیا اس لئے اس شخص مطلق نے نہ چاہا کہ اسکو بغیر اجر کے چھڑے۔ قندبروا  
ونظر توا۔

پھر بعد اس کے فرمایا کہ لوگوں کی بیاریاں اور مذالی برکتیں یعنی سارا کہ کر نیکاپہ نایدہ ہے کہ اس سے گورنر  
کی روحانی بیاریاں اور ہونگی اور جن کے نفس سعید ہیں وہ تیری باتوں کے ذریعہ سے اشد اور ہائیت پھانگے اور ایسا  
ہی جہانی بیاریاں اور تکالیف جن میں تقدیر مہر مہین۔ اور پھر فرمایا کہ تیرا رب بڑا ہی قادر ہے وہ جو چاہتا ہے کرتا ہے۔  
اور پھر فرمایا کہ خدا کی نعمت کو یاد رکھو اور میں نے تجھ کو تیرے وقت کے تمام عالموں پر فضیلت دی اس جگہ جاننا  
چاہئے کہ یہ تعظیل طفیلی اور جرمی ہے یعنی جو شخص حضرت فاطمہ الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی کامل طور پر متابعت کرتا  
ہے اسکا مرتبہ خدا کے نزدیک اس کے تمام معصروں سے برتر و اعلیٰ ہے بس حقیقی اور کمالی طور پر تمام فضیلتیں حضرت  
فاطمہ الانبیاء کو جناب احمدیت کی طرف سے ثابت ہیں اور دوسرے تمام لوگ اسکی متابعت اور اسکی محبت کی فضیلت سے  
متابعت محبت علی قدر مراتب ہوتے ہیں فاعظم شان کمالہ اللہم صل علیہ والہ۔ اب بعد اس کے بقية ترجمہ الہام  
میں ہے۔ اسے نفس حق آرام یافتہ اپنے رب کی طرف والیں چلاؤ وہ تجھ پر راضی ہو اور تو اس پر راضی ہو یہ سب بعد  
میں داخل ہوا دوسری بہت میں اندر آ جا خدا نے تجھ پر احسان کیا اور تیرے دوستوں سے نیکی کی اور تجھ کو وہ علم بخش  
جسکو خود و خود نہیں جاسکتا تھا۔ اور اگر تو خدا کی نعمتوں کو گننا چاہے تو بہ تیرے لئے غیر ممکن ہے پھر ان الہامات  
کے بعد چند الہام فارسی اور اردو میں اور ایک انگریزی میں ہوا وہ بھی بغرض افادہ طالبین لکھے جاتے ہیں اور

یقیناً حاشیہ نمبر اور صاحب

کثیرا و لوشنا لبغنا فی کل قریۃ ندیرا فلا تطعم الکفرین و جاہدہم باہ جہادا  
کبیرا و هو الذی جعل اللیل والنہار خلفۃ لمن امرادان یدیکوارا د شکوہ  
و هو الذی خلق من الماء لبشر فجعلہ نسا و صہرا و کان مرابک قدیرا الہ تبارک

بقیہ حاشیہ بزرگ ہے کہ اس کے دل سے محبت الہی کا شفق ہونا سخیل اور متنع ہوتا ہے اور اگر اس کے  
دل کو اور اس کی جان کو بڑے بڑے امتحانوں اور ابتلاؤں کے سخت صدمات کے بیچ میں دیکر کوفہ کیا جائے  
اور پڑا جائے تو بجز محبت الہیہ کے اور کچھ اس کے دل اور جان سے نہیں نکلتا اسی کے دروسے لذت پانا ہو

وہ یہ ہے بخرام کہ وقت تو نزدیک رسید و پائے محمدیان بر منار بلند تر حکم افتاد  
پاک محمد مصطفیٰ نبیوں کا سردار - خدا تیرے سب کام درست کر دیگا اور تیرا  
ساری مرادین تجھے دیگا - رب الافواج اس طرف توجہ کر لگا اس نشان کا مدعا  
یہ ہے کہ قرآن شریف خدا کی کتاب اور میرے مہنہ کی بامین ہیں - جناب  
الہی کے احسانات کا دوروازہ کھلا ہے اور اس کی پاک رحمتیں اس طرف متوجہ  
ہیں - دمی و نیر شل کم دین گاڈ شیل ہیلپ یو گلو بی بی ٹو دس لارڈو

گوڈ میکراف ارتہ ایم ٹریون - وہ دن آتے ہیں کہ خدا تمہاری مدد کرے گا خدائے ذوی الجلال  
آفرینندہ زمین و آسمان ان الہامات کے بعد ایک ایسی پیش گوئی چند آریوں کے دو برو جرنیٹ و آئند  
کے قریب ہیں پوری ہوئی کہ محلی کیفیت پر مطلع ہونا ظہرین کے لئے خالی فائدہ سے نہیں سوا کہ جس کے کہنے  
سے چند رطل ہی ہو لیکن یہ نظیر غیر خواہی ان لوگوں کے جو عظمت اسلام سے بے خبر ہیں لکھی جاتی ہے اور جس  
پیش گوئی کے برے ہونے سے پہلے ایک عجب طور کی مشکلات اور کمزورتیاں پیش آئے آخر خداوند کریم نے  
ان سب مشکلات کو دور کر کے بتاریخ دسم ستمبر ۱۹۸۸ء روز دہشتہ اس پیش گوئی کو پورا کیا - تفصیل اس کی  
یہ ہے کہ بتاریخ ۶ ستمبر ۱۹۸۸ء روز دہشتہ خداوند کریم نے صین ضرورت کے وقت میں اس عاجز کی تسلی کے

فہم کا بیٹہ و صاحب بزم



كيف مد الظل ولو شاء لجعله ساكنا ثم جعلنا الشمس عليه دليلا ثم قبضنا من  
اليمن قبضاً يسيراً وهو الذي جعل لكم الليل لباساً والنوم سباتاً وجعل النهار  
نشوراً اعلما ان الله ينجي الارض بعد موتها قد بينا الايات لعلكم تعقلون . الجزء  
ممبر ۴ سورہ المدیٰ یعنی حکمرانی ذات الوہیت کی قسم ہے جو سب سے فیضانِ ہدایت و پرورش اور جامع تمام  
صفات کاملہ ہے جو ہم نے تجہ سے پہلے دنیا کے کئی فرقوں اور قوموں میں پیغمبر بھیجے پس وہ لوگ

بقیۃ حاشیہ ممبر اور اسی کو واقعی اور حقیقی طور پر اپنا دارام سمجھتا ہے یہ وہ مقام ہے جس میں تمام نزقاتِ قرب ختم ہو جاتی  
ہیں اور انسان اپنے اس انتہائی کمال کو پہنچ جاتا ہے کہ جو فطرتِ انسانی کے لئے مقدر ہے ۔  
یہ بطایفِ حق ہیں کہ جو بطورِ نمونہ پیش آئے اور اسی ہم لئے رکھے ہیں مگر عجاibat معنوی اس صورت میں

بقیۃ حاشیہ دیکھئے

لئے اپنے کلامِ مبارک کے ذریعہ سے یہ بشارت دی کہ بہت دیر پہلے انیسویں صدی میں چونکہ اس بشارت میں ایک  
عجیب بات یہ تھی کہ تینوں اے روپیہ کی تعداد سے اطلاع دی گئی اور کسی خاص تعداد سے مطلع کرنا ذاتِ غیب دان کا  
خاصہ ہے کسی اور کام نہیں ہے دوسری عجیب برعکس یہ بات تھی کہ یہ تعداد غیر سمجھ و طرز پر تھی کیونکہ نسبتِ مشرق  
کتاب سے اس تعداد کو کچھ تعلق نہیں پس انہیں عجائبات کی وجہ سے یہ الہام قبل از وقوع بعض آریوں کو بتلایا  
گیا ہے۔ استمبر ۱۸۸۵ء کو تاجپوری طبرست بارہ الہام ہوا کہ بہت دیر پہلے آئے ہیں جس الہام سے سمجھا گیا کہ آج  
اس میں گوئی کا ظہور ہو جائیگا چند ہی الہام پر شاید تین منٹ سے کچھ زیادہ عرصہ نہیں گذرا ہو گا کہ ایک شخص  
وزیر مسکن گھانے بیار وار آیا اور اس لئے آئے ہی ایک روپیہ نذر کیا ہر چند علیٰ معالجہ اس عاجز کا بیٹہ نہیں اور  
اگر اتفاقاً گوئی بیار آجاسے تو اگر اسکی دوا یا دہو تو محض ثواب کی غرض سے ملتے ہی اللہ دیجائی ہے لیکن وہ روپیہ اس  
لیا گیا کیونکہ فی الفور خیال آیا کہ یہ اس پیش گوئی کی ایک ٹیڑھ ہے پھر بعد اسکے ڈاکٹرنہ میں ایک اپنا مستبر بھجوا گیا اس  
خیال سے کہ شاید دوسری خبر پڑے تو ڈاکٹرنہ پوری ہو ڈاکٹرنہ سے ڈاک منشی نے جواب کیا کہ ہندو ہے جواب میں یہ کہا  
کہ میرے پاس صرف ایک منی ٹرور یا پچھروپیہ کا جس کے ساتھ ایک کارڈ بھی تھی ہے ڈیرہ غازیخان سے آیا ہے  
سو ابھی تک میرے پاس روپیہ موجود نہیں جب لیگنگا تو دو لکھا۔ اس خبر کے سننے سے سخت حیرانی ہوئی اور وہ مضطرب

شیطان کے دھوکا دینے سے بگڑ گئے اور بُرے کام اُنکو اچھے دکھائی دینے لگے سو وہی شیطان آج اُن سب کا رفیق ہے جو اُنکو جاہدہ استقامت سے منحرف کر رہا ہے اور یہ کتاب اس لئے نازل کی گئی ہے کہ اُن لوگوں کا رفعِ اختلافات کیا جائے اور تاسومنون کے لئے وہ ہدایتیں جو پہلے کتابوں میں ناقص رہ گئی تھیں کامل طور پر بیان کی جائیں تا وہ کامل رحمت کا موجب ہو اور حقیقت حال یہ ہے کہ زمین ساری کی ساری مر گئی تھی خدا نے آسمان سے بانی اُتارا اور نئے سرے اُس

یقیناً حاشیہ نمبر ۱۱ اور دوسرے حقائق و معارف اس قدر ہیں کہ اگر اُنکا عشرِ عشر یہی لکھا جائے تو اُسکے لکھنے کے لئے ایک بڑی کتاب چاہئے۔ اور جو اس سورہ مبارکہ میں خواص روحانی ہیں وہ بھی ایسے اعلیٰ و جبرت انگیز ہیں جنکو طالب حق و دیکر کہ اس بات کے اقرار کے لئے مجبور ہوتا ہے کہ بلاشبہ وہ قادرِ مطلق کا کلام ہے چنانچہ جملہ اُن خواصِ عالیہ کے

پیش یا جو بیان نہیں ہو سکتا چنانچہ یہ عاجز اسی تردد میں سبزلو ہوتا اور اس تصور میں ہٹا کہ باوجود ایک لکھ کر چاہئے اب اکسین کیونکہ ہو گئے یا آہی یہ کیا ہوا سو اسی استغراق میں ہٹا کہ یکذریعہ یہ اہام ہوا بہت و یک آئے ہیں ہسمین شک نہیں۔ اس اہام پر دو پہر نہیں گزرے ہو گئے کہ اُسی روز ایک آریہ کہ جو اُدک نشی کے پہلے بیان کی خبر میں چکا تھا اُدکمانہ میں گیا اور اُسکو اُدک نشی نے کسی بات کی تقریب سے خبر دی کہ دراصل کتبِ روپیہ میں ہے اُن اور پہلے یوں ہی مومنہ سے کھل گیا تھا جو میں نے پانچویں بیکہ یا چنانچہ وہی آریہ بیس روپیہ سے ایک کارڈ کے جو نشی الہی نشی صاحب اک فٹنٹ کی طرف سے چاہے آیا اور معلوم ہوا کہ وہ کارڈ بھی منی آرڈر کے کاغذ سے منی تھا اور نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ روپیہ آیا ہوا تھا اور نیز منی الہی بخش صاحب کی تحریر سے جو جو آرڈر اُدکمانہ کے رسید کی تھی یہ بھی معلوم ہوا کہ منی آرڈر ۶ ستمبر ۱۹۷۲ کو لکھے اُسی روز جب اہام ہوا تھا دیان میں پہنچ گیا تھا پس اُدک نشی کا سارا اعلانِ غلط لکھا اور حضرت عالمِ لغزیکہ کا سارا بیان صحیح ثابت ہوا پس اس مبارک دن کی یادداشت کے لئے ایک وجہ کی سفیر بنی ایک بعض آریوں کو بھی دی گئی فالحمْد للہ علیٰ کُلِّ دُعا و لغائتہ ظاہر ہوا و باطنہا

اے خدا اے چارہ آزار ما + اے علاجِ گرہ ہائے زار ما + اے توہمِ بخششِ جانِ ربش ما + اے تو دلدارِ دلِ غمِ کشش ما از کرمِ برداشتی ہر بار ما + و از تو ہر بار و ہر شاہکار ما + حافظ و ستاری از جو دو کرم + بکسان ما یا اری از لطفِ اتم

یقیناً حاشیہ نمبر ۱۱

مُردہ زمین کو زندہ کیا یہ ایک نشان صداقت اُس کتاب کا ہے پر اُن لوگوں کے لئے جو سُنتے ہیں  
یعنے طالب حق ہیں۔ اور پہر فرمایا کہ خدا تعالیٰ وہ ذات کریم و رحیم ہے جسکا قدیم سے یہ قانونِ قُدرت  
ہے کہ وہ ہوائوں کو اپنی رحمت سے پہلے یعنی بارش سے پہلے چلاتا ہے بہا نیک کہ جب ہوا میں بہاری  
بر لیوں کو اُٹھلاتی ہیں تو ہم کسی مُردہ شہر کی طرف یعنی جس ضلع میں بیاعث اساک باران زمین مُردہ  
کی طرح خشک ہو گئی ہو اُن ہوائوں کو بانک دیتے ہیں پہر اُس سے پانی اُتارتے ہیں اور اُس کے

بقیہ حاشیہ بر ایک خاصہ روحانی سورہ فاتحہ میں یہ ہے کہ ولی حضور سے اپنی نماز سے اُسکو رو کر لیا اور اُسکی تعلیم کو فی الحقیقت  
چ سمجھ کر اپنے دل میں قائم کر لیا تنویر باطن میں نہایت دخل رکھتا ہے یعنی اُس سوانحِ ظہر و باطن اور شہرت  
کی ظلت و دور ہوتی ہے اور حضرت سید فیوض کے فیوض انسان پر وارد ہوئے شروع ہو جاتے ہیں اور قبولیت الہی

بقیہ حاشیہ بر

بندہ در ماندہ باشد دل پلوان ناگمان دران ہر احوال میان عارضی و ظلمتے گیرد براہ ناگمان آری ہر صد مہر و ماہ  
حُسن و خلقِ دہری بر تو تمام صحبتی بعد از تقائے تو حرام آن خرد مندی کراود و لوانت شمعِ ہر دم است آگہ او پر دانست  
ہر کہ عنفت در دل و جانش فند ناگمان جانے در امانش فند عشق تو گرد دیان بر سوز او بوسے تو آئید ز باہر و کوئے او  
صد ہزاران نقشِ تجھے ز جو مہر و مہر پیشتر آری در سجود خورشینی از پے نامید او روحو تو باد و فند از دید او  
بس نمایان کار کا نہر جان می نمایاں ہر کہ کراش عیان خود کنی و خود کسانے کار را خود ہی رفتی تو آن بازار را  
حاک را در یکدم جنیت کئی کز ظہورش خلق گیر و رفتی بر کسی چون مہربانی سبکی از زمینی آسمانی سبکی  
صد شتا عشق می دہی جو فناء تا ماندا طالب دین در حجاب تا تاریکی بر آید عالمے تا نشان یا بنداز کویت ہی  
زین نشانہا ہر گاہ کو در کاند صد نشان شنید و غافل بگذرد عشق ظلمت و دشمنی با آفتاب شب پران سردی جان در حجاب  
آن شہ عالمے کراش مصطفی سید عشاق حق شرف النبی آگہ ہر نرسے طفیلی نرسے است آگہ منور خدا منظر دوست  
آگہ ہر زندگی آب روان در سعادت ہجو بر سبکی آن آگہ بر صدق و کمالش در جہاں صد دلیل و حجت روشن عیان  
آگہ انوار خدا بر روئے او منظر کار خدا کے کوئے او آگہ جلا نہیا و راستان خدا مانش ہجو عالمے آستان  
آگہ ہر شہر سیر ساندتا سما سیکند چون ماہ تابان چو سید مہر فروغیان را ہر زمانہ چون یزدیضا سر موی صدف را

ذریعہ سے قسم قسم کے سیوے پیدا کر دیتے ہیں اسی طرح روحانی مردوں کو موت کے گڑھے سے نکال کر تے ہیں اور یہ مثال اس لئے بیان کی گئی تو کہ تم دھیان کرو اور اس بات کو سمجھ جاؤ کہ حبیبیہ کہ ہم اس کا باران کی شدت کے وقت مردہ زمین کو زندہ کر دیا کرتے ہیں ایسا ہی ہمارا قاعدہ ہے کہ جب سخت درجہ پر گرا ہی پہیل جاتی ہے اور دل جو زمین سے مشابہ ہیں مر جاتے ہیں تو ہم ان میں زندگی کی روح ڈال دیتے ہیں اور جو زمین پاکیرہ ہے اُسکی تو کہیتی اللہ کے اذن سے جیسی کہ چاہئے نکلنی ہے اور جو خراب

**فیہ حاشیہ** مگر کے انوار سپر املا کر لیتے ہیں بنا تک کہ وہ ترقی کرنا کر تا مافی طبابت الہیہ سے سرفراز ہو جاتا ہے اور کشف صائقہ اولیاءات واضحہ سے شمع نام حاصل کرتا ہے اور حضرت الوہیت کے مقررین میں داخل ہوتا ہے اور وہ وہ عجائبات الفا کے غیبی اور کلام لاری اور استجاب ادعیہ اور کشف منیبات اور تائید حضرت قاضی الحاجات

آن بنی در چشم امین کو راں زار  
مہت یک شہوت پرست و کشیغ  
ثمرت آید آسے سگنا چیر لبت  
می نہی نام سلطان شہوت پرست  
این نشان شہوتی ہست ایچیم  
کنش نشان بود نور ندیم  
در شبی پیدا شود روش کند  
در خان آید دل افروزش کند  
مظہر انوار آن چوں بود  
در خرواز ہر شب افروز بود  
اتباعش آن دم دل پاکش و  
کش نہ بند کس بعد سالہ جہاد  
اتباعش دل فروز جان دہد  
جلوہ از طاقت یزدان دہد  
اتباعش سینہ نوزائی کند  
با خیر از یار ہست کی کند  
منطق او از سعادت پُر بود  
ہر جان او را سرور بود  
از کمال حکمت و تکمیل دین  
پانہد بر اولین و آخرین  
وا از کمال صورت حسن اتم  
جلد خربان را کند زبرد تم  
تالعش چوں انبا کرد دزد  
نورش افتد بر بند زیک و وہ  
شیرین چرب لب رت علیل  
و شنان بپیش چرواہ دہل  
انچنین شیریں بود و شہوت پرست  
ہوش کن از روی نا چیر لبت  
حبیبی اکو کرک فطرت تہاد  
طعنہ بر خوبان برین و سیاہ  
شہوت شان از سر نوازیست  
فی سیران چو تو آن قوم مست  
خود نمک کن آن بھی زمناں ہست  
آن دگر دار و در سلطانیست  
گرہہ در کجاست ہر دو اقرار  
لیک فرق ہست دوری و شکلا  
کار باکان بر جان کردن تہاد  
کار نا باکان بود اسے بدو کہ  
کا ملان کر مشوق دلیر ہوند  
باد و صداری سکتہ بھی روند  
این کمال حکمہ با فز و نوزد  
از سہر فز ندوزن کیسوشان  
در جہان و باز بیرون از جہان  
بس ہمین آید نشان کا ملان  
چون سوزی ازیر بار افندہر  
در تہی رفتن سیریل و تہیز  
انچنین اسپی کجا آید بکار  
ناکجا ہست این در اسپانش مار

فیہ حاشیہ دہ حاشیہ ہر

زمین ہے اسکی صرف تھوڑی سی کھیتی نکلتی ہے اور عمدہ کھیتی نہیں نکلتی اسی طرح سے ہم پہر پہر کرتا ہے  
ہیں تا جو شکر کرنے والے ہیں شکر کریں۔ اور پہر فرمایا کہ خدا تعالیٰ وہ ذات کریم و رحیم ہے کہ جو بروقت  
ضرورت ایسی ہو ائین چلاتا ہے جو بدلی کو بہارتی ہیں بھر خدا تعالیٰ اس بدلی کو جس طرح جاتا ہے آسمان  
میں پھیلا دیتا ہے اور اسکو تہہ بہ تہہ رکھتا ہے پہر تو دیکھتا ہے کہ اسکے بیج میں سے مینہ نکلتا ہے پہر  
جن بندوں کو اپنے بندوں میں سے اس مینہ کا پانی پہنچاتا ہے تو وہ خوشوقت ہو جانے ہیں اور ناگہانی

تہہ کا تہہ مہر اس سے پہر میں آتی ہیں کہ جس کی نظیر اسکے غیر میں نہیں پائی جاتی اگر مخالفین اس سے انکار کریں اور غالباً انکے یہی  
کریں گے تو اسکا ثبوت اس کتاب میں دیا گیا ہے اور یہاں ہر ایک طالب حق کی تسلی کرنے کو لیا ہے اور نہ صرف  
مخالفین کو بلکہ اسی اسی موافقین کو بھی کہ جو بظاہر مسلمان ہیں مگر محبوب مسلمان اور غالب بیجا ہیں جنکو اس

بقیہ کا بیہ و کا بیہ و

اسبان اسب است کو با گر از محکد ہم ہر دس خوش ملا کامی گزان بار و صد ہزار صد کنزک صد ہزاران کا و بار  
لبس گرافند و مضور و فخور نیست آن کامل قوت مہر و نیست آن کامل نمودی زندہ جاہ و غرور و مندی ز مردان و فخر و  
کامل آن باشند با فرزند و ن با عیال و حملہ مشغولی تن با تجارت با ہمہ بیع و شرا یک زمان مائل نگردد از خدا  
این نشان قوت مراد است کامران راس ہمین پیمانہ است سوختہ جانے ز غنیمت دلہے کے زاموش کند با و گیسے  
او نظر دارد و بغیر دل بہ یار دست در کار و خیال اندر نگاہ دل طیان در وقت فوجی بگزد سینہ از ہجران با دریش لیش  
افتادہ دور از دے کے دل دوان ہر لحدہ در کوئی کے خمشندہ از غم جا و دے کے ہر زمان ہجران ہو گیسے کے  
دلبرش در شبان و منور ہست راحت جانش با و روئے بہت جان شد و کامان و خوش نشو ہر زمان آئیم ہم خوش نشو  
دیدہ چون بر و دست او فتد ہر جو غیر دوست از دست فتد عید گودہ بر بود و دست دور یار و رفادہ ہر دم در مضور  
کار و بار عاشقان کا جلد است ہر از فکر و قیاسات شامت قوم عیار است حل در دلبری چشم ظاہر میں بد بود و دمی  
جان خروشان از بے یکایک ہر زبان صد قصبا از و گیسے فانیان را مانع از یاد نیست بچہ اوزان بر سر شان با نیست  
با و صدہ غیر ہر دیش یار غار با و گل گل اندر ہر خار تو بیک مار و سراسر مدفن عاشقان خداں بچہ جان خداں  
عاشقان و عظمت سوئی فنا غرقہ در یاسے توحید از و نا کین و مہر شان ہمہ ہر شد فہر شان گریست آن تہہ ہر شد

طور پر خدا انکے غم کو خوشی کے ساتھ مُبدل کر دیتا ہے اور مینہ کے اُترنے سے پہلے اُگلیاں نہایت سختی کے کچھ امید باقی نہیں رہتی پھر کد فوعہ خدا تعالیٰ انکی دستگیری فرماتا ہے یعنی ایسے وقت میں بارانِ رحمت نازل ہوتا ہے جب لوگوں کے دل ٹوٹ جاتے ہیں اور مینہ برسنے کی کوئی امید باقی نہیں رہتی اور پھر فرمایا کہ تو خدا کی رحمت کی طرف نظر اٹھا کر دیکھ اور اُسکی رحمت کی نشانیوں پر غور کر کہ وہ کیونکر زمین کو اُسکے مرنے کے پیچھے زندہ کرتا ہے بیشک وہی خدا ہے جسکی یہہ بھی عباد

بقیہ حاشیہ بلکہ بزرگِ عظمت زمانہ من آیاتِ سادہ پر یقین نہیں رہا اور الہامات حضرتِ احادیث کو محالِ خیال کرتے ہیں اور از قبیل اوہام اور وساوس قرار دیتے ہیں جنہوں نے انسان کی ترقیات کا نہایت تنگ اور متعصب دائرہ بنا کر کہا ہے کہ جو صرف عقلی اٹکون اور قیاسی شکو سلون پر متم ہوتا ہے اور دوسری طرف خدا تعالیٰ کو بھی نہایت در صبر

بقیہ حاشیہ بلکہ بزرگِ عظمت

آنکہ در عشقِ احمد محمود فداست ہر چیزِ زواید ذاتِ کبریاست خالی است و تیرا تیر حق بہت صید اور اصلِ تجرِ حق بہت آہنجی باشند خدا را از صفات خود دومرد فاسقان آن پلک آخونی جن گرد و در لاشقِ تنگ از جمالِ از جمالِ کر و کار + لطفِ شان لطفِ حلیم و عفو قہرِ گرد نہ بچون و گیران فاسقان ہستند از خود دورتر جون ملک کار کن از دگر مرکز شہ تبض جائے سیکند یا گرم بر ناوائے سیکند این بہ سختی جزئی از حد است اور خواہشہاے نفسِ خود صحت بچمنین میدانِ سعادت انبیا و اصلا و فاضلان از اسوا فانی اند و آئہ ربانے اند لور حق در جائدہ الٰہی اند سخت بہنان در قبابِ حضرت محمدؐ خود در رنگِ آپ حضرت اعترافِ آسان زیب و فر رفتہ از جہنمِ ظالمین دور تر کس ز قدرِ نورشان آگاہ نہ آنکہ ادنیٰ را با علی را نہایت کور کوراند ز خدا سے دنی چشم کورش بکے خبر زان روشنی ہم چنین تواسے عدوئے مصطفیٰ مینائی کورئی خود را بسا بر قہرِ عو کوئی از سنگ گگ نورمہ کمرہ گرد و زمین گگے مصطفیٰ آئینہ روئے حدت شمس در سے ہاں خودی خدا گردیدستی خدا اور ہمین من لہی تقدیر الٰہی الحق پر ہیاد آنکہ او بر زمینِ ستلائی خدا خضم او گرد و جنابِ کبریا دستِ حقِ آئینہ پرستان کند چون کسی بادستِ حق دستا کند منزلِ شان برتر از صد سالہ بر نہان اند نہان اند نہالو پافزودہ و وفاے دیہے و از سرش بر مفاہ افتادہ حسرت جانِ خود را سوختہ ہر نگار زندہ شد بعد مرگِ صدمہ ہا صاحبِ چشم اندازِ نبایعہ نیز چشم کوران خود بنا شد بچہ جز

ہے کہ جب لوگ روحانی طور پر مہم جاتے ہیں اور سختی اپنی نہایت کو پہنچ جاتی ہے تو اسی طرح وہ انکو بھی زندہ کرتا ہے اور وہ ہر چیز پر قادر اور توانا ہے اسی نے آسمان سے پانی اتارا ہے ہر ایک وادی اپنے اپنے اندازہ اور قدر کے موافق بہ نکلا یعنی ہر ایک شخص نے اپنی استعداد کے موافق فائدہ اٹھایا۔ اور پھر فرمایا کہ وہ رسول اُس وقت آیا کہ جب جنگل اور دریا میں فساد ظاہر ہو گیا یعنی تمام روئے زمین پر ظلمت اور ضلالت پھیل گئی اور کیا امتی لوگ اور کیا اہل کتاب اور اہل علم سب کے سب بگڑ گئے اور کوئی حق پر قائم نہ رہا اور یہ سب فساد اس لئے ہوا کہ لوگوں کے دلوں سے خلوص اور صدق اٹھ گیا اور انکے اعمال خدا کے لئے نہ رہے بلکہ اُن میں بہت سا خلل واقع ہو گیا اور وہ سب رو بدینا ہو گئے اور رواج نہ رہے اسلئے امداد الہی اُن سے منقطع ہو گئی سو خدا نے اپنی جہت پوری کرنے کے لئے اُنکے لئے اپنا رسول بھیجا تا اُنکو اُنکے بعض غلطیوں

بہت سے اصلاح کا کفر اور ضعیف سا خیال کر رہے ہیں سو یہ عاجزان سب صاحبوں کی خدمت میں باادب تمام عرض کرتا ہے کہ اگر ایک تاثیرات قرآنی سے انکار ہے اور اپنے جہل قدیم پر اصرار ہے تو اب نہایت نیک موقع ہے کہ بہا حق خدا میں اپنے ذاتی تجارب سے ہر ایک منکر کی پوری پوری اطمینان کر سکتا ہے اسلئے مناسب ہے کہ طالب حق بنکر اس حق کی طرف رجوع کریں اور جو خواص کلام الہی کا اور ذکر کیا گیا ہے اسکو بخیر خود و یکہ لین اور تارکی اور خلعت میں سے نکل کر نور حقیقی میں داخل ہو جائیں۔ ایک توبہ عاجز زندہ ہے مگر جو دعائی کی کیا مینا اور جسم فانی کا کیا اعتقاد پس مناسب ہے کہ اس عام اعلان کو مستثنیٰ ہی احقاق حق اور ابطال باطل کی طرف توجہ کریں تا اگر دعویٰ اس حق کا باطل ثابت نہ ہو تو اس کے نو مسلم اور روگردان رہنے کے لئے ایک وجہ توبہ پیدا ہو جائے لیکن اگر اس عاجز کے قول کی صداقت جب کہ واجب ہے یا نہ غیرت پہنچ جائے تو خدا سے شکر کرنا چاہیے اور حیات سر باذہمین اور طریقہ حق اسلام پر قدم چاویں تا اس جہان میں دولت اور رسوائی سے اور دوسرے جہان میں خلافت

و کوشان آن آفتاب کا نذرانہ چشم ہر دوں جسم جوئی شہر ان و تو خودی ذلی تو چون زبان و ناقص ابن ناقص بن ناقص  
خوب گزرتو ز شفت و تباد و پس جو خاتم نام تو ای رو سیاہ و کوریت صہر و دابر تو گلند و دین تعجب ہا تو جویت بکند

کا مژہ چکھا وے اور تا ایسا ہو کہ وہ رجوع کریں۔ کہہ زمین پر سیر کرو پھر دیکھو کہ جو تم سے پہلے گھر اور سرکش گزر چکے ہیں انکا کیا انجام ہوا اور اکثر ان میں مُشک ہی تھے۔ کیا انہوں نے کبھی نہیں دیکھا کہ ہمارا بھی دستور اور طریق ہے کہ ہم خشک زمین کی طرف پانی روانہ کر دیا کرتے ہیں پھر اُس سے کہتی نکالتے ہیں تا انکے چار پائے اور خود وہ کہتی کہ کہا دین اور مرنے سے بچ جائیں سو تم کیوں نظر غریبی ملاحظہ نہیں کرتے تا تم اس بات کو سمجھ جاؤ کہ وہ کریم و رحیم خدا کہ جو تم کو جسمانی موت سے بچانے کے لئے شدتِ قحط اور اساکِ باران کے وقت بارانِ رحمت نازل کرتا ہے وہ کیونکر شدتِ ضلالت کے وقت بروحانی قحط ہے زندگی کا پانی نازل کرنے سے جو اسکا کلام ہے تم سے دریغ کرے۔ اور پھر فرمایا کہ ہم نے رات اور دن دولٹا نیان بنائی ہیں یعنی انتشارِ ضلالتِ جرات سے مشابہ ہے اور انتشارِ ہدایتِ جودن سے

**بَقِیْہ حَاشِیَہ** ۱۔ مگر معیت سے نہایت با دین سو دیکھو اے بہائیو اے عزیزو اے فاسقو اے بڈو اے با دینو اے آبرو اے بچو اے اے جاسمِ دہرم واکو کہ میں اسوقت صاف صاف اور علانیہ کہہ رہا ہوں کہ اگر کسی کو خشک ہو اور غافلہ مذکورہ بالا کے ماننے میں کجی متاثر ہو تو وہ بلا توقف اس عاجز کی طرف عبوری اوصدقِ دلی سے کچھ عرصہ تک محبت میں رہ کر بیانات مذکورہ بالا کی حقیقت کو تجسّم خود دیکھ لے ایسا ہو کہ اس ناچیز کے گزرنے کے بعد کوئی نا منصف کہے کہ کب مجھ کو کو کو کر کہا گیا کہ تا میں اس جستجو میں پُر تکاب کسی نے اپنی ذمہ داری سے دعویٰ کیا تا میں ایسے دعویٰ کا ثبوت اُس سے مانگتا ہوں اے حق کے طالبو اوسر دیکھو کہ یہ عاجز کو کہہ رہا ہے اور اپنے فلذابر کھل کر کے جسکے انوردن رات دیکھ رہا ہے اس بات کا ذمہ وار بنائے کہ اگر تم دلی صدق اور صفائی سے حق کے جوایان اور خواہان ہو کر صبر اور ارادت سے کچھ مدت تک اس احتیج کی محبت میں زندگی بسر کرو گے تو یہ بات تم پر بدی ظہر بر کھل جائیگی کہ فی الحقیقت وہ خواصِ روحانی جنکا اس مجاہد ذکر کیا گیا ہے سورۃ فاتحہ اور قرآنِ شریف میں پائے

بَقِیْہ حَاشِیَہ ۲

۱۔ اے لباً محبوبِ ربِ جلیل، پشتِ از کوریِ حضرتِ ذلیل، اے لباسِ خورہ صدمہ جہانِ فناء، پیشِ این چہشتِ ہزارِ حرص و ہوا، سگرِ نماندیِ زودِ وجود و تولدِ ن، نیک بودِ زمینِ حیاتِ ہرنگان، نراغِ گزندِ سبائیِ مروت، نیک بودِ از فطرتِ بزرگِ ہریت



مشابہ ہے۔ رات جب اپنے کمال کو پہنچ جاتی ہے تو دن کے چڑھنے پر دلالت کرتی ہے اور دن جب اپنے کمال کو پہنچ جاتا ہے تو رات کے آنے کی خبر دیتا ہے سو ہم نے رات کا نشان محو کر کے دن کا نشان رہنما بنایا یعنی جب دن چڑھتا ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ اُس سے پہلے اندھیرا تھا سو دن کا نشان ایسا روشن ہے کہ رات کی حقیقت بھی اُسی سے کہلتی ہے اور رات کا نشان یعنی ضلالت کا زمانہ اس لئے مقرر کیا گیا کہ دن کے نشان یعنی انتشارِ ہدایت کی خوبی اور زیبائی اُسی سے ظاہر ہوتی ہے کیونکہ خلوص کا قدر و منزلت بد صورت سے ہی معلوم ہوتا ہے اس لئے حکمت الہیہ نے یہی چاہا کہ ظلمت اور نور علی سبیل التبادل دُنیا میں دَوّر کرتے رہیں جب نور اپنے کمال کو پہنچ جائے تو ظلمت قدم ڈبکاوے اور جب ظلمت اپنے انتہائی درجہ تک پہنچ جائے تو پھر نور اپنا بیاد چہرہ دکھائے و سوا استیلا ظلمت کا نور کے ظہور پر ایک دلیل ہے اور استیلا نور کا ظلمت کے آنے کا ایک سبیل ہے ہر کمال راز والے مثل مشہور ہے سو

**بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱** ہم سو کیا مبارک وہ شخص ہے کہ جو اپنے دل کو تعقب اور غنا سے خالی کر کے اور اسلام کے قبول کرنے پر مستعد ہو کر اس مطلب کے حصول کے لئے بصدق و ارادت توبہ کرے اور کیا بد قسمت وہ آدمی ہے کہ اس قدر غنا کا بائیں کندھ پر ہی نظر اُٹھا کر نہ دیکھے اور دیدہ و دانستہ خدا بیگانی کی لعنت اور غضب کا مورد بن جائے مرگ نہایت نزدیک ہے اور باری اعلیٰ سر پر ہے اگر جلد تر خدا سے ٹکڑ کرے اس عاجز کی باتوں کی طرف نظر نہیں کر دے گا اور اپنی تسلی اور شقی حاصل کرنے کے لئے صدق اور ارادت سے قدم نہیں اُٹھاوے گا توین ڈر تا ہوں کہ آپ لوگوں کا لہیا ہی انعام نہ ہو جیسا بیٹھتے دیکھتے آریوں کے سرگردہ کا انجام ہوا کیونکہ اس احتسار نے انکو انکی وفات سے یکا مدت پہلے راہِ راست کی طرف دعوت کی اور آخرت کی رسوائی و ادولائی اور انکے مزب اور اعتقاد کا سراسر ماحل ہونا برائین قطعی سے اظہر ظاہر کیا اور نہایت عمدہ اور کامل دلائل سے اب تمام ان پر ثابت کر دیا کہ دہریوں

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱

زائد کہ کذب و فسق و کفر و شر و ادا میں نجاست و ایزت ملاں پرستی و توہم کے اس شقی سمری و زکوٰۃ زجان جہان مکرش دنیا سے ہر انکار و شک و ارتداد وین و غا و مان و چاکریش راہ میں کس نہیدہ از بزرگات نشان و غیبت و دوست و توش از دہکتا

اس آیت میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ جب ظلمت اپنے کمال کو پہنچ گئی اور بروجِ ظلمت سے بھر گئے تو ہم نے مطابق اپنے قانونِ قدیم کے نور کے نشان کو ظاہر کیا تاوانشمنہ لوگ قادرِ مطلق کی قدرتِ نمایان کو ملاحظہ کر کے اپنے یقین اور معرفت کو زیادہ کریں۔ اور پھر بعد اسکے فرمایا انا انزلناہ فی سلسلۃ القدر مرحلہ اس سورہ کا حقیقی مطلب جو ایک بہاری صداقت پر مشتمل ہے جیسا کہ ہم پہلے بھی لکھ چکے ہیں اس قاعدہ کُلی کا بیان فرمانا ہے کہ دُنیا میں کب اور کس وقت میں کوئی کتاب اور پیغمبر بھیجا جاتا ہے سو وہ قاعدہ یہ ہے کہ جب دِلون پر ایک ایسی غیظِ ظلمت طاری ہو جاتی ہے کہ یکبارگی تمام دِل رو بُدُنیا سو جاتے ہیں اور پھر رو بُدُنیا ہونے کی شامت سے نکلنے تک تمام عقائد و اعمال و افعال و اخلاق و آداب اور نیکیوں اور ستونِ مینِ اخلاص کُلی راہ پا جاتا ہے اور محبتِ الہیہ دِلون سے بکُلی اُٹھ جاتی ہے اور یہ عام و با ایسا پہیلا ہے کہ تمام زمانہ پر رات کی طرح اندھیرا چھا جاتا ہو تو

بھٹو حاشیہ پھر کے بعد تمام دُنیا میں آریوں سے بدتر اور کوئی مذہب نہیں کہو کہ یہ لوگ خدا تعالیٰ کی سخت و عجزِ برحق کرتے ہیں کہ اسکو خالق اور رب العالمین نہیں سمجھتے اور تمام عالم کو مانتیک کہ دُنیا کے ذرہ ذرہ کو اسکا مقرر یک ٹھہرانے ہیں اور معصیتِ قدامت اور ہستیِ حقیقی مین اس کے برابر سمجھتے ہیں اگر انکو کہو کہ کیا تمہارا پریشہ کوئی روح پیدا کر سکتا ہے یا کوئی ذرہ جسم کا وجود مین لا سکتا ہے یا ایسا ہی کوئی آواز مین آدھان بھی بنا سکتا ہے یا کسی اپنے عاشقِ صادق کو سجااتِ ابدی دے سکتا ہے اور بار بار گناہِ بلاغ سے بھیجا سکتا ہے یا کسی کو تبتِ خالص کی توبہ قبول کر سکتا ہے تو رین سب یا توں کا یہی جواب ہے کہ ہرگز نہیں مسکو یہ قدرتِ ہی نہیں کہ ایک ذرہ اپنی طرف سے پیدا کر سکے اور نہ اس مین یہ رحمت ہے کہ کسی کو تار یا کسی کو بی یا مینی کو یا کسی ایسے کو کسی کو جبر وید از او پہنچنے کے لئے سجاات دے اور پھر اسکا مرتبہ بخاطر کہہ کر مکتی خدا سے باہر ذرہ نہ کرے اور اپنے مین پہنچے

بھٹو حاشیہ پھر کے بعد تمام دُنیا میں آریوں سے بدتر اور کوئی مذہب نہیں کہو کہ یہ لوگ خدا تعالیٰ کی سخت و عجزِ برحق کرتے ہیں کہ اسکو خالق اور رب العالمین نہیں سمجھتے اور تمام عالم کو مانتیک کہ دُنیا کے ذرہ ذرہ کو اسکا مقرر یک ٹھہرانے ہیں اور معصیتِ قدامت اور ہستیِ حقیقی مین اس کے برابر سمجھتے ہیں اگر انکو کہو کہ کیا تمہارا پریشہ کوئی روح پیدا کر سکتا ہے یا کوئی ذرہ جسم کا وجود مین لا سکتا ہے یا ایسا ہی کوئی آواز مین آدھان بھی بنا سکتا ہے یا کسی اپنے عاشقِ صادق کو سجااتِ ابدی دے سکتا ہے اور بار بار گناہِ بلاغ سے بھیجا سکتا ہے یا کسی کو تبتِ خالص کی توبہ قبول کر سکتا ہے تو رین سب یا توں کا یہی جواب ہے کہ ہرگز نہیں مسکو یہ قدرتِ ہی نہیں کہ ایک ذرہ اپنی طرف سے پیدا کر سکے اور نہ اس مین یہ رحمت ہے کہ کسی کو تار یا کسی کو بی یا مینی کو یا کسی ایسے کو کسی کو جبر وید از او پہنچنے کے لئے سجاات دے اور پھر اسکا مرتبہ بخاطر کہہ کر مکتی خدا سے باہر ذرہ نہ کرے اور اپنے مین پہنچے

لیک گر حواہی بیابن گر زما صدق شان مصطفیٰ کا خان بیابا و بد لبہ از حدک تا شاعرین ہر ذہ نور  
مصدقانِ دافوقِ تابدوام کا ذباں مروند و شدن کے تمام کا مصطفیٰ ہر دستانِ عدالت کا بعد و دلِ لغتِ ارض و سما

ایسے وقت میں یعنی جب وہ اندھیرا اپنے کمال کو پہنچ جاتا ہے رحمت الہیہ اس طرف متوجہ ہوتی ہے کہ لوگوں کو اُس اندھیری سے خلاصی بخشنے اور جن طریقوں سے انکی اصلاح قرین مصلحت چرآن طریقوں کو اپنے کلام میں بیان فرماوے سو اسی کی طرف اللہ تعالیٰ نے آیت مدوحہ میں اشارہ فرمایا کہ ہم نے قرآن کو ایک ایسی رات میں نازل کیا ہے جس میں بندوں کی اصلاح اور پہلائی کے لئے صراطِ مستقیم کی کیفیت بیان کرنا اور شریعت اور دین کی حدود کو بتلانا از بس ضروری تھا یعنی جب مگر اسی کی تاریکی اُس حد تک پہنچ چکی تھی کہ جیسی سخت اندھیری رات ہوتی ہے تو اُس وقت رحمت الہی اس طرف متوجہ ہوئی کہ اُس سخت اندھیری کے اُٹھانے کے لئے ایسا تو ہی نور نازل کیا جائے کہ جو اُس اندھیری کو دور کر سکے سو خدا نے قرآن شریف کو نازل کر کے اپنے بندوں کو وہ عظیم الشان نور عطا کیا کہ جو شکوک اور شبہات کی اندھیری کو دور کرتا ہے اور روشنی کو پہلایا ہے اس جگہ جاننا چاہئے کہ اس باطنی

بہتیم کا نتیجہ ہے کہ جسکے دل میں پریشانی اور محبتِ رح گئی ہے بار بار گناہیں سے بچاوے۔

مگر افسوس کہ بدلت صاحب نے اس نہایت ذلیل اعتقاد سے دست کشی اختیار نہ کی اور اس تمام زرگوں اور تاندن وغیرہ کی امانت اور ذلت مابذ رکھی مگر اس ناپاک اعتقاد کو نہ چھوڑا اور تے دم تک یہی اُگلا فتنہ رکھا کہ لوگ سیاہی اور سورام چند ہو یا کر فتن ہو یا خود ہی ہو جہہ و بد اُترا ہے پریشانی کو ہرگز منظور ہی نہیں کہ اُس پر داعیِ فتن کرے جگہ اور تباہی کرے بھی انہیں کو کہ جسے کوڑے ہی بناتا رہے گا وہ کبھی لیاحت دل ہے کہ عشق اور محبت کا سکھو اور ابا سر نہیں اور ایسا ضعیف ہے کہ اُس میں خود بخود بنانے کی ذہ طاقت نہیں۔ یہ بدلت صاحب کا خوش عقیدہ نہایت بزر و دلائل سے تو کر کے بدلت صاحب پر یہ ثابت کیا گیا تھا کہ خدا تعالیٰ ہرگز اس پر اور ناقص نہیں کہ بدلت ہے تمام فیوض کا اور جامع ہے تمام خوبوں کا اور سچ ہے جمیع صفات کا لہذا اور داعیِ لاشربک ہر سنی ذات میں

اس نشانِ لعنت آدم کا بن خسان کا ماندہ اندر ظلمتی چون شیران کا زول صافی تھیلے راہ میں کا راندہ در کاہ رب العالمین جان کنی صد گن کہیں مصطفیٰ کا رہ نہ بینی جڑ دین مصطفیٰ کا نہ تویر احمد آید جاہد کہ کس غیبگیر دزد تاریکی بدر

بہتیم کا نتیجہ ہے کہ جسکے دل میں پریشانی اور محبتِ رح گئی ہے بار بار گناہیں سے بچاوے۔

لیلتہ القدر کو ظاہری لیلۃ القدر سے کہ جو عند العوام مشہور ہے کچھ منافات نہیں بلکہ عادت اللہ اسی طرح جاری ہے کہ وہ ہر ایک کام مناسب سے کرنا ہے اور حقیقت باطنی کے لئے جو ظاہری صورت مناسب ہو وہ اسکو عطا فرماتا ہے سو چونکہ لیلۃ القدر کی حقیقت باطنی وہ کمال ضلالت کا وقت ہے جس میں عنایت الہیہ اصلاح عالم کی طرف متوجہ ہوتی ہے سو خدا تعالیٰ نے بغرض تحقق مناسبت اس زمانہ ضلالت کی آخری جز کو جسمین ضلالت اپنے نکتہ کمال تک پہنچ گئی تھی خارجی طور پر ایک رات میں مقرر کیا اور یہ رات وہ رات تھی جس میں خداوند تعالیٰ نے دنیا کو جمال ضلالت میں پا کر اپنے پاک کلام کو اپنے نبی پر اتارنا ارادہ فرمایا سو اس جہت سے نہایت درجہ کی برکات اُس رات میں پیدا ہو گئی یا یوں کہو کہ قدیم سے اسی ارادہ قدیم کو رو سے پیدا تھی اور پھر اُس خاص رات میں وہ قبولیت اور برکت ہمیشہ کو لئے باقی رہی اور پھر بعد اسکو فرمایا کہ وہ ظلمت کا وقت کہ جو اندھیری رات سے مشابہ تھا جسکی تنویر کر لئے کلام الہی کا نور اُترا

بیت حاشیہ: اور صفات میں اور عبودیت میں اور پھر اسکے بعد دو دفعہ بذریعہ خط رجسٹری شدہ حقیقت دین اسلام سے بدلائیل واضحہ انکو متنبہ کیا گیا اور دوسرے خط میں یہ بھی لکھا گیا کہ اسلام وہ دین ہے جو اپنی حقیقت پر دو ہزار ثبوت ہر وقت موجود رکھتا ہے۔ ایک معقولی و دلائل جن سے اصول حق اسلام کی دیوار روئین کی طرح مضبوط اور ٹھکانہ ہوتی ہیں دوسری آسمانی آیات و ربانی ناسیبات اور غیبی مکاشفات اور رحمانی الہامات و وحی طہات اور دیگر خوارق عطا جو اسلام کے کامل متبعین سے ظہور میں آتے ہیں جن سے حقیقی کلمات ایسے جہان میں بچے ایسا نذر کو ملتی ہے عید و نور قسیم کے ثبوت اسلام کے غیر میں ہرگز نہیں پائے جاتے اور نہ انکو طاقت ہے کہ اسکے مقابلہ پر کچھ دم مار سکیں لیکن اسلام میں وجود اسکا متحقق ہے۔ سو اگر ان دونوں قسیم کے ثبوت میں سے کسی قسم کے ثبوت میں شک ہو تو وہی

بیت حاشیہ: ہر

از طویل اوست نیز ہر نسخی نام ہر مسل بنام اوجلی ہ ان کتابے ہجو خورداوش خلاہ کز رش روشن شد این ظلمت است  
ہست و زمان طیب و لا ہر شجر از شا نہامید ہ ہر دم غمرہ صد شاہان را شنی دروی بدید نے جو دین تو نبائش پر شنید

اُمّین باعث نزول قرآن کی ایک نہرِ مہینہ سے بہت بنائی گئی۔ اگلے عقولِ طور پر نظر کریں تب بھی ظاہر ہے کہ ضلالت کا زمانہ عبادت اور طاعتِ الہی کے لئے دوسرے زمانہ سے زیادہ تر موجبِ قربت و ثواب ہے پس وہ دوسرے زمانوں سے زیادہ تر افضل ہے اور اُسکی عبادت میں باعثِ شدت و صعوبت اپنی قبولیت سے قریب ہیں اور اُس زمانہ کے عابدِ رحمتِ الہی کے زیادہ تر مستحقِ مہین کو لکھ دیجئے عابدوں اور ایمانداروں کا مرتبہ ایسے ہی وقت میں عند اللہ متحقق ہوتا ہے کہ جب تمام زمانہ پر دُنیا پرستی کی ظلمت طاری ہو اور سچ کی طرف نظر ڈالنے سے جان جائیکہ اندیشہ ہو اور یہ بات خود ظاہر ہے کہ جب دل افسردہ اور مُردہ ہو جائیں اور سب کسی کو جیفہ دُنیا ہی پیارا دکھائی دیتا ہو اور ہر طرف اس روحانی موت کی زہرناک ہوا چل رہی ہو اور محبتِ الہیہ یک لخت دلوں سے اُٹھ گئی ہو اور روبرو ہونے میں اور وفادار بندہ بننے میں کوئی نوع کے ضررِ خصوص ہوں نہ کوئی اس راہ کا رفیق نظر

بیتِ حاشیہ

جگہ قادیان میں اگر اپنی تسلی کر لینی چاہئے اور یہ بھی بیڈت صاحب کو لکھا گیا کہ معمولی خرچ آجی آمد و رفت کا اور نیز وہاں جہی خرچ خراک کا ہمارے ذمہ رہیگا اور وہ خط اُنکے بعض آریوں کو بھی دکھایا گیا اور دونوں جبریلوں کی ہنسی و تضحیل سے یہ بھی کہی کہ تم نے محبت دُنیا اور ناموس دُنوی کے باعث سے اس طرف ذرا ہی توجہ نہ کی یہاں تک کہ جس دُنیا سے اُنہوں نے پیار کیا اور ریلوے یا ہٹا آخر بعدِ حیرت اسکو چھوڑ کر اور تمام درم و دینار کو بھجوری بٹھا کر اس دار الفنا سے کوچ کر گئے اور بہت سی فطرت اور ضلالت اور کفر کے بہاؤ سے سرسبز گئے اور اُنکے سفرِ آخرت کی خبر یہی کہ تو انگوٹھیں اکوڑے تھے تو میں میں آیا تحقیقاً تین ماہ پہلے خداوندِ کریم نے ہر عاجز کو دے دی تھی جتنا چاہیہ خبر بغیر اُنکے کو بتلائی ہی گئی تھی خبر یہ سفر تو ہر ایک کو درپیش ہی ہے اور کوئی اگر کوئی میچھے اس سفرِ فنا کو چھوڑ دے تو اسے مگر یہ افسوس ایک بڑا افسوس ہے کہ بیڈت صاحب کو خدا نے ایسا نعم

بیتِ حاشیہ

پرزا عجاز است آن عالی کلام کو نیز زبانی در دشت تمام از غلامی نامودہ کار را + بردیدہ بردہ گفت را + آفتاب است و کند چون آفتاب + گردہ کوئی ریاست گزشتاب + اسے فرزد مگر سیانی سوئے ما + واز و فارقت فلکی در کوئی ما

آوے اور نہ کوئی اس طریق کا ہدم ملے بلکہ اس راہ کی خواہش کر نیوالے پر موت تک پہنچانے والی مصیبتیں دکھائی دیں اور لوگوں کی نظر میں ذلیل اور حقیر ٹھہرا ہو تو ایسے وقت میں ثابت قدم رہ کر اپنے محبوب حقیقی کی طرف رخ کر لینا اور نامہوار عزیزوں اور دوستوں اور خوشیوں اور آقا رب کی رفا چھوڑ دینا اور غربت اور سبکی اور تنہائی کی تکلیفوں کو اپنے سر پر قبول کر لینا اور دکھ پانے اور ذلیل ہونے اور مرنے کی کچھ پرواہ نہ کرنا حقیقت میں ایسا کام ہے کہ سب سے پہلے اور اولوالعزم مسلمانوں اور بیرون اور صدیقوں کے جن پر فضلِ امدیت کی بارشیں ہوتی ہیں اور جو اپنے محبوب کی طرف بلا اختیار کنجے جاتے ہیں اور کسی سے انجام پذیر نہیں ہو سکتا اور حقیقت میں ایسے وقت کی ثابت قدمی اور صبر اور عبادتِ الہی کا ثواب بھی وہ ملتا ہے کہ جو کسی دوسرے وقت میں ہرگز نہیں مل سکتا سو اسی جہت سے یلتمہِ القدر کے ایسے ہی زمانہ میں بناؤ والی گئی کہ جس میں باعثِ سختِ ضلالت کے نیکی پر قائم ہونا کسی بڑے جو انحر و کا کام تھا یہی زمانہ ہے جس میں جو انحر ووں کی قدر و منزلت ظاہر ہوتی ہے اور

بقیہ حاشیہ ہمارے ہاں ہدایت پانے کا دیا کہ اس عاجز کو انکے زمانہ میں پیدا کیا مگر وہ باوصف ہر طرح کے اعلام کی ہدایت پانے سے بے نصیب گئے۔ روشنی کی طرف انکو بلایا گیا مگر انہوں نے کم نعت و دنیا کی محبت سے اس روشنی کو قبول نہ کیا اور سر سے پانو تک تاریکی میں بیٹھ رہے ایک بندہ خدا نے بار بار انکو انکی سبائی کے لئے اپنی طرف بلایا مگر انہوں نے اس طرف قدم ہی نہ اٹھایا اور وہی سب کو جو تفسیر اور خوشیوں میں ضائع کر کے حجاب کی طرح نا پرید ہو گئے مگر انکے اس عاجز کے دس ہزار روپیہ کے استخبار کا اول نشانہ وہی ہے اور اسی وجہ سے ایک تیرہ سالہ بڑا مدھن میں ہی انکے لئے اعلان چھپوا لیا گیا تھا مگر انکی طرف سے کبھی صدا نہ اٹھی یہاں تک کہ خاک میں یا رکھ میں جاتے۔

بقیہ حاشیہ ہمارے

وازمہ صدق و ثبات و غم غریب کا روزگار سے و حضوری باری کی عالمی بینی زبانی نشان کی سوئے رحمان خلق و عالمہ کشان اگر خلاف واقعہ لغتِ سخن کی راضیم کو سرم مری زن کی راضیم کو خلق پر اوکھٹندہ از سر کین با صبر ہذا کم کشند

نامزدوں کی ذلت بہ پایۂ ثبوت پہنچتی ہے یہی بڑی ظلمت زمانہ ہے جو اندھیری رات کی طرح ایک خوفناک صورت میں ظاہر ہوتا ہے سو اس طغیانی کی حالت میں کہ جو بڑے ابتلا کا وقت ہے وہی لوگ ہلاکت سے بچتے ہیں جن پر عنایات الہیہ کا ایک خاص سائہ ہوتا ہے پس انہیں موجبات سے خدا تعالیٰ نے اسی زمانہ کی ایک فجز کو حسین ضلالت کی تاریکی غایت درجہ تک پہنچا دی تھی لیلۃ القدر مقرر کیا اور پھر بعد اسکے جس سماوی برکات سے اُس ضلالت کا تدارک کیا جاتا ہے اُسکی کیفیت ظاہر فرمائی اور بیان فرمایا کہ اُس ارحم الراحمین کی یوں عادت ہے کہ جب ظلمت اپنے کمال تک پہنچ جاتی ہے اور خط تاریکی کا اپنے انتہائی نقطہ پر جا ٹھہرتا ہے یعنی اُس غایت درجہ پر جبکا نام باطنی طور پر لیلۃ القدر ہے تب خداوند تعالیٰ رات کے وقت میں کہ جسکی ظلمت باطنی ظلمت سے مشابہ ہے عالم طغیانی کی طرف توجہ فرماتا ہے اور اُسکے اذن خاص سے ملائکہ اور روح القدس زمین پر اترتے ہیں اور خلق اللہ کی اصلاح کر لئے خدا تعالیٰ کا بنی ظہور فرماتا ہے تب وہ بنی آسمانی نور پاکر خلق اللہ کو ظلمت سے باہر نکالتا ہے اور جب

بیتہ کا نیلہ ممبر سوا سے بسائو نہیں بندت صاحب کے حال سے نصیحت کیڑو اور اپنے نفسوں بڑھکر کہ روحی نجات کو دے جو ہر توتا اسی جہان میں اُسکی برگشتین پاؤں سبھی اور عقیقی نجات وہی ہے جسکی اس جہان میں برگشتین ظاہر ہوتی ہیں اور تادا تو کی کا وہی پاک کلام ہے کہ جو اسی جگہ طالبوں پر آسمانی راہ کو تاسے سوا ہے آپ کو دھوکا مت دو اور جس دین کی حقیقت اسی دین میں نظر آ رہی ہے اُس پاک دین سے روگردان ہو کر اپنے دل پر تاریکی کا دھبہ مت لگاؤ مان اگر مقابلہ اور معارضہ کرنے کی طاقت ہے تو اسی سورہ فاتحہ کے کلمات کے سوا کوئی دوسرا کلام نہیں کر داور جو کچھ سورہ فاتحہ کے خاص روحانی کی بابت اس عاجز نے لکھا ہے وہ کوئی سامعی بات نہیں ہے بلکہ

راضمیہ گر باشندم این کفریہ کا خون روان بر خاک افتادہ سے کہ راضمیہ گر مال و جان و دن و دو کہ تو آنجہ از قسم طاہرین رود گرد و غم رفتہ باشد بر زبان کہ راضمیہ گر ہر سحر کا زبان کہ یک گز نوزین سخن عجیبی کہ کہ تو ہم لغزین لب اکبر

بیتہ کا نیلہ ممبر سوا سے

تک وہ نور اپنے کمال تک نہ پہنچ جائے تب تک ترقی پر ترقی کرتا جاتا ہے اور اسی قانون کے مطابق وہ اولیا بھی پیدا ہوتے ہیں کہ جو ارشاد اور ہدایت خلق کے لئے بھیجے جاتے ہیں کیونکہ وہ انبیاء کے وارث ہیں سو ان کے نقش قدم پر چلائے جاتے ہیں۔ اب جاننا چاہئے کہ خدا تعالیٰ نے اس بات کو بڑے بزرور الفاظ سے قرآن شریف میں بیان کیا ہے کہ دُنیا کی حالت میں قدیم سے ایک مدوجزر واقعہ ہے اور اسی کی طرف اشارہ ہے جو فرمایا ہے **تولج المہاسر فی النہار** تولج المہاسر فی اللیل یعنی اے خدا کبھی تو رات کو دن میں اور کبھی دن کو رات میں داخل کرتا ہے یعنی ضلالت کے غلبہ پر ہدایت اور ہدایت کے غلبہ پر ضلالت کو پیدا کرتا ہے۔ اور حقیقت اس مدوجزر کی یہ ہے کہ کبھی بامر اللہ تعالیٰ انسانوں کے دلوں میں ایک صورت القباص اور محبوت کے پیدا ہو جاتی ہے اور دُنیا کی آرائشیں انکو عزیز معلوم ہونے لگتی ہیں اور تمام ہمتیں ان کی اپنی دُنیا کے درست کرنے میں اور اُسکے عیش حاصل کرنے کی طرف مشغول ہو جاتے ہیں

**تِلْكَ حَاقِيقَةُ الْاٰیٰتِ الْکُبْرٰی** عجز اپنے ذاتی تجربہ سے بیان کرتا ہے کہ فی الحقیقت سورہ فاتحہ منظرِ اوار الہی ہے اس قدر عجائبات اس سورت کے پڑھنے کے وقت دیکھے گئے ہیں کہ جن سے خدا کے پاک کلام کا قدر و منزلت معلوم ہوتا ہے اس سورہ مبارکہ کی برکت سے اور اُسکے تلاوت کے التزام سے کشفِ عجائبات اس درجہ تک پہنچ گیا کہ صداغبارِ غیبیہ قبل از وقوع منکشف ہوئیں اور ہر ایک مشکل کا وقت اُسکے پڑھنے کی حالت میں عجیب طور پر رفع حجاب کیا گیا اور قریب تین ہزار کے کشف صحیح اور دیا صاف دیکھا کہ جو اب تک اس عاجز سے ظہور میں آچکے اور صریح صادق کے کہنے کی طرح پوری ہو چکی ہیں اور دوسو جگہ سے زیادہ قبولیت و عاکس آثار نمایان

تِلْكَ حَاقِيقَةُ الْاٰیٰتِ الْکُبْرٰی

نہیں سمجھا ہر کہ روگردان بودہ آن نہ مردی رہزنِ مردان بودہ اسے خدا پہنچتیا نے ہمارے کہ جفا با حق سیدار نہ کار دل نمیدارد و چشم و گوش ہم با نسر پچان ازان بدین ہم دین شان بر قعدہ دار و مدار گنگو با بر زبان دل سبقر



یہ ظلمت کا زمانہ ہے جس کے انتہائی نقطہ کی رات لیلۃ القدر کہلاتی ہے اور وہ لیلۃ القدر ہمیشہ آتی ہے مگر کامل طور پر اسوقت آئی تھی کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ظہور کا دن آ پہنچا تھا کیونکہ اسوقت تمام دنیا پر ایسی کامل گمراہی کی تاریکی پھیل چکی تھی جس کی مانند کبھی نہیں پہنچی تھی اور نہ آئندہ کبھی پہنچے گی جب تک قیامت نہ آوے۔ غرض جب یہ ظلمت اپنے اس انتہائی نقطہ تک پہنچ جاتی ہے کہ جو اس کے لئے مقدر ہے تو عنایت الہیہ تو یہ عالم کی طرف متوجہ ہوتی ہے اور کوئی صاحب نور دنیا کی اصلاح کے لئے بھیجا جاتا ہے اور جب وہ آتا ہے تو اسکی طرف مستعد روحین کنجی چلی آتی ہے اور پاک فطرتیں خود بخود روشن ہوتی چلی جاتی ہیں اور جیسا کہ ہرگز ممکن نہیں کہ شیخ کے روشن ہونے سے پروانہ اس طرف مریخ نہ کرے ایسا ہی یہ بھی غیر ممکن ہے کہ بروقت ظہور کسی صاحب نور کے صاحب فطرت سلیمہ کا اسکی طرف بارادت متوجہ نہ ہو۔ ان آیات میں جو خدا تعالیٰ نے بیان فرمایا ہے جو نبیاد و دعویٰ ہے اسکا خلاصہ یہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ظہور کے وقت ایک ایسی ظلمانی

بھیلاؤ کا شیعہ ہے۔ ایسے نازک موقعوں پر دیکھ گئے جن میں ابظاہر کوئی صورت شکل کشائی کی نظر نہیں آتی تھی اور اسی طرح کشف نبور اور دوسرے انواع اقسام کے عجائبات اسی سورہ کے انضمام در دے ایسے ظہور کرتے تھے کہ اگر ایک ادنیٰ بر توہم لگا کسی با دوسری پابندت کے دل پر پڑ جائے تو یک دفعہ جب دنیا سے قطع تعلق کر کے اسلام کے قبول کرنے کے لئے مرنے پر آمادہ ہو جائے اسی طرح ہر نوع المامات صادقہ کے جو پیش گوئیاں اس عاجز بظاہر ہوتی رہی ہیں جن میں سے بعض پیش گوئیاں نیا لغون کے سانسے پوری ہو گئی ہیں اور پوری ہوتی جاتی ہیں اسقدر ہیں کہ اس عاجز کے خیال میں وہ انجیلوں کی فصاحت سے کم نہیں اور یہ عاجز بظاہر تابع حضرت رسول کریم

بھیلاؤ کا شیعہ ہے

فق بسیار است در دیر و شنید + خاک بر فرق کس کو کین زندید + ویدر آن جنو اسے نام تمام + و نہ در کار خودی بس سر دودنا  
بر ساعت چون ہر باشند بناد + آن نیز از یہ جوی صدق و صفا + صدر ہزاران قصہ در شنید + نیت یکسان با جوی کان ہشت



سو خدا نے اُس زمانہ کا نام ظلمانی زمانہ رکھا اور پھر فرمایا کہ خدا مومنوں کا کار ساز ہے اُنکو ظلمات سے نور کی طرف نکال رہا ہے اور پھر فرمایا کہ خدا اور اُسکے فرشتے مومنوں پر درود بھیجتے ہیں تا خدا اُن کو ظلمت سے نور کی طرف نکالے اور پھر فرمایا کہ ظلمانی زمانہ کی تدارک کے لئے خدا تعالیٰ کی طرف سے نور آتا ہے وہ نور اسکا رسول اور اسکی کتاب ہے خدا اُس نور سے اُن لوگوں کو راہ دکھاتا ہے کہ جو اسکی خوشنودی کے خواہان ہیں سو اُنکو خدا ظلمات سے نور کی طرف نکالتا ہے اور سید ہی راہ کی ہدایت دیتا ہے اور پھر فرمایا کہ خدا نے اپنی کتاب اور اپنا رسول بھیجا وہ تمہارے کلام الہی پڑھتا ہے تا وہ ایمانداروں اور نیک کرداروں کو ظلمات سے نور کی طرف نکالے پس خدا تعالیٰ نے ان تمام آیات میں دکھانا چاہا کہ کیا فرمایا کہ جس زمانہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھیجے گئے اور قرآن شریف نازل کیا گیا اُس زمانہ پر فضالت اور گمراہی کی ظلمت طاری ہو رہی تھی اور کوئی ایسی قوم نہیں تھی کہ جو اُس ظلمت سے بچی ہوئی ہو پھر بعینہ ترجمہ آیات مد و مدح بالا کا یہ ہے کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ ہم نے تمہاری طرف ایک

بقیہ حاشیہ ۱: ہر مہینہ - جمال عیشین در سن انزکو رہے و گرنہ سن ہمان خاک کہ مہتمم - اب وہ واعظان تجمل اور یار بان گم کردہ سیر کمان اور کدہ میں کہ جو برے دہ کی ٹ دہری کو اغنیہ کر کے محض کینہ اور عناد اور شیطانی تسیرت کی راہ سے عوام کا الانعام کو بہکاتے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی پیش گوئی ظہور میں نہیں آئی سواب مضعفان حق پسند نہ دیکھ سکے ہیں کہ جس حالت میں حضرت قاتل الانبیاء کے بی بی مامون اور کثرین جاکروں سے ہزار ہا پیش گوئی ظہور میں آئی ہیں اور خوارق عجیبہ ظاہر ہوتے نہیں تو ہر کس قدر عجیبائی اور بے شرمی ہے کہ کوئی کرد باطن آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیش گوئیوں سے انکار کرے اور یاروں کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

بقیہ حاشیہ ۲: ہر مہینہ

یکدم از خود در شوہر خدہ اچانک گونشی تو کاسات لغا + دین حق شہر خدائے + مجسمہ + داخل اور امان از دست در دے نیک خوش اسلوبی کند + ہم جو خود ز سبب از خود کی کند + جانب اس سواوت + بلین + ناشوی روزے سیدہ + ہمارے

رسول بھیجے کہ تمہاری حالت معصیت اور فضالت پر شاہد ہے اور یہ رسول اُسی رسول کی مانند ہے کہ جو فرعون کی طرف بھیجا گیا تھا اور ہم نے اس کلام کو ضرورتِ حقہ کے ساتھ اُتارا ہے اور ضرورتِ حقہ کے ساتھ یہہ اُترا ہے یعنی یہ کلام فی حدِ ذاتہ حق اور راست ہے اور اُسکا اُنا بھی حقا و ضرورتاً ہے یہ نہیں کہ فضول اور بیفائدہ اور بے وقت نازل ہوا ہے اے اہل کتاب تمہارے پاس ایسے وقت میں ہمارا رسول آیا ہے کہ جب کہ ایک مدت سے رسولوں کا اُنا منقطع چر رہا تھا سو وہ رسولِ فقرت کے زمانہ میں آکر تمکو وہ راہِ راست بتاتا ہے جسکو تم بھول گئے تھے تا تم یہہ نہ کہو کہ ہم یوں ہی گمراہ رہے اور خدا کی طرف سے کوئی بشیر و نذیر نہ آیا جو ہمکو متنبہ کرنا سوا سمجھو کہ وہ بشیر و نذیر جس کی ضرورت تھی آگیا اور خدا جو ہر چیز پر قادر ہے اُس نے تمکو گمراہ پا کر اپنا کلام اور اپنا رسول بھیج دیا۔ اور تم آگ کے

بھیج دیا۔ **حاشیہ نمبر ۱۱** کی پیش گوئیوں کے بارہ میں اس وجہ سے فکر پڑی کہ تورات کتابِ استنشا اب شریعتِ اہل بیت دوم میں سچ نبی کی یہ نشانی کہی ہے کہ اُسکی پیش گوئی پوری ہو جائے سو جب پادریوں نے دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہزار بار خبریں قبل از وقوع بطور پیش گوئی فرمائی ہیں اور اکثر پیش گوئیوں سے قرآن شریف بھی بہرہ اُجھتا ہے اور وہ سب پیش گوئیوں اپنے وقتوں پر پوری بھی ہو گئیں تو انکے دل کو یہ دھڑکا شروع ہوا کہ ان میں گو یوں بر نظر ڈالنے سے نبوتِ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وہی طور پر ثابت ہوتی ہے اور یا یہ کہنا پڑتا ہے کہ جو کچھ تورات میں لکھے کتابِ استنشا اب ۱۱ باب ۲۴-۲۵ آیت میں سچے نبی کی نشانی کہی ہے وہ نشانی صحیح نہیں ہے سو اس پنج منہ اگر نہایت ہٹ دھرمی سے اُنکو یہ کہنا پڑا کہ وہ پیش گوئیوں اصل میں فراسین ہیں کہ انفاقا پوری ہو گئی ہیں لیکن چونکہ جس درخت کی بیج مضبوط اور طاقین قائم ہیں وہ ہمیشہ پھل لاتا ہے اس جہت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیش گوئیوں اور دیگر خوارقِ حریف اُسی زمانہ تک محدود نہیں تھے بلکہ اب بھی اُنکا برابر سلسلہ جاری ہے

بھیج دیا۔ **حاشیہ نمبر ۱۱**

اے بعد انکار و کفر از کوئی نہ رو در حق زن چرا سیر زنی نہ نامہ کن کہ خداوند یگانہ و بے ملل از پائے من بندہ گران  
تا مگر زمان نامہل و دناک + دست غیبی گہر دتا نامہ زندگ + بی غایات خدا کارست خام + چو نہ اندازن سخن را و اسلام

منہ

گر ٹہرے کے کنارہ تک پہنچ چکے تھے سو خدا نے تمکو اسے ایماندار و نجات دی اسی طرح وہ اپنے نشان کو بیان فرماتا ہے تا تم ہدایت پا جاؤ اور تا عذاب کے نازل ہونے پر گمراہ لوگ یہ نہ کہیں کہ اسے خدا تو نے قبل از عذاب اپنا رسول کیوں نہ بھیجا تا ہم تیری آیتوں کی پیروی کرتے اور مومن بن جاتے اور اگر خدا صالح لوگوں کے ذریعہ سے گمراہوں کا تدارک نہ فرماتا اور بعض کو بعض سے دفعہ نہ کرتا تو مزید بگڑ جاتی رہی خدا کا فضل ہے کہ وہ گمراہی کے پھیلنے کے وقت اپنی طرف سے ہادی بھیجے گا کیونکہ فضل اور احسان اسکی عادت ہے اور تجربہ کو ہم نے اس لئے بھیجا ہے کہ تمام عالم پر نظر رحمت کریں اور نجات کا راستہ اُن پر کھول دیں اور تا تو لوگوں کو کہ غفلت کی حالت میں پڑے ہوئے ہیں حق کی طرف توجہ دلاوے اور انکو خیردار کر دیکر کیا تو یہ خیال کرتا ہے کہ اکثر لوگ اُن میں سے مشتے اور سمجھتے ہیں نہیں

**بہارِ احمدیہ** اگر کسی باورسی وغیرہ کو تنگ و شب ہو تو اس پر لازم و فرض ہے کہ وہ صدق اور اراۃ سے اس طرف توجہ کرے ہر دیکھے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بین گوئی ان کس قدر اتیک بارش کی طرح برس رہی ہیں لیکن اس زمانہ کے مستعجب باورسی اگر خود کشی کا ارادہ کریں تو کریں مگر یہ اُسیدان پر بہت ہی کم ہے کہ وہ طالب صادق بنکر کمال اراۃ و صدق سے اس نشان کے جو یاقی ہوں بہر حال دوسرے لوگوں پر یہ بات واضح رہے کہ جس حالت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی برکات اب بھی آفتاب کی طرح روشن ہیں اور دوسرے کسی نبی کی برکات کا نشان نہیں مٹا تو اس صورت میں لازم ہے کہ اگر ایسے مستعجب اور دنیا پرست باورسی کسی باورسی یا کسی شہر یا گاؤں میں کسی کو برحلاف اس حق الامر کے بھگاتے نظر آجین تو یہی سوچو کہ اس کتاب کا انکے سامنے کھو کر کہہ دیا جاوے کیونکہ یہ کتاب دس ہزار روپے کے امشبہا پر تالیف کی گئی ہے اور اس سے سہ صد ہزار روپے الا دس ہزار روپے باسکتا ہے جس خرم اور حیا سے نہایت بعید ہے کہ جو لوگ نبوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے متکبر ہیں وہ نبوت ہوں یا باورسی آریہ ہوں یا برتہوں وہ صرف زبان سے طریق فضول گوئی کا احتیاج رکھیں اور جو دلائل قطعیہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت اور رسالت پر داخل ہو رہی ہیں انکے جواب کا کچھ فکر نہ کریں۔ یہ عاجز خواہ مخواہ انکو دین اسلام کے قبول کرانے کے لئے مجبور نہیں کرتا لیکن اگر عقائد و معارف سے عاجز رہیں اور جو کچھ آسانی نشان اور عقلی دلائل حقیقہ اسلام پر دلائل کر رہے ہیں انکی بغیر اپنے مذہب

یہ تو چار پائیوں کی طرح ہیں بلکہ ان سے بھی بدتر اور اگر خدا ان لوگوں سے انکے گناہوں کا مواخذہ کرتا تو زمین پر ایک ہی زندہ نہ چھوڑتا اور خدا وہ ذات کریم و رحیم ہے کہ جو مارشس سے پہلے ہواؤ کو چھوڑتا ہے پھر ہم ایک پاک پانی آسمان سے اتارتے ہیں تا اس سے مری ہوئی بستی کو زندہ کریں اور پھر بہت سے آدمیوں اور انکے چار پائیوں کو پانی پلا دیں اور ہم سیر پھیر کر مثالین تباہی میں تالوگ یاد کر لیں کہ نبیوں کے بھیجنے کا یہی اصول ہے اور اگر ہم چاہتے تو ہر ایک بستی کے لئے جبراً خدا رسول بھیجتے مگر یہ اس لئے کیا گیا کہ تا تجھ سے بہار سی کو ششٹین ظہور میں آوین یعنی جب ایک مرد نہارون کا کام کر گیا تو بلاشبہ وہ بڑا اجر پائیگا اور یہ امر اسکی افضلیت کا موجب ہو گا سو چونکہ

بَیِّنَاتٍ حَاسِبَةٍ مَّا لَمْ يَنْزِلْ سَكْرَتَيْنِ تَوْبَةٍ بَعْدَ تَوْبَةٍ لَمْ يَكُنْ يَكْفُرُ بِذُنُوبِهِمْ لَمْ يَكُنْ يَكْفُرُ بِذُنُوبِهِمْ

اب ہم پر اپنی اصل نفیر کی طرف رجوع کر کے لکھتے ہیں کہ جس قدر میں نے اتنی لطائف و معارف و خواہر سورۃ فاتحہ لکھے ہیں وہ بدیہی طور پر بے مثل و مانند ہیں مثلاً جو شخص ذرا منصف بنکار اول ان صدقاتوں کے اعلیٰ مرتبہ پر غور کرے جو کہ سورۃ فاتحہ میں جمع ہیں اور پھر ان لطائف اور نکات پر نظر ڈالے جن پر سورہ ہمد و شمس ہے اور ہر شمس بیان اور ایمان کا کلام کو شاہدہ کر کے لکھتے معانی کثیرہ کو الفاظ قلیلہ میں بہار اس ہے اور یہ عبارت کو کچھ کر کہ کسی آب و تاب رکھتی ہے اور کتبہ رواں گئی اور صفائی اور ملائمت اس میں پائی جاتی ہے کہ گویا ایک نہایت مصفیٰ و شفاف پانی ہے کہ بہتا ہو اجلا جاتا ہے اور پھر اسکی روحانی تاثیر و دل میں سونچے کہ جو بطور عارفی عادت و لون کو ظلمات و بغیرت سے صاف کر کے سورہ انوار حضرت الوہیت بنائی میں منجھو ہم اس کتاب کے ہر دو تفسیرات کرتے چلے جاتے ہیں ۴ تو ہر پھر قرآن شریف کی شان بلند جس سے انسانی طاقتیں مغالہ نہیں کر سکتیں انہی

بَیِّنَاتٍ حَاسِبَةٍ مَّا لَمْ يَنْزِلْ سَكْرَتَيْنِ تَوْبَةٍ بَعْدَ تَوْبَةٍ لَمْ يَكُنْ يَكْفُرُ بِذُنُوبِهِمْ لَمْ يَكُنْ يَكْفُرُ بِذُنُوبِهِمْ

۴ یہ عاجز اس مقام تک لکھ چکا تھا کہ فتح کاب الدین نامہ کی یہ فیض مودہ سا کی جو غلام نبیؐ کو لکھا گیا کہ رسولی غلام صاحب اور مولوی احمد الدعا صاحب امر لکھی اور مولوی عبد العزیز صاحب اور بعض دوسرے مولوی صاحبان اگر فرمے کہ ابہام سے کہ جو رسولوں کے وحی سے مشابہ ہے باصرہ تمام انکار کر دے ہیں بلکہ ان میں سے بعض مولوی

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم افضل الانبیاء اور سب رسولوں سے بہتر اور بزرگتر تھے اور خدا تعالیٰ کو منظور تھا کہ جیسے آنحضرت اپنے ذاتی جوہر کے رو سے فی الواقعہ سب انبیاء کے سردار ہیں ایسا ہی ظاہری خدمات کے رو سے بھی انکا سب سے فائق اور برتر ہونا دنیا پر ظاہر اور روشن ہو جائے اس لئے خدا تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کو کافہ بنی آدم کے لئے عام رکھا تا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تختین اور کوششیں عام طور پر ظہور میں آویں موسیٰ اور ابن مریم کی طرح ایک خاص قوم سے مخصوص نہ ہوں اور تاہر ایک طرف سے اور ہر ایک گروہ اور قوم سے تکالیف شادہ اٹھا کر اس اجر عظیم کے مستحق ٹھہر جائیں کہ جو دوسرے نبیوں کو نہیں ملے گا۔ اور پھر فرمایا کہ خدا وہ ہے کہ جو

بھی کاشیہ علیہ السلام وضاحت سے کہل سکتی ہے جبر زیادت تصور نہیں اور اگر باوجود مشاہدہ ان کمالات کے بہرہ کسی کو باطن پر مدبر المانی اس کلام مقدس کی مشتبہ ہے تو اسکا علاج قرآن شریف نے آپ ہی الہا کیا ہے جس سے کامل طور پر

تفہیم حاصل ہو

صاحبان مجاہدین کے خیالات سے اسکو منسوب کرتے ہیں اور اسنے اس بارہ میں حجت بہ سے اگر گریہ الہام حق اور صحیح ہے تو صاحب جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم اسنے پانے کے لئے آتی اور اولیٰ تھے حالانکہ انکا پانا مستحق نہیں۔ اب یہ اعتراف باعرض کرتا ہے کہ اگر یہ اعتراض جوشہاب الدین مودے نے مولوی صاحبوں کی طرف سے بیان کیا ہے حقیقت میں انہیں کے مودے سے نکلا ہے تو جواب اسکے ہر ایک طالب صادق کو اور نیز حضرات مودے کو یاد رکھنا چاہیے کہ عدم علم سے عدم فیض لازم نہیں آتا کیا ممکن نہیں کہ عباد گرام رضی اللہ عنہم نے اس قسم کے الہامات پائے ہوں مگر مصلحت وقت سے عام طور پر انکو شائع نہیں کیا اور خدا تعالیٰ کو ہر ایک نئے زمانہ میں کئے نئے مصداقہ میں پس نبوت کے عہد میں مصلحت بتانی کا یہی تقاضا تھا کہ جو غیر نبی ہے اسکے الہامات نبی کے وحی کی طرح قلب نہ ہوں تا غیر نبی کا نبی کے کلام سے متداخل واقع نہ ہو جائے لیکن اس زمانہ کے بعد جب قرآن اولیا اور صاحب کمالات باطنی گذرے ہیں ان سب کے الہامات مشہور و مستعار ہیں کہ جو ہر ایک عصمہ میں قلب نہ ہوتے چلے آئے ہیں اس کی تصدیق کے لئے شیخ عبدالقادر جیلانی اور مجدد الف ثانی





پیدا کرتا ہے اور پھر اُسکے متبعین کو کہ جو اُسکی ذریت کا حکم رکھتے ہیں بہ برکت متابعت اُسکی کے طوافی  
زندگی عطا فرماتا ہے سو تمام مُرسل روحانی آدم ہین اور اُنکی اُمت کے نیک لوگ اُنکی روحانی نسلیں  
ہین اور روحانی اور جسمانی سلسلہ بالکل آپس میں تطابق رکھتا ہے اور خدا کے ظاہری اور باطنی قوانین  
میں کسی نوع کا اختلاف نہیں۔ اور پھر فرمایا کہ کیا تو خدا کی طرف دیکھتا نہیں کہ وہ کیوں کر سایہ کو لنبال کینچتا  
ہے یہاں تک کہ تمام زمین پر تاریکی ہی دکھائی دیتی ہے اور اگر وہ چاہتا تو ہمیشہ تاریکی رکھتا اور کبھی روشنی  
نہ ہوتی لیکن ہم آفتاب کو اس لئے نکالتے ہیں کہ تا اس بات پر دلیل قائم ہو کہ اُس سے پہلے تاریکی  
تھی یعنی نابدریوہ روشنی کے تاریکی کا وجود شناخت کیا جائے کیونکہ ضد کے ذریعہ سے ضد کا

بَیِّنَاتِ حَاسِنَاتِ لِّلْكَافِرِينَ اِنَّ اَكْثَرَهُمْ بَلٰى اِنَّهُمْ لَا يَفْقَهُوْنَ شَيْئًا  
کی مانند کوئی کلام بنا کر دکھاؤ اور اگر تم بنا نہ سکا اور یاد نہ کرو کہ ہرگز بنا نہ سکو اُس آگ سے ڈرو جو کافروں

بَیِّنَاتِ حَاسِنَاتِ لِّلْكَافِرِينَ

اور نیز ہم یہ بھی کہتے ہیں کہ یہ الزام کہ صحابہ کرام سے ایسے الہامات ثابت نہیں ہوئے بالکل بجا اور غلط ہے  
کیونکہ احادیث صحیحہ کے رو سے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے الہامات اور خوارق کفرت ثابت ہیں حضرت عمر رضی اللہ  
عنه کا ستارہ کی شکل کے خنجر مال سے اظہار میں ملحق ہوا تا جب کو پہنچے تب بن عمر سے روایت کیا گیا کہ اگر اللہ ہم میں تھا تو ہرگز بنا نہ  
دے گی ہم اور اگر کیا ساریہ الجبل الجبل تینہ میں بیٹے ہوئے ہونے سے نکلتا اور وہی آواز قدرت عیسیٰ سے ساریہ اور اس کے لشکر  
کو در دراز مسافت سے سُنائی دینا اگر خارق حادث نہیں تھی تو اور کیا چیز تھی اسی طرح جناب علی رضی اللہ عنہ  
وجہ کے بعض الہامات و کشف مشہور و معروف ہیں ماسوا اسکے میں پوچھتا ہوں کہ کیا خدا تعالیٰ کا فرق صرف  
میں اس بارہ میں کشمکش دینا تسلی بخش امر نہیں ہے کیا اُس نے صحابہ کرام کے حق میں نہیں فرمایا کہ تم  
خیر امۃ اخرت للناس پر جس حالت میں خدا تعالیٰ اپنے نبی کریم کے اصحاب کو اہم سابقہ سے جمع  
کمالات میں بہتر و نیر گزشتہ فرماتا ہے اور دوسری طرف بطور شہادت بنو نہ از خردی پہلی امتوں کے کاملین کا  
حال بیان کر کے کہتا ہے کہ ہریم صدیقہ والدہ عیسیٰ اور ایسا ہی والدہ حضرت عیسیٰ اور نیز حضرت مسیح کے حواری

بیجا نہایت آسان ہو جاتا ہے اور روشنی کا قدر و منزلت اُسی پر گہلتا ہے کہ جو تاریکی کے وجود پر علم رکھتا ہو اور پہر فرمایا کہ ہم تاریکی کو روشنی کے ذریعہ سے تھوڑا تھوڑا دور کرتے جاتے ہیں تا اندر پہرے میں بیٹھے والے اُس روشنی سے آہستہ آہستہ منتفع ہو جائیں اور جو یکدفعی انتقال میں جبر و حشو متصور ہے وہ بھی نہ ہو سوا اسی طرح جب دُنیا پر روحانی تاریکی طاری ہوتی ہے تو خلقت کو روشنی سے منتفع کرنے کے لئے اور نیز روشنی اور تاریکی میں جو فرق ہے وہ فرق ظاہر کرنے کے لئے خدا تعالیٰ کی طرف سے آفتاب صداقت نکلتا ہے اور پہر وہ آہستہ آہستہ دُنیا پر طلوع کرنا جاتا ہے۔ اور پھر فرمایا کہ خدا تعالیٰ کا یہ قانون قدرت ہے کہ جب زمین مر جاتی ہے تو وہ نئے سرے زمین کو زندہ کرتا ہے

ہیئت حاشیہ

اور نیز خضی جن میں سے کوئی بھی نبی نہ تھا یہ حب لمہ من اللہ ہے اور بذریعہ وحی اعلام اسرار غیب سے مطلع کئے جاتے ہیں تو اب سوچا جائے کہ اس سے کیا نتیجہ نکلتا ہے کیا اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ کثرت محمدیہ کے کامل متبعین اُن لوگوں کی نسبت بوجہ اولیٰ علم و محدث ہونی چاہئے کیونکہ وہ حسب تصریح قرآن شریف خیر الامم ہیں آپ لوگ کیوں قرآن شریف میں خود نہیں کرے اور کیوں سوچنے کے وقت غلطی کیا جاتے ہیں کیا آپ صاحبوں کو خبر نہیں کہ صحیحین سے ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس امت کے لئے رنارت و یکچہ ہیں کہ اس امت میں ہی جلی و متولد کی طرح محدث پیدا ہوئے اور محدث بعینہ دال وہ لوگ ہیں جن سے مکالمات و فاطبات اللہ ہوتی ہیں اور آپ کو معلوم ہے کہ ان میں سے کی ذات میں آپ رسول و لافنی و لاحداث الا اذ اتنی الفی الشیطان فی اھنیۃ فہینم اللہ عالمی الشیطان تم یحکم اللہ آیا نہ۔ پس اس آیت کو دوسری جگہ بخوبی نے ہی کہا ہے محمدیہ کا ابہام یقینی اور قطعی ثابت ہوتا ہے جس میں وحل شیطان کا قایم نہیں رہ سکتا اور خود ظاہر ہے کہ اگر خضر اور موسیٰ کی والدہ کا ابہام میرف

فیہ حاشیہ

ہم نے کہو لکن نہ نشان تبتائے میں تاہو کہ لوگ سوچیں اور سمجھیں۔

ان آیات میں خدا تعالیٰ نے قرآن شریف کی ضرورت نزول کی اور اس کے منجانب اللہ ہونے کی یہ دلیل پیش کی ہے کہ قرآن شریف ایسے وقت میں آیا ہے کہ جب تمام امتوں نے اصولِ حقہ کو چھوڑ دیا تھا اور کوئی دینِ ردے زمین پر ایسا نہ تھا کہ جو خدا شناسی اور پاک اعتقاد ہی اور نیک عملی پر قائم اور بحال ہوتا بلکہ سادے دین بگڑ گئے تھے اور ہر ایک مذہب میں طرح طرح کا فساد دخل کر گیا تھا اور خود لوگوں کے طبائع میں دُنیائپرستی کی محبتِ استعد بھر گئی تھی کہ مجر دُنیاء اور دُنیاء کے ناموں اور دُنیاء کے آراموں اور دُنیائی عزتوں اور دُنیائی راحتوں اور دُنیاء کے مال و متاع کے اور کچھ انکا مقصد نہیں

یقیناً خاشیہ ۱۰ بکرا تو ایسے بے حیا منتجب العظمت کا اس دُنیائ میں علاج نہیں ہو سکتا اسکے لئے وہی علاج ہے جسکا خدا نے اپنے قولِ فیصلہ میں وعدہ فرمایا ہے۔

بعض شریکِ ایمان کہیں پروردگار آدمی جنہوں نے خدا اور نفسانیت پر مضبوطی سے تھم مار کر کہا ہے اور جگہ تعصب کی بُند

شکوک اور شبہات کا ذخیرہ تھا اور قطعی اور یقینی نہ تھا تو انکو کب جائز تھا کہ وہ کسی سگناہ کی جان کو خطرہ میں ڈالتے یا طاقتِ یک بُنیائے یا کوئی دوسرا ایسا کام کرنے جو شرعاً و عقلاً جائز نہیں ہے آخر یقینی علم ہی تھا جس کے باعث سے وہ کائناتِ کران پر فرض ہو گیا تھا اور وہ امور انکے لئے روا ہو گئے کہ جو دوسروں کے لئے ہرگز روا نہیں ہیں ماسوا اسکے ذالفا سوجنا جیسے کہ کوئی امر مشہود و موجود کہ جو یہ پایہ صداقت پہنچ چکا ہو اور تجاربِ مجموعہ کے دوسرے راست راست ثابت ہوتا ہو صرف ظنی خیالات سے متزلزل نہیں ہو سکتا والفقن لا یعنی عن الحق شیئاً سوا اس عاجز کے الہامات میں کوئی ایسا امر نہیں ہے جو پروردگارِ مہربان سے کہیں ہو بلکہ یہ وہ خبر ہے جو خدا امتحانِ ان کی بات میں داخل ہو کر سلامت نکلی ہے اور خداوندِ کریم نے بڑے بڑے تنازعات میں فتح نمایاں بخشی ہے اس مقام میں یاد آئے کہ جو دیباہ و قصصِ موم میں ایک تہذیب کے مقدمہ کے بارہ میں لکھی گئی ہے اس میں ایک عجیب ترس و انکسار کے موقع پر الہام ہوا تھا جس سے ایک بڑا فلق اور کرب دور ہوا تفصیل اسکی یہ ہے کہ بس رو یا صادقہ میں کہ ایک

لکھنؤ ہندوستان ہندوستان ہندوستان

رہا تھا اور خدا تعالیٰ کی محبت اور اُس کے ذوق اور شوق سے بگلی بے بہرہ اور بے نصیب ہو گئے تھے اور رسوم اور عادت کو مذہب سمجھا گیا تھا پس خدا نے جسکا یہ قانون قدرت ہے کہ وہ شدتوں اور صغوتوں کے وقت اپنے عاجز بندوں کی خبر لیتا ہے اور جب کسی سختی سے جیسے امساک باران وغیرہ سے اُسکے بندے قریب ہلاکت کے ہو جاتے ہیں باران رحمت سے اُنکی مشکل کشائی کرتا ہے نہ چاہا کہ خلق اللہ ایسی ملامین مبتلا رہے جسکا نتیجہ ہلاکت دائمی اور ابدی ہے سو اُس نے بتعمیل اپنے قانون قدیم کے کہ جو جسمانی اور روحانی طور پر ابتدا سے چلا آتا ہے قرآن شریف کو خلق اللہ کی اصلاح کے لئے نازل کیا اور ضرور تھا کہ ایسے وقت میں قرآن شریف نازل ہوتا کیونکہ اس پر ظلمت زمانہ کی حالت موجود

بغیر حاشیہ ہر انداز میں نے بالکل انداز دیا ہے وہ لوگوں کو یہ کہہ کر ہکاتے ہیں کہ حقدار لطائف و نکات قرآن کے مسلمان لوگ ذکر کرتے ہیں اور حقدار خواص عجیب اُسکے مسلمانوں کی کتابوں میں اور اراج بائے ہیں یہ سب انہیں کے علم کی تیزی ہے اور انہیں کی طبیعتوں کے ایجابات ہیں ورنہ دراصل قرآن لطائف و نکات و خواص عجیب سے خالی ہے

کشف مریح کی قسم یہ معلوم کرایا گیا تھا کہ ایک کہتری تہذیب و رسم و اس نامے جو ایک قادیان میں بغیر حاشیہ موجود ہے مقدس و قدوسی سے بری نہیں ہو گا مگر وہی قید تخفیف ہو جائیگی لیکن سکاد و سر اس قید خوشحال نامے کہ وہ بھی ایک قادیان میں زندہ موجود ہے ساری قید ہلکیگا سو اس مجز و کشف کی نسبت نیز ابتدا پر آہا کہ جب جیف کوٹ سے حسب پیش گوئی این عاجز شلفہ بر مذکورہ واپس آئی تو متعلقین سفدر سے اُس والی کو بہت پر حل کر کے گاؤں میں یہ مشہور کر دیا کہ وہ لوگ ملزم جرم سے بری ہو گئے ہیں مجب کو یاد ہے کہ رات کے وقت میں یہ خبر مشہور ہوئی اور یہ عاجز مسجد میں فشا کی نماز پڑھے کو طیار تھا کہ ایک نے نماز پڑھ میں سے بیان کیا کہ یہ خبر بازار میں پہل رہی ہے اور ملزمان گاؤں میں آگئے ہیں سو چونکہ یہ عاجز غلامیہ کو گواہ میں کہہ چکا تھا کہ وہ لوگ مجرم ہرگز جرم سے بری نہیں ہو گئے اس لئے جو کچھ غم اور قلق اور کرب اس وقت گذرا سو گذرنا شب خلوت کو اس عاجز بندہ کا ہر یک حال میں حامی ہے نماز کے اول یاعین نماز میں بذریعہ الہام یہ

بقیہ حاشیہ کا حاشیہ

کو ایسی عظیم الشان کتاب اور ایسے عظیم الشان رسول کی حاجت تھی اور ضرورتِ حقہ اس بات کی متقاضی ہو رہی تھی کہ اس تاریکی کے وقت میں جو تمام دُنیا پر چھا گئی تھی اور اپنے انتہائی درجہ تک بُنہج چکی تھی آفتابِ صداقت کا طلوع کرے کیونکہ مجبِ طلوع اُس آفتاب کے ہرگز ممکن نہ تھا کہ ایسی اندھیری رات خود بخود روزِ روشن کی صورت پکڑ جائے اور اُسی کی طرف ایک دوسرے مقام میں اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے اور وہ یہ ہے لہٰذا لیکن الذین کفروا من اهل الکتاب والمشرکین منفلکین حتی تأتیہم النبۃ رسول من اللہ یتلو اصحفاً مطہرۃ فیہا کتب قیمۃ یعنی جو لوگ اہل کتاب اور مشرکین میں سے کافر ہو گئے انکا راہِ راست پر آنا مجبِ اسکے ہرگز ممکن نہ تھا کہ انکی طرف ایسا عظیم الشان نبی بھیجا جاوے جو ایسی عظیم الشان کتاب لایا ہے کہ جو سب الہی کتابوں کے معارف اور صداقتوں پر محیط اور ہر ایک غلطی اور نقصان سے پاک اور منزہ ہے۔

**بقیۃ حاشیہ نمبر ۱۱** اگر ایسے لوگ مجبِ اسکے کہ اپنا ہی حق اور خُش ظاہر کر کے اور قرآنی پروردہ وال نہیں سکے انکے جواب میں یہ کہنا کافی ہے کہ اگر مسلمانوں نے خود اپنی ہی زیر کی سب سے خزانِ شریف میں انواعِ اقسام کے لطائف و نکات و خواص ایجاد کر لئے ہیں اور اصل میں موجود نہیں تو تم بھی انکے مقابلہ پر کسی ایسے الہامی کتاب یا

بشارت دی کہ لا تحف انک انت الاعلیٰ اور پھر کو ظاہر ہو گیا کہ وہ خبر بری سونے کی سدا سر جوٹی تھی اور اس نام کا وہی ظہور کیا کہ جو اس عاجز کو خبر دی گئی تھی جسکو شریعت نامے ایک آریہ اور چند دوسرے لوگوں کے پاس قبل از وقوع بیان کیا گیا تھا کہ جو انک کا ویاں میں موجود ہیں۔ ہر ایک اور ایسا ہی بُر و حشت عاجز گذار جتنا قصہ اس سے بھی عجیب تر ہے اور تفصیل اسکی یہ ہے کہ ایک مقدمہ میں کہ اس عاجز کے والد مرحوم کی طرف سے اپنی زمینداری حقوق کے متعلق کسی رعیت پر دائر تھا اس مانگسار پر خوب میں بہ ظاہر ہو گیا کہ اس مقدمہ میں ڈگری ہو جائیگی چنانچہ اس عاجز نے وہ خواب ایک آریہ کو کہ جو قادیان میں موجود ہے بتا دی ہے پھر بعد اسکے ایسا اتفاق ہوا کہ اخیر تاریخ پر صرف دعا علیہ معو اپنے چند گواہوں کے

بقیۃ حاشیہ نمبر ۱۱

اب اس دلیل کا ثبوت دو مقدماتوں کے ثبوت پر موقوف ہے اول یہ کہ خدا تعالیٰ کا یہی قانون قدیم ہے کہ وہ جسمانی یا روحانی حاجتوں کے وقت مدد فرماتا ہے یعنی جسمانی معوتوں کے وقت بارش وغیرہ سے اور روحانی معوتوں کے وقت اپنا شفا بخش کلام نازل کرنے سے عاجز بندوں کی دستگیری کرتا ہے

سو یہ مفہوم بدیہی الصداقت ہے کیونکہ کسی عاقل کو اس سے انکار نہیں کہ یہ دونوں سلسلے روحانی اور جسمانی اسی وجہ سے ایک صحیح و سالم چلے آتے ہیں کہ خداوند کریم نیست و نابود ہونے سے انکو محفوظ رکھتا ہے مثلاً اگر خدا تعالیٰ جسمانی سلسلہ کی حفاظت نہ کرتا اور سخت سخت قحطوں کے وقت میں بارانِ رحمت سے دستگیری نہ فرماتا تو بالآخر نتیجہ اس کا یہی ہوتا کہ لوگ پہلی فصلوں کی جس قدر پیداوار تھی سب کی سب کھا لیتے اور پھر آگے اناج

**بقیہ حاشیہ** البکر کسی دوسری کتاب سے اسبق در لطائف و نکات مواضع ایسا ذکر کر کے دکھلاؤ اور اگر تمام قرآن شریف کے مقابلہ پر نہیں تو صرف البقرہ سورہ فاتحہ کے مقابلہ پر جس کے کلمات کی مقدار اسی حاشیہ میں بیان کئے گئے ہیں کسی آؤ کہ کتاب سے لکھا کر پیش کرو۔ انوس کہان سے یہ مادرِ نازاں ہے پیدا ہو گئے کہ جو اسقدر روشنی کو دیکھ کر

عدالت میں حاضر ہوا اور اس طرف سے کوئی غمزدہ و غمزدہ حاضر نہ ہوا شام کو مدعا علیہ اور سب گواہوں نے واپس کر بیان کیا کہ مقدمہ خارج ہو گیا اس خبر کو سنے ہی وہ آریہ تکذیب اور استہوار سے پیش آیا اسوقت جعفر قلی اور سب گواہوں نے بیان میں نہیں آسکتا کیونکہ قرب فیاس معلوم نہیں ہوتا تھا کہ ایک گروہ کثیر کا بیان جن میں سب تعلق آدمی ہی تھے خلاف واقعہ ہوا اس سخت مزین اور غم کی حالت میں نہایت شدت سے ابھام ہوا کہ جو تہمتی میچ کی طرح دل کے اندر دھڑک رہا اور وہ یہ تھا جو گری ہو گئی ہے مسلمان ہے۔ یعنی کیا تو نابود نہیں کرتا اور باد جو مسلمان پر کے شک کو دخل دیتا ہے آخر تحقیق کرنے سے معلوم ہوا کہ فی الحقیقت ڈگری ہی ہوئی تھی اور فوجی نالی نے حکم کے تحت میں دھوکا کھایا تھا اسی طرح فی الواقعہ بلا سبب مدعا ابھام میں کہ جو فلفل صحیح کی طرح پورے ہو گئے اور سب سے

بقیہ حاشیہ

کے نہ ہونے سے ٹرپ ٹرپ کر مر جاتے اور نوع انسان کا خاتمہ ہو جاتا یا اگر خدا تعالیٰ عزیز و قوتوں پر رات اور دن اور سورج اور چاند اور ہوا اور بادل کو خدمات مقررہ میں نہ لگاتا تو تمام سلسلہ عالم کا ورہم برہم ہو جاتا اسی کی طرف اللہ تعالیٰ نے آپ اشارہ فرما کر کہا ہے ۱۔  
 یقولون افتری علی اللہ کذابا فان یشاء اللہ یختم علی قلبک ومجوالہ البطل  
 ویحق الحق بکلماتہ اللہ علیم بذات الصدور وهو الذی یانزل الغیث  
 من بعد ما قطفوا و ینشر رحمۃہ وهو الوالی الحمید الجزء ۲۵ یعنی کیا یہ  
 منکر لوگ کہتے ہیں کہ یہ خدا کا کلام نہیں اور خدا پر جھوٹ باندھا ہے اگر خدا چاہے  
 تو اُس کا اترنا بند کر دے پر وہ بند نہیں کرتا کیونکہ اُس کی عادت اسی پر جاری  
 ہے کہ وہ احقاقِ حق اور ابطالِ باطل اپنے کلمات سے کرتا ہے۔ اور یہ منصب

بقیۃ حاشیہ ملاحظہ فرمائیے انکی تائید کی دور نہیں ہوتی۔ انکی باطنی بیماریوں کے سوا کس قدر دی اور مستغنی ہو رہے ہیں جنہوں نے انکے  
 تمام عوام ظاہری و باطنی کو بیکار کر دیا ہے ذرا نہیں سوچئے کہ قرآن شریف وہ کتاب ہے جس نے اپنی غلطیوں  
 اپنی ملکوتوں اپنی صداقتوں اپنی طاقتوں اپنے لطائف و نکات اپنے انوارِ روحانی کا آپ دعویٰ کیا ہے لہذا باطنی

اہل بات بطورِ اسرار میں جبکہ یہ عاجز بیان نہیں کر سکتا بارہ عینِ مخالفوں کی حاضری کے وقت میں ایسا کیا کیا  
 الہام ہوا ہے جس کے پورا ہونے سے مخالفوں کو بجز اقرار کے اور کوئی راہ نظر نہیں آیا ابھی چند روز کا ذکر ہے  
 کہ کچھ دفعہ بعض اُمتوں میں تین طرح کا غم پیش آگیا تھا جس کے تذکر کی کوئی محدث نظر نہیں آتی تھی اور بجز حرج و مضی  
 اُٹھانے کے اور کوئی سبیل نمودار نہ تھی اُسی روز شام کے قریب یہ عاجز نے محلِ کے مطابق جھل من  
 سیر کر گیا اور سوقت ہر وہ ایک آریہ تلاو اہل نامے تھا جب والیں آیا تو ٹھکانے کے دروازہ کے نزدیک یہ لکھا  
 ہوا نبیخ من الغم ہر دو بارہ الہام ہوا نبیخ من الغم اللہ تعلم ان اللہ علی کلشیء قدیر یعنی  
 ہم نبیخ اس غم سے نجات دیجئے ضرورت نجات دیجئے کیا تو نہیں جانتا کہ خدا ہر چیز پر قادر ہے چنانچہ اُسی قدر پر

بقیۃ حاشیہ ملاحظہ فرمائیے

اُسی کو پہنچتا ہے کیونکہ امراضِ روحانی پر اُسی کو اطلاع ہے اور ازالہ مرض اور استردادِ صحت پر اُسی قادر ہے پھر بعد اسکے بطور استدلال کے فرمایا کہ اللہ وہ ذاتِ کاملہ ہے کہ اُسکا قدیم سے ہی قانونِ قدرت ہے کہ اُس تنگ حالت میں وہ ضرور مینہ برساتا ہے کہ جب لوگ ناامید ہو چکے ہیں پھر زمین پر اپنی رحمت پہلایا دیتا ہے اور وہی کارِ سازِ حقیقی اور ظاہر و باطناً قابلِ تعریف ہے یعنی جب سختی اپنی نہایت کو پہنچ جاتی ہے اور کوئی صورتِ مخلصی کی نظر نہیں آتی تو اس صورت میں اُسکا یہی قانونِ قدیم ہے کہ وہ ضرور عاجز بندوں کی خبر لیتا ہے اور انکو ہلاکت سے بچاتا ہے اور جیسے وہ جسمانی سختی کے وقت رحم فرماتا ہے اسی طرح جب روحانی سختی لینے ضلالت اور گمراہی اپنی حد کو پہنچ جاتی ہے اور لوگ راہِ راست پر قائم نہیں رہتے تو اس حالت میں ہی وہ ضرور اپنی طرف سے کسی کو مشترقِ بوجی کر کے اور اپنے نفعِ خاص کی روشنی عطا فرما کر ضلالت

ہیڈیہ حاشیہ بھر ہونا آپ ظاہر فرما دیا ہے یہ بات ہرگز نہیں کہ صرف مسلمانوں نے فقہ اپنے خیال میں اُسکی خوبون کو قرار دے دیا ہے بلکہ وہ تو خود اپنی خوبون اور اپنے کمالات کو بیان فرماتا ہے اور اپنے مثل و مانند ہونا تمام مخلوقات کے مقابلہ پر پیش کر رہا ہے اور بلند آواز سے ہل من و معاصرین کا نفاذ بجا رہا ہے اور قایم

جہاں الہام ہوتا اُس آریہ کو اُس الہام سے الطبع و ہی گئی تھی اور پھر خدا نے وہ تینوں طوک کا غم دور کر دیا فالحمد للہ علی الذل - اور ایک اتفاقاتِ عجیبہ ہے یہ بات ہے کہ جو وقتِ شہاب الدین سوور نے مولوی صاحب مددِ مین کی رائے بیان کی اُسی رات انگلریزی مین ایک الہام ہوا کہ جو شہاب الدین کو شہنا گیا اور وہ یہ ہے وہ اول مین شہر بی اینگری بیٹ گوڈو آؤڈو پو بی شل ہیلپ یو - وارڈر اوف گوڈو کین ناٹ ایکس چینج یعنی اگر تمام آدمی ناراض ہو گئے مگر خدا تمہارے ساتھ ہے وہ تمہاری مدد کرے گا خدا کی باتیں بول نہیں سکتے ہیں ہر ماورائے اسکے اور ہی چند الہامات ہوئے جو نیچے کیے جانے ہیں الخیر کلام فی القرآن کتاب اللہ الرحمن - اللہ یصعد الکلم الطیب یعنی تمام بھلائی

لہذا یہ بات ہے کہ جو وقتِ شہاب الدین سوور نے مولوی صاحب مددِ مین کی رائے بیان کی اُسی رات انگلریزی مین ایک الہام ہوا کہ جو شہاب الدین کو شہنا گیا اور وہ یہ ہے وہ اول مین شہر بی اینگری بیٹ گوڈو آؤڈو پو بی شل ہیلپ یو - وارڈر اوف گوڈو کین ناٹ ایکس چینج یعنی اگر تمام آدمی ناراض ہو گئے مگر خدا تمہارے ساتھ ہے وہ تمہاری مدد کرے گا خدا کی باتیں بول نہیں سکتے ہیں ہر ماورائے اسکے اور ہی چند الہامات ہوئے جو نیچے کیے جانے ہیں الخیر کلام فی القرآن کتاب اللہ الرحمن - اللہ یصعد الکلم الطیب یعنی تمام بھلائی



کی مہلک تارکیجی کو اُسکے ذریعہ سے اُٹھاتا ہے اور چونکہ جہانی رحمتیں عام لوگوں کی نگاہ میں ایک واضح امر ہے اس لئے اللہ تعالیٰ نے اُنٹ ممدوحہ میں اول ضرورت قرآن مجید کی نازل ہونے کی بیان کر کے پہر بطور توضیح جہانی قانون کا حوالہ دیا تا دالشمند آدمی جہانی قانون کو دیکھ کر کہ ایک واضح اور بدیہی امر ہے خدا میتالی کے روحانی قانون کو آسانی سمجھ سکے اور اس جگہ یہ بھی واضح رہے کہ جو لوگ بعض کتابوں کا منزل من اللہ ہونا مانتے ہیں ان کو تو خود اقرار کرنا پڑتا ہے کہ

بہت حد تک اہل حقانیت کے صرف دو میں نہیں جس میں کوئی نادان شک بھی کرے بلکہ اُسکے دقائق و سوجز قاری طرح طرح مار رہے ہیں اور آسمان کے ستاروں کی طرح جہاں نظر ڈالو چلنے نظر آتے ہیں کوئی صداقت نہیں جو اُس سے باہر ہو دلی حکمت نہیں جو اُسکے محیط بیان سے رہ گئی ہو تو کئی نورین جو اُسکی متابعت سے نہ مل سکتے

تفہیم حقائق

قرآن میں ہے جو اللہ تعالیٰ کی کتاب ہے وہی اللہ جو رحمان ہے اُسی رحمان کی طرف کلمات طیبہ مسطور کر کے ہیں ہوا الذی یزل الفیت من بعد ما قنطوا وینشر رحمۃ - اللہ وہ ذات کریم ہے کہ جو اس کے پیچھے منہ برساتا ہے اور اپنی رحمت کو دُنیا میں بھینچتا ہے یعنی عین ضرورت کے وقت توبہ و چین کی طرف متوجہ ہوتا ہے یجتنی الیہ من یشاء من عباده جسکو چاہتا ہے بندوں میں سے جن یتاہے و لکذلک مناعلیٰ یوسف لتعرف عنہ السوء والخشاة و لتتذمر ما ما اندسہ اباؤہم فہم غافلون۔ اور اسی طرح ہم نے یوسف پر احسان کیا تاہم اُس سے بدیہہ خوش کو روک دین اور تا تو ان لوگوں کو ڈراوے بن کے باپ وادوں کو کسی نے نہیں ڈرایا سوہ غفلت میں پڑے ہوئے ہیں اس جگہ یوسف کے لفظ سے یہی عاجز مراد ہے کہ جو باعتبار کسی روحانی مناسبت کے اطلاق پایا واللہ اعلم بالصواب بعد اسکے فرمایا قل عذی شہادۃ من اللہ فہل اتمم مؤمنون ان معی ربی سجدین - سرب اغض و ارحم من السماء سربنا عاج - سرب الحجن احب الی ما یدعوننی الیہ - سرب بنجی من عجمی - ایلٰی ایلٰی لما سبقتی - کر مہائے قوما را کہ دستخ - کہ میرے پاس غلامی گواہی ہے جس کا تم ایمان نہیں لاتے یعنی خدا میتالی کا

وہ کتاب میں ایسے وقفوں میں نازل ہوئی ہیں کہ جب انکے نزول کی ضرورت تھی پس اسی اقرار کے ضمن میں انکو یہ دوسرا اقرار کرنا بھی لازم آیا کہ ضرورت کے وقفوں میں کتابوں کا نازل کرنا خدا تعالیٰ کی عادت ہے لیکن ایسے لوگ کہ جو ضرورت کتب الہیہ سے منکر ہیں جیسے برہمہ سماج والے سوانکے منظم کرینکے لئے اگرچہ بہت کچھ ہم لکھ چکے ہیں لیکن اگر انہیں ایک ذرا انصاف ہو تو انکو وہی ایک دلیل کافی ہے کہ جو اللہ تعالیٰ نے آیات گذشتہ بالا میں آپ بیان فرمائی ہے کیونکہ جس حالت میں

**بقیہ حاشیہ** مگر اور یہ باتیں بلاشبہ نہیں کوئی البتہ نہیں جو صرف زبان سے کہا جاتا ہے بلکہ وہ مستحق اور برہمی الثبوت صداقت ہے کہ جو نیزہ سو برس سے برابر اپنی روشنی دکھاتی چلی آئی ہے اور ہم نے جسی اس صداقت کو اپنی اس کتاب میں نہایت تفصیل سے لکھا ہے اور دلائل اور معارف قرآنی کو اسقدر بیان کیا ہے کہ ایک طالب صادق

تائیدات کرنا اور اسرار غیبیہ پر مطلع فرمانا اور پیش از وقوع پوشیدہ خبریں بتلانا اور دعاؤں کو قبول کرنا اور مخلوق زبانون میں الہام دینا اور معارف اور حقائق الہیہ سے اطلاع بخشنا یہ سب خدا کی شہادت ہے جسکو قبول کرنا ایمان کا فرض ہے پھر بقید الہامات بالاکاہ یہ ہے کہ بہ تحقیق میرا رب میرے ساتھ ہے وہ مجھے راہ بتائے گا اے میرے رب میرے گناہ بخش اور آسمان سے رحم کر ہمارا رب عاجی ہے اس کے معنی ابھی تک معلوم نہیں ہوئے (جن نالیق باتوں کی طرف مجھ کو گھاتے ہیں ان سے اے میرے رب مجھے ذلت بہتر ہے اے میرے خدا مجھ کو میرے غم سے نجات بخش۔ اے میرے خدا اے میرے خدا تو نے مجھے کیوں چھوڑ دیا۔ تیری بخششوں نے مجھ کو تیرا بند بنایا۔ یہ سب اسرار ہیں کہ جو اپنے اپنے اوقات پر چسپاں ہیں جتنا علم حضرت عالم الغیب کو ہے یہ بعد اسکے فرمایا **هو شفا** **نفسا**۔ یہ دونوں فقرے شاید عبرانی ہیں اور انکے معنی ابھی تک اس عاجز پر نہیں کہلے یہ بعد اسکے دو فقرے انگریزی ہیں جن کے الفاظ کی محبت باعث سرعت الہام ابھی تک معلوم نہیں اور وہ یہ ہیں۔ اسی کو لو۔

اسی شل کو یو۔ لارج پارلی او ف اسلام۔ چونکہ اسوقت یعنی آج کے دن اس جگہ کوئی انگریزی خواہ نہیں اور نہ اسکے پورے سننے کہلے ہیں اس لئے انگریزوں کے لکھا گیا۔ یہ بعد اسکے یہ الہام ہے کہ عیسیٰ الی متوفیک و ملا فک الی و جاعل الذین اتبعوک فوق الذین لعل والی یوم القیمہ ثلثہ مرتب

بقیہ حاشیہ

وہ لوگ مانستے ہیں کہ حیاتِ ظاہری کا تمام انتظام خدا تعالیٰ کی طرف سے ہے اور وہی اپنی آسمانی روشنی اور بانیِ بانی کے ذریعہ سے دُنیا کو تاریکی اور ہلاکت سے بچاتا ہے تو بہرہٴ اِس اقرار سے کہاں بہاگ سکتے ہیں کہ حیاتِ باطنی کو وسائل بھی آسمان ہی سے نازل ہوتے ہیں اور خود بہرہٴ نہایت کو تہ اندیشی اور قلبِ معرفت ہے کہ نہ پائیدار حیات کا اہتمام تصرفِ خاص الہی سے تسلیم کر لیا جاوے لیکن حقیقی حیات اور لازوال زندگی ہے یعنی معرفتِ الہی اور نورِ باطنی بہرہٴ اپنی ہی عقلوں کا نتیجہ قرار دیا جائے۔ کیا وہ خدا جس نے جسمانی سلسلہ کے برابر کھنے کے لئے اپنی الوہیت کی توفی طاقتوں کو نکالا ہے

بہیمانہ حاکم اور مہر کی استقامت و تقویٰ کے لئے عجز و عظیم کی طرح جوڑ مار رہے ہیں اب یہ کہہ کر ہو سکے کہ کوئی شخص صرف سونہ کی دولت باتوں سے اس فوہر بزرگ کی کشتیاں کرے یا ان اگر کسی کے دل کو یہ وہم پڑتا ہے کہ یہ تمام وقایع و معارف و لطائف

وثلثة من الآخرين اے عیسیٰ میں نیچے کمال اور عیوٹ لگنا، وفات و دنگنا اور اپنی طرف اُٹھنا اور نکالنے پر رفع درجات کرو لگنا، وُنیاسا ہے اپنی طرف اُٹھنا اور میرے تابعین کو ان پر جو منکر ہیں قیامت تک غلبہ عیوٹ لگنا یعنی ترے ہم عقیدہ اور ہم شہنشاہ کو تخت اور برہان اور برکات کے رومے دوسرے لوگوں پر قیامت تک فائز رکھنا پہلون میں سے جی ایک گردہ ہے اور پہلون میں سے جی ایک گردہ ہے۔ اس جگہ عیسیٰ کے نام سے بھی یہی عاجز واد ہے۔  
پھر بعد اسکے رد میں الہام فرمایا۔ میں اپنی جھکا رو کھلاؤ دنگنا۔ اپنی قدرت نمائی سے تجھ کو اُٹھاؤ دنگنا۔ وُنیاس میں ایک نذیر آیا پر وُنیاس نے اُسکو قبول نہ کیا لیکن خدا اسے قبول کر لیا اور بڑے زور آور حلون سے اُسکی سچائی ظاہر کر دیگا۔ الفتنہ هُنا فاصبر

کما صبر اولو العزم۔ اس جگہ ایک فتنے سے سوا دلوا العزم نہیں کی طرح میر۔ فلما تجلی سر بلہ الجبل جعلہ  
 ۱۰۰ کا۔ جب خدا شکست کے پہاڑ پر تجلی کر گیا تو زمین پاش پاش کر دی گئی۔ قوتہ الوحمان لعبد اللہ الصمد۔  
 یہ خدا کی قوت ہے کہ جو اپنے بندہ کے لئے وہ فتنی مطلق ظاہر کر گیا۔ مقام لا ینزلی العبد فیہ یسعی الا لاجلہ  
 یعنی عبد اللہ الصمد ہونا ایک مقام ہے کہ جو بطریقِ مہمیت خاص عطا ہوتا ہے کہ دشمنوں سے حاصل نہیں ہو سکتا۔ یا

بسم الله الرحمن الرحيم

کیا ہے اور بغیر وسیلہ انسانی ہاتھوں کے زبردست قدیمین دکھائی ہیں وہ روحانی طور پر اپنی طاقت ظاہر کرنے کے وقت ضعیف اور کمزور خیال کیا جاسکتا ہے کیا ایسا خیال کرنے سے وہ کامل رہ سکتا ہے یا اسکی روحانی طاقتوں کا ثبوت مبہر آسکتا ہے۔ حقیقی تسلی جس کی بنیاد ایک محکم یقین پر مبنی چاہئے صرف قیاسی خیالات سے ممکن نہیں بلکہ خیالات قیاسی کی بڑی سے بڑی ترقی ظن غالب تک ہے اور وہ بھی اُس حالت میں کہ جب قیاس انکار کی طرف جھک نہ جائے غرض عقلی وجوہ بالکل غیر تسلی بخش اور آخری مدعہ عرفان سے پیچھے رہے ہوئے ہیں اور انکی اعلیٰ سے اعلیٰ پہنچ صرف ظاہری انگلیوں

بیت کا شیوہ ممبر اور احواس کہ جو قرآن شریف میں ثابت کر کے دکھائے گئے ہیں کسی دوسری کتاب سے بھی استخراج ہوسکتے ہیں

داؤد عامل بالاناس سرفنا و احسانا - و اذ احببتہم تخیبہم فیحیو باحسن منها - و اما بغتہ ربک فحدث - موت  
دو ہوا تھی تو لڑنے لڑنے کو دیکر تباہ ہوئے جو میں نے فرمایا ہے - انشکر یعنی لہت خد نبی - اناک الیوم لذن و حظ  
عظیم انت محدث اللہ فیک ماحدہ فاروقیتہ - اے داؤد ملحق الہ کے ساتھ - رفیع اور احسان کے ساتھ معاملہ کرو  
اسلام کا جواب حسن طور پر دیا ہے نہت کی نعمت کا لوگوں کے پاس ذکر کر میری نعمت کا شکر کر کہ تو نے مسکو قبل از وقت  
پا آج تخیبہ عند عظیم ہے شومیت اللہ ہی تخیبہ میں ماحدہ فاروقی ہے - سلام علیک دیا  
ابراہیم اناک الیوم لدینا ملکین امین - ذ و عقل متین - حب اللہ خلیل اللہ اسد اللہ فصل  
علی محمد - ماحدہ عک سرباک و ماحدہ فی - اللہ نشر ح لک صد مرک - اللہ یجعل لک سہولۃ فی  
کل امر - بیت الفکر و بیت الذکر - ومن دخلہ کان امننا - تیرے پر سلام ہے اے ابراہیم تو  
آج سہارے نزدیک صاحب مرتبہ اور امانتدار اور قوی العقل ہے اور دوست خدا ہے - فصل التہ ہے - اسد اللہ  
ہے - اور محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) پر درود بھیج - یعنی ہم اسی نبی کریم کی متابعت کا نتیجہ ہے اور لقب ترمجہ یہ ہے  
کہ خدا نے تجھ کو ترک نہیں کیا اور نہ وہ تجھ پر نازل ہوا ہے کیا ہم نے قیاسیتہ نہیں کہو لایا کیا ہم نے ہر ایک بات  
میں تیرے لئے آسانی نہیں کی کہ تجھ کو بیت الفکر اور بیت الذکر عطا کیا - اور جو شخص بیت الذکر میں باغلاص قصد  
تعیید و صحت نیت و حسن ایمان و اعلیٰ ہو گا وہ سوئے خدا سے من میں آ جائیگا - بیت الفکر سے مراد اس جگہ وہ  
جو بارہ ہے جس میں ہم ہرگز کتاب کی تائید کے لئے مشغول رہا ہے اور رہتا ہے اور بیت الذکر سے مراد وہ جگہ

بیت کا شیوہ ممبر اور احواس

تک ہے جن سے روح کو حقیقی الشراح اور عرفان حاصل نہیں ہوتا اور اندرونی آلائشوں سے پاکیزگی تیر نہیں آتی بلکہ ایسا انسان فقط سفلی حیالات کا بندہ بنکر مقاماتِ حریری کے ابتر و ذلیل کی طرح اپنے علوم و فنون کو کمر و فریب کا آلہ بناتا ہے اور سب لسانی اور خوش بانی اُسکی دامنِ زبردیر ہی ہوتی ہے کیا انسان کی کمزور عقل اپنی تنہائی کی حالت میں اُسکو اُس مجلس کے کفال سکتی ہے کہ جو جذباتِ نفس اور جبل اور غفلت کی وجہ سے اُسکے نصیب ہو رہا ہے۔ کیا انسانی حیالات میں کوئی ایسی طاقت بھی موجود ہے کہ جو خدا تعالیٰ کے علم اور قوت سے برابر ہو سکے۔ کیا خدا کے پاک انوار جو جوجہ برافروزالہ سکتے ہیں اور عینِ شکر و سجات بخش سکتے ہیں بہ باتِ خدا کے غیر کو بھی حاصل ہے ہرگز نہیں ہرگز نہیں بلکہ ایسے ہو کہ اُن لوگوں کو لگے ہوئے ہیں جنہوں نے کبھی یہ نہیں سوچا کہ ہماری حقیقی نجات کس درجہ عرفان پر موقوف ہے اور طاقتِ الہی ہمارے روح پر کہاں تک کام کر سکتی ہے اور خدا کے بغایتِ فضل سے

تو مناظرہ کا سیدہ راستہ یہ ہے کہ وہ شراطِ مذکورہ بالا کی رعایت سے اُس کتاب کے لطائف و معارف و ذخیرہ پیش کرے اور جس طرح قرآنِ تام عقائدِ باطلہ کی رد پر مشتمل ہے اور جس طرح وہ پاک کلام ہر ایک عقیدہ صحیحہ کو دلائل عقیدہ سے ثابت کرتا ہے اور جس طرح اُن صفحہ مقدسہ میں معارف و حقائقِ الہیہ مندرج ہیں اور جس طرح اُن میں تنویر

کہ جو اُس جو بارہ کے پہلو میں بنائی گئی ہے اور آخری فقرہ مذکورہ بالا اسی سجد کی صفت میں بیان فرمایا ہے جسکے جودن سے بناے سجد کی تسبیح ہی نکلتی ہے اور وہ یہ ہے مبارک و مبارک و کل ام مبارک جعل فیہ۔ یعنی یہ سجد برکت و شہدہ اور برکت یافتہ ہے اور ہر ایک امر مبارک اس میں کیا جائیگا۔ ہر بعد اسکے اس عاجز کی نسبت فرمایا۔ مَرَفِعَتٌ وَجَعَلَتْ مَبَارَکًا۔ تو وہی کیا گیا اور مبارک بنایا گیا۔ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ اُولَٰئِكَ لَهُمُ الْاَمْنٌ وَهُمْ مُقْتَدُونَ۔ یعنی جو لوگ اُن برکات و انوار پر ایمان لائیں گے کہ جو تجھ کو خدا تعالیٰ نے عطا کئے ہیں اور ایمان اُنکا خالص اور وفاداری سے ہوگا تو ضلالت کی راہوں سے اس میں آجائیں گے اور وہی جن خدا کے نزدیک ہدایت یافتہ ہیں۔ یویدون ان یطعنوا فوسر اللہ۔ قل اللہ حافظ۔ ھٰذِیۡتَ اللہ حافظ

فہم کا بیٹھنا

کس درجہ قربت اور شناخت پر ہم پہنچ سکتے ہیں اور وہ کس درجہ تک ہمارے آگے سے حجاب اٹھا سکتا ہے۔ انکی معرفت صرف ناکارہ و ہنون تک ختم ہے اور جو معرفت یقینی اور قطعی اور انسان کی جنات کے لئے از بس ضروری ہے وہ انکی عقل عجیب کے نزدیک محال اور ممنوع ہے لیکن جاننا چاہئے کہ یہہ انکی سخت غلطی ہے کہ جو عقلی خیالات پر قناعت کر رہے ہیں حقیقی معرفت کی راہ میں بے شمار راز ہیں جنکو انسان کی کمزور اور دو دو آمیز عقل دریافت نہیں کر سکتی اور قیاسی طاقت باعث اپنی نہایت ضعیف کی الوہیت کے بلند اسرار تک ہرگز نہ پہنچ نہیں سکتی سو اس بلندی تک پہنچنے کے لئے مجر خدا کے عالی کلام کے اور کوئی ذریعہ نہیں جو شخص ولی سچائی سے خدا کا طالب ہے اسکو اسی ذریعہ کی حاجت پڑتی ہے اور تا وقتیکہ وہ محکم اور بلند ذریعہ اپنی ترقیات کا ذریعہ نہ ٹھہرایا

بیشک حاشیہ بلکہ قلب کے متعلق خواص عجیبہ اور تاثیرات غریبہ پائے جاتے ہیں جنکو ہم نے اس کتاب میں ثابت کر دیا ہے وہ سب اپنی کتاب میں پیش کر کے دکھلاوے اور جب تک ایسا نہ کرے تب تک کسی کے نوع و کرنے سے

نہ تزلزلنا و انالہ لحاظون۔ اللہ خبر حیا فظا و هو ارحم الراحمین۔ و یخونک من دونہ۔ ائمتہ الکفر لا یخف انک انت الاعلیٰ۔ بیضی اللہ فی مواطن۔ ان یومی لفصل عظیم کتب اللہ لعلان انا و رسولی۔ لایصد لکما ند۔ بصائر للناس۔ نصرک من لدنی۔ انی منجیک من العنم۔ و کان ربک قد برا۔ انت معی و انا معک خلقتکم لیللا و نهارا عمل ما شئت فانی قد غفرت لک انت منی بملئیت لعلہا الخلق۔

مخالف لوگ ارادہ کریں گے کہ خدا کے نزدیک مجاہدین۔ کہہ خدائے آپ کا مخالف ہے۔ مخالفت البیہ تیری مجاہدان ہے۔ ہم نے تمہارے اور ہم ہی مخالف ہیں۔ خدا خیر الیما فطین ہے و وہ ارحم الراحمین ہے اور تمہد کو اور اور خیر دان ڈرا لینگے۔ یہی پیشوایان کفر ہیں۔ ست خوف کر تمہی کو غلبہ ہے یعنی حجت اور مہربان اور قبولیت اور برکت کے رو سے تو ہی غالب ہے۔ خدا کی سید الان میں تیری مدد کر لینگے یعنی مناظرات و مجادلات بحث میں تمہد کو غلبہ ہوگا۔ ہر فرمایا کہ میرا دن حق اور باطل میں فرق نہیں کر لینگا خدا الکہد چکا ہے کہ غلبہ مجہد کو اور میرے رسولوں کو ہے کوئی نہیں

بیشک حاشیہ بلکہ قلب کے متعلق خواص عجیبہ اور تاثیرات غریبہ پائے جاتے ہیں جنکو ہم نے اس کتاب میں ثابت کر دیا ہے وہ سب اپنی کتاب میں پیش کر کے دکھلاوے اور جب تک ایسا نہ کرے تب تک کسی کے نوع و کرنے سے

جاوے تب تک انسان حقیقی معرفت کے بلندینار تک ہرگز پہنچ نہیں سکتا بلکہ ایسے تاریک اور پُر ظلمت خیالات میں گرفتار رہتا ہے کہ جو غیر تسلی بخش اور بعید از حقیقت ہیں اور باعث فقدان اُس حقیقی نیر کے اُسکو سب معلومات ہی ناقص اور ادھورے رہتے ہیں اور حسی سوئی بغیر وہاں کہ کونکمی اور ناکارہ ہزار

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ سے جانکر میں کہہ فرق نہیں آسکتا بلکہ ایسے شخص کی حالت نہایت افسوس کر لائق ہر کہ جو ایک برہی ہدایت سے بہ نصیب اور محروم رہنے کے لئے والدہ ضلالت کی راہوں میں قدم ہر کتاب پر۔ ہمارے مخالفین میں سے کئی صاحب غمخوار ناموس ہیں اور جہاں تک ہم خیال کرتے ہیں اُنکو علم اور فہم کی نسبت ہمارے یقین ہے کہ اگر انھیں بتا دیں تو ان صدقوں کو بھی بخود یہ سمجھ سکتے ہیں۔ ہمارے ہی نیت میں ہرگز انھیں نیت کا جگہ نہیں اور مجھرا اسکو کہ دنیا میں سچائی اور سچی بھلائی جائے اور کوئی غرض نہیں اس لئے نصف مزاج ذی علم و لوگوں سے یہی درخواست ہے کہ وہ بھی ایک ساعت کے لئے صداقت نیت کو استعمال میں لائیں جس حالت میں اُنکی فراخ دلی اور نیک طبیعت اُنکی قوم میں تسلیم الثبوت ہو تو ہم کو کونا امید ہو سکتی ہے یا کہ کوکر گمان کر سکتے ہیں کہ اُس نیک فتنی کا اُس سے زیادہ وسیع ہوا ممکن نہیں اس لئے تو میں نے ایک کسی صاحب مخالف کو نصف قدم اُٹھاتے نہیں پایا لیکن ناہم ابھی تک رائے میری ایک حکم یقین پر قائم ہے اور بہت مضبوط امید سے میں خیال رکھتا ہوں کہ جب ہمارے نصف مزاج ہی یقین نہایت غایر و عین نظریے اس طرف متوجہ ہونگے تو خود اُنکی اپنی نگاہیں اُنکے دوسروں سے دور کر دینے کے لئے کافی ہوگی۔ مجھے امید ہے کہ اس کتاب کے حصہ سوم کے شائع ہونے سے

کہ خود اُنکی باتوں کو کمال دے۔ یہ خدا کے کام دین کی سچائی کے لئے حجت ہیں میں اپنی طرف سے جسے مدد و کمال میں خود برا غم و درنگ لگا۔ اور یہ افراد قادر پر ہے ساتھ دین ترے ساتھ ہوں تیرے لئے میں نے اور دن پیدا کر کے جو تیرے کر کہ میں نے تجھے نہایت تعجب سے وہ نہایت کہتا ہے جسکی لوگوں کو خبر نہیں۔ اس آخری فقرہ کا یہ مطلب ہے کہ نہایت شرفیہ تجھے حلال میں بلکہ اُس کے بہتے ہیں کہ تیری نظر میں نہایت کردہ کہ گئے ہیں اور اعمال صالحہ کی محبت تیری نعمت میں حلال گئی ہے گو باوجود اُنکی مرضی ہے وہ تیرہ کی مرضی بانی گئی اور سب ایات اُنکی نظر میں بطور فطری نقاشی کے خوب لگتی و ذلک فضل اللہ یوتیہ من یشاء وقالوا ان ہوا ذلک افوتی۔ و ما سمعنا لہذا فی آباءنا الاولین و لعلک کو متنا بنی آدم و فضلنا البعض علی بعض۔ اجتنبنا ہم و اصلطینا ہم کذا لیکون آیتہ للامنین۔ ام حسبکم ان یضام الکھف والوفیم کاوا من آياتنا عجبا۔ قل ہواللہ عجیب کل یوم ہو فی شان۔ نفھنا سیدان۔ و جمل وایہا و استغفرکم انھم ظلموا و علوا۔ حسن علی فی قلوبہم العجب تلجھا و کم نیر من اللہ فلا تکفروا انکم تم مومنین۔ سلام علی ابراہیم صافینا و یحییٰ و عیسیٰ من النعم۔ انفر د تا ذلک۔ فاتخذ من مقام

بہار حاشیہ نمبر ۱۱





# فہرست نامہ برائیں احمدیہ حصہ چہارم

صفحہ	سطر	کونسا مقام	فہرست	صفحہ	سطر	کونسا مقام	فہرست	صفحہ	سطر	کونسا مقام	فہرست
۲۸۹	۱۰	حاشیہ نمبر ۱۱	کاف و دل باشد	۵۲۵	۱	حاشیہ نمبر ۱۱	دل حضور پروردگار	۲۸۹	۱۰	حاشیہ نمبر ۱۱	کاف و دل باشد
۲۹۰	۱۵	"	منیات	۵۰۵	۲	"	ربوبیت کو	۲۹۰	۱۵	"	منیات
۲۹۹	۵	"	جب ہی کے	۵۰۶	۳	"	لہ غلطوا	۲۹۹	۵	"	جب ہی کے
۳۰۹	۱۶	"	مرصل	۲۶۹	۱	حاشیہ نمبر ۱۱	غیب	۳۰۹	۱۶	"	مرصل
۳۱۱	۸	"	بقا بقا	۲۱۰	۸	"	تشکیک میں	۳۱۱	۸	"	بقا بقا
۳۱۵	۱۹	"	عیان	۲۰۳	۲	"	ہی مانگا	۳۱۵	۱۹	"	عیان
۳۱۶	۵	"	پردہ	۲۳۰	۲	"	کرناوہ	۳۱۶	۵	"	پردہ
۳۲۶	آخری سطر	"	اس قلم و طلق کی	۲۳۵	۶	"	اغراض	۳۲۶	آخری سطر	"	اس قلم و طلق کی
"	۲۰	"	آیات	۲۶۲	۸	"	یک باعث	"	۲۰	"	آیات
۳۳۰	۵	"	نہی	۲۶۶	۹	"	سچی مطالب	۳۳۰	۵	"	نہی
"	۷	"	مخلوق پرست	۲۸۰	۵	"	آئی تو یو	"	۷	"	مخلوق پرست
۳۸۰	۸	حاشیہ نمبر ۱۱	ہم	"	۷	"	آئی ایم و دیو	۳۸۰	۸	حاشیہ نمبر ۱۱	ہم
"	۱۱	"	خدا ہی	۲۸۳	۳	"	ہی از و دیو	"	۱۱	"	خدا ہی
"	۵	"	پانے والا	۲۸۶	۳	"	نیک خفا	"	۵	"	پانے والا
۳۸۳	۶	"	کمال و کامل	۲۹۵	۱۲	"	انصا	۳۸۳	۶	"	کمال و کامل
۳۲۶	۱	"	جوہم و جان	۲۹۶	۱۰	"	بس اس	۳۲۶	۱	"	جوہم و جان
۳۴۵	۱	"	ایسے لوگوں	۲۹۸	۶	"	جست ہی	۳۴۵	۱	"	ایسے لوگوں
۵۰۵	۸	حاشیہ نمبر ۱۱	تو بوا	"	۱۳	"	ہونا ہی	۵۰۵	۸	حاشیہ نمبر ۱۱	تو بوا
"	۹	"	کر	۵۰۳	۸	"	غنیست جس	"	۹	"	کر
"	۱۰	"	اصلی کر	۵۳۰	۳	حاشیہ نمبر ۱۱	اس عاجز کی طرف	"	۱۰	"	اصلی کر
۵۱۳	۴	"	نیک بود	۵۳۳	۳	"	خود ہی ہو	۵۱۳	۴	"	نیک بود
"	۵	"	یا خود	۵۶۳	۴	"	افسوس پندہا کے	"	۵	"	یا خود
۵۱۴	۹	"	کو	۵۱۶	۷	حاشیہ نمبر ۱۱	ہمارا سان ہو	۵۱۴	۹	"	کو
۵۱۵	۲	"	نحی الموصی	۵۲۱	۸	"	ماتحت موقدہ	۵۱۵	۲	"	نحی الموصی
۵۲۱	۱	"	دیو اخذ اللہ	۵۶۰	۴	حاشیہ نمبر ۱۱	یعلہا الخلق	۵۲۱	۱	"	دیو اخذ اللہ
۵۱۶	۲	حاشیہ نمبر ۱۱	جست ہوتا ہے	۵۶۱	۸	"	فہمنا سلیمان	۵۱۶	۲	حاشیہ نمبر ۱۱	جست ہوتا ہے

# ہم اور ہماری کتاب

ابتدا میں جیسے کتاب تالیف کی گئی تھی اسوقت اسکی کوئی اور صورت غمی پر بعد اسکے قدرت

الہیہ کی انگنائی تھی نے اس حقیر عباد کو موسیٰ کی طرح ایک ایسے عالم سے خبر دی جس سے پہلے خبر تھی ایسی

یہ عاجز بھی حضرت ابن عمران کی طرح اپنے خیالات کی شب تاریک میں سفر کر رہا تھا کہ ایک دفعہ پر وہ غیب از آفاق

کی آواز آئی اور ایسے اسرار ظاہر ہوئے کہ جن تک عقل اور خیال کی رسائی تھی سو اب اس کتاب کا سنو لی اور ہم غلامانہ

باطن حضرت رب العالمین ہے اور کچھ معلوم نہیں کہ کس اندازہ اور مقدار تک اسکو پہنچانے کا ارادہ ہے اور سچ تو یہ ہے

کہ مقدار سے جلد چہاں تک انوار حقیقت اسلام کے ظاہر کئے ہیں یہ بھی اتمام محبت کے لئے کافی ہیں۔ اور اس کے فضل

کرم سے امید کی جاتی ہے کہ وہ جب تک شکوک اور شبہات کی ظلمت کو کھلی دور کرے اپنی تائیدات غیبیہ سے مددگار

ریگا اگرچہ اس عاجز کو اپنی زندگی کا کچھ اعتبار نہیں لیکن اس سے نہایت خوشی ہے کہ وہ حتیٰ و قیوم کو جو فنا اور موت سے

پاک ہو ہمیشہ تاقیامت میں اسلام کی نصرت میں ہے اور جناب خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم پر کچھ ایسا اسکا فضل ہے

کہ جو اس سے پہلے کسی نبی پر نہیں ہوا۔ اسجگہ ان نیک لایمانداروں کا شکر کرنا لازم ہے جنہوں نے اس کتاب کے طبع ہونے

کے لئے آج تک مدد دی ہے خدا تعالیٰ ان سب پر رحم کرے اور جیسا انہوں نے اس کے دین کی حمایت میں اپنی دلی محبت سے

ہر ایک وسیع کوشش کے بجالاتے میں زور لگایا ہے خداوند کریم ایسا ہی اپنے فضل کرے۔ بعض صاحبوں نے اس کتاب کو

محض خیر و فرحت کا ایک معاملہ سمجھا ہے اور بعض کے سینوں کو خدا نے کھل دیا اور صدق اور ارادت کو ان کو دل میں

قائم کر دیا ہے۔ لیکن موزا الذکر منور وہی لوگ ہیں کہ جو استطاعت مالی بہت کم رکھتے ہیں اور سنت اللہ

اپنے پاک نبیوں سے بھی پی رہی ہے کہ اول اول ضعفاء اور ساکین ہی جو جھرتے ہیں

ہیں اگر حضرت احدیت کا ارادہ ہی لو کسی ذمی قدرت کے دل کو بھی اس

کام کے انجام دینے کے لکھول لگا۔ واللہ علی کل شیء قدير







